فصل الخطاب
في سيرة أمير المؤمنين

عمر بن الخطاب

(رضي الله عنه)

شخصيته وعصره

تأليف:

د. عليّ محمّد محمّد الصّلّابي

عمر بن الخطاب

رضي الله عنه

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى

1424هـ 2003م

تاريخ الخلفاء الراشدين (2)

فصل الخطاب في سيرة أمير المؤمنين

عمر بن الخطاب رضي الله عنه

شخصيته وعصره

تأليف

الدكتور علي محمد محمد الصلابي

دار ابن كثير

الإهداء

إلى كلِّ مسلمٍ حريصٍ على

إعزاز دين الله، ونصرته.

أهدي هذا الكتاب، سائلاً

المــولى عزَّ وجلَّ بأسمائه

الحسنى، وصفاته العُلى أن

يكون خالصاً لوجهه الكريم.

قال تعالى:

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ
فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ **[الكهف: 110]**

مقدمة

إنَّ الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، وسيِّئات أعمالنا، مَنْ يهده الله فلا مضلَّ له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أنَّ محمَّداً عبده ورسوله.

﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلاَ تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: 102].

﴿يَاأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾[النساء: 1].

﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا ۝ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِعْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: 70، 71].

أمّا بعد:

فهذا الكتاب (أمير المؤمنين عمر بن الخطاب شخصيته، وعصره) يرجع الفضل في كتابته إلى المولى - عزَّ وجل - ثمَّ إلى مجموعةٍ خيّرةٍ من العلماء، والشُّيوخ، والدُّعاة، الَّذين شجعوني على المضي في دراسة عصر الخلفاء الرَّاشدين، حتَّى إنَّ أحدهم قال لي: لقد أصبحت هناك فجوة بين أبناء المسلمين وذلك العصر، وحدث خلطٌ في ترتيب الأوَّليات، حيث صار الكثير من أبناء المسلمين يلمُّون بسيرة الدُّعاة، والعلماء، والمصلحين، أكثر من إلمامهم بسيرة الخلفاء الرَّاشدين، وأنَّ ذلك العصر غنيٌّ بالجوانب السِّياسيَّة، والتربويَّة، والإعلاميَّة، والأخلاقيَّة، والاقتصاديَّة، والفكريَّة، والجهاديَّة، والفقهيَّة؛ التي نحن في أشدِّ الحاجة إليها، ونحتاج أن نتتبَّع مؤسسات الدَّولة الإسلاميَّة، وكيف تطوَّرت مع مسيرة الزَّمن، كالمؤسسة القضائيَّة، والماليَّة،

ونظام الخلافة، والمؤسسة العسكريَّة، وتعيين الولاة، وما حدث من اجتهادات في ذلك العصر عندما احتكَّت الأمَّة الإِسلاميَّة بالحضارة الفارسيَّة، والرومانيَّة، وطبيعة حركة الفتوحات الإِسلاميَّة.

كانت بداية هذا الكتاب فكرةً أراد الله لها أن تصبح حقيقةً، فأخذ الله بيدي، وسهَّل لي الأمور، وذلَّل الصِّعاب، وأعانني على الوصول للمراجع والمصادر، والفضل لله تعالى، الذي أعانني على ذلك.

إن تاريخ عصر الخلفاء الراشدين مليء بالدروس، والعبر، وهي متناثرة في بطون الكتب، والمصادر والمراجع، سواءٌ كانت تاريخيَّةً، أو حديثيَّةً، أو فقهيَّةً، أو أدبيَّةً، أو تفسيريَّةً، أو كتب التَّراجم والجرح والتَّعديل، فقمت بدراستها حسب وسعي، وطاقتي، فوجدت فيها مادَّةً تاريخيَّةً غزيرةً، يصعب الوقوف على حقيقتها في الكتب التَّاريخيَّة المعروفة والمتداولة، فقمت بجمعها، وترتيبها، وتوثيقها، وتحليلها، وقد طبع الكتاب الأوَّل عن الصدِّيق - رضي الله عنه - وقد سمَّيته (أبو بكر الصديق: شخصيته وعصره).

وبفضل الله انتشر هذا الكتاب في المكتبات العربيَّة، والمعارض الدَّوليَّة، ووصل إِلى كثيرٍ من القرَّاء، والدُّعاة، والعلماء، وطلاب العلم، وعوامِّ المسلمين، فشجعوني على الاستمرار في دراسة عصر الخلفاء الرَّاشدين، ومحاولة تبسيطه، وتقديمه للأمَّة في أسلوبٍ يلائم العصر.

إِنَّ تاريخ عصر الخلفاء الرَّاشدين مليء بالدُّروس، والعبر، فإِذا أحسنَّا عرضه، وابتعدنا عن الرِّوايات الضَّعيفة، والموضوعة، وعن كتب المستشرقين، وأذنابهم. واعتمدنا منهج أهل السُّنَّة في الدِّراسة؛ نكون قد أسهمنا في صياغته بمنظور أهل السُّنَّة، وتعرَّفنا على حياة، وعصر مَنْ قال الله فيهم: ﴿وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ تَحْتَهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ **[التوبة: 100]**.

وقال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا﴾ [الفتح: 29].

وقال فيهم رسول الله(ﷺ): « خير أمَّتي القرن الذي بعثتُ فيهم... »[1].

وقال فيهم عبد الله بن مسعود – رضي الله عنه –: من كان مستنًّاً؛ فليستنَّ بِمَنْ قد مات، فإِنَّ الحيَّ لا تؤمن عليه الفتنة، أولئك أصحاب محمَّد(ﷺ) كانوا والله أفضلَ هذه الأمَّة، وأبرها قلوباً، وأعمقها علماً، وأقلَّها تكلُّفاً، قومٌ اختارهم الله لصحبة نبيِّه، وإِقامة دينه؛ فاعرفوا لهم فضلهم، واتَّبعوهم في اثارهم، وتمسَّكوا بما استطعتم من أخلاقهم، ودينهم، فإِنَّهم كانوا على الهدى المستقيم[2].

فالصَّحابة قاموا بتطبيق أحكام الإِسلام، ونشروه في مشارق الأرض ومغاربها، فعصرهم خير العصور، فهم الذين علموا الأمَّة القران الكريم، ورووا السُّنن والاثار عن رسول الله(ﷺ)، فتاريخهم هو الكنز الذي حفظ مدَّخرات الأمَّة في الفكر، والثَّقافة، والعلم، والجهاد، وحركة الفتوحات والتَّعامل مع الشُّعوب والأمم، فتجد الأجيالُ في هذا التَّاريخ المجيد ما يُعينها على مواصلة رحلتها في الحياة على منهجٍ صحيحٍ، وهدىً رشيدٍ، وتعرف من خلاله حقيقة رسالتها، ودورها في دنيا النَّاس، وتستمدُّ من ذلك العصر ما يغذِّي الأرواح، ويهذِّب النُّفوس، وينوِّر العقول، ويشحذ الهمم، ويقدِّم الدُّروس، ويسهِّل العبر، وينضج الأفكار، ويجد الدُّعاة، والعلماء والشُّيوخ، وأبناء الأمَّة ما يعينهم على إعداد الجيل المسلم، وتربيته على منهاج النُّبوَّة، ويتعرَّفوا على معالم الخلافة الرَّاشدة، وصفات قادتها، وجيلها، وخصائصها،

---

(1) مسلمٌ (1963/4، 1964).

(2) شرح السُّنة للبغوي (214/1، 315).

وأسباب زوالها.

فهذا الكتاب الثَّاني عن عصر الخلفاء الرَّاشدين، يتحدَّث عن الفاروق عمر بن الخطَّاب، ويتناول شخصيته، وعصره، فهو الخليفة الثَّاني، وأفضل الصحابة الكرام بعد أبي بكرٍ الصِّدِّيق - رضي الله عنهم - جميعاً، وقد حثَّنا رسول الله(ﷺ)، وأمرنا باتِّباع سنَّتهم، والاهتداء بهديهم، قال رسول الله(ﷺ): « عليكم بسنَّتي وسنَّة الخلفاء الرَّاشدين المهديِّين من بعدي»[1] فعمر - رضي الله عنه - خير الصَّالحين بعد الأنبياء، والمرسلين، وأبي بكرٍ الصِّدِّيق - رضي الله عنه - وقد قال فيهما رسول الله(ﷺ): « اقتدوا باللَّذَيْن من بعدي؛ أبي بكر وعمر »[2].

وقد وردت الأحاديث الكثيرة والأخبار الشَّهيرة في فضائل الفاروق - رضي الله عنه - فقد قال رسول الله(ﷺ): « لقد كان فيمن قبلكم من الأمم محدَّثون؛ فإِن يك في أمَّتي أحد؛ فإِنَّه عمر »[3]، وقال رسول الله(ﷺ): « أُريتُ كأني أنزع بدلوٍ بكرةً على قليب[4]، فجاء أبو بكر، فنزع ذنوباً، أو ذنوبين، فنزع نزعاً ضعيفاً، والله تبارك وتعالى يغفر له[5]، ثمَّ جاء عمر بن الخطاب فاستقى، فاستحالت غرباً؛ فلم أر عبقريّاً يفري فريه حتَّى رَوِي النَّاسُ وضربوا بعطنٍ »[6].

وقد قال عمرو بن العاص - رضي الله عنه -: قلت: يا رسول الله ! أيُّ النَّاس أحبُّ

([1]) سنن أبي داود (201/4)، التِّرمذي (44/5) حسنٌ صحيح.

([2]) صحيح سنن التِّرمذي للألباني (200/3)

([3]) البخاري، رقم (3689)، مسلمٌ (2398).

([4]) القليب: البئر غير المطوية.

([5]) والله يغفر له: هذه عبارة ليس فيها تنقيص لأبي بكر، وإِنها كلمة كان المسلمون يدعمون بها كلامهم

([6]) مسلمٌ، رقم (2393).

إليك؟ قال: «عائشة» قلت: يا رسول الله ! من الرِّجال ؟ قال: « أبوها » قلت: ثمَّ مَنْ ؟ قال: « عمر بن الخطَّاب » ثمَّ عدَّ رجالاً[1].

إنَّ حياة الفاروق عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - صفحةٌ مشرقةٌ من التَّاريخ الإسلاميِّ الَّذي بهر كلَّ تاريخٍ وفاقه، والَّذي لم تحوِ تواريخ الأمم مجتمعةً بعض ما حوى من الشَّرف، والمجد، والإِخلاص، والجهاد، والدَّعوة في سبيل الله. ولذلك قمت بتتبُّع أخباره، وحياته، وعصره في المصادر، والمراجع، واستخرجتُها من بطون الكتب، وقمت بترتيبها، وتنسيقها، وتوثيقها، وتحليلها؛ لكي تصبح في متناول الدُّعاة، والخطباء، والعلماء، والسَّاسة، ورجال الفكر، وقادة الجيوش، وحكَّام الأمَّة، وطلاَّب العلم، وعامَّة النَّاس، لعلَّهم يستفيدون منها في حياتهم، ويقتدون بها في أعمالهم، فيكرمهم الله بالفوز في الدَّارين.

لقد تتبَّعتُ حياة الفاروق منذ ولادته حتَّى استشهاده، فتحدَّثت عن نسبه، وأسرته، وحياته في الجاهليَّة، وعن إسلامه، وهجرته، وعن أثر القران الكريم، وملازمته للنَّبيِّ(ﷺ) في تربيته، وصياغة شخصيته الإسلاميَّة العظيمة، وتكلَّمت عن مواقفه في الغزوات، وفي المجتمع المدنيِّ في حياة الرَّسول(ﷺ)، والصدِّيق - رضي الله عنه - وبيَّنت قصَّة استخلافه، ووضَّحت قواعد نظام حكمه، كالشُّورى، وإقامة العدل، والمساواة بين النَّاس، واحترامه للحرِّيَّات، وأشرت إلى أهمِّ صفات الفاروق، وحياته مع أسرته، واحترامه لأهل البيت، وإلى حياته في المجتمع بعدما أصبح خليفة المسلمين، كاهتمامه ورعايته لنساء المجتمع، وحفظه لسوابق الخير لرعيَّته، وحرصه على قضاء حوائج النَّاس، وتربيته لبعض زعماء المجتمع، وإنكاره لبعض التَّصرُّفات المنحرفة، واهتمامه بصحَّة الرَّعيَّة ونظام الحِسْبَة، وبالأسواق، والتِّجارة،

([1]) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبَّان (309/15).

وحرصه على تحقيق مقاصد الشَّريعة في المجتمع، كحماية جانب التَّوحيد ومحاربة الزَّيغ، والبدع، واهتمامه بأمر العبادات، وحماية أعراض المجاهدين.

وتحدَّثتُ عن اهتمام الفاروق بالعلم، وعن تتبُّعه للرَّعية بالتَّوجيه، والتَّعليم في المدينة، وجعله المدينةَ داراً للفتوى، والفقه، ومدرسةً تخرَّج فيها العلماء، والدُّعاة، والولاة، والقضاة، وبيَّنت الأثر العمريَّ في مدارس الأمصار، كالمدرسة المكيَّة، والمدنيَّة، والبصْريَّة، والكوفيَّة، والشَّاميَّة، والمصريَّة، فقد اهتمَّ الفاروق بالكوادر العلميَّة المتخصِّصة، وبعثها إلى الأمصار، وأرشد القادة والأمراء مع توسُّع حركة الفتوحات إلى إقامة المساجد في الأقاليم المفتوحة، لتكون مراكز للدَّعوة، والتَّعليم، والتَّربية، ونشر الحضارة الإسلاميَّة، فقد كانت المساجد هي المؤسَّسات العلميَّة الأولى في الإسلام، ومن خلالها تحرَّك علماء الصَّحابة لتعليم الشُّعوب الجديدة الَّتي دخلت في الإسلام طواعيةً بدون ضغطٍ، أو إكراه.

وقد وصلت المساجد الَّتي تقام فيها الجمعة في دولة عمر – رضي الله عنه – إلى اثني عشر ألف مسجدٍ، وقد كانت المؤسَّسات العلميَّة خلف مؤسَّسة الجيش؛ الَّتي قامت بفتح العراق، وإيران، والشَّام، ومصر، وبلاد المغرب، وقد قاد هذه المؤسَّسات كوادر علميَّةٌ، وفقهيَّةٌ، ودعويَّةٌ متميِّزةٌ، تربَّت على يدي رسول الله(ﷺ) في المدينة.

وقد استفاد الفاروق من هذه الطَّاقات فأحسن توجيهها، ووضعها في محلِّها، فأسَّست تلك الطَّاقات الكوادر للحركة العلميَّة، والفقهيَّة الَّتي كانت مواكبةً لحركة الفتح. وتكلَّمت عن اهتمام الفاروق بالشِّعر، والشُّعراء، فقد كان عمر – رضي الله عنه – أكثر الخلفاء الرَّاشدين ميلاً لسماع الشِّعر، وتقويمه، كما كان أكثرهم تمثُّلاً به حتَّى قيل: كان عمر بن الخطاب لا يكاد يعرض له أمر إلا أنشد فيه بيتاً من الشِّعر، وقد برع الفاروق في النَّقد

الأدبيّ، وكانت له مقاييس يحتكم إليها في تفضيله، أو إيثاره نصّاً على نصٍّ، أو تقديمه شاعراً على غيره، ومن هذه المقاييس سلامة العربيَّة، وأنس الألفاظ، والبُعد عن المعاظلة، والتَّعقيد، والوضوح، والإبانة، وأن تكون الألفاظ بقدر المعاني، وجمال اللَّفظة في موقعها، وحسن التقسيم.

وكان رضي الله عنه يمنع الشعراء من قول الهجاء، أو ما يتعارض مع مقاصد الشَّريعة الإسلاميَّة، واستخدم أساليب متعدِّدةً في تأديبهم، منها: أنَّه اشترى أعراض المسلمين من الحطيئة بثلاثة الاف درهم حتَّى قال ذلك الشاعر:

وَأَخَـذْتَ أَطْـرَافَ الكَـلامِ فَلَـمْ تَـدَعْ ... شَـتْماً يَضُـرُّ وَلا مَـدِيحاً يَنْفَـعُ

وَمَنَعْتَـنِي عِـرْضَ البَخِيْـلِ فَلَـمْ يَخَـفْ ... شَـتْمِي فَأَصْـبَح امِنـاً لا يَفْـزَعُ

وتحدَّثت عن التطوُّر العمراني وإدارة الأزمات في عهد عمر، فبيَّنت اهتمام الفاروق بالطُّرق، ووسائل النَّقل البرِّي، والبحريِّ، وإنشاء الثُّغور، والأمصار كقواعد عسكريَّة، ومراكز إشعاع حضاري، وتكلَّمت عن نشأة المدن الكبرى في عهد عمر، كالبصرة، والكوفة، والفسطاط، وسرت، وعن الاعتبارات العسكريَّة والاقتصاديَّة الَّتي وضعها الفاروق عند إنشاء المدن، وعن الأساليب الَّتي اتَّخذها عمر في مواجهة عام الرَّمادة، وكيف جعل من نفسه قدوةً؟ وعن معسكرات اللاجئين في تلك السَّنة، وعن الاستعانة بأهل الأمصار، والاستعانة بالله، وصلاة الاستسقاء، وعن بعض الاجتهادات الفقهيَّة في عام الرَّمادة، كوقف إقامة حدِّ السَّرقة، وتأخير دفع الزَّكاة في ذلك العام.

وأشرت إلى عام الطَّاعون، وموقف الفاروق من هذا الوباء الَّذي كان سبباً في وفاة كبار

قادة الجيش الإسلامي بالشَّام، وقد مات أكثر من عشرين ألفاً من المسلمين بسبب الطَّاعون، واختلَّت الموازين، وضاعت المواريث، فذهب الفاروق إلى الشَّام، وقسم الأرزاق، وسمَّى الشَّواتي، والصَّوائف، وسدَّ ثغور الشَّام، ومسالحها[1]، وولَّى الولاة، ورتَّب أمور الجند، والقادة، والنَّاس، وورَّث الأحياء من الأموات.

ووضَّحت دور الفاروق في تطوير المؤسَّسة الماليَّة، والقضائيَّة؛ فتحدَّثت عن المؤسَّسة الماليَّة، وعن مصادر دخل الدَّولة في عهد عمر - رضي الله عنه - كالزَّكاة، والجزية، والخراج، والعشور، والفيء، والغنائم، وعن بيت مال المسلمين، وتدوين الدَّواوين، وعن مصارف الدَّولة في عهد عمر، وعن اجتهاد الفاروق في مسألة أرض الخراج، وعن إصدار النقود الإسلاميَّة.

وبيَّنت دور الفاروق في تطوير المؤسَّسة القضائيَّة، وتكلَّمت عن أهم رسائل عمر إلى القضاة، وعن تعيين القضاة، ومرتباتهم، وصفاتهم، وما يجب عليهم، وعن مصادر الأحكام القضائيَّة، والأدلَّة الَّتي يعتمد عليها القاضي، وعن اجتهادات الفاروق القضائيَّة، كحكم تزوير الخاتم الرَّسمي للدَّولة، ورجلٍ سرق من بيت المال بالكوفة، وَمَنْ جهل تحريم الزِّنى، وغيرها من الأحكام القضائيَّة والفقهيَّة. وعن فقه عمر في التعامل مع الولاة، فبيَّنتُ أقاليم الدَّولة في عهد عمر، وأسماء مَنْ تولَّى إمارة الأقاليم في عصره، وعن أهم قواعد عمر في تعيين الولاة، وشروطه عليهم، وعن صفات ولاة عمر، وعن حقوق الولاة، وواجباتهم، وعن متابعة الفاروق للولاة، ومحاسبتهم، وعن تعامل الفاروق مع شكاوى الرَّعيَّة في الولاة، وعن أنواع العقوبات الَّتي أنزلها الفاروق بالولاة، وعن قصَّة عزل خالد بن الوليد - رضي الله عنه - وعن عزله في المرَّتين الأولى، والثَّانية، ومجمل أسباب عزله، وعن موقف المجتمع الإسلامي من قرار العزل، وعن

([1]) المسالح: (ج) المسلحة، وهو موضع مخافةٍ، يقف فيه الجند بالسِّلاح للمراقبة والحفظ.

موقف خالد بن الوليد من ذلك القرار، وماذا قال عن الفاروق؛ وهو على فراش الموت.

ووصفت فتوح العراق، وإيران، والشَّام، ومصر، وليبيا في عهد الفاروق، ووقفت عند الدُّروس، والعبر، والفوائد، والسُّنن في تلك الفتوح. وسلَّطت الأضواء على الرَّسائل الَّتي كانت بين الفاروق، وقادة جيوشه، واستخرجت منها مادَّةً علميَّةً تربويَّةً في توجيه الشُّعوب، وبناء الدُّول، وتربية المجتمعات، وترشيد القادة، وفنون القتال، واستنبطت من رسائل عمر إلى القادة حقوق الله، كمصابرة العدو، وأن يقصدوا بقتالهم نصرة دين الله، وأداء الأمانة، وعدم المحاباة في نصر دين الله، وحقوق القادة، كالتزام طاعتهم، وامتثال أوامرهم، وحقوق الجند، كاستعراضهم، وتفقُّد أحوالهم، والرِّفق بهم في السَّير، وتحريضهم على القتال... إلخ.

وتكلَّمت عن علاقة عمر مع الملوك، وعن نتائج الفتوحات العمريَّة، وعن الأيام الأخيرة في حياة الفاروق، وعن فهمه لفقه القدوم على الله؛ الذي كان مهيمناً على نفسه، ومتغلغلاً في قلبه منذ إسلامه حتَّى استشهاده. لقد حاولت في هذا الكتاب أن أُبين كيف فهم الفاروق الإسلام، وعاش به في دنيا الناس، وكيف أثَّر في مجريات الأمور في عصره. وتحدَّثت عن جوانب شخصيته المتعدِّدة السِّياسيَّة، والعسكريَّة، والإداريَّة، والقضائيَّة، وعن حياته في المجتمع لما كان أحد رعاياه، وبعد أن تولَّى الخلافة بعد الصِّدِّيق، وركَّزت على دوره في تطوير المؤسسات الماليَّة، والقضائيَّة، والإداريَّة، والعسكريَّة.

إنَّ هذا الكتاب يبرهن على عظمة الفاروق، ويثبت للقارئ بأنَّه كان عظيماً بإيمانه، عظيماً بعلمه، عظيماً بفكره، عظيماً ببيانه، عظيماً بخُلُقِه، عظيماً باثاره. فقد جمع الفاروق العظمة من أطرافها، وكانت عظمته مستمدةً من فهمه، وتطبيقه للإسلام، وصلته العظيمة بالله، واتِّباعه لهدي الرَّسول الكريم(ﷺ).

إنَّ الفاروق من الأئمَّة الَّذين يرسمون للناس خطَّ سيرهم، ويتأسَّى بهم النَّاس بأقوالهم، وأفعالهم في هذه الحياة، فسيرته من أقوى مصادر الإيمان، والعاطفة الإِسلاميَّة الصَّحيحة، والفهم السليم لهذا الدِّين، فما أحوج الأمة الإِسلامية إِلى الرِّجال الأكفاءِ الَّذين يقتدون بالصَّحابة الكرام، ويجسِّدون المعاني السَّامية، فيحيونها بتضحياتٍ يراها النَّاس، ويحسُّون بها، فإِنَّ تاريخ الخلفاء الرَّاشدين والصَّحابة الكرام يظلُّ مذكراً للأمَّة عبر الأجيال، ويكون الاحتفاء به بالتأسِّي بأولئك العظماء، وتطبيق تلك المواقف الكريمة من عظماء الرِّجال؛ الَّذين يشاركون أفراد الأمَّة في ظروف الحياة المعاصرة، حتَّى لا يظنَّ ظانٌّ: أنَّ هذه المواقف، والدُّروس، والعبر إِنَّما كانت في عصورٍ ملائمةٍ لوجودها، وأنَّ تكرارها يتطلَّب ظروفاً حياتيَّةً مشابهةً. والحقيقة تقول: إِنَّه كلَّما قويَ المحرِّك الإِيماني، واتَّضح فقه القدوم على الله، وحرص المسلمون على العمل به؛ فإِنَّ الله يتكفَّل بنصر أوليائه، وتسخير ظروف الحياة لصالحهم.

هذا وقد اجتهدتُ في دراسة شخصيَّة الفاروق، وعصره حسب وسعي، وطاقتي، غير مدَّعٍ عصمةً، ولا متبرئ مِنْ زلَّةٍ. ووجهَ الله العظيم لا غيره قصدتُ، وثوابَه أردتُ، وهو المسؤول في المعونة عليه، والانتفاع به؛ إِنَّه طيِّب الأسماء، سميع الدُّعاء.

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم الأربعاء السَّاعة السَّابعة وخمس دقائق صباحاً بتاريخ 13 من رمضان 1422 هـ الموافق 28 من نوفمبر 2001 م والفضل لله من قبلُ، ومن بعدُ، وأسأله سبحانه وتعالى أن يتقبَّل هذا العمل، ويشرح صدور العباد للانتفاع به ويبارك فيه بمنِّه، وكرمه، وجوده، قال تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلاَ مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلاَ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: 2].

ولا يسعني في نهاية هذه المقدِّمة إلا أن أقف بقلبٍ خاشعٍ منيبٍ بين يدي الله عزَّ وجل،

معترفاً بفضله، وكرمه، وجوده، فهو المتفضِّل، وهو المكْرِمُ، وهو المعين، وهو الموفِّق، فله الحمد على ما منَّ به عليَّ أوَّلاً واخراً، وأسأله سبحانه بأسمائه الحسنى، وصفاته العُلى أن يجعل عملي لوجهه خالصاً، ولعباده نافعاً، وأن يثيبني على كلِّ حرفٍ كتبتهُ، ويجعله في ميزان حسناتي، وأن يثيب إخواني الَّذين أعانوني بكلِّ ما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع. ونرجو من كلِّ مسلمٍ يطَّلع على هذا الكتاب أن لا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربِّه، ومغفرته، ورضوانه من دعائه. قال تعالى: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النمل: 19].

سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك، واخر دعوانا أن الحمد لله ربِّ العالمين.

الفقير إلى عفو ربه ومغفرته ورحمته ورضوانه

علي محمَّد محمَّد الصَّلاَّبي

13 من رمضان 1422 هـ

محتويات الكتاب

الفصل الأول : عمر رضي الله عنه بمكة
الفصل الثّاني : التربية القرآنيّة والنبويّة لعمر بن الخطّاب رضي الله عنه
الفصل الثّالث : استخلاف الصّدّيق للفاروق ، وقواعد نظام حكمه ، وحياته في المجتمع
الفصل الرّابع : المؤسّسة الماليّة والقضائيّة وتطويرها في عهد عمر
الفصل الخامس : فقه عمر رضي الله عنه في التّعامل مع الولاة
الفصل السّادس : فتوحات العراق والمشرق في عهد عمر رضي الله عنه
الفصل السّابع : فتوحات الشّام ومصر وليبيا

الفصل الأوَّل : عمر رضي الله عنه بمكَّة

المبحث الأول : اسمه، ونسبه، وكنيته، وصفته، وأسرته، وحياته في الجاهلية

أولاً: اسمه، ونسبه، وكنيته، وألقابه:

هو عمر بن الخطَّاب بن نُفيل بن عبد العُزَّى بن رياح بن عبد الله بن قُرط بن رَزاح ابن عدي بن كعب بن لؤي[1] بن غالب القرشيُّ العدويُّ[2]، يجتمع نسبه مع رسول الله(ﷺ) في كعب بن لؤي بن غالب[3]، ويكنى أبا حفصٍ[4]، ولقِّب بالفاروق[5]، لأنَّه أظهر الإِسلام بمكَّة ففرَّق الله به بين الكفر والإِيمان[6].

ثانياً: مولدُه، وصفته الخَلْقية:

ولد عمر – رضي الله عنه – بعد عام الفيل بثلاث عشرة سنة[7]. وأمَّا صفته الخَلْقية، فكان رضي الله عنه أبيض، أمهق، تعلوه حمرةٌ، حسن الخدَّين، والأنف، والعينين، غليظ القدمين، والكفَّين، مجدول اللَّحم، وكان طويلاً، جسيماً، أصلع، قد فرع النَّاس، كأنَّه راكبٌ على دابَّةٍ، ان قويّاً، شديداً، لا واهناً، ولا ضعيفاً[8]، وكان يخضب بالحنَّاء، وكان طويل السَّبلة[9]، وكان إِذا مشى أسرع، وإِذا تكلَّم أسمع، وإِذا ضرب أوجع[1].

([1]) الطَّبقات الكبرى لابن سعد (265/3)، محض الصَّواب لابن عبد الهادي (131/1).
([2]) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطاب (131/1).
([3]) المصدر السَّابق نفسه.
([4]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق عمر بن الخطَّاب ص (15).
([5]) المصدر السَّابق نفسه.
([6]) المصدر السَّابق نفسه.
([7]) تاريخ الخلفاء للسُّيوطي ص (133).
([8]) الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب للعاني ص (15).
([9]) السبلة: طرف الشَّارب. وكان إذا غضب، أو حزبه أمر؛ يمسك بها، ويفتلها.

ثالثاً: أسرته:

أمَّا والده، فهو الخطَّاب بن نفيل، فقد كان جدُّ عمر نفيل بن عبد العزَّى ممَّن تتحاكم إِليه قريش[2]، وأمَّا والدته؛ فهي حنتمة بنت هاشم بن المغيرة، وقيل: بنت هاشم أخت أبي جهل[3]، والذي عليه أكثر المؤرِّخين هو أنَّها بنت هاشم ابنة عمِّ أبي جهل بن هشام[4].

وأمَّا زوجاته، وأبناؤه، وبناته؛ فقد تزوَّج في الجاهلية زينب بنت مظعون أخت عثمان بن مظعون، فولدت له عبد الله، وعبد الرحمن الأكبر، وحفصة، وتزوَّج مليكة بنت جرول، فولدت له عبيد الله، فطلَّقها في الهدنة، فخلف عليها أبو الجهم بن حذيفة، وتزوَّج قُرَيْبَة بنت أبي أميَّة المخزومي، ففارقها في الهدنة، فتزوَّجها بعده عبد الرحمن بن أبي بكر، وتزوَّج أم حكيم بنت الحارث بن هشام بعد زوجها عكرمة بن أبي جهل حين قتل في الشام[5]، فولدت له فاطمة، ثمَّ طلقها، وقيل: لم يطلقها[6]، وتزوَّج جميلة بنت[7] عاصم بن ثابت بن أبي الأقلح من الأوس، وتزوَّج عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نُفيل، وكانت قبله عند عبد الله بن أبي بكر[8]، ولما قتل عمر تزوَّجها بعده الزُّبير بن العوَّام - رضي الله عنه - ويقال: هي أمُّ ابنه عياض، فالله أعلم.

وكان قد خطب أمَّ كلثوم ابنة أبي بكر الصِّدِّيق، وهي صغيرة، وراسل فيها عائشة فقالت

---

(1) تهذيب الأسماء (14/2) للنَّووي، أوليات الفاروق للقرشي ص (24).

(2) نسب قريش للزبيري ص (347).

(3) أوليات الفاروق السِّياسية ص (22).

(4) المصدر السابق نفسه.

(5) البداية والنِّهاية (144/7).

(6) المصدر السابق نفسه.

(7) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، خلافة عمر للسُّلمي ص (7).

(8) المصدر السابق نفسه.

أمُّ كلثوم: لا حاجة لي فيه، فقالت عائشة: أترغبين عن أمير المؤمنين ؟ قالت: نعم، إنَّه خشن العيش، فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص، فصدَّه عنها، ودلَّه على أم كلثوم بنت عليٍّ بن أبي طالب، من فاطمة بنت رسول الله(ﷺ)، وقال: تعلق منها بسبب من رسول الله(ﷺ)، فخطبها من عليٍّ فزوَّجه إيَّاها، فأصدقها عمر - رضي الله عنه - أربعين ألفاً، فولدت له زيداً، ورقيَّة[1]، وتزوَّج لُهُيَة امرأة من اليمن، فولدت له عبد الرحمن الأصغر، وقيل: الأوسط. وقال الواقديُّ: هي أمُّ ولد، وليست بزوجةٍ[2].

قالوا: وكانت عنده فكيهة أمُّ ولد، فولدت له زينب؛ قال الواقديُّ: وهي أصغر ولده[3].

فجملة أولاده - رضي الله عنه - ثلاثة عشر ولداً، وهم: زيد الأكبر، وزيد الأصغر، وعاصم، وعبد الله، وعبد الرَّحمن الأكبر، وعبد الرَّحمن الأوسط، وعبد الرَّحمن الأصغر، وعبيد الله، وعياض، وحفصة، ورقيَّة، وزينب، وفاطمة رضي الله عنهم. ومجموع نسائه اللاتي تزوجهنَّ في الجاهليَّة والإسلام ممَّن طلَّقهُنَّ، أو مات عنهن سبع[4].

وكان رضي الله عنه يتزوَّج من أجل الإنجاب، والإكثار من الذرِّيَّة، فقد قال رضي الله عنه: ما اتي النِّساء للشَّهوة، ولولا الولد؛ ما باليت ألا أرى امرأةً بعيني[5].

وقال رضي الله عنه: إنِّي لأُكره نفسي على الجماع رجاء أن يخرج الله منِّي نسمةً تسبِّحه،

([1]) الكامل في التَّاريخ (212/2).

([2]) تاريخ الأمم والملوك للطَّبري (191/5).

([3]) المصدر السابق نفسه (5/ 192).

([4]) البداية والنِّهاية (144/7).

([5]) الشَّيخان أبو بكرٍ، وعمر برواية البلاذري تحقيق الدَّكتور إحسان صدقي ص (227).

وتذكره[1].

رابعاً: حياته في الجاهليَّة:

أمضى عمر في الجاهلية شطراً من حياته، ونشأ كأمثاله من أبناء قريش، وامتاز عليهم بأنَّه كان ممَّن تعلَّموا القراءة، وهؤلاء كانوا قليل ينجداً[2]، وقد حمل المسؤوليَّة صغيراً، ونشأ نشأةً غليظةً شديدةً، لم يعرف فيها ألوان التَّرف، ولا مظاهر الثَّروة، ودفعه أبوه الخطَّاب في غلظةٍ وقسوةٍ إلى المراعي يرعى إبله، وتركت هذه المعاملة القاسية من أبيه أثراً سيئاً في نفس عمر – رضي الله عنه – فظلَّ يذكرها طيلة حياته، فهذا عبد الرَّحمن بن حاطب يحدِّثنا عن ذلك، فيقول: كنت مع عمر بن الخطاب بضجنان[3]، فقال: كنت أرعى للخطَّاب بهذا المكان، فكان فظّاً غليظاً، فكنت أرعى أحياناً، وأحتطب أحياناً... [4] ولأنَّ هذه الفترة كانت قاسيةً في حياة عمر، فإنَّه كان يكثر من ذكرها، فيحدِّثنا سعيد بن المسيِّب رحمه الله قائلاً: حجَّ عمر، فلما كان بضجنان قال: لا إله إلا الله العلي العظيم، المعطي ما شاء، لمن شاء، كنت أرعى إبل الخطاب بهذا الوادي، في مِدْرَعة صوف، وكان فظّاً، يتعبني إذا عملت، ويضربني إذا قصرت، وقد أمسيت ليس بيني وبين الله أحدٌ، ثمَّ تمثَّل:

لا شَـيْءَ ممَّـا تَـرَى تَبْقَـى بَشَاشَـتُهُ ... يَبْقَـى الإلَـهُ ويُـرْدَى المـالُ والوَلَـدُ

لَمْ تُغْـنِ عَـنْ هُرْمُـزٍ يومـاً خَزائِنُـه ... والخُلْدَ قَدْ حَاوَلَـتْ عـادٌ فَمَا خَلَـدُوا

---

(1) فرائد الكلام للخلفاء الكرام، قاسم عاشور ص (112).

(2) الإدارة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطاب، فاروق مجدلاوي ص (90).

(3) ضجنان: جبل على مسيرة بريد من مكَّة، وقيل: على مسافة 25 كم.

(4) أخرجه ابن عساكر في تاريخه (268/52)، طبقات ابن سعد (266/3)، وقال الدُّكتور عاطف لماضة: صحيح الإسناد.

وَلا سُــلَيْمَانَ إِذْ تَجْــرِي الــرِّياحُ لَــهُ　　　وَالإِنْــسُ وَالجِــنُّ فِيمَــا بَيْنَهَــا بُــرُدُ
أَيْــنَ المِلُــوكُ الَّــتِي كَانَــتْ نَواهِلُهَــا　　　مِــنْ كُــلِّ أَوبٍ إِلَيْهَــا رَاكِــبٌ يَفِــدُ
حَوْضَــاً هُنَالِــكَ مَــوْرُودٌ بِــلاَ كَــذِبٍ　　　لابــدَّ مِــنْ وِرْدِهِ يومــاً كَمَــا وَرَدُوا(1)

ولم يكن ابن الخطَّاب – رضي الله عنه – يرعى لأبيه وحدَه، بل كان يرعى لخالاتٍ له من بني مخزومٍ، وذكر لنا ذلك عمر – رضي الله عنه – نفسه حين حدَّثته نفسُه يوماً وهو أمير المؤمنين: أنَّه أصبح أميراً للمؤمنين فمن ذا أفضل منه... ولكي يُعرِّف نفسه قدرها - كما ظنَّ – وقف يوماً بين المسلمين يعلن: أنَّه لم يكن إلا راعي غنم، يرعى لخالاتٍ له من بني مخزومٍ. يقول محمَّد بن عمر المخزومي عن أبيه: نادى عمر بن الخطاب بالصَّلاة جامعةً، فلمَّا اجتمع النَّاس، وكبَّروا، صعد المنبر، فحمد الله، وأثنى عليه بما هو أهله، وصلَّى على نبيِّه - عليه الصَّلاة والسَّلام - ثمَّ قال: أيُّها الناس ! لقد رأيتني أرعى على خالاتٍ من بني مخزومٍ، فيقبضن لي قبضةً من التَّمر، أو الزَّبيب، فأظلُّ يومي، وأيَّ يوم !! ثمَّ نزل، فقال له عبد الرَّحمن بن عوف: يا أمير المؤمنين ! ما زدت على أن قمَّأت نفسك – عبْتَ – فقال: ويحك يا بن عوف !! إِنِّي خلوت، فحدَّثتني نفسي، قالت: أنت أمير المؤمنين، فَمَنْ ذا أفضل منك؟! فأردت أن أعرِّفها نفسها. وفي روايةٍ: إِنِّي وجدت في نفسي شيئاً، فأردت أن أطأطئ منها(2).

ولا شكَّ: أنَّ هذه الحرفة – الرَّعي – الَّتي لازمت عمر بن الخطَّاب في مكَّة قبل أن يدخل الإِسلام قد أكسبته صفاتٍ جميلةً، كقوَّة التَّحمُّل، والجلد، وشدَّة البأس، ولم يكن رعي

(1) الفاروق مع النَّبي، د. عاطف لماضة ص (5)، نقله عن ابن عساكر (269/52).
(2) الطَّبقات الكبرى لابن سعد (293/3) وله شواهد تقوِّيه.

الغنم هو شغل ابن الخطاب في جاهليته[1]، بل حذق من أول شبابه ألواناً من رياضة البدن، فحذق المصارعة، وركوب الخيل، والفروسيَّة، وتذوَّق الشِّعر، ورواه[2]، وكان يهتمُّ بتاريخ قومه وشؤونهم، وحرص على الحضور في أسواق العرب الكبرى، مثل (عكاظ) و(مجنَّة) و(ذي المجاز) واستفاد منها في التِّجارة، ومعرفة تاريخ العرب، وما حدث بين القبائل من وقائع، ومفاخرات، ومنافرات، حيث تُعرض تلك الأحداث في إطار اثارٍ أدبيَّة، يتناولها كبار الأدباء بالنَّقد على مرأى، ومسمع من ملأ القبائل وأعيانها ممَّا جعل التَّاريخ العربيَّ عرضاً دائم الحركة، لا ينسدل عليه ستار النِّسيان، وربَّما تطاير شرر الحوادث، فكانت الحرب، وكانت عكاظ - بالذَّات - سبباً مباشراً في حروبٍ أربع، سمِّيت حروب الفجار[3].

واشتغل عمر – رضي الله عنه – بالتِّجارة وربح منها ما جعله من أغنياء مكَّة، وكسب معارف متعدِّدةً من البلاد التي زارها للتِّجارة، فرحل إلى الشَّام صيفاً، وإلى اليمن شتاءً[4]، واحتلَّ مكانةً بارزةً في المجتمع المكِّيِّ الجاهلي، وأسهم بشكلٍ فعَّالٍ في أحداثه، وساعده تاريخ أجداده المجيد، فقد كان جدُّه نُفيل بن عبد العزَّى تحتكم إليه قريش في خصوماتها[5]، فضلاً عن أنَّ جدَّه الأعلى كعب بن لؤي كان عظيم القدر والشَّأن عند العرب، فقد أرَّخوا بسنة وفاته إلى عام الفيل[6]، وتوارث عمر عن أجداده هذه المكانة المهمَّة الَّتي أكسبته خبرةً، ودرايةً، ومعرفةً بأحوال العرب وحياتهم، فضلاً عن فطنته، وذكائه، فلجؤوا إليه في فضِّ

(1) الفاروق مع النَّبي ص (6).

(2) التَّاريخ الإسلامي العام، علي حسن إبراهيم ص (226)، الإدارة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطاب ص (90).

(3) عمر بن الخطاب، حياته، علمه، أدبه، د. علي أحمد الخطيب ص (153).

(4) عمر بن الخطاب، د. محمد أحمد أبو النَّصر ص (17).

(5) الخليفة الفاروق عمر بن الخطاب، د. العاني ص (16).

(6) تاريخ خليفة بن خياط (7/1) نقلاً عن د. العاني ص (16).

خصوماتهم، يقول ابن سعد: « إنَّ عمر كان يقضي بين العرب في خصوماتهم قبل الإِسلام»[1].

وكان – رضي الله عنه –، رجلاً حكيماً، بليغاً، حصيفاً، قويّاً، حليماً، شريفاً، قويَّ الحجَّة، واضح البيان، ممَّا أهَّله لأن يكون سفيراً لقريش، ومفاخراً، ومنافراً لها مع القبائل[2]، قال ابن الجوزي: كانت السِّفارة إِلى عمر بن الخطَّاب؛ إِن وقعت حربٌ بين قريش وغيرهم بعثوه سفيراً، أو نافرهم منافر، أو فاخرهم مفاخر، بعثوه منافراً، ومفاخراً، ورضوا به، رضي الله عنه[3].

وكان يدافع عن كلِّ ما ألفته قريش من عاداتٍ، وعبادات، ونظم، وكانت له طبيعةٌ مخلصةٌ، تجعله يتفانى في الدِّفاع عمَّا يؤمن به، وبهذه الطَّبيعة الَّتي جعلته يشتدُّ في الدِّفاع عمَّا يؤمن به قاوم عمر الإِسلام في أوَّل الدَّعوة، وخشي عمر أن يهزَّ هذا الدِّين الجديد النِّظام المكي الَّذي استقرَّ، والَّذي يجعل لمكَّة بين العرب مكاناً خاصّاً، ففيها البيت الَّذي يُحَجُّ إِليه، والَّذي جعل قريشاً ذات مكانةٍ خاصَّةٍ عند العرب، والَّذي صار لمكَّة ثروتها الرُّوحيَّة، وثروتها المادِّيَّة، فهو سبب ازدهارها، وغنى سراتها، ولهذا قاوم سراةُ مكَّة هذا الدِّين، وبطشوا بالمستضعفين من معتنقيه، وكان عمر من أشدِّ أهل مكَّة بطشاً بهؤلاء المستضعفين[4].

ولقد ظلَّ يضرب جاريةً أسلمت، حتَّى أعيت يداه، ووقع السَّوط من يده، فتوقَّف إِعياءً،

---

(1) الخليفة الفاروق، د. العاني ص (16)..

(2) المصدر السابق نفسه.

(3) مناقب عمر ص (11).

(4) الفاروق عمر، عبد الرَّحمن الشَّرقاوي ص (8).

ومرَّ أبو بكر، فراه يعذِّب الجارية، فاشتراها منه، وأعتقها[1].

لقد عاش عمر في الجاهلية وسبر أغوارها، وعرف حقيقتها، وتقاليدها، وأعرافها، ودافع عنها بكلِّ ما يملك من قوَّةٍ، ولذلك لما دخل في الإِسلام؛ عرف جماله، وحقيقته، وتيقَّن الفرق الهائل بين الهدى والضَّلال، والكفر والإِيمان، والحقِّ والباطل، ولذلك قال قولته المشهورة: إِنَّما تُنْقَضُ عُرا الإِسلام عروةٌ عروةٌ؛ إِذا نشأ في الإِسلام مَنْ لا يعرف الجاهليَّة[2].

* * *

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) الفتاوى (36/15)، فرائد الكلام للخلفاء الكرام ص (144).

المبحث الثَّاني : إسلامه وهجرته

أولاً: إِسلامه:

كان أوَّل شعاعة من نور الإيمان لامست قلبه، يوم رأى نساء قريش يترْكن بلدهنَّ، ويرحلْنَ إلى بلدٍ بعيدٍ عن بلدهنَّ، بسبب ما لقين منه ومن أمثاله، فرقَّ قلبُه، وعاتبه ضميره، فرثى لهنَّ، وأسمعهنَّ الكلمة الطَّيبة الَّتي لم يكنَّ يطمعْنَ أن يسمعْنَ منه مثلها(1).

قالت أمُّ عبد الله بنت حنتمة: لما كنَّا نرتحل مهاجرين إلى الحبشة؛ أقبل عمر حتَّى وقف عليَّ، وكنا نلقى منه البلاء، والأذى، والغلظة علينا، فقال لي: إنَّه الانطلاق يا أمَّ عبد الله ؟ قلت: نعم، والله لنخرجن في أرض الله ! اذيتمونا، وقهرتمونا، حتَّى يجعل الله لنا فرجاً. فقال عمر: صحبكم الله ! ورأيت منه رقَّةً لم أرها قطُّ. فلمَّا جاء عامر بن ربيعة وكان قد ذهب في بعض حاجته، وذكرت له ذلك، فقال: كأنَّك قد طمعت في إسلام عمر ؟ قلت له: نعم، فقال: إنَّه لا يسلم حتَّى يسلم حمارُ الخطَّاب(2).

لقد تأثَّر عمر من هذا الموقف، وشعر: أنَّ صدره قد أصبح ضيقاً حرجاً؛ فأيُّ بلاءٍ يعانيه أتباع هذا الدِّين الجديد، وهم على الرَّغم من ذلك صامدون ! ما سرُّ تلك القوَّة الخارقة ؟ وشعر بالحزن، وعصر قلبَه الألم(3)، وبعد هذه الحادثة بقليلٍ أسلم عمر- رضي الله عنه - وبسبب دعوة رسول الله(ﷺ)، فقد كانت السَّبب الأساسي في إسلامه، فقد دعا له بقوله: « اللهم أعزَّ الإسلام بأحبِّ الرَّجلين إليك: بأبي جهلِ بن هشام، أو بعمرَ بن الخطَّاب ».

---

(1) أخبار عمر، الطَّنطاويَّان ص (12).

(2) سيرة ابن هشام (216/1)، فضائل الصَّحابة للإمام أحمد (341/1) إسناد حسن.

(3) الفاروق عمر ص (9).

قال: وكان أحبَّهما إليه عمر[1].

وقد ساق الله الأسباب لإسلام عمر – رضي الله عنه – فعن عبد الله بن عمر – رضي الله عنهما – قال: ما سمعت عمر لشيءٍ قطُّ يقول: إنِّي لأظنُّه كذا إلا كان كما يظنُّ، بينما عمر جالسٌ إذ مرَّ به رجلٌ جميلٌ، فقال عمر: لقد أخطأ ظنِّي، أو إنَّ هذا على دينه في الجاهليَّة، أو لقد كان كاهنهم، عليَّ بالرَّجل ! فدُعي له، فقال له ذلك. فقال: ما رأيت كاليوم استُقبل به رجلٌ مسلم. قال: فإنِّي أعزم عليك إلا ما أخبرتني.

قال: كنت كاهنهم في الجاهليَّة.

قال: فما أعجب ما جاءتك به جِنِّيَّتُك ؟ قال: بينما أنا يوماً في السُّوق جاءتني أعرف فيها الفزع، فقالت: ألم تر الجنَّ، وإبلاسها[2]، ويأسها من بعد إنكاسها[3]، ولحوقها بالقلاص، وأحلاسها[4].

قال عمر: صدق، بينما أنا نائمٌ عند آلهتهم؛ إذ جاء رجلٌ بعجلٍ، فذبحه، فصرخ به صارخٌ – لم أسمع صارخاً قطُّ أشدَّ صوتاً منه – يقول: يا جليح[5]! أمرٌ نجيح، رجلٌ فصيح، يقول: لا إله إلا الله. فوثب القوم، قلت: لا أبرح حتَّى أعلم ما وراء هذا، ثمَّ نادى: يا جليح! أمرٌ نجيحٌ، رجلٌ فصيح، يقول: لا إله إلا الله. فقمت، فما نشبنا[6] أن قيل: هذا نبيٌّ[7].

([1]) التِّرمذيُّ (3682) المناقب، وصحَّحه الألباني، صحيح التِّرمذي (2907).

([2]) إبلاسها: المراد به اليأس ضدَّ الرَّجاء.

([3]) الإنكاس: الانقلاب.

([4]) القلاص: جمع قُلُص، وهي الفتيَّة من النِّياق، والأحلاس: ما يوضع على ظهور الإبل.

([5]) يا جليح: معناه الوقح المكافح بالعداوة.

([6]) فما نشبنا: أي: لم نتعلَّق بشيءٍ من الأشياء حتَّى سمعنا: أنَّ النَّبيَّ قد خرج.

([7]) البخاري رقم (3866).

وقد ورد في سبب إِسلام الفاروق – رضي الله عنه – الكثير من الرِّوايات، ولكن بالنَّظر إِلى أسانيدها من النَّاحية الحديثيَّة؛ فأكثرها لا يصحُّ(1)، ومن خلال الرِّوايات الَّتي ذكرت في كتب السيرة، والتَّاريخ يمكن تقسيم إِسلامه، والصَّدع به إِلى عناوين، منها:

1- عزمه على قتل رسول الله:

كانت قريش قد اجتمعت فتشاورت في أمر النَّبيِّ(ﷺ)، فقالوا: أيُّ رجلٍ يقتل محمَّداً ؟ فقال عمر بن الخطَّاب: أنا لها، فقالوا: أنت لها يا عمر ! فخرج في الهاجرة، في يوم شديد الحرِّ، متوشِّحاً سيفه، يريد رسول الله ورهطاً من أصحابه، فيهم: أبو بكر، وعليٌّ، وحمزة - رضي الله عنهم - في رجالٍ من المسلمين ممَّن كان أقام مع رسول الله(ﷺ) بمكَّة، ولم يخرج فيمن خرج إِلى أرض الحبشة، وقد ذكروا له: أنَّهم اجتمعوا في دار الأرقم في أسفل الصَّفا. فلقيه نُعَيم بن عبد الله النَّحَّام. فقال: أين تريد يا عمر ؟! قال: أريد هذا الصَّابىء؛ الَّذي فرَّق أمر قريش، وسفَّه أحلامها، وعاب دينها، وسب الهتها، فأقتله. قال له نُعَيم: لبئس الممشى مشيت يا عمر ! ولقد والله غرَّتك نفسك من نفسك، ففرَّطت، وأردت هلكة بني عديٍّ، أترى بني عبد مناف تاركيك تمشي على الأرض، وقد قتلت محمَّداً ؟ فتحاورا، حتَّى علت أصواتُهما، فقال عمر: إِنِّي لأظنُّك قد صبوت، ولو أعلم ذلك؛ لبدأت بك، فلمَّا رأى النَّحَّام: أنَّه غير مُنْتَهٍ؛ قال: فإِنِّي أخبرك: أنَّ أهليك، وأهل ختنك قد أسلموا، وتركوك، وما أنت عليه من ضلالتك. فلمَّا سمع مقالته؛ قال: وأيُّهم؟ قال: خَتَنُك، وابنُ عمِّك،

---

(1) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق ص (23)، وقد ذكر الرِّوايات الَّتي ذكر منها إِسلام عمر، وخرَّجها، وحكم على أسانيدها.

وأختُك[1].

2- مداهمة عمر بيت أخته، وثبات فاطمة بنت الخطَّاب أمام أخيها:

لما سمع عمر: أنَّ أخته، وزوجها قد أسلما؛ احتمله الغضب، وذهب إليهما، فلمَّا قرع الباب؛ قالا: من هذا ؟ قال: ابن الخطَّاب. وكانا يقرأان كتاباً في أيديهما، فلمَّا سمعا حسَّ عمر؛ قاما مبادرين فاختبأ، ونسيا الصَّحيفة على حالها، فلمَّا دخل، ورأته أخته؛ عرفت الشَّرَّ في وجهه، فخبَّأت الصَّحيفة تحت فخذها. قال: ما هذا الهَيْنَمَة، والصَّوت الخفي، الَّذي سمعته عندكم ؟ « وكانا يقرأان طه » فقالا: ما عدا حديثاً تحدَّثناه بيننا. قال: فلعلَّكما قد صبوتما ؟ فقال له ختنه: أرأيت يا عمر ! إن كان الحقُّ في غير دينك ؟ فوثب عمر على ختنه سعيدٍ، وبطش بلحيته، فتواثبا، وكان قويّاً شديداً، فضرب بسعيدٍ الأرض، ووطئه وطئاً، ثمَّ جلس على صدره، فجاءت أخته، فدفعته عن زوجها، فنفحها نفحةً بيده، فدمَّى وجهها، فقالت، وهي غَضْبَى: يا عدو الله ! أتضربني على أن أوحِّد الله ؟ قال: نعم ! قالت: ما كنت فاعلاً فافعل، أشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمَّداً رسول الله، لقد أسلمنا على رغم أنفك ! فلمَّا سمعها عمر ندم، وقام عن صدر زوجها، فقعد، ثمَّ قال: أعطوني هذه الصَّحيفة؛ الَّتي عندكما فأقرأها، فقالت أخته: لا أفعل ! قال: ويحك قد وقع في قلبي ما قلت، فأعطنيها أنظر إليها، وأعطيك من المواثيق ألا أخونك حتَّى تحرزيها حيث شئت. قالت: إنَّك رجس فـ ﴿لاَ يَمَسُّهُ إِلاَّ الْمُطَهَّرُونَ﴾ [الواقعة: 79] فقم، فاغتسل، أو توضَّأ فخرج عمر؛ ليغتسل، ورجع إلى أخته، فدفعت إليه الصَّحيفة، وكان فيها طه، وسور أخرى، فرأى فيها:

---

(1) سيرة ابن هشام (343/1) فيه انقطاع الطَّبقات لابن سعد (267/3) عن القاسم بن عثمان البصري عن أنسٍ، والقاسم ضعيفٌ، وقد حقَّق الرِّوايات الدكتور وصيُّ الله محمَّد عبّاس في تحقيقه لكتاب فضائل الصَّحابة للإمام أحمد بن حنبل (342/1).

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

فلمَّا مرَّ بالرَّحمن الرَّحيم؛ ذُعِرَ، فألقى الصحيفة من يده، ثمَّ رجع إلى نفسه فأخذها فإذا فيها: ﴿طه ۝ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ۝ إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَى ۝ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى ۝ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۝ وَإِن تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝ اللَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ **[طه: 1 – 8]**.

فعظمت في صدره. فقال: مِنْ هذا فرَّت قريش ؟ ثمَّ قرأ. فلمَّا بلغ إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلاَةَ لِذِكْرِي ۝ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ۝ فَلاَ يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا مَنْ لاَ يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدَى﴾ **[طه: 14 -16]**. قال: ينبغي لمن يقول هذا ألا يُعْبَدَ معه غَيْرُه، دلُّوني على محمَّد[1].

3– ذهابه لرسول الله وإعلان إسلامه:

فلمَّا سمع خبَّاب – رضي الله عنه – ذلك؛ خرج من البيت، وكان مختفياً، وقال: أبشر يا عمر ! فإنِّي أرجو أن تكون قد سبقت فيك دعوة رسول الله(ﷺ) يوم الإثنين: « اللهمَّ أعز الإسلام بأحبِّ هذين الرَّجلين إليك: بأبي جهل بن هشام، أو بعمر بن الخطَّاب »[2].

قال: دلُّوني على مكان رسول الله، فلمَّا عرفوا منه الصِّدق؛ فقالوا: هو في أسفل الصَّفا. فأخذ عمر سيفه، فتوشَّحه، ثمَّ عمد إلى رسول الله وأصحابه، فضرب عليهم الباب، فلمَّا

---

(1) فضائل الصَّحابة للإمام أحمد (344/1).

(2) سبق تخريجه، عمر بن الخطاب، الطَّنطاويان ص (117).

سمعوا صوته؛ وَجلوا، ولم يجترىء أحدٌ منهم أن يفتح له، لما قد علموا من شدَّته على رسول الله(ﷺ)، فلمَّا رأى حمزة - رضي الله عنه - وجَلَ القوم قال: ما لكم ؟ قالوا: عمر بن الخطَّاب! قال: عمر بن الخطَّاب ؟ افتحوا له، فإن يرد الله به خيراً، يُسلم، وإن يرد غير ذلك يكن قتله علينا هيناً، ففتحوا، وأخذ حمزة، ورجل اخر بعضديه حتَّى أدخلاه على رسول الله(ﷺ)، فقال: أرسلوه[1]، ونهض إليه رسول الله(ﷺ)، وأخذ بحجزته[2]، وبجمع ردائه ثمَّ جبذه جَبْذَة شديدةً، وقال: « ما جاء بك يا بن الخطاب ؟ والله ما أرى أن تنتهي حتَّى يُنزل الله بك قارعة »، فقال له عمر: يا رسول الله ! جئتك أُؤمن بالله، ورسوله، وبما جئت به من عند الله ! قال: فكبَّر رسول الله(ﷺ)، فعرف أهل البيت من أصحاب رسول الله أنَّ عمر قد أسلم، فتفرَّق أصحاب رسول الله من مكانهم، وقد عزُّوا في أنفسهم حين أسلم عمر مع إسلام حمزة بن عبد المطلب، وعرفوا: أنَّهما سيمنعان رسول الله، وينتصفون بهما من عدوِّهم[3].

4- حرص عمر على الصَّدع بالدَّعوة، وتحمُّله الصِّعاب في سبيلها:

دخل عمر في الإسلام بإخلاصٍ متناهٍ، وعمِلَ على تأكيد الإسلام بكلِّ ما أوتي من قوَّةٍ، وقال لرسول الله(ﷺ): يا رسول الله ! ألسنا على الحقِّ إن متنا، وإن حيينا ؟ قال(ﷺ): «بلى، والَّذي نفسي بيده إنَّكم على الحقِّ، إن متّم، وإن حييتم ». قال: ففيمَ الاختفاء ؟ والذي بعثك بالحقِّ لَتخرجنَّ ! وكان الرسول(ﷺ) (على ما يبدو) قد رأى أنَّه قد ان الأوان للإعلان، وأنَّ الدَّعوة قد غدت قويَّةً تستطيع أن تدفع عن نفسها، فأذن بالإعلان،

([1]) أخبار عمر، الطَّنطاويان ص (18).

([2]) حجز الإنسان: معقد السَّراويل والإزار، لسان العرب (332/5).

([3]) فضائل الصَّحابة للإمام أحمد (344/1).

وخرج(ﷺ) في صفَّيْن، عمر في أحدهما، وحمزة في الاخر، ولهم كديدٌ ككديد الطَّحين[1]، حتَّى دخل المسجد، فنظرت قريش إِلى عمر، وحمزة، فأصابتهم كابةٌ لم تصبهم قطُّ، وسمَّاه رسول الله(ﷺ) يومئذٍ: الفاروق[2].

لقد أعزَّ الله الإِسلام والمسلمين بإِسلام عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فقد كان رجلاً ذا شكيمة، لا يرام ما وراء ظهره، وامتنع به أصحاب رسول الله(ﷺ)، وبحمزة[3].

وتحدَّى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - مشركي قريش، فقاتلهم حتَّى صلَّى عند الكعبة[4]، وصلَّى معه المسلمون، وحرص عمر - رضي الله عنه - على أذيَّة أعداء الدَّعوة بكلِّ ما يملك. ونتركه يحدِّثنا عن ذلك بنفسه. قال رضي الله عنه: كنت لا أشاء أن أرى رجلاً من المسلمين، فذهبت إِلى خالي أبي جهل - وكان شريفاً فيهم - فقرعت عليه الباب، فقال: مَنْ هذا ؟ قلت: ابن الخطَّاب. فخرج إِليَّ، فقلت: أعلمت أنِّي قد صبوت ؟ قال: فعلت ؟ قلت: نعم ! قال: لا تفعل ! قلت: بلى ! قال: لا تفعل ! ثمَّ دخل، وأجاف الباب (أي: ردَّه) دوني، وتركني. قلت: ما هذا بشيءٍ. فذهبت إِلى رجلٍ من أشراف قريش، فقرعت عليه بابه، فقيل: من هذا ؟ قلت: ابن الخطَّاب، فخرج إِليَّ، فقلت: أشعرت أنِّي صبوت ؟ قال: أفعلت ؟ قلت: نعم ! قال: لا تفعل ! ودخل، فأجاف الباب دوني، فقلت: ما هذا بشيءٍ، فقال لي رجلٌ: أتحبُّ أن يُعلَم إِسلامُك ؟ قلت: نعم. قال: إِذا جلس النَّاس في الحِجْرِ؛ جئت إِلى ذلك الرَّجل (جميل بن معمر الجمحي) فجلست إِلى جانبه، وقلت:

---

(1) الكديد: التُّراب النَّاعم، فإِذا وُطِىء؛ ثار غبارُه.

(2) حلية الأولياء (40/1)، صفة الصَّفوة (103/1، 104).

(3) الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب ص (26، 27).

(4) الرِّياض النَّضرة (257/1) للمحبِّ الطَّبري.

أعلمت أنِّي صبوت ؟ فلمَّا جلس النَّاس في الحجر؛ فعلت ذلك، فقام فنادى بأعلى صوته: إنَّ ابن الخطَّاب قد صبأ. وثار إليَّ النَّاس يضربونني، وأضربهم[1].

وفي رواية عبد الله بن عمر – رضي الله عنهما – قال: لما أسلم عمر؛ لم تعلم قريش بإسلامه، فقال: أيُّ أهل مكَّة أنقلُ للحديث ؟ قيل له: جميل بن معمر الجمحي. فخرج إليه، وأنا معه، أتبع أثره، وأنظر ما يفعل، وأنا غلام أعقل كلَّ ما رأيت، وسمعت. فأتاه، فقال: يا جميل ! إنِّي قد أسلمت، فوالله ! ما ردَّ عليه كلمةً؛ حتى قام يجرُّ رداءه، وتبعه عمر، واتَّبعت أبي، حتَّى إذا قام على باب المسجد؛ صرخ بأعلى صوته: يا معشر قريش ! – وهم في أنديتهم حول الكعبة – ألا إنَّ عمر بن الخطاب قد صبأ. وعمر يقول مِنْ خلفه: كذب، ولكنَّني أسلمت، وشهدت أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمَّداً عبده ورسوله. فثاروا إليه، فوثب عمر على عتبة بن ربيعة، فبرك عليه، وجعل يضربه، وأدخل إصبعيه في عينيه، فجعل عُتبة يصيح، فتنحَّى النَّاس عنه، فقام عمر يجعل لا يدنو منه أحدٌ إلا أخذ شريفَ مَنْ دنا منه، حتَّى أحجم النَّاسُ عنه، واتبع المجالس الَّتي كان يجلسها بالكفر، فأظهر فيها الإيمان[2]، وما زال يقاتلهم حتَّى ركدت الشَّمس على رؤوسهم وفتر عمر، وجلس، فقاموا على رأسه، فقال: افعلوا ما بدا لكم، فوالله لو كنَّا ثلاثمئة رجلٍ؛ لتركتموها لنا، أو تركناها لكم. فبينما هم كذلك؛ إذ جاء رجلٌ عليه حلَّة حريرٍ، وقميصٌ مُوَشَّى، قال: ما بالكم ؟ قالوا: ابن الخطاب قد صبأ. قال: فَمَه ؟ امرؤ اختار ديناً لنفسه، أتظنُّون: أنَّ بني عديٍّ يُسلمون إليكم صاحبهم؟! فكأنَّما كانوا ثوباً انكشف عنه، فقلت له بالمدينة: يا أبت ! مَنِ الرَّجل ردَّ عنك

([1]) شرح المواهب (320/1)، أخبار عمر، الطَّنطاويَّان ص (19).

([2]) الرِّياض النَّضرة ص (319).

القوم يومئذٍ ؟ قال: يا بني ! ذاك العاص بن وائل السَّهمي[1].

5- أثر إِسلامه على الدَّعوة:

قال عبد الله بن مسعودٍ - رضي الله عنه -: ما زلنا أعزَّةً منذ أسلم عمر، ولقد رأيتُنا، وما نستطيع أن نطوف بالبيت، ونصلِّي؛ حتَّى أسلم عمر، فلمَّا أسلم؛ قاتلهم حتَّى تركونا، فصلَّينا، وطفنا[2]. وقال أيضاً: كان إِسلام عمر فتحاً، وكانت هجرته نصراً، وكانت إِمارته رحمةً، لقد رأيتُنا وما نستطيع أن نصلِّي، ونطوف بالبيت؛ حتَّى أسلم عمر، فلمَّا أسلم قاتلهم حتَّى تركونا نصلِّي[3]، وقال صهيب بن سنان: لما أسلم عمر بن الخطَّاب، ظهر الإِسلام، ودعي إِليه علانيةً، وجلسنا حول البيت حلقاً، وطُفنا بالبيت، وانتصفنا ممَّن غلظ علينا، ورددنا عليه بعض ما يأتي به[4].

ولقد صدق في عمر - رضي الله عنه - قول القائل:

أَعْـنِي بـه الفَـارُوقَ فَـرَّقَ عَنْـوةً ... بالسَّـيْفِ بَـيْنَ الكُفْـرِ والإِيْمَـانِ

هُـوَ أَظْهَـرَ الإِسْـلامَ بَعْـدَ خَفَائِـهِ ... وَمَحَـا الظَّـلامَ وَبَاحَ بالكِتْمَـانِ[5]

6- تاريخ إِسلامه، وعدد المسلمين يوم أسلم:

أسلم عمر - رضي الله عنه - في ذي الحِجَّة من السَّنة السَّادسة من النُّبوَّة، وهو ابن

---

(1) فضائل الصَّحابة للإِمام أحمد (346/1) إِسناده حسن.

(2) فضائل الصَّحابة (344/1) إِسناده حسنٌ.

(3) الشَّيخان أبو بكرٍ، وعمر برواية البلاذري ص (141).

(4) الطَّبقات الكبرى (269/3)، صفة الصَّفوة (274/1).

(5) نونية القحطاني ص (22).

سبعٍ وعشرين سنة[1]، وكان إسلامه بعد إسلام حمزة – رضي الله عنه – بثلاثة أيَّام[2]، وكان المسلمون يومئذٍ تسعةً وثلاثين، قال عمر – رضي الله عنه –: لقد رأيتني وما أسلم مع رسول الله(ﷺ) إلا تسعةٌ وثلاثون رجلاً، فكمَّلتهم أربعين، فأظهر الله دينه، وأعزَّ الإسلام. (وروي): أنَّهم كانوا أربعين، أو بضعة وأربعين رجلاً، وإحدى عشرة امرأةً، ولكنَّ عمر لم يكن يعرفهم كلَّهم؛ لأنَّ غالب من أسلم كان يخفي إسلامه خوفاً من المشركين، ولا سيَّما عمر، فقد كان عليهم شديداً، فذكر: أنَّه أكملهم أربعين، ولم يذكر النِّساء؛ لأنَّه لا إعزاز بهنَّ لضعفهنَّ[3].

ثانياً: هجرته:

لما أراد عمر الهجرة إلى المدينة؛ أبى إلا أن تكون علانيةً، يقول ابن عباس – رضي الله عنهما –: قال لي عليٌّ بن أبي طالب – رضي الله عنه –: ما علمت أنَّ أحداً من المهاجرين هاجر إلا متخفِّياً، إلا عمر بن الخطاب، فإنَّه لما همَّ بالهجرة؛ تقلَّد سيفه، وتنكَّب قوسه، وانتضى في يده أسهماً، واختصر عنزته[4]، ومضى قبل الكعبة، والملأ من قريشٍ بفنائها، فطاف بالبيت سبعاً متمكِّناً، ثمَّ أتى المقام، فصلَّى متمكِّناً، ثمَّ وقف على الحلق واحدةٍ، واحدةٍ، فقال لهم: شاهت الوجوه، لا يُرغم الله إلا هذه المعاطس[5]، من أراد أن تثكله أمُّه، ويوتم ولده، أو ترمل زوجه؛ فليلقني وراء هذا الوادي ! قال عليٌّ – رضي الله عنه –: فما تبعه أحدٌ إلا قومٌ من المستضعفين علَّمهم، وأرشدهم، ومضى لوجهه[6].

---

(1) تاريخ الخلفاء ص (137).

(2) أخبار عمر، الطَّنطاويَّان ص (22).

(3) المصدر السابق نفسه.

(4) عنزته: العنزة عصا في قدر نصف الرُّمح، وهي أطول من العصا، وأقصر من الرُّمح.

(5) المعاطس: الأنوف.

(6) خبرٌ لا بأس به. انظر صحيح التَّوثيق في سيرة الفاروق ص (30).

وكان قدوم عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – إلى المدينة قبل مقدم النَّبيّ(ﷺ) إليها، وكان معه مَنْ لحق به أهله وقومه، وأخوه زيد بن الخطَّاب، وعمرو وعبد الله ابنا سراقة بن المعتمر، وخنيس بن حذافة السَّهمي زوج ابنته حفصة، وابن عمِّه سعيد بن زيد، وهو أحد العشرة المبشَّرين بالجنَّة، وواقد بن عبد الله التَّميمي، حليف لهم، وخولي بن أبي خولي، ومالك بن أبي خولي، حليفان لهم من بني عجل، وبنو البكير، وإياس، وخالد، وعاقل، وعامر، وحلفاؤهم من بني سعد ابن ليث، فنزلوا على رفاعة بن عبد المنذر في بني عمرو بن عوف بقُباء[1].

يقول البراء بن عازبٍ – رضي الله عنه –: أوَّل مَنْ قدم علينا مصعب بن عمير، وابن أبي مكتوم، وكانا يُقرئان النَّاس، فقدم بلالٌ، وسعدٌ، وعمَّار بن ياسر، ثم قدم عمر بن الخطَّاب في عشرين نفراً من أصحاب النَّبيِّ(ﷺ)، ثمَّ قدم النَّبيُّ(ﷺ)، فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشيءٍ فرحهم برسول الله(ﷺ) [2].

وهكذا ظلَّ عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – في خدمة دينه، وعقيدته بالأقوال، والأفعال، لا يخشى في الله لومة لائم، وكان رضي الله عنه سنداً، ومعيناً لمن أراد الهجرة من مسلمي مكَّة حتَّى خرج، ومعه هذا الوفد الكبير من أقاربه وحلفائه، وساعد عمر – رضي الله عنه – غيره من أصحابه الَّذين يريدون الهجرة، وخشي عليهم من الفتنة والابتلاء في أنفسهم[3]، ونتركه يحدِّثنا بنفسه عن ذلك، حيث قال: اتَّعدت لما أردنا الهجرة إلى المدينة أنا،

([1]) فتح الباري (261/7) نقلاً عن صحيح التَّوثيق ص (31).

([2]) البخاريُّ رقم (3925).

([3]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق عمر بن الخطَّاب ص (31).

وعيَّاش بن أبي ربيعة، وهشام بن العاص بن وائلٍ السَّهميُّ، التَّناضب[1]، من أضاءة[2] بني غفار فوق سَرِف[3]، وقلنا: أيُّنا لم يصبح عندها؛ فقد حُبس، فليمض صاحباه. قال: فأصبحت أنا، وعيَّاش بن أبي ربيعة عند التَّناضب، وحُبس عنَّا هشام، وفُتن، فافتتن[4]، فلمَّا قدمنا المدينة؛ نزلنا في بني عمرو بن عوف بقُباء، وخرج أبو جهل ابن هشام، والحارث بن هشام إلى عيَّاش بن أبي ربيعة، وكان ابن عمِّهما، وأخوهما لأمِّهما، حتَّى قدما علينا المدينة، ورسول الله(ﷺ) بمكَّة، فكلَّماه، وقالا: إنَّ أمَّك نذرت أن لا يمسَّ رأسها مُشطٌ حتَّى تراك، ولا تستظلُّ من شمسٍ حتَّى تراك، فرقَّ لها، فقلت له: عيَّاش ! إنَّه والله إن يريدك القوم إلا ليفتنوك عن دينك، فاحذرهم ! فوالله لو قد اذى أمَّك القمل؛ لامتشطت، ولو قد اشتدَّ عليها حرُّ مكَّة لاستظلَّت.

قال: أبرُّ قسم أمي، ولي هناك مالٌ فاخذه. قال: فقلت: والله إنَّك لتعلم أنِّي لمن أكثر قريشٍ مالاً، فلك نصف مالي، ولا تذهب معهما. قال: فأبى عليَّ إلا أن يخرج معهما، فلمَّا أبى إلا ذلك، قال: قلت له: أما إذا قد فعلت ما فعلت، فخذ ناقتي هذه، فإنَّها ناقةٌ نجيبةٌ ذلول[5]، فالزم ظهرها، فإن رابك من القوم ريب فانْجُ عليها. فخرج عليها معهما، حتَّى إذا كانوا ببعض الطَّريق قال له أبو جهل: يا أخي ! والله لقد استغلظت بعيري هذا، أفلا تُعقبني[6] على ناقتك هذه ؟ قال: بلى ! قال: فأناخ، وأناخ، ليتحوَّل عليها، فلما استووا

([1]) التناضب: جمع تنضيب، وهو شجر.

([2]) الأضاءة: على عشرة أميال من مكَّة.

([3]) سرف: وادٍ متوسط الطُّول من أودية مكَّة.

([4]) الهجرة النَّبويَّة المباركة، عبد الرحمن عبد البر ص (129).

([5]) الذَّلول: أذلَّها العمل، فصارت سهلة الرُّكوب، والانقياد.

([6]) تُعقبني: تجعلني أعقبك عليها لركوبها.

بالأرض عدوا عليه، فأوثقاه، ثمَّ دخلا به مكَّة، وفتناه، فافتتن[1].

قال: فكنَّا نقول: ما الله بقابلٍ ممَّن افتتن صرفاً، ولا عدلاً، ولا توبةً، قومٌ عرفوا الله، ثمَّ رجعوا إِلى الكفر لبلاءٍ أصابهم. قال: وكانوا يقولون ذلك لأنفسهم، فلمَّا قدم رسول الله(ﷺ) المدينة؛ أنزل الله تعالى فيهم، وفي قولنا، وقولهم لأنفسهم: ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لاَ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ بَغْتَةً وَأَنْتُمْ لاَ تَشْعُرُونَ﴾ **[الزمر: 53-55]**.

قال عمر بن الخطاب: فكتبتها بيدي في صحيفة، وبعثت بها إِلى هشام بن العاص. قال: فقال هشام: فلمَّا أتتني جعلت أقرؤها بذي طوى[2]، أصَعِّد بها فيه، وأصَوِّبُ، ولا أفهمها حتَّى قلت: اللهمَّ فهِّمنيها، قال: فألقى الله في قلبي: أنَّها إِنَّما أنزلت فينا، وفيما كنا نقول في أنفسنا، ويقال فينا. قال: فرجعت إِلى بعيري فجلست عليه، فلحقت برسول الله، وهو بالمدينة[3].

هذه الحادثة تظهر لنا كيف أعدَّ عمر - رضي الله عنه - خطَّة الهجرة له، ولصاحبه عياش بن أبي ربيعة، وهشام بن العاص بن وائل السَّهمي، وكان ثلاثتهم كلُّ واحدٍ من قبيلة، وكان مكان اللِّقاء الَّذي اتَّعدوا فيه بعيداً عن مكَّة، وخارج الحرم على طريق المدينة، ولقد تحدَّد الزَّمان، والمكان بالضَّبط بحيث إِنَّه إِذا تخلَّف أحدهم؛ فليمض صاحباه، ولا ينتظرانه؛ لأنَّه قد حبس، وكما توقعوا، فقد حبس هشام بن العاص - رضي الله عنه - بينما مضى عمر، وعيَّاش بهجرتهما، ونجحت الخطَّة كاملةً، ووصلا المدينة سالمين[4]إلا أنَّ قريشاً صمَّمت

([1]) السِّيرة النَّبويَّة الصَّحيحة (205/1).
([2]) ذو طوى: وادٍ من أودية مكَّة.
([3]) الهجرة النَّبويَّة المباركة ص (131).
([4]) التَّربية القياديَّة (159/2).

على متابعة المهاجرين، ولذلك أعدَّت خطَّةً محكمةً قام بتنفيذها أبو جهل، والحارث، وهما أخوا عياشٍ من أمِّه، الأمر الذي جعل عياشاً يطمئنُّ إليهما، وبخاصَّةٍ إذا كان الأمر يتعلَّق بأمِّه، فاختلق أبو جهل هذه الحيلة؛ لعلمه بمدى شفقة، ورحمة عيَّاش بأمِّه.

والَّذي ظهر جليّاً عندما أظهر موافقته على العودة معهما، كما تظهر الحادثة الحسَّ الأمني الرَّفيع الَّذي كان يتمتَّع به عمر - رضي الله عنه - حيث صدقت فراسته في أمر الاختطاف[1]، كما يظهر المستوى العظيم من الأخوَّة الَّتي بناها الإسلام، فعمر يضحِّي بنصف ماله حرصاً على سلامة أخيه، وخوفاً عليه من أن يفتنه المشركون بعد عودته، ولكن غلبت عيَّاشاً عاطفتُه نحو أمِّه، وبرُّه بها، ولذلك قرَّر أن يمضي لمكَّة، فيبرَّ قسم أمِّه ويأتي بماله الَّذي هناك، وتأبى عليه عفَّته أن يأخذ نصف مال أخيه عمر - رضي الله عنه - وماله قائم في مكَّة لم يمسَّ، غير أنَّ أفق عمر - رضي الله عنه - كان أبعد، فكأنَّه يرى رأي العين المصير المشؤوم الَّذي سينزل بعيَّاش لو عاد إلى مكَّة، وحين عجز عن إقناعه أعطاه ناقته الذَّلول النَّجيبة، وحدث لعياشٍ ما توقعه عمر من غدر المشركين[2].

وساد في الصَّفِّ المسلم: أنَّ الله تعالى لا يقبل صرفاً، ولا عدلاً من هؤلاء الَّذين فُتنوا، فافتتنوا، وتعايشوا مع المجتمع الجاهليِّ، فنزل قول الله تعالى: ﴿قُلْ يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لاَ تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ [الزمر: 53] وما أن نزلت هذه الآيات؛ حتَّى سارع الفاروق - رضي الله عنه - بها إلى أخويه الحميمين عياشٍ، وهشام، ليجدِّدا محاولاتهما في مغادرة معسكر الكفر. أيُّ سموٍّ عظيمٍ عند ابن الخطَّاب - رضي الله عنه -! لقد حاول مع أخيه عياش، عرض عليه نصف ماله على ألا يغادر المدينة، وأعطاه ناقته ليفرَّ عليها، ومع هذا

(1) السِّيرة النَّبويَّة عرض وقائع، وتحليل أحداثٍ للصَّلابي ص (512).

(2) التربية القياديَّة (160/2).

كلِّه، فلم يشمت بأخيه، ولم يتشفَّ منه؛ لأنه خالفه، ورفض نصيحته، وألقى برأيه خلف ظهره، إنَّما كان شعور الحبِّ والوفاءِ لأخيه هو الَّذي يسيطر عليه، فما أن نزلت الآية حتَّى سارع ببعثها إلى أخويه في مكَّة، وإلى كلِّ المستضعفين هناك؛ ليقوموا بمحاولاتٍ جديدةٍ للانضمام إلى المعسكر الإسلاميِّ[1].

هذا وقد نزل عمر بالمدينة، وأصبح وزير صدقٍ لرسول الله(ﷺ)، واخى النَّبيُّ(ﷺ) بينه وبين عويم بن ساعدة[2]، وقيل: بينه وبين عتبان بن مالكٍ[3]، وقيل: بينه وبين معاذ بن عفراء[4]. وقد علَّق ابن عبد الهادي على ذلك، وقال: لا تناقض بين الأحاديث، ويكون رسول الله(ﷺ) قد اخى بينه وبين كلِّ أولئك في أوقات متعدِّدة، فإنَّه ليس بممتنعٍ أن يؤاخى بينه وبين كلِّ أولئك في أوقات متعدِّدة[5].

* * *

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب لابن الجوزي (31).

(3) الطَّبقات لابن سعد (272/3).

(4) مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب لابن الجوزي (31).

(5) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب (184/1).

الفصل الثَّاني : التَّربية القرانيَّة والنَّبويَّة لعمر بن الخطَّاب رضي الله عنه

المبحث الأوَّل : حياة الفاروق مع القران الكريم

أوَّلاً: تصوُّره عن الله، والكون، والحياة، والجنَّة، والنَّار، والقضاء، والقدر:

كان المنهج التربويُّ الَّذي تربَّى عليه عمر بن الخطاب وكلُّ الصَّحابة الكرام هو القران الكريم، المنزَّل من عند ربِّ العالمين، فهو المصدر الوحيد للتلقِّي، فقد حرص الحبيب المصطفى على توحيد مصدر التلقِّي، وتفرُّده، وأن يكون القران الكريم وحده هو المنهج، والفكرة المركزيَّة الَّتي يتربَّى عليها الفرد المسلم، والأسرة المسلمة، والجماعة المسلمة، فكانت للآيات الكريمة الَّتي سمعها عمر من رسول الله(ﷺ) مباشرةً أثرها في صياغة شخصية الفاروق الإسلاميَّة، فقد طهَّرت قلبه، وزكَّت نفسه، وتفاعلت معها روحه، فتحوَّل إلى إنسانٍ جديدٍ بقيمه، ومشاعره، وأهدافه، وسلوكه، وتطلُّعاته[1].

فقد عرف الفاروق من خلال القران الكريم مَنْ هو الإله الَّذي يجب أن يعبده، وكان النَّبيُّ(ﷺ) يغرس في نفسه معاني تلك الآيات العظيمة، فقد حرص(ﷺ) أن يربِّي أصحابه على التصوُّر الصَّحيح عن ربِّهم وعن حقِّه عليهم، مدركاً: أنَّ هذا التصوُّر سيورث التَّصديق، واليقين عندما تصفو النُّفوس، وتستقيم الفطرة، فأصبحت نظرة الفاروق إلى الله، والكون، والحياة، والجنَّة، والنَّار، والقضاء والقدر، وحقيقة الإنسان، وصراعه مع الشَّيطان مستمدةً من

(1) السِّيرة النَّبويَّة للصَّلابي (145/1).

القران الكريم، وهدي النَّبيِّ(ﷺ).

فالله سبحانه وتعالى منزَّهٌ عن النقائص، موصوفٌ بالكمالات الَّتي لا تتناهى، فهو سبحانه « واحدٌ لا شريك له، ولم يتَّخذ صاحبةً، ولا ولداً ».

وأنَّه سبحانه خالق كلِّ شيءٍ، ومالكه، ومدبِّره: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ أَلاَ لَهُ الْخَلْقُ وَالأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأعراف: 54].

وأنَّه تعالى مصدر كلِّ نعمةٍ في هذا الوجود، دقَّت، أو عظمت، ظهرت، أو خفيت ﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ﴾ [النحل: 53].

وأنَّ علمه محيطٌ بكلِّ شيءٍ فلا تخفى عليه خافية في الأرض، ولا في السَّماء ولا ما يخفي الإنسان، وما يعلن.

وأنَّه سبحانه يقيِّد على الإنسان أعماله بواسطة ملائكته، في كتاب لا يترك صغيرةً ولا كبيرةً إلا أحصاها، وسينشر ذلك في اللحظة المناسبة، والوقت المناسب ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلاَّ لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: 18].

وأنَّه سبحانه يبتلي عباده بأمور تخالف ما يحبُّون، وما يهوون؛ ليعرِّف الناس معادنهم، ومن منهم يرضى بقضاء الله وقدره، ويسلِّم له ظاهراً وباطناً، فيكون جديراً بالخلافة، والإمامة، والسِّيادة، ومن منهم يغضب، ويسخط، فلا يساوي شيئاً، ولا يسند إليه شيء ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلاً وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ﴾ [الملك: 2].

وأنَّه سبحانه يوفِّق، ويؤيّد، وينصر من لجأ إليه، ولاذ بحماه، ونزل على حكمه في كلِّ ما يأتي، وما يذر: ﴿إِنَّ وَلِيِّيَ اللَّهُ الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ [الأعراف: 196].

وأنَّه سبحانه وتعالى حقُّه على العباد أن يعبدوه، ويوحِّدوه، فلا يشركوا به شيئاً ﴿بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ﴾ [الزمر: 66].

وأنَّه سبحانه حدَّد مضمون هذه العبودية، وهذا التَّوحيد في القران الكريم[1].

وأمَّا نظرته للكون؛ فقد استمدَّها من قول الله تعالى: ﴿قُلْ أَإِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلسَّائِلِينَ ۝ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ۝ فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ [فصلت: 9 – 12].

وأمَّا هذه الحياة مهما طالت؛ فهي إلى زوالٍ، وأنَّ متاعها مهما عظم، فإنَّه قليلٌ حقيرٌ؛ قال تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلاً أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَ بِالأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [يونس: 24].

وأمَّا نظرته إلى الجنَّة؛ فقد استمدَّها من خلال الآيات الكريمة الَّتي وصفتها، فأصبح حاله

([1]) منهج الرسول في غرس الروح الجهادية ص (10 – 16).

ممَّن قال الله تعالى فيهم: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝ فَلاَ تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: 16، 17].

وأمَّا تصوُّره للنَّار فقد استمدَّه من القران الكريم، فأصبح هذا التصوُّر رادعاً في حياته عن أيِّ انحرافٍ عن شريعة الله، فيرى المتتبِّع لسيرة الفاروق عمق استيعابه لفقه القدوم على الله عزَّ وجلَّ، وشدَّة خوفه من عذاب الله، وعقابه، فقد خرج - رضي الله عنه - ذات ليلةٍ في خلافته يعسُّ بالمدينة، فمرَّ بدار رجلٍ من المسلمين، فوافقه قائماً يصلِّي، فوقف يسمع قراءته، فقرأ: ﴿وَالطُّورِ ۝ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ ۝ فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ ۝ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ۝ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ۝ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ [الطور: 1 - 6] إلى أن بلغ ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ [الطور: 7].

قال: قسمٌ وربِّ الكعبة حقٌّ ! فنزل عن حماره فاستند إلى حائط فمكث مليّاً، ثمَّ رجع إلى منزله، فمرض شهراً يعوده النَّاس لا يدرون ما مرضه[1].

وأمَّا مفهوم القضاء والقدر؛ فقد استمدَّه من كتاب الله وتعليم رسول الله(ﷺ) له، فقد رسخ مفهوم القضاء والقدر في قلبه، واستوعب مراتبه من كتاب الله تعالى، فكان على يقينٍ بأنَّ علم الله محيطٌ بكلِّ شيءٍ ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلاَ تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الأَرْضِ وَلاَ فِي السَّمَاءِ وَلاَ أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلاَ أَكْبَرَ إِلاَّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يونس: 61] وأنَّ الله قد كتب كلَّ شيءٍ كائنٍ ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ

(1) الرقَّة والبكاء، عبد الله بن أحمد المقدسي ص (166).

مُبِينٍ﴾ [يس: 12]. وأنَّ مشيئة الله نافذةٌ، وقدرته تامَّةٌ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلاَ فِي الأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ [فاطر: 44] وأنَّ الله خالقٌ لكلِّ شيءٍ ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الأنعام: 102].

وقد ترتَّب على الفهم الصَّحيح، والاعتقاد الرَّاسخ في قلبه لحقيقة القضاء والقدر ثمارٌ نافعةٌ، ومفيدةٌ، ظهرت في حياته، وسنراها بإذن الله تعالى في هذا الكتاب، وعرف من خلال القران الكريم حقيقة نفسه، وبني الإنسان، وأنَّ حقيقة الإنسان ترجع إلى أصلين: الأصل البعيد، وهو الخلقة الأولى من طين، حين سوَّاه، ونفخ فيه الرُّوح، والأصل القريب، وهو خلقه من نطفةٍ[1]، فقال تعالى: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ۝ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلاَلَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ۝ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالأَبْصَارَ وَالأَفْئِدَةَ قَلِيلاً مَا تَشْكُرُونَ﴾ [السجدة: 7 – 9].

وعرف: أنَّ هذا الإنسان خلقه بيده، وأكرمه بالصُّورة الحسنة، والقامة المعتدلة، ومنحه العقل، والنُّطق، والتَّمييز، وسخر الله له ما في السَّماء، والأرض، وفضَّله الله على كثيرٍ من خلقه، وكرَّمه بإرساله الرُّسل له، وأنَّ من أروع مظاهر تكريم المولى عزَّ وجلَّ سبحانه للإنسان أن جعله أهلاً لحبِّه، ورضاه، ويكون ذلك باتِّباع النَّبيِّ(ﷺ) الَّذي دعا النَّاس إلى الإسلام؛ لكي يحيوا حياةً طيِّبةً في الدُّنيا، ويظفروا بالنَّعيم المقيم في الاخرة، قال تعالى: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [النحل: 97].

وعرف عمر – رضي الله عنه – حقيقة الصِّراع بين الإنسان والشَّيطان، وأنَّ هذا العدو

([1]) أصول التَّربية للنحلاوي ص (31).

يأتي للإنسان من بين يديه، ومن خلفه، وعن يمينه، وعن شماله، يوسوس له بالمعصية، ويستثير فيه كوامن الشَّهوات، فكان مستعيناً بالله على عدوِّه إبليس، وانتصر عليه في حياته، كما سترى في سيرته، وتعلم من قصَّة ادم مع الشيطان في القران الكريم: أنَّ ادم هو أصل البشر، وجوهر الإسلام الطَّاعة المطلقة لله، وأنَّ الإنسان له قابليَّة للوقوع في الخطيئة. وتعلم من خطيئة ادم ضرورة توكُّل المسلم على ربِّه، وأهمِّيَّة التَّوبة، والاستغفار في حياة المؤمن، وضرورة الاحتراز من الحسد، والكبر، وأهمِّيَّة التَّخاطب بأحسن الكلام مع الصحابة لقول الله تعالى: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِيناً﴾ **[الإسراء: 53]**. وسار على منهج رسول الله في تزكية أصحابه لأرواحهم، وتطهير قلوبهم بأنواع العبادات، وتربيتهم على التخلُّق بأخلاق القران الكريم.

لقد أكرم المولى – عزَّ وجلَّ – عمر بن الخطَّاب بالإسلام؛ الَّذي قدَّم له عقيدةً صحيحةً، صافيةً، خلفت عقيدته الأولى، وقضت في نفسه عليها، فانهارت أركان الوثنيَّة، فلا زلفى لوثنٍ، ولا بناتَ لله، ولا صهر بين الجنِّ والله، ولا كهانة تحدِّد للمجتمع مساره، وتقذف به في تيه التَّشاؤم والطِّيرة، ولا عدم بعد الموت[1]. انتهى ذلك كلُّه، وخلفته عقيدة الإيمان بالله وحده مصفَّاةً من الشِّرك، والولد، والكهانة، والعدم بعد الحياة الدُّنيا ليحلَّ الإيمان باخرةٍ ينتهي إليها عمل الإنسان في تقويم مجزيٍّ عليه. انتهى عبث الجاهليَّة في حياةٍ بلا بعثٍ، ولا مسؤوليَّةٍ أمام الدَّيان، وخلفتها عقيدة الإيمان باليوم الاخر ومسؤوليَّة الجزاء، وانصهر عمر بكلِّيته في هذا الدِّين، وأصبح الله ورسوله أحبَّ إليه ممَّا سواهما، وعبد الله وحده في إحسانٍ كأنَّما يراه[2]، وتربَّى عمر على القران الكريم مع توفيقٍ من الله تعالى له في العيش مع القران

---

(1) عمر بن الخطَّاب: علي الخطيب ص 51.

(2) المصدر السابق نفسه.

الكريم؛ الَّذي أثَّر في عقله، وقلبه، ونفسه، وروحه، وانعكست ثمار تلك المعايشة على جوارحه، وكان سبب ذلك - بعد توفيق الله له - تتلمذه على يدي رسول الله(ﷺ) [1].

ثانياً: موافقات عمر للقران الكريم، وإلمامه بأسباب النُّزول، وتفسيره لبعض الآيات:

1- موافقات عمر للقران الكريم:

كان عمر من أكثر الصَّحابة شجاعةً، وجرأةً، فكثيراً ما كان يسأل الرسول(ﷺ) عن التَّصرُّفات الَّتي لم يدرك حكمها، كما كان رضي الله عنه يبدي رأيه، واجتهاده بكلِّ صدقٍ، ووضوحٍ، ومن شدَّة فهمه، واستيعابه لمقاصد القران الكريم نزل القران الكريم موافقاً لرأيه - رضي الله عنه - في بعض المواقف، قال عمر رضي الله عنه: وافقت الله تعالى في ثلاثٍ، أو وافقني ربي في ثلاثٍ؛ قلت: يا رسول الله ! لو اتَّخذت مقامَ إبراهيم مُصلَّى، وقلت: يا رسول الله يدخل عليك البرُّ، والفاجر، فلو أمرت أمَّهات المؤمنين بالحجاب، فأنزل الله تعالى اية الحجاب، قال: وبلغني معاتبة النَّبيِّ(ﷺ) بعض نسائه، فدخلت عليهنَّ، قلت: إِن انتهيتنَّ، أو ليبدِّلنَّ الله رسوله(ﷺ) خيراً منكنَّ، حتَّى أتيتُ إِحدى نسائه قالت: يا عمر! أما في رسول الله(ﷺ) ما يعظ نساءه، حتَّى تعظهنَّ أنت؟! فأنزل الله:

2- موافقته في ترك الصَّلاة على المنافقين:

قال عمر: لما توفي عبد الله بن أُبيٍّ؛ دُعي رسول الله(ﷺ) للصَّلاة عليه، فقام إِليه، فلمَّا وقف عليه يريد الصَّلاة؛ تحوَّلتُ حتَّى قمت في صدره، فقلت: يا رسول الله ! أعلى عدوِّ الله عبد الله بن أُبيِّ القائل يوم كذا وكذا: كذا وكذا - يعدُّ أيَّامه - قال: ورسول الله(ﷺ) يتبسَّم،

(1) المصدر السابق نفسه ص (52).

حتَّى إذا أكثرتُ عليه، قال: « أخِّر عني يا عمر ! إني خيّرت، فاخترت، قد قيل لي: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاَ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: 80] لو أعلم أنِّي إن زدت على السَّبعين؛ غفر له؛ لزدتُ ». قال: ثمَّ صلَّى عليه، ومشى معه، فقام على قبره حتَّى فُرغ منه. قال: فعجب لي، وجرأتي على رسول الله(ﷺ)، والله ورسوله أعلم، فوالله ما كان إلا يسيراً حتَّى نزلت هاتان الآيتان: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاَ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: 80] لو أعلم أنِّي إن زدت على السَّبعين؛ غفر له؛ لزدتُ ». قال: ثمَّ صلَّى عليه، ومشى معه، فقام على قبره حتَّى فُرغ منه. قال: فعجب لي، وجرأتي على رسول الله(ﷺ)، والله ورسوله أعلم، فوالله ما كان إلا يسيراً حتَّى نزلت هاتان الآيتان: ﴿وَلاَ تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلاَ تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ [التوبة: 84] إلى اخر الآية، فما صلىَّ رسول الله(ﷺ) بعده على منافقٍ، ولا قام على قبره حتَّى قبضه الله عزَّ وجل[1].

3 – موافقته في أسرى بدر:

قال عمر رضي الله عنه:... فلمَّا كان يومئذٍ فهزم الله المشركين، فقُتل منهم سبعون رجلاً، وأسر منهم سبعون رجلاً، فاستشار رسول الله أبا بكرٍ، وعليّاً، وعمر، فقال أبو بكر: يا نبيَّ الله ! هؤلاء بنو العمِّ، والعشيرة، والإخوان، فإنِّي أرى أن تأخذ منهم الفداء، فيكون ما أخذنا منهم قوَّةً لنا على الكفَّار، وعسى الله أن يهديهم، فيكونوا لنا عضداً ! فقال رسول الله(ﷺ): ما ترى يا بن الخطاب ؟! فقال: قلت: والله ما أرى رأي أبي بكر ! ولكنِّي أرى أن تمكِّنني من فلانٍ – قريبٍ لعمر – فأضرب عنقه، وتمكِّن عليّاً من عقيلٍ[2]، فيضرب عنقه، وتمكِّن حمزة من فلانٍ أخيه فيضرب عنقه، حتَّى يعلم الله: أنَّه ليس في قلوبنا هوادةٌ للمشركين، هؤلاء

(1) البخاريُّ: كتاب التَّفسير رقم (4483).

(2) التِّرمذيُّ رقم (3096) أخبار عمر، الطَّنطاويان ص (380، 381).

صناديدهم، وأئمتهم، وقادتهم. فهوي رسول الله(ﷺ) ما قال أبو بكر، ولم يهوَ ما قلت، فأخذ منهم الفداء.

فلمَّا كان من الغد؛ قال عمر: غدوت إِلى النَّبيّ(ﷺ) فإِذا هو قاعدٌ، وأبو بكرٍ، وإِذا هما يبكيان، فقلت: يا رسول الله ! أخبرني ماذا يبكيك أنت وصاحبُك ؟ فإِن وجدت بكاءً؛ بكيت، وإِن لم أجد بكاءً؛ تباكيت لبكائكما! قال: قال النَّبيُّ(ﷺ): «الذي عَرَضَ عليَّ أصحابك من الفداء، ولقد عُرِض عليَّ عذابُهم أدنى من هذه الشَّجرة» - لشجرةٍ قريبة - وأنزل الله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثْخِنَ فِي الأَرْضِ﴾ [الأنفال: 67] إِلى قوله: ﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ﴾ [الأنفال: 68] من الفداء.

ثم أحلَّ لهم الغنائم فلمَّا كان يوم أحد من العام المقبل؛ عوقبوا بما صنعوا يوم بدرٍ من أخذهم الفداء، فقُتل منهم سبعون، وفرَّ أصحاب النَّبيّ(ﷺ) عن النَّبيّ(ﷺ)، وكُسِرَت رباعيَته،[1] وهشمت البيضة[2] على رأسه، وسال الدم على وجهه، فأنزل الله تعالى: إِلى ﴿أَوَلَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ﴾: ﴿اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: 165] بأخذكم الفداء[3].

4- موافقته في الاستئذان:

أرسل النَّبيُّ(ﷺ) غلاماً من الأنصار إِلى عمر بن الخطَّاب، وقت الظَّهيرة؛ ليدعوه، فدخل عليه، وكان نائماً، وقد انكشف بعض جسده، فقال: اللَّهمَّ حرِّم الدُّخول علينا في

---

(1) عقيل بن أبي طالبٍ الهاشميُّ: أسلم يوم الفتح، وتوفِّي في أوَّل خلافة يزيد.

(2) الرَّباعية: السِّنُّ الَّتي بين الثَّنية، والناب.

(3) البيضة: الخُوذة سمِّيت بذلك؛ لأنَّها على شكل بيضة النَّعام.

وقت نومنا ! وفي (روايةٍ) قال: يا رسول الله ! وددت لو أنَّ الله أمرنا، ونهانا في حال الاستئذان[1]... فنزلت [2] ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ﴾ [النور: 58].

5- عمر ودعاؤه في تحريم الخمر:

قال عمر: لما نزل تحريم الخمر؛ قال: اللَّهُمَّ بيّن لنا في الخمر بياناً شفاءً ! فنزلت هذه الآية الَّتي في البقرة: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ [البقرة: 219] قال: فدعي عمر، فقرئت عليه فقال: اللَّهمَّ بيِّن لنا في الخمر بياناً شفاءً ! فنزلت الآية الَّتي في النِّساء: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ [النساء: 43] فكان منادي رسول الله(ﷺ) إذا أقام الصَّلاة نادى أن لا يقربن الصَّلاة سكران، فدُعي عمر، فقرئت عليه، فقال: اللَّهمَّ بيّن لنا في الخمر بياناً شفاءً ! فنزلت الآية الَّتي في المائدة، فدُعي عمر، فقرئت عليه، فلمَّا بلغ ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ [المائدة: 91] قال عمر: انتهينا، انتهينا[3]!

وهكذا خضع تحريم الخمر لسُنَّةِ التدريج، وفي قوله: فهم عمر من الاستفهام الاستنكاري بأن المراد به ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾، لأن هذا الاستفهام أقوى وأقطع في التحريم من النهي العادي، فقط ألفاظ الآية وتركيبها وصياغتها تهديد رهيب واضح كالشمس في التحريم[4].

6- إلمامه بأسباب النُّزول:

([1]) مسند أحمد (250/1) رقم (221) وصحَّحه أحمد شاكر، مسلم بنحوه رقم (1763).

([2]) الرِّياض النَّضرة ص (332) سنده ضعيفٌ ذكره الواقديُّ بدون إسنادٍ.

([3]) الفتاوى (10/28).

([4]) صحَّحه أحمد شاكر في تخريجه لأحاديث المسند رقم (378).

حفظ عمر القران كلَّه[1] في الفترة الَّتي بدأت بإسلامه، وانتهت بوفاة الرَّسول(ﷺ) وقد حفظه مع أسباب التَّنزيل إلا ما سبق نزوله قبل إسلامه، فذلك ممَّا جمعه جملةً، ولا مبالغة إذا قلنا: إنَّ عمر كان على علمٍ بكثير من أسباب التَّنزيل، لشدَّة اتِّصاله بالتَّلقِّي عن رسول الله(ﷺ)، ثمَّ هو قد حفظ منه ما فاته، فإنْ يلمَّ بأسباب النُّزول والقران بِكْرُ التنزيل، والحوادث لا تزال تترى؛ فذلك أمرٌ يسيرٌ[2].

وقد كان عمر سبباً في التنزيل لأكثر من ايةٍ، بعضها متَّفقٌ على مكِّيته، وبعضها مدنيٌّ، بل كان بعض الآيات يحظى من عمر بمعرفة زمانه، ومكانه على وجهٍ دقيق، قال عن الآية الكريمة ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلاَمَ دِيناً﴾ [المائدة: 3]: والله إنِّي لأعلم اليوم الَّذي نزلت على رسول الله، والسَّاعة الَّتي نزلت فيها على رسول الله عشيَّة عرفة في يوم الجمعة[3].

وقد كان عمر - وحده، أو مع غيره - سبباً مباشراً في تنزيل بعض الآيات، منها قول الله تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ... عِندَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [التوبة: 19 - 22].

وفي الصَّحيح: أنَّ رجلاً قال: لا أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام إلا أن أعمر المسجد الحرام، فقال عليُّ بن أبي طالبٍ: الجهاد في سبيل الله أفضل من هذا كلِّه. فقال عمر بن الخطاب: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله. ولكن إذا قُضِيَت الصَّلاة؛ سألته عن ذلك، فسأله، فأنزل الله هذه الآية، فبيَّن لهم: أنَّ الإيمان، والجهاد أفضل من عمارة المسجد الحرام، والحجِّ، والعمرة، والطَّواف، ومن الإحسان إلى الحجَّاج، بالسِّقاية. ولهذا قال أبو هريرة رضي

([1]) شهيد المحراب للتِّلمساني ص (101).

([2]) الإتقان في علوم القران للسُّيوطي (72/1).

([3]) عمر بن الخطَّاب، د. علي الخطيب ص (90 - 92).

الله عنه: لأن أرابط ليلةً في سبيل الله أحبُّ إليَّ من أن أقوم ليلة القدر عند الحجر الأسود[1].

7- سؤاله لرسول الله(ﷺ) عن بعض الآيات:

كان عمر - رضي الله عنه - يسأل رسول الله(ﷺ) عن بعض الآيات، وأحياناً أخرى يسمع صحابيّاً يستفسر من رسول الله(ﷺ) عن بعض الآيات، فيحفظها، ويعلِّمها لمن أراد من طلاب العلم، فعن يَعْلى بن أميَّة، قال: سألت عمر بن الخطاب، قلت: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: 101]، وقد امن الله النَّاس؟[2] فقال لي عمر: عجبتُ ممَّا عجبتَ منه، فسألت رسول الله(ﷺ) عن ذلك، فقال: « صدقةٌ تصدَّق الله بها عليكم، فاقبلوا صدقته»[3].

وقد سُئِل عمر بن الخطاب عن هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الأعراف: 172]، فقال عمر: سمعت رسول الله(ﷺ) سُئل عنها، فقال رسول الله(ﷺ): « إنَّ الله خلق ادم، ثمَّ مسح ظهره بيمينه، واستخرج منه ذرِّيَّة، فقال: خلقت هؤلاء للجنَّة، وبعمل أهل الجنَّة يعملون، ثمَّ مسح ظهره فاستخرج منه ذرِّيَّةً، فقال: خلقت هؤلاء للنَّار، وبعمل أهل النَّار يعملون ». فقال رجل: يا رسول الله ! ففيم العمل ؟ فقال رسول الله(ﷺ): « إنَّ الله - عزَّ وجلَّ - إذا خلق العبد للجنَّة؛ استعمله بعمل أهل الجنَّة حتَّى يموت على عملٍ من أعمال أهل الجنَّة، فيدخله به الجنَّة، وإذا خلق العبدَ للنَّار؛ استعمله بعمل أهل النَّار؛ حتَّى يموت على عملٍ من أعمال أهل النَّار، فيدخله به النَّار »[4].

([1]) إسناده صحيحٌ على شرط الشَّيخين، الموسوعة الحديثيَّة مسند أحمد رقم (188).

([2]) الفتاوى (10/28).

([3]) وفي رواية: أمن النَّاس.

([4]) إسناده صحيحٌ على شرط مسلم، مسند أحمد رقم (174) الموسوعة الحديثيَّة.

ولما نزل قول الله تعالى: ﴿سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ﴾ [القمر: 45] قال عمر: أي جمعٍ يهزم ؟ أيُّ جمعٍ يغلب ؟ قال عمر: فلمَّا كان يوم بدر رأيت رسول الله(ﷺ) يثبت في الدِّرع، وهو يقول: فعرفت تأويلها يومئذٍ

8 – تفسير عمر لبعض الآيات، وبعض تعليقاته:

كان عمر يتحرَّج في تفسير القران برأيه ولذلك لما سئل عن قوله تعالى: ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا﴾ [الذاريات: 1] قال: هي الرياح، ولولا أنِّي سمعت رسول الله(ﷺ) يقوله؛ ما قلته، قيل: ﴿فَالْحَامِلاَتِ وِقْرًا﴾ [الذاريات: 2]. قال: السَّحاب، ولولا أنِّي سمعت رسول الله(ﷺ) يقوله؛ ما قلته، قيل: ﴿فَالْجَارِيَاتِ يُسْرًا﴾ [الذاريات: 3] ؟ قال: السُّفن، ولولا أنِّي سمعت رسول الله(ﷺ) يقوله؛ ما قلته، قيل: ﴿فَالْمُقَسِّمَاتِ أَمْرًا﴾ [الذاريات: 4] ؟ قال: هي الملائكة، ولولا أنِّي سمعت رسول الله(ﷺ) يقوله، ما قلته[1].

وكان رضي الله عنه له منهجٌ في تفسيره للآيات، فإنَّه رضي الله عنه إذا وجد لرسول الله(ﷺ) تفسيراً؛ أخذ به، وكان هو الأفضل مثل ما مرَّ معنا من تفسيره، وإذا لم يجد طلبه في مظانِّه عند بعض الصَّحابة مثل: ابن عباسٍ، وأبيِّ بن كعب، وعبد الله بن مسعود، ومعاذ، وغيرهم – رضي الله عنهم – وهذا مثالٌ على ذلك؛ فقد قال عمر – رضي الله عنه – يوماً لأصحاب النَّبيِّ(ﷺ): فيم ترون هذه الآية نزلت: ﴿أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الآيات لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ [البقرة: 266]. قالوا: الله أعلم ! فغضب عمر، فقال: قولوا: نعلم، أولا نعلم. فقال ابن عبَّاسٍ:

([1]) صحيحٌ لغيره، مسند أحمد رقم (311) الموسوعة الحديثيَّة.

في نفسي منها شيءٌ يا أمير المؤمنين ! قال عمر: يا بن أخي ! قل، ولا تحقر نفسك. قال ابن عباس: ضربت مثلاً لعملٍ. قال عمر: أيُّ عملٍ ؟ قال ابن عباس: لعملٍ. قال عمر: لرجلٍ غنيّ يعمل بطاعة الله عزَّ وجل، ثمَّ بعث الله له الشَّيطان، فعمل بالمعاصي حتَّى أغرق أعماله(1). وفي روايةٍ: قال ابن عبَّاس: عنى بها العمل، إنَّ ابن ادم أفقر ما يكون إلى جنَّته؛ إذا كبر سنُّه، وكثر عياله، وابن ادم أفقر ما يكون إلى عمله يوم يبعث، فقال عمر: صدقت يا بن أخي(2)!

وكانت له بعض التَّعليقات على بعض الآيات مثل قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ۝ أُوْلَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ [البقرة: 156 – 157] فقال: نِعْمَ العدلان، ونعم العلاوة(3)! ويقصد بالعدلين: الصَّلاة والرَّحمة، والعلاوة: الاهتداء(4).

وسمع القارئ يتلو قول الله تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا الإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ [الانفطار: 6] فقال عمر: الجهل(5). وفسَّر قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير: 7] بقوله: الفاجر مع الفاجر، والطَّالح مع الطَّالح(6)، وفسَّر قول الله تعالى: ﴿إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ [التحريم: 8]، بقوله: أن يتوب، ثمَّ لا يعود، فهذه التَّوبة الواجبة التَّامَّة(7).

---

(1) تفسير ابن كثير (266/4).
(2) أخبار عمر بن الخطَّاب، الطنطاويان ص (308) نقلاً عن الرِّياض النَّضرة.
(3) فتح الباري (49/8).
(4) الخلافة الرَّاشدة، والدَّولة الأمويَّة: د. يحيى اليحيى ص (305).
(5) المستدرك (270/2).
(6) . الخلافة الرَّاشدة والدَّولة الأمويَّة ص (305)
(7) تفسير ابن كثير (513/4).

وذات يومٍ مرَّ بدير راهبٍ، فناداه: يا راهب ! فأشرف الرَّاهب. فجعل عمر ينظر إليه، ويبكي. فقيل له: يا أمير المؤمنين ! ما يبكيك من هذا ؟ قال: ذكرت قول الله عز وجل في كتابه: ﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ۝ تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً﴾ [الغاشية: 3، 4] فذاك الَّذي أبكاني(1). وفسر الجبت بالسِّحر، والطاغوت بالشَّيطان في قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ﴾ [النساء: 51] (2).

* * *

---

(1) الفتاوى (44/7).

(2) المصدر السابق نفسه (382/11).

المبحث الثَّاني : ملازمته لرسول الله(ﷺ)

كان عمر – رضي الله عنه – واحداً من المكّيّين الَّذين قرأوا وكتبوا في مجتمعهم الأميّ، وهذا دليلٌ على شغفه بالعلم منذ صغره، وسعيه ليكون واحداً من القلَّة القليلة، الَّذين محوا أمّيتهم، وهذَّبوا أنفسهم، وتبوّؤوا مكانةً مرموقةً في عصر الرِّسالة، لمجموعة مقوماتٍ، لعلَّ منها إلمامه بالقراءة والكتابة وهو حدثٌ له قيمته آنذاك، وقد تلقَّى عمر دروسه الأولى، وتعلَّم القراءة والكتابة على يدي حرب بن أميَّة والد أبي سفيان[1]، وقد أهَّلته هذه الميّزة لأن يثقِّف نفسه بثقافة القوم آنذاك، وإن كنا نجزم أنَّ الرَّافد القويَّ الَّذي أثَّر في شخصية عمر، وصقل مواهبه، وفجَّر طاقاته، وهذَّب نفسه هو مصاحبته لرسول الله(ﷺ) وتتلمذه على يديه في مدرسة النُّبوَّة، ذلك: أنَّ عمر لازم الرَّسول(ﷺ) في مكَّة بعد إسلامه كما لازمه كذلك في المدينة المنوَّرة – حيث سكن العوالي – وهي ضاحية في ضواحي المدينة، وإن كانت قد اتَّصلت بها الان وأصبحت ملاصقةً لمسجد الرَّسول(ﷺ)، حيث امتد العمران، وتوسَّعت المدينة، وزحفت على الضَّواحي، في هذه الضَّاحية نظَّم عمر نفسه، وحرص على التَّلمذة في حلقات مدرسة النُّبوَّة في فروعٍ شتَّى من المعارف، والعلوم على يدي معلِّم البشريَّة، وهاديها، والَّذي أدَّبه ربُّه، فأحسن تأديبه، وقد كان لا يفوته علمٌ من قران، أو حديثٍ، أو أمرٍ، أو حدث، أو توجيهٍ، قال عمر: كنت أنا، وجارٌ لي من الأنصار من بني أميَّة بن يزيد – وهي من عوالي المدينة – وكنا نتناوب النُّزول على رسول الله(ﷺ)، ينزل يوماً، وأنزل يوماً، فإذا نزلتُ؛ جئت بخبر ذلك اليوم من الوحي وغيره، وإذا نزل؛ فعل مثل ذلك[2].

---

(1) تفسير ابن كثير (537/4).

(2) المصدر السابق نفسه (524/1).

وهذا الخبر يوقفنا على الينبوع المتدفِّق؛ الذي استمدَّ منه عمر علمه، وتربيته، وثقافته، وهو كتاب الله الحكيم؛ الَّذي كان ينزل على رسول الله(ﷺ) منجَّماً على حسب الوقائع، والأحداث، وكان الرسول يقرؤه على أصحابه، الَّذين وقفوا على معانيه، وتعمَّقوا في فهمه، وتأثَّروا بمبادئه، وكان له عميق الأثر في نفوسهم، وعقولهم، وقلوبهم، وأرواحهم، وكان عمر واحداً من هؤلاء الَّذين تأثَّروا بالمنهج القرآني في التَّربية، والتَّعليم، وعلى كلِّ دارس لتاريخ عمر، وحياته أن يقف وقفةً متأمِّلةً أمام هذا الفيض الرَّباني الصَّافي، الَّذي غذَّى المواهب، وفجَّر العبقريات، ونمَّى ثقافة القوم، ونعني به: القران الكريم، وقد حرص عمر منذ أسلم على حفظ القران، وفهمه، وتأمُّله، وظلَّ ملازماً للرَّسول(ﷺ) يتلقَّى عنه ما أُنزل عليه؛ حتَّى تمَّ له حفظ جميع آياته، وسوره؛ وقد أقرأه الرَّسول(ﷺ) بعضه، وحرص على الرِّواية الَّتي أقرأه بها الرَّسول[1].

وكان لعمر أحياناً شرف السَّبق إلى سماع بعض آياته فور نزوله، كما عُنِيَ بمراجعة محفوظه منه[2]، فقد تربَّى عمر - رضي الله عنه - على المنهج القرآني، وكان المربِّي له(ﷺ). وكانت نقطة البدء في تربية عمر هي لقاءه برسول الله(ﷺ)، فحدث له تحوُّلٌ غريبٌ واهتداءٌ مفاجئ بمجرَّد اتِّصاله بالنَّبيِّ(ﷺ)، فخرج من دائرة الظَّلام إلى دائرة النُّور، واكتسب الإيمان، وطرح الكفر، وقوي على تحمُّل الشَّدائد والمصائب في سبيل دينه الجديد، وعقيدته السَّمحة، كانت شخصية رسول الله(ﷺ) المحرِّك الأوَّل للإسلام، وشخصيته(ﷺ) تملك قوى الجذب والتَّأثير على الاخرين، فقد صنعه الله على عينه، وجعله، أكمل صورةٍ لبشرٍ في تاريخ الأرض، والعظمةُ دائماً تحبُّ، وتحاط من النَّاس بالإعجاب، ويلتفُّ حولها المعجبون، يلتصقون بها

(1) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أحمد أبو النَّصر ص (87).

(2) المصدر السابق نفسه.

التصاقاً بدافع الإعجاب والحبِّ، ولكنَّ رسول الله(ﷺ) يضيف إلى عظمته تلك: أنَّه رسول الله، متلقِّي الوحي من الله، ومبلِّغه إلى النَّاس، وذلك بُعدٌ اخر، له أثره في تكييف مشاعر ذلك المؤمن تجاهه، فهو لا يحبُّه لذاته فقط، كما يُحبُّ العظماء من النَّاس، ولكن أيضاً لتلك النفحة الربَّانية؛ الَّتي تشمله من عند الله، فهو معه في حضرة الوحي الإلهيِّ المكرم، ومن ثمَّ يلتقي في شخص الرَّسول(ﷺ) البشر العظيم، والرَّسول العظيم، ثمَّ يصبحان شيئاً واحداً في النِّهاية، غير متميِّز البداية، ولا النِّهاية. حبٌّ عميقٌ شاملٌ للرَّسول البشر، أو للبشر الرَّسول، ويرتبط حبُّ الله بحبِّ رسوله، ويمتزجان في نفسه، فيصبحان في مشاعره هما نقطة ارتكاز المشاعر كلِّها، ومحور الحركة الشُّعوريَّة والسُّلوكيَّة كلِّها كذلك.

كان هذا الحبُّ، الذي حرَّك الرَّعيل الأوَّل من الصَّحابة هو مفتاح التَّربية الإسلاميَّة ونقطة ارتكازها، ومنطلقها الَّذي تنطلق منه[1]، لقد حصل للصحابة ببركة صحبتهم لرسول الله(ﷺ) وتربيتهم على يديه أحوالٌ إيمانيَّة عالية، يقول سيِّد قطب – رحمه الله – عن تلك التَّزكية: إنَّها لتزكيةٌ، وإنَّه لتطهيرٌ ذلك الَّذي كان يأخذهم به الرَّسول(ﷺ)، تطهيرٌ للضَّمير، والشُّعور، وتطهيرٌ للعمل، والسُّلوك، وتطهيرٌ للحياة الزَّوجيَّة، وتطهيرٌ للحياة الاجتماعيَّة، وتطهيرٌ ترتفع به النُّفوس من عقائد الشِّرك إلى عقيدة التَّوحيد، ومن التصوُّرات الباطلة إلى الاعتقاد الصَّحيح، ومن الأساطير الغامضة إلى اليقين الواضح، وترتفع به من رجس الفوضى الأخلاقيَّة إلى نظافة الخلق الإيماني، ومن دنس الرِّبا، والسُّحت إلى طهارة الكسب الحلال، إنَّها تزكيةٌ شاملةٌ للفرد، والجماعة، ولحياة السَّريرة، ولحياة الواقع، تزكيةٌ ترتفع بالإنسان، وتصوُّراته عن الحياة كلِّها، وعن نفسه، ونشأته إلى افاق النُّور الَّتي يتَّصل فيها بربِّه، ويتعامل

([1]) عمر بن الخطَّاب د. محمد أحمد أبو النَّصر ص (88).

مع الملأ الأعلى[1].

لقد تتلمذ عمر – رضي الله عنه – على يدي رسول الله، فتعلَّم منه القران الكريم، والسُّنَّة النَّبويَّة، وتزكية النُّفوس، قال تعالى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلاَلٍ مُبِينٍ﴾ [آل عمران: 164].

وحرص على التَّبحُّر في الهدي النَّبوي الكريم في غزواته، وسلمه، وأصبح لعمر – رضي الله عنه – علمٌ واسع، ومعرفةٌ غزيرةٌ بالسُّنَّة النَّبويَّة المطهَّرة، الَّتي أثَّرت في شخصية عمر، وفقهه، ولازم رسول الله(ﷺ)، واستمع من رسول الله، وتلقَّى عنه، وكان إِذا جلس في مجلس النُّبوَّة لم يترك المجلس حتَّى ينفضَّ، كما كان حريصاً على أن يسأل الرسول(ﷺ) على كل ما تجيش به نفسه، أو يشغل خاطره[2]، لقد استمدَّ من رسول الله علماً وتربيةً، ومعرفةً بمقاصد هذا الدِّين العظيم، وخصَّه رسول الله(ﷺ) برعايته، وشمله بتسديده، ولقد شهد له رسول الله(ﷺ) بالعلم، فقد قال(ﷺ): « بينا أنا نائمٌ أتيت بقدح لبنٍ، فشربت حتَّى إِنِّي لأرى الريَّ يخرج في أظفاري، ثُمَّ أعطيت فضلي عمر بن الخطَّاب ».

قالوا: فما أوَّلته يا رسول الله ؟ قال: « العلم »[3].

قال ابن حجر: والمراد بالعلم هنا العلم بسياسة النَّاس بكتاب الله، وسنَّة رسول الله(ﷺ)[4].

---

(1) المصدر السابق نفسه.
(2) منهج التربيَّة الإِسلاميَّة، محمد قطب ص (34، 35).
(3) الظِّلال (3565/6).
(4) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أبو النَّصر ص (91).

وهذه المعرفة لا يمكن تأتّيها إلا لمن كان راسخ القدم في التزوُّد بما يعينه على فهم كتاب الله، وسنَّة نبيه، وسبيله في ذلك: التعمُّق في فهم اللُّغة، وآدابها، والتمرُّس في معرفة أساليبها، والتَّزوُّد في كلِّ ما يساعد على فهمها من معارف، وخبرات، وكذلك كان عمر - رضي الله عنه[1]- ولقد جمع بين رسول الله(ﷺ) وبين عمر حبٌّ شديدٌ، والحبُّ عاملٌ هامٌّ في تهيئة مناخٍ علميٍّ ممتازٍ بين المعلم وبين تلميذه، يأتي بخير النتائج العلميَّة، والثَّقافيَّة، لما له من عطاءٍ متجدِّد، وعمر قد أحبَّ رسول الله(ﷺ) حبّاً جمّاً، وتعلَّق فؤاده به، وقدَّم نفسه فداءً له، وتضحيةً في سبيل نشر دعوته، فقد جاء في الحديث: أنَّ رسول الله(ﷺ) قال: « لا يؤمن أحدكم حتَّى أكونَ أحبَّ إليه من والده، وولده، والناس أجمعين »[2]. فقال له عمر: يا رسول الله ! لأنت أحبُّ إليَّ من كلِّ شيءٍ إلا من نفسي ! فقال(ﷺ): « لا والَّذي نفسي بيده، حتَّى أكون أحبَّ إليك من نفسك » فقال له عمر: فإنَّه الان، والله لأنت أحب إليَّ من نفسي ! فقال النَّبيُّ(ﷺ): « الان يا عمر ! »[3].

واستأذن عمر يوماً إلى عمرةٍ، فقال له(ﷺ): «لا تنسنا يا أخي في دعائك[4] !». فقال عمر: ما أحبُّ أنَّ لي بها ما طلعت عليه الشَّمس لقوله: يا أخي[5]!

وهذا الحبُّ السَّاميُّ الشَّريف هو الَّذي جعل عمر يلازم الرَّسول(ﷺ) في جميع غزواته، وقد أمدَّه ذلك بخبرةٍ، ودربةٍ، ودرايةٍ بشؤون الحرب، ومعرفةٍ بطبائع النُّفوس وغرائزها، كما أنَّ ملازمته للرَّسول(ﷺ) وكثرة تحدُّثه معه قد طبعه على البلاغة، والبيان، والفصاحة، وطلاقة

---

(1) البخاريُّ، رقم (82).

(2) فتح الباري (36/7).

(3) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أبو النَّصر ص (93).

(4) البخاريُّ رقم (15).

(5) البخاريُّ رقم (6632).

اللِّسان، والتَّفنُّن في أوجه القول[1]. وفي النُّقاط القادمة سنبين بإِذن الله تعالى مواقفه في الميادين الجهاديَّة مع رسول الله، وبعض الصُّور من حياته الاجتماعيَّة بالمدينة في حياة النَّبي(ﷺ).

أوَّلاً: عمر – رضي الله عنه – في ميادين الجهاد مع رسول الله(ﷺ):

اتَّفق العلماء على أنَّ عمر – رضي الله عنه – شهد بدراً، وأحداً، والمشاهد كلَّها مع رسول الله(ﷺ)، ولم يغب عن غزوةٍ غزاها رسول الله[2].

1 – غزوة بدر:

شارك عمر رضي الله عنه في غزوة بدر، وعندما استشار رسول الله(ﷺ) أصحابه قبل المعركة؛ تكلَّم أبو بكر – رضي الله عنه – أوَّل مَنْ تكلَّم، فأحسن الكلام، ودعا إِلى قتال الكافرين، ثمَّ الفاروق عمر – رضي الله عنه – فأحسن الكلام، ودعا إِلى قتال الكافرين[3]، وكان أول من استشهد من المسلمين يوم بدر مهجع[4] مولى عمر – رضي الله عنه[5]– وقتَل عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – خاله العاص بن هشام[6] ضارباً بالقرابة عرض الحائط أمام رابطة العقيدة، بل كان يفخر بذلك تأكيداً لهذه الفكرة، وبعد انتهاء المعركة أشار بقتل

---

(1) أبو داود في الصلاة (1498)، والتِّرمذيُّ في الدَّعوات (3562). وقال: (هذا حديثٌ حسنٌ صحيح) وابن ماجه في المناسك (2894) كلُّهم عن عمر، وهناك من ضعَّفه.

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أبو النَّصر ص (94).

(4) مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب لابن الجوزي ص (89).

(5) الفاروق مع النَّبي، د. عاطف لماضة ص (32).

(6) الطَّبقات لابن سعد (391/3، 392) ضعيفٌ لانقطاعه.

أسارى المشركين، وفي تلك الحادثة دروسٌ، وعبرٌ عظيمةٌ[1]، وعندما وقع العبَّاس عمُّ النَّبيِّ(ﷺ) في الأسر حرص عمر على هدايته، وقال له: يا عباس أسلم ! فوالله لئن تسلم أحبُّ إِليَّ من أن يسلم الخطَّاب، وما ذاك إِلا لما رأيتُ رسول الله يعجبه إِسلامك[2]، وكان من بين الأسرى خطيب قريش سهيل بن عمرو، فقال لرسول الله(ﷺ): يا رسول الله ! دعني أنتزع ثنيتي سهيل بن عمرو، فيدلع لسانه، فلا يقوم عليك خطيباً في موطنٍ أبداً ! فقال رسول الله(ﷺ): « لا أمثِّل به، فيمثل الله بي، وإِن كنت نبيّاً، وإِن عسى أن يقوم مقاماً لا تذمُّه »[3].

وهذا ما حدث فعلاً بعد وفاة رسول الله(ﷺ)؛ إِذ همَّ عددٌ من أهل مكَّة بالرُّجوع عن الإِسلام؛ حتَّى خافهم والي مكَّة عتاب بن أسيد، فتوارى، فقام سهيل بن عمرو، فحمد الله، وأثنى عليه، ثمَّ ذكر وفاة النَّبيِّ، وقال: إِنَّ ذلك لم يزد الإِسلام إِلا قوَّة، فَمَنْ رابنا؛ ضربنا عنقه! فتراجع النَّاس عن رأيهم[4]. وحدَّثنا عمر عن حديثٍ سمعه من رسول الله(ﷺ) عندما خاطب مشركي مكَّة الذين قتلوا ببدرٍ، فعن أنسٍ قال: كنَّا مع عمر بين مكَّة والمدينة، فتراءينا الهلال، وكنت حديد البصر، فرأيته، فجعلت أقول لعمر: أما تراه ؟ قال: سأراه وأنا مستلقٍ على فراشي، ثمَّ أخذ يُحدِّثنا عن أهل بدرٍ، قال: إِن كان رسول الله(ﷺ) ليرينا مصارعهم بالأمس، يقول: « هذا مصرع فلانٍ غداً – إِن شاء الله – وهذا مصرع فلانٍ غداً إِن شاء الله». قال: فجعلوا يصرعون عليها. قال: قلت: والذي بعثك بالحق ما أخطؤوا تيك ! كانوا يصرعون عليها، ثمَّ أمر بهم، فطُرحوا في بئرٍ، فانطلق إِليهم، فقال: « يا فلان ! يا فلان ! هل

([1]) السِّيرة النَّبويَّة (388/2) لابن هشام، صحيح التَّوثيق ص (187).

([2]) الخلافة والخلفاء الرَّاشدون، للبهنساوي ص (154).

([3]) ذكرتها في كتابي: السِّيرة النَّبويَّة (عرض وقائع وتحليل أحداثٍ) ج- 2، ص (47 – 57) ط 1.

([4]) البداية والنِّهاية (298/3).

وجدتم ما وعدكم الله حقّاً، فإِنّي وجدت ما وعدني الله حقّاً» قال عمر: يا رسول الله !

أتُكلِّم قوماً قد جَيَّفوا ؟ قال: « ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ! ولكن لا يستطيعون أن يجيبوا »[1].

وعندما جاء عمير بن وهب إِلى المدينة قبل إِسلامه في أعقاب بدرٍ يريد قتل رسول الله(ﷺ)؛ كان عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - في نفرٍ من المسلمين يتحدَّثون عن يوم بدرٍ، ويذكرون ما أكرمهم الله به، وما أراهم في عدوِّهم؛ إِذ نظر عمر إِلى عمير بن وهب؛ وقد أناخ راحلته على باب المسجد متوشِّحاً سيفه، فقال: هذا الكلب عدوُّ الله عمير بن وهبٍ ما جاء إِلا لشرٍّ، وهو الَّذي حرَّش بيننا، وحزرنا للقوم يوم بدر. ثمَّ دخل على رسول الله(ﷺ) فقال: يا نبي الله ! هذا عدوُّ الله عمير بن وهب قد جاء متوشِّحاً سيفه. قال: « فأدخله عليَّ ». قال: فأقبل عمر حتَّى أخذ بحمالة[2] سيفه في عنقه، فلبَّبه[3] بها، وقال لمن كان معه من الأنصار: ادخلوا على رسول الله(ﷺ) فاجلسوا عنده، واحذروا عليه من هذا الخبيث، فإِنَّه غير مأمونٍ. ثمَّ دخل به على رسول الله(ﷺ)، فلمَّا راه رسول الله(ﷺ) وعمر اخذ بحمالة سيفه في عنقه قال: « أرسله يا عمر ! ادن يا عمير ! » فدنا، ثم قال: انعموا صباحاً ! وكانت تحية أهل الجاهليَّة بينهم، فقال رسول الله(ﷺ): « أكرمنا الله بتحيَّةٍ خيرٍ من تحيَّتك يا عمير ! بالسَّلام تحية أهل الجنة[4] ». فقال: أما والله يا محمد إن كنتُ بها لحديثُ عهد. فقال: « فما جاء بك يا عمير ؟! » قال: جئت لهذا الأسير الَّذي في

([1]) المصدر السابق نفسه (311/3).

([2]) التَّاريخ الإِسلامي للحميدي (181/4).

([3]) مسند أحمد رقم (182) الموسوعة الحديثيَّة إِسنادهُ صحيحٌ على شرط الشَّيخين.

([4]) حمَّالة السيف: ما يربط السَّيف على الجسم.

أيديكم، فأحسنوا فيه. قال: « فما بال السَّيف في عنقك ؟ » قال: قبَّحها الله من سيوفٍ ! وهل أغنت عنَّا شيئاً ؟! قال: « اصدقني، ما الَّذي جئت له ». قال: ما جئت إِلا لذلك. قال: « بل قعدت أنت وصفوان بن أميَّة في الحجر، فذكرتما أصحاب القليب من قريشٍ، ثمَّ قلت: لولا دينٌ عليَّ، وعيالٌ عندي، لخرجت حتَّى أقتل محمداً، فتحمَّل لك صفوان بن أميَّة بدينك، وعيالك، على أن تقتلني له، والله حائلٌ بينك وبين ذلك » قال عمير: أشهد أنَّك لرسولُ الله! قد كنَّا يا رسول الله ! نكذِّبك بما كنت تأتينا به من خبر السَّماء، وما ينزل عليك من الوحي، وهذا أمرٌ لم يحضره إِلا أنا، وصفوان، فوالله إِنِّي لأعلم ما أتاك به إِلا الله، فالحمد لله الَّذي هداني للإِسلام، وساقني هذا المساق. ثمَّ شهد شهادة الحقِّ، فقال رسول الله: « فقِّهوا أخاكم في دينه، وعلِّموه القران، وأطلقوا أسيره ». ففعلوا[1].

ومن خلال هذه القصَّة يظهر الحسُّ الأمنيُّ الرَّفيع الَّذي تميَّز به عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – فقد انتبه لمجيء عمير بن وهب، وحذَّر منه، وأعلن: أنَّه شيطان ما جاء إِلا لشرٍّ، فقد كان تاريخه معروفاً لدى عمر، فقد كان يؤذي المسلمين في مكَّة، وهو الَّذي حرَّض على قتال المسلمين في بدرٍ، وعمل على جمع المعلومات عن عددهم، ولذلك شرع عمر في أخذ الأسباب لحماية الرَّسول(ﷺ)، فمن جهته فقد أمسك بحمَّالة سيف عمير الذي في عنقه بشدَّة، فعطله عن إِمكانية استخدام سيفه للاعتداء على الرَّسول(ﷺ)، وأمر نفراً من الصَّحابة بحراسة النَّبيِّ(ﷺ) [2].

([1]) لبَّبه: قيَّده.

([2]) انظر صحيح السِّيرة النَّبويَّة للعلي ص (259).

2 – غزوة أحد، وبني المصطلق، والخندق:

من صفات الفاروق الجهادية علوُّ الهمَّة، وعدم الصَّغار، والتَّرفُّع عن الذلَّة حتَّى ولو بدت الهزيمة تلوح أمامه، كما حدث في غزوة أحدٍ، ثانية المعارك الكبرى الَّتي خاضها رسول الله(ﷺ)، فعندما وقف أبو سفيان في نهاية المعركة، وقال: أفي القوم محمَّد ؟ فقال رسول الله(ﷺ): « لا تجيبوه » فقال: أفي القوم ابن أبي قحافة ؟ فقال(ﷺ): « لا تجيبوه » فقال: أفي القوم ابن الخطَّاب ؟ فقال: إنَّ هؤلاء قتلوا، فلو كانوا أحياء لأجابوا. فلم يملك عمر – رضي الله عنه – نفسه فقال: كذبت يا عدو الله ! أبقى الله عليك ما يخزيك ! قال أبو سفيان: اعل هبل[1]، فقال النَّبي(ﷺ): « أجيبوه ». قالوا: ما نقول ؟ قال: « قولوا: الله أعلى وأجلُّ ». قال أبو سفيان: لنا العُزَّى، ولا عُزَّى لكم. فقال النَّبي(ﷺ): « أجيبوه ». قالوا: ما نقول ؟ قال: « قولوا: الله مولانا، ولا مولى لكم »، قال أبو سفيان: يومٌ بيوم بدرٍ، والحرب سجال، وتجدون مثلةً لم امر بها، ولم تسؤني[2].

وفي روايةٍ قال عمر: لا سواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار[3]. فجاءه فقال له أبو سفيان: أنشدك الله يا عمر، أقتلنا محمداً ؟ قال عمر: اللهم لا، وإنه ليسمع كلامك الان، قال: أنت أصدق عندي من ابن قمئة وأبر، لقول ابن قمئة لهم: إني قد قتلت محمداً[4].

كان في سؤال أبي سفيان عن رسول الله(ﷺ)، وأبي بكر، وعمر دلالةٌ واضحةٌ على اهتمام المشركين بهؤلاء دون غيرهم؛ لأنَّه في علمهم: أنَّهم أهل الإسلام، وبهم قام صرحه،

---

(1) صحيح السِّيرة النَّبويَّة ص (260).

(2) السِّيرة النَّبوية، عرض وقائع وتحليل أحداث للصَّلابي ج- 2، ص 64 ط (1) دار التوزيع والنَّشر الإسلاميَّة.

(3) اعل هبل: ظهر دينك.

(4) البخاريُّ، المغازي، رقم (404)، السِّيرة الصَّحيحة (392/2).

وأركان دولته، وأعمدة نظامه، ففي موتهم يعتقد المشركون: أنَّه لا يقوم الإسلام بعدهم، وكان السُّكوت عن إجابة أبي سفيان أولاً تصغيراً له؛ حتَّى إذا انتشى، وملأه الكبر أخبروه بحقيقة الأمر، وردُّوا عليه بشجاعة[1].

وفي غزوة بني المصطلق كان للفاروق موقفٌ متميِّز، ونترك شاهد عيان يحكي لنا ما شاهده. قال جابر بن عبد الله الأنصاريُّ: كنَّا في غزاة، فكسع[2] رجلٌ من المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال الأنصاريُّ: يا للأنصار ! وقال المهاجريُّ: يا للمهاجرين ! فسمع ذلك رسول الله، فقال: « ما بال دعوى الجاهليَّة »، قالوا: يا رسول الله ! كسع رجلٌ من المهاجرين رجلاً من الأنصار، فقال النَّبيُّ(ﷺ): « دعوها فإنها منتنة ». فسمع بذلك عبد الله بن أُبي، فقال: فعلوها ؟ أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنَّ الأعزُّ منها الأذلَّ، فبلغ النَّبيَّ(ﷺ)، فقال عمر: يا رسول الله ! دعني أضرب عنق هذا المنافق ! فقال النَّبيُّ(ﷺ): « دعه لا يتحدَّث النَّاس: أنَّ محمَّداً يقتل أصحابه»[3].

وفي روايةٍ: قال عمر بن الخطَّاب: مُرْ به عبَّاد بن بشر، فليقتله، فقال له رسول الله(ﷺ): « فكيف يا عمر ! إذا تحدَّث النَّاس: أنَّ محمداً يقتل أصحابه ؟ لا. ولكن أذِّن بالرَّحيل » وذلك في ساعةٍ لم يكن رسول الله(ﷺ) يرتحل فيها، فارتحل النَّاس[4].

ومن مثل هذه المواقف والتَّوجيهات النَّبويَّة استوعب عمر – رضي الله عنه – فقه المصالح والمفاسد، فهذا الفقه يظهر في قوله(ﷺ): « فكيف يا عمر ! إذا تحدث الناس أن محمداً

([1]) السِّيرة النَّبويَّة الصَّحيحة (392/2).

([2]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق ص (189).

([3]) السِّيرة النَّبويَّة الصَّحيحة (392/2).

([4]) كسع: ضربه برجله.

يقتل أصحابه »[1]. إنَّها المحافظة التَّامَّة على السُّمعة السِّياسيَّة، ووحدة الصَّفِّ الدَّاخليَّة، والفرق كبيرٌ جدّاً بين أن يتحدَّث النَّاس عن حبِّ أصحاب محمَّد محمَّداً، ويؤكِّدون على ذلك بلسان قائدهم الأكبر أبي سفيان: ما رأيت أحداً يحبُّ أحداً كحبِّ أصحاب محمد محمَّداً[2]، وبين أن يتحدَّث النَّاس: أنَّ محمَّداً يقتل أصحابه، ولا شكَّ: أنَّ وراء ذلك محاولاتٍ ضخمةً، ستتمُّ في محاولة الدُّخول إلى الصَّفِّ الدَّاخلي في المدينة من العدوِّ، بينما هم يائسون الان من قدرتهم على شيءٍ أمام ذلك الحبِّ، وتلك التَّضحيات[3].

وفي غزوة الخندق يروي جابرٌ، فيقول: إنَّ عمر بن الخطاب جاء يوم الخندق بعدما غربت الشَّمس، فجعل يسبُّ كفار قريش، وقال: يا رسول الله ! ما كدت أصلِّي العصر حتَّى كادت الشمس تغرب. قال النَّبيُّ(ﷺ): « والله ما صليتها ! » فقمنا إلى بطحان[4]، فتوضَّأ للصَّلاة، وتوضَّأنا لها، فصلَّى العصر بعد ما غربت الشَّمس، ثمَّ صلى بعدها المغرب[5].

3 – صلح الحديبية، وسريةٌ إلى هوازن، وغزوة خيبر:

وفي الحديبية دعا رسول الله(ﷺ) عمر ليبعثه إلى مكَّة، فيبلِّغ عنه أشراف قريش ما جاء به، فقال: يا رسول الله ! إنِّي أخاف قريشاً على نفسي، وليس بمكَّة من بني عديِّ بن كعبٍ أحد يمنعني، وقد عرفت قريش عداوتي لها، وغلظتي عليها، ولكنِّي أدلُّك على رجلٍ أعزَّ بها منِّي، عثمان بن عفَّان. فدعا رسول الله(ﷺ) عثمان ابن عفَّان، فبعثه إلى أبي سفيان،

([1]) السِّيرة النَّبويَّة الصَّحيحة (409/2).

([2]) السِّيرة النَّبويَّة لابن هشام (319/3).

([3]) السِّيرة النَّبويَّة الصَّحيحة (409/2).

([4]) التَّربية القياديَّة (462/3).

([5]) المصدر السابق نفسه (463/3).

وأشراف قريش يخبرهم: أنَّه لم يأت لحربٍ، وأنَّه إِنَّما جاء زائراً لهذا البيت، ومعظِّماً لحرمته[1]، وبعد الاتِّفاق على معاهدة الصُّلح، وقبل تسجيل وثائقها ظهرت بين المسلمين معارضةٌ شديدةٌ، وقويَّةٌ لهذه الاتِّفاقية، وخاصَّةً في البندين اللَّذين يلتزم النَّبيُّ(ﷺ) بموجبهما بردِّ مَنْ جاء من المسلمين لاجئاً، ولا تلتزم قريش بردِّ مَنْ جاءها من المسلمين مرتدّاً، والبند الَّذي يقضي بأن يعود المسلمون من الحديبية إِلى المدينة دون أن يدخلوا مكَّة ذلك العام، وقد كان أشدَّ النَّاس معارضةً لهذه الاتفاقية وانتقاداً لها عمرُ بن الخطَّاب، وأسيد بن حضير سيِّدُ الأوس، وسعدُ بن عبادة سيِّد الخزرج، وقد ذكر المؤرخون: أنَّ عمر بن الخطَّاب أتى رسول الله(ﷺ) معلناً معارضته لهذه الاتفاقيَّة، وقال لرسول الله(ﷺ): ألست برسول الله ؟ قال: « بلى ! » قال: أو لسنا بالمسلمين ؟ قال: « بلى ! » قال: أو ليسوا بالمشركين ؟ قال: « بلى! » قال: فعلام نعطي الدَّنية في ديننا ؟ قال: « إِنِّي رسول الله، ولست أعصيه، وهو ناصري »[2].

وفي روايةٍ: « أنا عبد الله ورسوله، لن أخالف أمره، ولن يضيعني »[3]. قلت: أو ليس كنت تحدِّثنا أنا سنأتي البيت، فنطوف به ؟ قال: « بلى ! فأخبرتك أنَّا نأتيه العام ؟ » قلت: لا ! قال: « فإِنَّك اتيه ومطوِّفٌ به ». قال عمر: فأتيت أبا بكر فقلت له: يا أبا بكر! أليس برسول الله ؟ قال: بلى ! قال: أو لسنا بالمسلمين ؟ قال: بلى ! قال: أو ليسوا بالمشركين ؟ قال: بلى ! قال: فعلام نعطي الدَّنيَّة في ديننا ؟ فقال أبو بكر ناصحاً الفاروق بأن يترك الاحتجاج، والمعارضة: الزم غرزه، فإِنِّي أشهد: أنَّه رسول الله، وأن الحقَّ ما أُمر به،

([1]) بطحان: أحد أودية المدينة.

([2]) البخاريُّ رقم (596).

([3]) السِّيرة النَّبويَّة لابن هشام (228/2)، وأخبار عمر ص(34).

ولن نخالف أمر الله، ولن يضيعه الله[1].

وبعد حادثة أبي جندل المؤلمة المؤثِّرة عاد الصَّحابة إِلى تجديد المعارضة للصُّلح، وذهبت مجموعةٌ منهم إِلى رسول الله(ﷺ) بينهم عمر بن الخطّاب لمراجعته، وإِعلان معارضتهم مجدَّداً للصُّلح؛ إِلا أنَّ النَّبيَّ(ﷺ) بما أعطاه الله من صبرٍ، وحكمةٍ، وحلمٍ، وقوَّة حجةٍ استطاع أن يقنع المعارضين بوجاهة الصُّلح، وأنَّه في صالح المسلمين، وأنَّه نصر لهم[2]، وأنَّ الله سيجعل للمستضعفين من أمثال أبي جندلٍ فرجاً ومخرجاً.

وقد تحقَّق ما أخبر به(ﷺ)، وقد تعلَّم عمر - رضي الله عنه - من رسول الله احترام المعارضة النَّزيهة، ولذلك نراه في خلافته يشجِّع الصَّحابة على إِبداء الآراء السَّليمة الَّتي تخدم المصلحة العامَّة[3]، فحرِّيَّة الرَّأي مكفولةٌ في المجتمع الإِسلاميِّ، وأنَّ للفرد في المجتمع المسلم الحرِّيَّة في التَّعبير عن رأيه، ولو كان هذا الرَّأي نقداً لموقف حاكمٍ من الحكَّام، أو خليفةٍ من الخلفاء، فمن حقِّ الفرد المسلم أن يبيِّن وجهة نظره في جوٍّ من الأمن، والأمان دون إِرهاب، أو تسلُّط يخنق حرِّيَّة الكلمة، والفكر، ونفهم من معارضة عمر لرسول الله(ﷺ): أنَّ المعارضة لرئيس الدَّولة في رأيٍ من الآراء، وموقفٍ من المواقف ليست جريمةً تستوجب العقاب، ويغيَّب صاحبها في غياهب السُّجون[4].

لم يكن ذلك الموقف من الفاروق شكّاً، أو ريبة فيما الت إِليه الأمور، بل طلبٌ لكشف

([1]) البخاريُّ، رقم (2732).

([2]) تاريخ الطَّبري (634/2).

([3]) السِّيرة النَّبويَّة لابن هشام (346/3).

([4]) صلح الحديبية، باشميل ص (270).

ما خفي عليه، وحثٌّ على إذلال الكفّار؛ لما عرف من قوّته في نصرة الإسلام[1]، وبعد ما تبيَّنت له الحكمة؛ قال عن موقفه بالحديبية: ما زلت أتصدَّق، وأصوم، وأصلِّي، وأعتق من الَّذي صنعت يومئذٍ، مخافة كلامي الَّذي تكلَّمت به، حتَّى رجوت أن يكون خيراً[2].

وفي شعبان سنة 7 من الهجرة بعث رسول الله عمر بن الخطَّاب إلى تُرَبَة في ثلاثين رجلاً إلى عَجُز[3] هوازن بتُرَبَة، وهي بناحية القبلاء[4]، على أربع مراحل من مكَّة[5]، فخرج، وخرج معه دليلٌ من بني هلال[6]، فكان يسير اللَّيل، ويكمن النَّهار، فأتى الخبر هوازن، فهربوا، وجاء عمر محالَّهم فلم يلق منهم أحداً، فانصرف راجعاً إلى المدينة رضي الله عنه[7].

وفي روايةٍ: قال له الدَّليل الهلاليُّ: هل لك في جمع اخر، تركته من خثعم سائرين قد أجدبت بلادهم ؟ فقال عمر: لم يأمرني رسول الله بهم، إنَّما أمرني أن أعمد لقتال هوازن بتربة[8]، وهذه السَّرية تدلُّنا على ثلاث نتائج عسكريَّة:

الأولى: أنَّ عمر أصبح مؤهَّلاً للقيادة؛ إذ لولا ذلك لما ولاه النَّبيُّ الكريم(ﷺ) قيادة سرية من سرايا المسلمين تتَّجه إلى منطقةٍ بالغة الخطورة، وإلى قبيلةٍ من أقوى القبائل العربيَّة وأشدِّها شكيمةً.

([1]) القيادة العسكرية في عهد رسول الله ص (495).

([2]) غزوة الحديبية لأبي فارس ص (134، 135).

([3]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق ص (191).

([4]) مختصر منهاج القاصدين ص (293)، فرائد الكلام للخلفاء ص (139).

([5]) العجز: مؤخر الشَّيء.

([6]) في الأصل « الفلا » وهو تحريفٌ.

([7]) تربة: وادٍ يقع شرق الحجاز يصبُّ صوب عالية نجد.

([8]) هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن.

والثَّانية: أنَّ عمر الَّذي كان يكمن نهاراً، ويسير ليلاً مشبعٌ بمبدأ المباغتة، أهم مبادئ الحرب على الإِطلاق، ممَّا جعله يباغت عدوَّه، ويجبره على الفرار، وبذلك انتصر بقوَّاته القليلة على قوات المشركين الكثيرة.

والثَّالثة: أنَّ عمر ينفذ أوامر قائده الأعلى نصّاً، وروحاً، ولا يحيد عنها، وهذا هو روح الضَّبط العسكري، وروح الجنديَّة في كلِّ زمانٍ، ومكان[1].

وفي غزوة خيبر عندما نزل رسول الله بحضرة أهل خيبر؛ أعطى رسول الله اللِّواء[2] عمر بن الخطَّاب، فنهض معه مَنْ نهض من النَّاس، فلقوا أهل خيبر، فانكشف عمر وأصحابه، فرجعوا إِلى رسول الله(ﷺ)، فقال رسول الله: « لأعطينَّ اللِّواء غداً رجلاً يحبُّ الله ورسوله، ويحبُّه الله ورسوله » فلمَّا كان غدٌ تصدَّر[3] لها أبو بكر، وعمر، فدعا عليّاً، وهو أرمد[4]، فتفل في عينيه، وأعطاه اللِّواء، ونهض معه من النَّاس من نهض فتلقَّى أهل خيبر، فإِذا مرحب يرجز، ويقول:

قَــدْ عَلِمَــتْ خَيْــبَرُ أَنِّي مرْحَــبُ شَــاكِي السِّــلاحِ بَطَــلٌ مُجَــرِّبُ
أَطْعَــنُ أحْيَــاناً وحِيْنــاً أَضْــرِبُ إِذَا اللُّيُــوثُ أَقْبَلَــتْ تَلَهَّـــبُ

فاختلف هو وعليٌّ – رضي الله عنه – فضربه عليٌّ على هامته حتَّى عضَّ السَّيف منه بيضتي[5] رأسه، وسمع أهل المعسكر صوت ضربته، فما تتامَّ اخر النَّاس مع عليٍّ حتَّى فتح الله

(1) الطَّبقات لابن سعد (272/3).
(2) السِّيرة النَّبويَّة لابن هشام (228/2) أخبار عمر ص (34).
(3) الفاروق القائد ص (117، 118) شيت خطَّاب.
(4) اللِّواء: العلم، والرَّاية، ولا يمسكها إِلا صاحب الجيش.
(5) تصدَّر: نصب صدره في الجلوس، وجلس في صدر المجلس.

لهم، وله.

وعندما أقبل في خيبر نفرٌ من أصحاب النَّبيِّ(ﷺ)، فقالوا: فلان شهيدٌ، فقال رسول الله(ﷺ): « كلا، إني رأيته في النَّار في بردةٍ غلَّها، أو عباءةٍ » ثمَّ قال رسول الله(ﷺ): « يا بن الخطَّاب اذهب فنادِ في النَّاس: أنَّه لا يدخل الجنَّة إلا المؤمنون ». قال: فخرجت، فناديت: ألا إنَّه لا يدخل الجنَّة إلا المؤمنون[1].

4 – فتح مكَّة، وغزوة حنين، وتبوك:

لما نقضت قريش صلح الحديبية بغدرها؛ خشيت من الخطر القادم من المدينة، فأرسلت أبا سفيان ليشدَّ العقد، ويزيد في المدَّة، فقدم على رسول الله، فدخل على ابنته أمِّ حبيبة بنت أبي سفيان، ولكن بدون جدوى، وخرج حتَّى أتى رسول الله، فكلَّمه، فلم يردَّ عليه شيئاً، ثمَّ ذهب إلى أبي بكر، فكلَّمه أن يكلِّم له رسول الله، فقال: ما أنا بفاعلٍ، ثمَّ أتى عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – فكلَّمه، فقال: أنا أشفع لكم إلى رسول الله ؟! والله لو لم أجد إلا الذَّرَّ لجاهدتكم به[2]!

وعندما أكمل النَّبيُّ(ﷺ) استعداده للسَّير إلى فتح مكَّة، كتب حاطب بن أبي بلتعة كتاباً إلى أهل مكَّة يخبرهم فيه بنبأ تحرُّك النَّبيِّ(ﷺ) إليهم، ولكن الله سبحانه وتعالى أطلع نبيَّه(ﷺ) عن طريق الوحي على هذه الرِّسالة، فقضى(ﷺ) على هذه المحاولة في مهدها، فأرسل النَّبيُّ(ﷺ) عليّاً، والمقداد، فأمسكوا بالمرأة في روضة خاخ على بعد اثني عشر ميلاً من المدينة، وهدَّدوها أن يفتِّشوها إن لم تُخرج الكتاب، فسلَّمته لهم، ثمَّ استُدعي حاطبُ – رضي

(1) الرَّمد: وجع العين وانتفاخها.

(2) البيضة: الخُوذة.

الله عنه – للتَّحقيق، فقال: يا رسول الله ! لا تعجل عليَّ، إِنِّي كنت امرأً ملصقاً في قريش – يقول: كنت حليفاً، ولم أكن من أنفسها – وكان مَنْ معك من المهاجرين من لهم قرابات يحمون بها أهليهم، وأموالهم، فأحببت إِذا فاتني ذلك من النَّسب فيهم أن أتَّخذ عندهم يداً يحمون قرابتي، ولم أفعله ارتداداً عن ديني، ولا رضاً بالكفر بعد الإِسلام. فقال رسول الله(ﷺ): « إما إِنَّه قد صدقكم »، فقال عمر: يا رسول الله ! دعني أضرب عنق هذا المنافق، فقال(ﷺ): « إِنَّه قد شهد بدراً، وما يدريك لعلَّ الله اطَّلع على مَنْ شهد بدراً، فقال: اعملوا ما شئتم، فقد غفرت لكم »[1]. ومن الحوار الَّذي تمَّ بين الرَّسول(ﷺ)، وعمر بن الخطَّاب في شأن حاطب يمكن أن نستخرج بعض الدُّروس، والعبر، منها:

– حكم الجاسوس القتل، فقد أخبر عمر بذلك، ولم ينكر عليه الرَّسول(ﷺ)، ولكن منع من إِيقاع العقوبة بسبب كونه بدريّاً.

– شدَّة عمر في الدِّين: لقد ظهرت هذه الشِّدَّة في الدِّين حينما طالب بضرب عنق حاطب.

– الكبيرة لا تسلب الإِيمان: إِنَّ ما ارتكبه حاطب كبيرةٌ، وهي التجسُّس، ومع هذا ظلَّ مؤمناً.

– لقد أطلق عمر على حاطب صفة النِّفاق بالمعنى اللُّغوي، لا بالمعنى الاصطلاحي في عهده(ﷺ)؛ إِذ النفاق إِبطان الكفر، والتَّظاهر بالإِسلام، وإِنَّما الَّذي أراده عمر، أَنَّه أبطن خلاف ما أظهر، إِذ أرسل كتابه الَّذي يتنافى مع الإِيمان الَّذي خرج يجاهد من أجله، ويبذل

(1) إِسناده حسن، رجاله رجال الشَّيخين، الموسوعة الحديثيَّة، مسند أحمد رقم (203).

دمه في سبيله(1).

- تأثَّر عمر من ردِّ الرَّسول(ﷺ)، فتحوَّل في لحظاتٍ من رجلٍ غاضبٍ ينادي بإجراء العقوبة الكبيرة على حاطب إلى رجلٍ يبكي من الخشية، والتأثُّر، ويقول: الله ورسوله أعلم ! ذلك لأنَّ غضبه كان لله، ورسوله، فلمَّا تبيَّن له أنَّ الَّذي يرضي الله تعالى، ورسوله(ﷺ) غيرُ ما كان يراه؛ غضَّ النَّظر عن ذلك الخطأ، ومعاملة صاحبه بالحسنى تقديراً لرصيده في الجهاد، واستجاب(2).

وعندما نزل رسول الله(ﷺ) بمرِّ الظهران، وخشي أبو سفيان على نفسه، وعرض عليه العبَّاس عمُّ رسول الله طلب الأمان من رسول الله(ﷺ)، فوافق على ذلك، يقول العبَّاس بن عبد المطلب: قلت: ويحك يا أبا سفيان! هذا رسول الله(ﷺ) في النَّاس، واصباح قريش والله! قال: فما الحيلة ؟ فداك أبي، وأمي ! قال: قلت: والله لئن ظفر بك ليضربنَّ عنقك، فاركب في عجز هذه البغلة حتَّى اتي بك رسول الله(ﷺ) فأستأمنه لك، قال: فركب خلفي، ورجع صاحباه، فجئت به، كلَّما مررت بنارٍ من نيران المسلمين قالوا: من هذا ؟ فإذا رأوا بغلة رسول الله(ﷺ) وأنا عليها؛ قالوا: عمُّ رسول الله على بغلته، حتَّى مررت بنار عمر بن الخطَّاب، فقال: من هذا ؟ وقام إليَّ، فلمَّا رأى أبا سفيان على عجز الدَّابة؛ قال: أبو سفيان عدوُّ الله، الحمد لله الَّذي أمكن منك بغير عقدٍ، ولا عهدٍ ! ثمَّ خرج يشتدُّ نحو رسول الله(ﷺ) ودخل عليه عمر، فقال: يا رسول الله ! هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه بغير عقدٍ، ولا عهدٍ؛ فدعني فلأضرب عنقه، قال: قلت: يا رسول الله إني قد أجرته ! فلمَّا أكثر عمر من شأنه؛ قلت: مهلاً يا عمر، فوالله أن لو كان من بني عديٍّ ما قلت هذا ! ولكنَّك

---

(1) السِّيرة النَّبويَّة لابن هشام (265/2)، أخبار عمر ص (37).

(2) البخاريُّ في المغازي، رقم (4274).

قد عرفت أنَّه من رجال بني عبد مناف. فقال عمر: مهلاً يا عباس ! فوالله لإسلامك يوم أسلمت كان أحبَّ إليَّ من إسلام الخطَّاب لو أسلم، وما بي إلا أنِّي قد عرفت أنَّ إسلامك كان أحبَّ إلى رسول الله من إسلام الخطَّاب لو أسلم، فقال(ﷺ): « اذهب به يا عباس ! إلى رحلك فإذا أصبحت؛ فائتني به »[1].

فهذا موقفُ عمر - رضي الله عنه - وهو يرى عدوَّ الله يمرُّ بقوَّات المسلمين، محتمياً بظهر العبَّاس عمِّ النَّبيِّ(ﷺ) وقد بدا ذليلاً خائفاً، فيودُّ عمر - رضي الله عنه - أن يضرب عنق عدوِّ الله قربى إلى الله تعالى، وجهاداً في سبيله، ولكنَّ الله تعالى قد أراد الخير بأبي سفيان، فشرح صدره للإسلام، فحفظ دمه، ونفسه[2].

وفي غزوة حنين باغت المشركون جيش المسلمين، وانشمر النَّاس راجعين، لا يلوي أحدٌ على أحدٍ، وانحاز رسول الله(ﷺ) ذات اليمين، ثمَّ قال: أين أيُّها الناس ؟! هلمُّوا إليَّ، أنا رسول الله ! أنا محمد بن عبد الله ! فلم يسمع أحدٌ، وحملت الإبل بعضها على بعض، فانطلق النَّاس إلا أنه بقي مع رسول الله نفرٌ من المهاجرين، والأنصار، وأهل بيته، وكان فيمن ثبت معه من المهاجرين أبو بكر، وعمر، ومن أهل بيته عليٌّ بن أبي طالبٍ، والعبَّاس بن عبد المطلب، وابنه الفضل، وأبو سفيان بن الحارث، وابنه، وربيعة بن الحارث وغيرهم[3].

ويحكي أبو قتادة عن موقف عمر في هذه الغزوة، فيقول: خرجنا مع النَّبيِّ(ﷺ) عام حنين، فلمَّا التقينا كانت للمسلمين جولةٌ، فرأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من

([1]) السِّيرة النَّبويَّة لأبي فارس ص (404).

([2]) التَّاريخ الإسلاميُّ (176/7، 177).

([3]) السِّيرة النَّبويَّة ص (518 - 520).

المسلمين، فضربته من ورائه على حبل عاتقه[1] بالسَّيف، فقطعت الدِّرع، وأقبل عليَّ فضمَّني ضمَّةً وجدت منها ريح الموت، ثمَّ أدركه الموت، فأرسلني، فلحقت عمر بن الخطاب، فقلت: ما بال الناس ؟ فقال: أمر الله ! ثمَّ رجعوا[2].

قال تعالى عن هذه الغزوة: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ﴾ [التوبة: 25] فلمَّا تاب الله تعالى على المؤمنين بعد أن كادت الهزيمة تلحق بهم، نصر الله أولياءه، بعد أن فاؤوا إلى نبيّهم، واجتمعوا حوله، فأنزل الله سكينته، ونَصْره على جنده، وقال تعالى يقصُّ علينا ذلك: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ [التوبة: 26].

وبعد معركة حنين عاد المسلمون إلى المدينة وبينما هم يمرُّون بالجعرانة[3]، كان رسول الله يقبض الفضَّة من ثوب بلالٍ – رضي الله عنه – ويعطي الناس، فأتى رجلٌ، وقال لرسول الله: يا محمَّد، اعدل ! قال رسول الله(ﷺ): « ويلك ! ومن يعدل إذا لم أكن أعدل ؟! لقد خبتُ، وخسرتُ إن لم أكن أعدل ». فقال عمر بن الخطاب – رضي الله عنه –: دعني يا رسول الله ! فأقتل هذا المنافق، فقال: « معاذ الله ! أن يتحدَّث الناس أنِّي أقتل أصحابي،إنهذا وأصحابه يقرؤون القران لا يجاوز حناجرهم[4]، يمرقون منه كما يمرق السَّهم[5]

(1) الفاروق مع النَّبيِّ، د. عاطف لماضة ص (42).
(2) السِّيرة النَّبويَّة لابن هشام (289/2)، أخبار عمر ص (41).
(3) العاتق: ما بين المنكب، والعنق.
(4) البخاريُّ رقم (4321)، (4322).
(5) الجعرانة: تقع شمال مكَّة مع مَيْلٍ إلى الشَّرق بتسعةٍ وتسعين ميلاً.

من الرميَّة »[1].

ففي هذا الموقف منقبةٌ عظيمةٌ لعمر – رضي الله عنه – فهو لا يصبر إذا انتهكت أمامه الحُرمات، فقد اعتدى على مقام النُّبوَّة والرِّسالة، فما كان من الفاروق إلا أن أسرع قائلاً: دعني يا رسول الله! أقتل هذا المنافق، هذا هو ردُّ الفاروق أمام من ينتهكون قدسيَّة النُّبوَّة، والرِّسالة[2].

وفي الجعرانة لبَّى عمر – رضي الله عنه – رغبة يعلى بن أميَّة التميميِّ الصَّحابي المشهور في رؤية رسول الله حين ينزل عليه الوحي، فعن صفوان بن يعلى: أنَّ يعلى كان يقول لعمر بن الخطاب: ليتني أرى نبيَّ الله(ﷺ) حين ينزلُ[3] عليه، قال: فبينما النَّبيُّ(ﷺ) بالجعرانة، وعليه ثوبٌ قد أُظِلَّ به، معه فيه ناسٌ من أصحابه؛ إذ جاءه أعرابيٌّ عليه جبَّة متضمِّخٌ[4] بطيبٍ، فقال: يا رسول الله ! كيف ترى في رجلٍ أحرم بعمرةٍ في جبَّةٍ بعد ما تضمَّخ بالطِّيب؟ فأشار عمر على يعلى بيده: أن تعال، فجاء يعلى فإذا النَّبيُّ(ﷺ) محمَرُّ الوجه، يغطُّ[5] كذلك ساعةً، ثمَّ سرِّي عنه، قال: « أين الَّذي سألني عن العمرة انفاً ؟ » فالتمس الرَّجل، فجيء به، فقال النَّبيُّ(ﷺ): « أما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرَّات، وأمَّا الجبَّة فانزعها، ثمَّ اصنع في عمرتك كما تصنع في حجِّك »[6].

([1]) فيه تأويلان: أحدهما: معناه: لا تفقهه قلوبهم، ولا ينتفعون بما تلوا منه، ولا لهم حظٌّ سوى تلاوة الفم، والحنجرة، والثَّاني: لا يصعد لهم عملٌ، ولا تلاوةٌ.

([2]) يخرجون من الدِّين خروج السَّهم إذا نفذ الصَّيد.

([3]) مسلمٌ رقم (1063).

([4]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق ص (200).

([5]) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب (408/2).

([6]) الضَّمخ: لطخ الجسد بالطِّيب؛ حتَّى كأنَّما يقطر.

وأمَّا في غزوة تبوك؛ فقد تصدَّق بنصف ماله، وأشار على رسول الله بالدُّعاء للنَّاس بالبركة عندما أصاب الناس مجاعةٌ، فعن أبي هريرة – رضي الله عنه – قال: لما كان غزوة تبوك[1]؛ أصاب الناس مجاعةٌ، قالوا: يا رسول الله ! لو أذنت لنا، فنحرنا نواضحنا[2]، فأكلنا، وادَّهنَّا، فقال رسول الله(ﷺ): « افعلوا » فجاء عمر، فقال: يا رسول الله ! إن فعلت قلَّ الظَّهر، ولكن ادعهم بفضل أزوادهم، ثمَّ ادع الله لهم عليها بالبركة، لعلَّ الله أن يجعل في ذلك، فقال رسول الله(ﷺ): « نعم » قال: فدعا بِنِطعٍ، فبسطه، ثمَّ دعا بفضل أزوادهم، قال: فجعل الرَّجل يجيء بكفِّ الذُّرة، ويجيء الاخر بكف تمرٍ، ويجيء الاخر بكسرةٍ، حتَّى اجتمع على النِّطع من ذلك شيء يسير، ثمَّ دعا(ﷺ) عليه بالبركة، ثمَّ قال: « خذوا في أوعيتكم » فأخذوا في أوعيتهم حتَّى ما تركوا في العسكر وعاءً إلا ملؤوه وأكلوا حتَّى شبعوا، وفضلت منه فضلةٌ، فقال رسول الله: « أشهد أن لا إله إلا الله وأنِّي رسول الله، لا يلقى الله بهما عبدٌ غير شاكٍّ، فيحجب عن الجنَّة »[3].

هذه بعض المواقف العمريَّة الَّتي شاهدها مع رسول الله(ﷺ)، ولا شكَّ: أنَّ الفاروق قد استوعب الدُّروس، والعبر الَّتي حدثت في غزوات رسول الله(ﷺ)، وأصبحت له زاداً انطلق به لترشيد وقيادة النَّاس بشرع الله تعالى.

ثانياً: من مواقفه في المجتمع المدني:

كان عمر شديد الحرص على ملازمة رسول الله(ﷺ)، وكان رضي الله عنه إذا جلس إلى رسول الله لم يترك المجلس حتَّى ينفضَّ، فهو واحدٌ من المجتمع القليل؛ الذي لم يترك رسول

---

(1) الغط: هو الصَّوت الَّذي يخرج من نفس النَّائم.

(2) مسلمٌ، رقم (1180).

(3) تبوك: موضع بين وادي القرى، والشام.

الله(ﷺ) وهو يخطب حين قدمت عيرٌ إلى المدينة[1]، وكان يجلس في حلقات، ودروس، ومواعظ رسول الله نشطاً، يستوضح، ويستفهم، ويلقي الأسئلة بين يدي رسول الله في الشؤون الخاصَّة والعامَّة[2]، ولذلك فقد روى عن النَّبيِّ(ﷺ) خمسمئة حديث، وتسعةً وثلاثين حديثاً[3].

وفي روايةٍ: خمسمئة وسبعةً وثلاثين حديثاً[4]، اتَّفق الشيخان في صحيحيهما على ستةٍ وعشرين منها، وانفرد البخاريُّ بأربعةٍ وثلاثين، ومسلمٌ بواحدٍ وعشرين[5]، والبقيَّة في كتب الأحاديث الأخرى[6]، وقد وفَّقه الله إلى رواية أحاديث لها قيمتها الأولويَّة في حقيقة الإيمان، والإسلام، والإحسان، والقضاء، والقدر، وفي العلم، والذِّكر، والدُّعاء، وفي الطَّهارة، والصَّلاة، والجنائز، والزَّكاة، والصَّدقات، والصِّيام، والحجِّ، وفي النِّكاح والطَّلاق، والنّسب، والفرائض، والوصايا، والاجتماع، وفي المعاملات، والحدود، وفي اللِّباس، والأطعمة، والأشربة، والذَّبائح، وفي الأخلاق، والزُّهد، والرِّقاق، والمناقب، والفتن، والقيامة، وفي الخلافة، والإمارة، والقضاء، وقد أخذت هذه الأحاديث مكانها في مختلف العلوم الإسلاميَّة، ولا تزال رافداً يمدُّ هذه العلوم[7]، وإليك بعض المواقف التَّعليميَّة، والتَّربويَّة، والاجتماعيَّة من حياة الفاروق مع رسول الله(ﷺ) في المدينة.

([1]) النَّواضح من الإبل: الَّتي يسقى عليها الماء.

([2]) مسلمٌ، كتاب الإيمان رقم (27).

([3]) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبَّان (300/15)، مسلمٌ رقم (863).

([4]) انظر: عمر بن الخطَّاب، د. علي الخطيب ص (108).

([5]) تاريخ الخلفاء للسُّيوطي ص (133).

([6]) انظر: عمر بن الخطاب، د. علي الخطيب ص (109).

([7]) دليل الفالحين لطرق رياض الصَّالحين (40/1).

1 – رسول الله(ﷺ) يسأل عمر عن السَّائل:

عن عبد الله بن عمر – رضي الله عنهما –: أنَّه قال: أخبرني عمر بن الخطاب: أنَّهم بينما هم جلوس – أو قعودٌ – عند النَّبِيِّ(ﷺ) جاءه رجلٌ يمشي، حسن الوجه، حسن الشَّعر، عليه ثيابٌ بياضٌ، فنظر القوم بعضهم إِلى بعض: ما نعرف هذا، وما هذا بصاحب سفر ! ثمَّ قال: يا رسول الله ! اتيك ؟ قال: « نعم » فجاء، فوضع ركبتيه عند ركبتيه، ويديه على فخذيه، فقال: ما الإِسلام ؟ قال: « شهادة أن لا إِله إِلا الله، وأنَّ محمَّداً رسول الله، وتقيم الصَّلاة، وتؤتي الزَّكاة، وتصوم رمضان، وتحجُّ البيت » قال: فما الإِيمان ؟ قال: « أن تؤمن بالله، وملائكته، والجنَّة، والنار، والبعث بعد الموت، والقدر كلِّه ». قال: فما الإِحسان؟ قال: « أن تعمل لله كأنَّك تراه، فإِن لم تكن تراه فإِنَّه يراك » قال: فمتى السَّاعة ؟ قال: « ما المسؤول عنها بأعلم من السائل ». قال: فما أشراطها ؟ قال: « إِذا العراة، الحفاة، العالة، رعاءُ الشَّاء تطاولوا في البنيان، وولدت الإِماء أربابهنَّ »[1]. قال: ثمَّ قال: « عليَّ الرجل » فطلبوه، فلم يروا شيئاً، فمكث يومين أو ثلاثة، ثمَّ قال: « يا بن الخطاب أتدري من السَّائل عن كذا وكذا ؟ ». قال: الله ورسوله أعلم، قال: « ذاك جبريل، جاءكم يعلِّمكم دينكم »[2].

وهذا الحديث يبيِّن: أنَّ الفاروق تعلَّم معاني الإِسلام، والإِيمان، والإِحسان بطريقة السُّؤال والجواب من أفضل الملائكة، وأفضل الرُّسل.

---

(1) عمر بن الخطاب، د. علي الخطيب ص (109).

(2) المصدر السابق نفسه ص (112).

2- إصابة رأيه رأي رسول الله(ﷺ):

عن أبي هريرة – رضي الله عنه – قال: كنَّا قعوداً حول رسول الله(ﷺ) معنا أبو بكر، وعمر في نفرٍ. فقام رسول الله(ﷺ) من بين أظهرنا، فأبطأ علينا، وخشينا أن يقتطع دوننا، وفزعنا، فقمنا، فكنت أوَّل مَنْ فزع، فخرجت أبتغي رسول الله(ﷺ) حتَّى أتيت حائطاً[1] للأنصار لبني النَّجار، فدرت به هل أجد له باباً، فلم أجد، فإِذا ربيعٌ[2] يدخل في جوف حائطٍ من بئر خارجةٍ، فاحتفزت[3] كما يحتفز الثَّعلب، فدخلت على رسول الله(ﷺ)، فقال: « أبو هريرة ؟ » فقلت: نعم يا رسول الله ! قال: « ما شأنك ؟ » قلت: كنتَ بين أظهرنا، فقمتَ، فأبطأتَ علينا، فخشينا أن تقتطع دوننا، ففزعنا، فكنت أوَّل من فزع، فأتيت هذا الحائط، فاحتفزت كما يحتفز الثَّعلب، وهؤلاء النَّاس ورائي. فقال: « يا أبا هريرة – وأعطاني نعليه – اذهب بنعليَّ هاتين فمن لقيته من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إِله إلا الله مستيقنًا بها قلبُه فبشره بالجنَّة » وكان أوَّل من لقيت عمر، فقال: ما هاتان النَّعلان يا أبا هريرة ؟! فقلت: هاتان نعلا رسول الله(ﷺ) بعثني بهما إلى من لقيت يشهد أن لا إِله إلا الله مستيقناً بها قلبه بشَّرته بالجنَّة. فضرب عمر بيده بين ثدييَّ، فخررت لاسْتي، فقال: ارجع يا أبا هريرة ! فرجعت إلى رسول الله(ﷺ) فأجهشت بكاءً، وركبني[4] عمر. فإِذا هو على إِثْري، فقال لي رسول الله(ﷺ): « مالك يا أبا هريرة ؟! » قلت: لقيت عمر، فأخبرته بالَّذي بعثتني[5] به، فضرب بين ثديي ضربةً، فخررت لاستي ! قال: « ارجع ». فقال رسول

---

(1) في طبعة الشَّيخ أحمد شاكر : رباتهنَّ.

(2) إسناده صحيحٌ على شرط الشَّيخين، مسند أحمد رقم (184).

(3) الحائط: البستان.

(4) الرَّبيع: السَّاقية، أو الجدول.

(5) فاحتفزت: تضاممت؛ ليسعني المدخل.

الله(ﷺ): « يا عمر ! ما حملك على ما فعلت ؟ » فقال: يا رسول الله ! أبعثت أبا هريرة بنعليك إلى من لقي يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً به قلبه بشَّره بالجنَّة ؟ قال: « نعم » قال: فلا تفعل؛ فإنِّي أخاف أن يتَّكل النَّاس عليها، فخلِّهم يعملون. فقال رسول الله(ﷺ): « فخلِّهم »[1].

3 – حرص رسول الله(ﷺ) على توحيد مصدر تلقِّي الصَّحابة:

عن جابر بن عبد الله: أنَّ النَّبيَّ(ﷺ) رأى بيد عمر بن الخطاب ورقةً من التَّوراة، فقال: « أمتهوِّكون فيها[2] يا بن الخطَّاب ؟ والَّذي نفسي بيده ! لقد جئتكم بها بيضاء نقيَّة، لا تسألوهم عن شيءٍ فيخبروكم بحقٍّ فتكذبوا به، أو بباطلٍ فتصدقوا به، والذي نفسي بيده ! لو أنَّ موسى كان حيّاً ما وسعه إلا أن يتَّبعني ». وفي روايةٍ: « أن لو كان موسى حيّاً ثمَّ اتبعتموه وتركتموني لَضَلَلْتُم »[3].

4– رسول الله(ﷺ) يتحدَّث عن بدء الخلق:

عن طارق بن شهابٍ، قال: سمعت عمر – رضي الله عنه – يقول: قام فينا النَّبيُّ(ﷺ) مقاماً، فأخبرنا عن بدء الخلق؛ حتَّى دخل أهلُ الجنَّة منازلهم، وأهل النَّار منازلهم، حفظ ذلك من حفظه، ونسيه مَنْ نسيه[4]. وهذا الحديث يدخل ضمن فقه القدوم على الله الَّذي فهمه عمر من رسول الله.

([1]) ركبني عمر: تبعني وجاء على أثري.

([2]) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين (258/1).

([3]) مسلم، كتاب الإيمان رقم (31).

([4]) أمتهوِّكون: التهوُّك كالتَّهور، وهو الوقوعُ في الأمر بغير روية – رواه أحمد (14736).

5- نهي رسول الله(ﷺ) عن الحلف بالآباء، وحثُّه على التَّوكل على الله:

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أنَّ عمر بن الخطاب، قال: سمعت رسول الله يقول: « إنَّ الله – عزَّ وجلَّ – ينهاكم أن تحلفوا بابائكم ». قال عمر: فوالله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله(ﷺ) نهى عنها ! ولا تكلَّمت بها ذاكراً، ولا اثراً[1]. وسمع عمر – رضي الله عنه – نبيَّ الله يقول: « لو أنَّكم توكَّلون على الله حقَّ توكُّله؛ لرزقكم كما يرزق الطَّير، تغدو خماصاً، وتروح بطاناً »[2].

6- رضيت بالله ربّاً، وبالإِسلام ديناً، وبمحمَّدٍ نبياً ورسولاً:

عن أبي موسى قال: سئل النَّبيُّ(ﷺ) عن أشياء كرهها، فلمَّا أُكثر عليه؛ غضب، ثمَّ قال للنَّاس: « سلوني عمَّا شئتم ». قال رجل: من أبي ؟ قال: « أبوك حذافة » فقام اخر، فقال: من أبي ؟ قال: « أبوك سالم مولى شيبة »[3] فلمَّا رأى عمر ما في وجهه، قال: يا رسول الله ! إنَّا نتوب إلى الله عزَّ وجلَّ[4]. وفي روايةٍ: فبرك عمر على ركبتيه، فقال: رضينا بالله ربّاً، وبالإِسلام ديناً، وبمحمَّدٍ(ﷺ) نبيّاً، فسكت[5].

7- لا ونعمة عينٍ، بل للنَّاس عامة !

عن ابن عباسٍ – رضي الله عنهما -: أنَّ رجلاً أتى عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه –

---

(1) الفتاوى (232/11)، مسند أحمد (387/3) عن جابر

(2) البخاريُّ، كتاب بدء الخلق، رقم (3192).

(3) إسناده صحيحٌ على شرط البخاريِّ، مسند أحمد رقم (112) الموسوعة الحديثيَّة.

(4) إسناده قويٌّ، مسند أحمد رقم (205) الموسوعة الحديثيَّة.

(5) سعد بن سالم مولى شيبة بن ربيعة صحابي، محض الصَّواب (700/2).

فقال: امرأةٌ جاءت تبايعه فأدخلتُها الدَّولج[1]، فأصبت منها ما دون الجماع ؟ فقال: ويحك لعلَّها مغيبةٌ[2] في سبيل الله ؟ ونزل القران: ﴿وَأَقِمِ الصَّلاَةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلَفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَى لِلذَّاكِرِينَ﴾ [هود: 114]. إلى اخر الآية، فقال: يا رسول الله أَلِي خاصَّةً أم للنَّاس عامَّةً، فضرب عمر صدره بيده، فقال: لا، ولا نعمة عينٍ، بل للنَّاس عامَّة، فقال رسول الله(ﷺ): «صدق عمر»[3].

8 – حكم العائد في صدقته:

عن عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – قال: حملت على فرسٍ في سبيل الله، فأضاعه صاحبه، فأردت أن أبتاعه وظننت: أنَّه بائعه برخصٍ، فقلت: حتَّى أسأل رسول الله(ﷺ) فقال: « لا تبتعه، وإن أعطاكه بدرهمٍ، فإنَّ الَّذي يعود في صدقته كالكلب يعود في قيئه»[4].

9 – من صدقاته، ووقفه:

عن ابن عمر – رضي الله عنهما –: أنَّ عمر تصدَّق بمالٍ له على عهد رسول الله(ﷺ)، وكان يقال له: ثمغ، وكان به نخلٌ، فقال عمر: يا رسول الله ! إنِّي استفدت مالاً، وهو عندي نفيس، فأردت أن أتصدَّق به، فقال النَّبيُّ(ﷺ): « تصدَّق بأصله، لا يباع، ولا يوهب، ولا يورث، ولكن ينفق ثمره ». فتصدَّق به عمر، فصدقته تلك في سبيل الله، وفي الرِّقاب، والمساكين، والضَّيف، وابن السَّبيل، ولذوي القربى، ولا جناح على من وليه أن يأكل

([1]) البخاريُّ، رقم (92)، مسلم، رقم (2360)

([2]) البخاريُّ، رقم (92)، مسلم، رقم (2360).

([3]) الدَّولج: المخدع، وهو البيت الصَّغير داخل البيت الكبير.

([4]) المغيبة: التي غاب عنها زوجها.

بالمعروف، أويؤكل صديقه غير متموِّلٍ به[1].

وفي روايةٍ: أصاب عمر بخيبر أرضاً، فأتى النَّبيَّ(ﷺ)، فقال: أصبت أرضاً لم أصب مالاً قط أنفس منه، كيف تأمرني به ؟ قال: « إن شئت حبست أصلها، وتصدَّقت بها ». فتصدَّق عمر: أنَّه لا يباع أصلها، ولا يوهب، ولا يورث، في الفقراء، وذي القربى، والرِّقاب، وفي سبيل الله، والضَّيف، وابن السَّبيل، لا جناح على من وليها أن يأكل منها بالمعروف، أو يطعم صديقاً غير متموِّلٍ فيه[2]. فهذا الموقف العمريُّ فيه فضيلةٌ ظاهرة للفاروق – رضي الله عنه – ورغبته في المسارعة للخيرات، وإيثاره الحياة الاخرة على الحياة الفانية.

10 – هديَّةٌ نبويَّةٌ لعمر بن الخطَّاب، وأخرى لابنه:

عن ابن عمر قال: رأى عمر على رجلٍ حلَّةً من إستبرقٍ، فأتى بها إلى النَّبيِّ(ﷺ)، فقال: يا رسول الله ! اشتر هذه، فالبسها لوفد النَّاس إذا قدموا عليك. قال: « إنَّما يلبس الحرير في الدنيا مَنْ لا خلاق له في الاخرة ». فمضى من ذلك ما مضى، ثمَّ إنَّ النَّبيَّ(ﷺ) بعث إليه بحلَّةٍ، فأتى النَّبيَّ(ﷺ)، فقال: بعثت إليَّ بهذه، وقد قلت في مثلها – أو قال: في حلَّة عطاردٍ[3] – ما قلت ؟ قال: « إنَّما بعثت بها إليك لتصيب بها مالاً »[4]. وفي روايةٍ:... فكساها عمر أخاً له بمكَّة قبل أن يسلم[5].

وأمَّا هدية النَّبيِّ(ﷺ) لابن عمر؛ فعن عبد الله بن عمر، قال: كنَّا مع النَّبيِّ(ﷺ) في

---

(1) مسند أحمد (41/4) رقم (2206) قال أحمد شاكر: إسناده صحيحٌ.

(2) إسناده صحيحٌ على شرط الشَّيخين، مسند أحمد رقم (281).

(3) البخاري، كتاب الوصايا رقم (2773) رواية أخرى.

(4) المصدر السابق نفسه.

(5) التَّميمي الدَّارمي.

سفرٍ، فكنت على بكرٍ صعبٍ[1] لعمر، فكان يغلبني فيتقدَّم أمام القوم، فيزجره عمر، ويرده، فقال النَّبيُّ(ﷺ) لعمر: « بعنيه » قال: هو لك يا رسول الله ! قال: « بعنيه ». فباعه من رسول الله فقال النَّبيُّ(ﷺ): « هو لك يا عبد الله بن عمر ! تصنع به ما شئت »[2].

11 – تشجيعه لابنه وبشرى لابن مسعود:

عن عبد الله بن عمر – رضي الله عنهما –: أنَّ رسول الله(ﷺ) قال: « إِنَّ من الشَّجر شجرةً لا يسقط ورقها، وهي مثل المسلم، حدِّثوني ما هي ؟ » فوقع النَّاس في شجر البادية، ووقع في نفسي: أنها النَّخلة، قال عبد الله: فاستحييت، فقالوا: يا رسول الله ! أخبرنا بها. فقال رسول الله(ﷺ): « أهي النَّخلة ». قال عبد الله: فحدَّثت أبي بما وقع في نفسي، فقال: لأن تكون قلتها أحبُّ إِليَّ من أن يكون لي كذا، وكذا[3].

وأمَّا بشرى عمر لابن مسعودٍ؛ فقد روى عمر – رضي الله عنه – أنَّه سمر في بيت أبي بكرٍ مع رسول الله في أمور المسلمين، فخرج رسول الله، وخرجنا معه، فإِذا رجل قائمٌ يصلِّي في المسجد، فقام رسول الله(ﷺ) يستمع قراءته، فلمَّا كدنا أن نعرفه، قال رسول الله(ﷺ): « مَنْ سرَّه أن يقرأ القران رطباً كما أنزل، فليقرأه على قراءة ابن أمِّ عبد » قال: ثمَّ جلس الرَّجل يدعو، فجعل رسول الله يقول له: « سل تعطه، سل تعطه » قال عمر: قلت: والله لأغدونَّ إِليه، فلأبشرنَّه، قال: فغدوت إِليه لأبشِّره، فوجدت أبا بكر قد سبقني إِليه، فبشره، ولا والله ما سابقته إِلى خيرٍ قط إِلا سبقني إِليه[4]!

---

(1) مسلم، رقم (2068).

(2) البخاريُّ، رقم (886).

(3) صعب: غير منقادٍ ولا ذلولٍ.

(4) البخاريُّ، كتاب البيوع، رقم (2115).

12 – حَذَرُه من الابتداع:

عن المسور بن مخرمة[1]، وعبد الرحمن بن عبد القاري: أنَّهما سمعا عمر بن الخطَّاب يقول: سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله(ﷺ) فاستمعت لقراءته، فإذا هو يقرؤها على حروفٍ كثيرةٍ، لم يقرئنيها رسول الله(ﷺ)، فكدت أُساوره[2] في الصَّلاة، فانتظرته حتَّى سلَّم، فلبَّبته[3]، فقلت: من أقرأك هذه السُّورة التي سمعتك تقرأ ؟ قال: أقرأنيها رسول الله(ﷺ)، فقلت له: كذبت ! فوالله إنَّ رسول الله(ﷺ) لهو أقرأني هذه السُّورة؛ الَّتي سمعتك، فانطلقت به إلى رسول الله(ﷺ) أقوده، فقلت: يا رسول الله ! إنِّي سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروفٍ لم تقرئنيها، وأنَّك أقرأتني سورة الفرقان، فقال: « يا هشام اقرأها ! » فقرأها القراءة الَّتي سمعته، فقال رسول الله(ﷺ): « هكذا أنزلت ». ثمَّ قال: « اقرأ يا عمر » فقرأتها التي أقرأنيها، فقال رسول الله(ﷺ): « هكذا أنزلت » ثم قال رسول الله(ﷺ): « إنَّ القران أنزل على سبعة أحرفٍ، فاقرؤوا ما تيسر منه »[4].

13– خذ ما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل:

عن عبد الله بن عمر قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: قد كان رسول الله يعطيني العطاء فأقول: أعطه أفقرَ إليه مني حتى أعطاني مرة مالاً، فقلت: أعطه أفقر إليه مني. فقال رسول الله(ﷺ): « خذه، وما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل، فخذه، وما

([1]) البخاريُّ، كتاب العلم، رقم (131).

([2]) إسناده صحيحٌ، مسند أحمد، رقم (175) الموسوعة الحديثيَّة.

([3]) الزُّهري له ولأبيه صحبةٌ، توفي سنة 64 هـ-.

([4]) ساوره، مساورة، وسواراً: واثبه.

لا، فلا تتبعه نفسك »[1].

14- دعاء رسول الله(ﷺ) لعمر رضي الله عنه:

رأى النَّبيُّ(ﷺ) على عمر ثوباً، وفي رواية: قميصاً أبيض، فقال: « أجديدٌ ثوبك، أم غسيل ؟ » فقال: بل غسيلٌ، فقال: « البس جديداً، وعش حميداً، ومُت شهيداً »[2].

15- لقد علمت حين مشى فيها رسول الله(ﷺ) ليباركنَّ فيها:

عن جابر بن عبد الله: أنَّ أباه تُوُفِّي، وترك عليه ثلاثين وسقاً لرجلٍ من اليهود، فاستنظره جابر، فأبى أن ينظره، فكلَّم جابرٌ رسول الله(ﷺ) ليشفع له إليه، فجاء رسول الله(ﷺ)، وكلَّم اليهوديَّ ليأخذ ثمر نخله بالَّذي له فأبى، فدخل رسول الله(ﷺ) النَّخل فمشى فيها ثمَّ قال لجابر: « جُدَّ له، فأوف له الَّذي له » فجدَّه بعدما رجع رسول الله(ﷺ)، فأوفاه ثلاثين وسقاً[3]، وفضلت له سبعة عشر وسقاً، فجاء جابر رسول الله(ﷺ) ليخبره بالَّذي كان، فوجده يصلِّي العصر، فلمَّا انصرف أخبره بالفضل، فقال: أخبر بذلك ابن الخطَّاب، فذهب جابرٌ إلى عمر، فأخبره، فقال له عمر: لقد علمت حين مشى فيها رسول الله، ليباركنَّ فيها[4].

16- زواج حفصة بنت عمر – رضي الله عنهما – من رسول الله(ﷺ):

---

(1) لببه تلبيباً: جمع ثيابه عند نحره في الخصومة.

(2) البخاريُّ، كتاب فضائل القران، رقم (5041)، مسلمٌ، رقم (818).

(3) مسلم، كتاب الزَّكاة، رقم (1045).

(4) حسَّنه الألباني في السِّلسلة الصَّحيحة (352)، وهو في الصَّحيح الجامع (1234).

قال عمر – رضي الله عنه -: حين تأيَّمت[1] حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السَّهميِّ، وكان من أصحاب رسول الله(ﷺ)، فتوفي بالمدينة، فقال عمر بن الخطَّاب: أتيت عثمان بن عفَّان، فعرضت عليه حفصة، فقال: سأنظر في أمري، فلبث ليالِيَ، ثمَّ لقيني، فقال: قد بدا لي ألا أتزوَّج يومي هذا. قال عمر: فلقيت أبا بكر الصِّدِّيق، فقلت: إن شئت زوَّجتك حفصة بنت عمر، فصمت أبو بكر – رضي الله عنه – فلم يرجع إِليَّ شيئاً، وكنت عليه أوجد منِّي على عثمان، فلبثت ليالي ثمَّ خطبها رسول الله، فأنكحتها إِيَّاه، فلقيني أبو بكرٍ، فقال: لعلَّك وجدت عليَّ حين عرضت عليَّ حفصة، فلم أرجع إِليك شيئاً ؟ قال عمر: قلت: نعم ! قال أبو بكر: فإِنَّه لم يمنعني أن أرجع إِليك فيما عرضت عليَّ إِلا أنِّي كنت علمت: أنَّ رسول الله(ﷺ) قد ذكرها، فلم أكن لأُفشي سرَّ رسول الله(ﷺ)، ولو تركها رسول الله(ﷺ)؛ قبلتها[2].

ثالثاً: موقف عمر – رضي الله عنه – من خلاف رسول الله(ﷺ) مع أزواجه:

عن ابن عباس – رضي الله عنه – قال: لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – عن المرأتين من أزواج النَّبيِّ(ﷺ)، اللَّتين قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحريم: 4] حتَّى حجَّ عمر، وحججت معه، فلمَّا كنَّا ببعض الطَّريق؛ عدل عمر، وعدلت معه بالإِداوة، فتبرَّز، ثمَّ أتاني، فسكبت على يديه، فتوضَّأ، فقلت: يا أمير المؤمنين! مَن المرأتان من أزواج النَّبيِّ(ﷺ) اللَّتان قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ ؟ فقال عمر: واعجباً لك يا بن عباس ! – قال الزُّهري: كره، والله ما سأله عنه ولم يكتمه عنه – قال: هي حفصة، وعائشة. قال: ثمَّ أخذ يسوق الحديث، قال:

---

(1) الوسق: ستون صاعاً.

(2) البخاريُّ، كتاب الاستقراض، رقم (2396).

كنَّا معشر قريشٍ قوماً نغلب النِّساء، فلمَّا قدمنا المدينة وجدنا قوماً تغلبهم نساؤهم، فطفق نساؤنا يتعلَّمن من نسائهم، قال: وكان منزلي في بني أميَّة بن زيد بالعوالي، قال: فتغضَّبت[1] يوماً على امرأتي، فإذا هي تراجعني، فأنكرتُ أن تراجعني، فقالت: ما تنكر أن أراجعك، فوالله إنَّ أزواج النَّبيِّ(ﷺ) ليراجعنه ! وتهجره إحداهنَّ اليوم إلى اللَّيل. قال: فانطلقت، فدخلت على حفصة، فقلت: أتراجعين رسول الله(ﷺ) ؟ قالت: نعم ! قلت: وتهجره إحداكنَّ اليوم إلى اللَّيل؟ قالت: نعم. قلت: قد خاب من فعل ذلك منكنَّ، وخسر، أفتأمن إحداكنَّ أن يغضب الله عليها لغضب رسوله، فإذا هي قد هلكت ؟ لا تراجعي رسول الله، ولا تسأليه شيئاً، وسليني ما بدا لك، ولا يغرنَّك أن كانت جارتك هي أوسمَ، وأحبَّ إلى رسول الله(ﷺ) منك – يريد عائشة –.

قال: وكان لي جار من الأنصار، وكنا نتناوب النُّزول إلى رسول الله(ﷺ)، فينزل يوماً، وأنزل يوماً، فيأتيني بخبر الوحي، وغيره، وآتيه بمثل ذلك، قال: وكنَّا نتحدَّث: أنَّ غسَّان تنعل الخيل لتغزونا، فنزل صاحبي يوماً، ثمَّ أتاني عشاءً، فضرب بابي، ثمَّ ناداني، فخرجت إليه، فقال: حدث أمرٌ عظيمٌ، فقلت: وماذا، أجاءتْ غسان ؟ قال: لا، بل أعظم من ذلك، وأطول ! طلَّق الرَّسول نساءه. فقلت: قد خابت حفصة، وخسرت، قد كنت أظنُّ هذا كائناً. حتى إذا صلَّيتُ الصُّبح شددت عليَّ ثيابي، ثمَّ نزلت، فدخلت على حفصة، وهي تبكي، فقلت: أطلقكنَّ رسول الله(ﷺ) ؟ فقالت: لا أدري هو هذا معتزلٌ في هذه المشربة، فأتيت غلاماً له أسود، فقلت: استأذن لعمر. فدخل الغلام، ثمَّ خرج إليَّ، فقال: قد ذكرتك له فصمت، فانطبقت حتَّى أتيت المنبر، فإذا عنده رهطٌ جلوسٌ يبكي بعضهم، فجلست قليلاً، ثمَّ غلبني ما أجد، فأتيت الغلام، فقلت: استأذن لعمر. فدخل، ثمَّ خرج إليَّ، فقال:

([1]) تأيمت: مات عنها زوجها.

قد ذكرتك له، فصمت، فخرجت، فجلست إلى المنبر، ثمَّ غلبني ما أجد، فأتيت الغلام، فقلت: أستأذن لعمر. فدخل ثمَّ خرج إليَّ، فقال: قد ذكرتك له، فصمت، فوليت مدبراً، فإذا الغلام يدعوني، فقال: ادخل، فقد أذن لك. فدخلت، فسلَّمت على رسول الله(ﷺ)، فإذا هو متكأئٌ على رمل حصيرٍ، قد أثَّر في جنبه، فقلت: أطلقت يا رسول الله نساءك ؟! فرفع رأسه إليَّ، وقال: « لا » فقلت: الله أكبر ! لو رأيتنا يا رسول الله ! وكنا معشر قريش قوماً نغلب النِّساء، فلمَّا قدمنا المدينة، وجدنا قوماً تغلبهم نساؤهم، فطفق نساؤنا يتعلَّمن من نسائهم، فتغضَّبت على امرأتي يوماً فإذا هي تراجعني، فأنكرت أن تراجعني، فقالت: ما تنكر أن أراجعك ؟ فوالله إنَّ أزواج رسول الله(ﷺ) ليراجعنه، وتهجره إحداهنَّ اليوم إلى اللَّيل. فقلت: قد خاب مَنْ فعل ذلك منهنَّ، وخسر، أفتأمن إحداهنَّ أن يغضب الله عليها لغضب رسوله، فإذا هي قد هلكت ؟ فتبسَّم رسول الله(ﷺ)، فقلت: يا رسول الله ! فدخلت على حفصة، فقلت: لا يغرَّك أن كانت جارتك هي أوسم، وأحبَّ إلى رسول الله منك، فتبسَّم أخرى، فقلت: أستأنسُ يا رسول الله ؟! قال: « نعم » فجلست، فرفعت رأسي في البيت، فوالله ما رأيت فيه شيئاً يردُّ البصر إلا أُهُباً[1] ثلاثة، فقلت: ادع يا رسول الله أن يوسِّع على أمَّتك، فقد وسَّع على فارس، والرُّوم، وهم لا يعبدون الله. فاستوى جالساً، ثمَّ قال: « أفي شك أنت يابن الخطاب ؟! أولئك قومٌ عجِّلت لهم طيباتُهم في الحياة الدُّنيا ». فقلت: استغفر لي يا رسول الله ! وكان أقسم أن لا يدخل عليهن شهراً من شدَّة موجدته عليهنَّ، حتَّى عاتبه الله عزَّ وجلَّ[2].

هذا ما تيسَّر جمعه، وترتيبه من حياة الفاروق في المجتمع المدنيِّ، ولقد نال عمر – رضي

([1]) البخاريُّ، كتاب النكاح، رقم (5122)، عمر بن الخطاب، محمَّد رشيد ص (23).

([2]) أي: فغضبت.

الله عنه – أوسمةً رفيعةً من رسول الله(ﷺ)، بيَّنت فضله، ودينه، وعلمه – رضي الله عنه – وسنتحدَّث عنها بإذن الله.

رابعاً: شيءٌ من فضائله، ومناقبه:

إنَّ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يلي أبا بكرٍ الصِّدِّيق في الفضل، فهو أفضلُ النَّاس على الإطلاق بعد الأنبياء، والمرسلين، وأبي بكرٍ، وهذا ما يلزم المسلم اعتقاده في أفضليته – رضي الله عنه – وهو معتقد الفرقة النَّاجية أهل السُّنَّة، والجماعة[1]، وقد وردت الأحاديث الكثيرة والأخبار الشَّهيرة بفضائل الفاروق – رضي الله عنه – ومنها:

1– إيمانه وعلمه ودينه:

فقد جاء في منزلة إيمانه – رضي الله عنه – ما رواه عبد الله بن هشام: أنَّه قال: كنَّا مع النَّبيِّ(ﷺ) وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب، فقال له عمر: يا رسول الله ! لأنت أحبُّ إليَّ من كل شيءٍ إلا من نفسي، فقال النَّبيُّ(ﷺ): « لا والذي نفسي بيده ! حتَّى أكون أحبَّ إليك من نفسك » فقال له عمر: فإنَّه الان والله لأنت أحب إلي من نفسي ! فقال النَّبيُّ(ﷺ): « الان يا عمر[2]».

وأمَّا علمه، فقد قال رسول الله(ﷺ): « بينما أنا نائمٌ شربت – يعني: اللَّبن – حتَّى أنظر إلى الرِّيِّ يجري في ظفري، أو في أظفاري، ثمَّ ناولت عمر» فقالوا: فما أوَّلته ؟ قال: «العلم»[3].

([1]) أهب: جمع إهاب، وهو الجلد قبل الدبغ.

([2]) إسناده صحيحٌ على شرط الشَّيخين، مسند أحمد رقم (222) الموسوعة الحديثيَّة.

([3]) قيدة أهل السُّنة والجماعة في الصَّحابة الكرام، د. ناصر بن علي عائض حسن الشَّيخ (243/1).

وجه التَّعبير بذلك من جهة اشتراك اللَّبن، والعلم في كثرة النَّفع، وكونهما سبباً للصَّلاح، فاللَّبن للغذاء البدنيّ، والعلم للغذاء المعنوي. وفي الحديث فضيلةٌ، ومنقبةٌ لعمر – رضي الله عنه – وإِنَّ الرُّؤيا من شأنها ألا تحمل على ظاهرها، وإن كانت رؤيا الأنبياء من الوحي، لكن منها ما يحتاج إلى تعبير، ومنها ما يحمل على ظاهره.

والمراد بالعلم – في الحديث -: سياسة النَّاس بكتاب الله، وسنَّة رسول الله(ﷺ). واختصَّ عمر بذلك لطول مدَّته بالنِّسبة إلى أبي بكرٍ، وباتِّفاق النَّاس على طاعته بالنِّسبة إلى عثمان، فإِنَّ مدَّة أبي بكرٍ كانت قصيرةً، فلم تكثر فيها الفتوح؛ الَّتي هي أعظم الأسباب في الاختلاف، ومع ذلك فساس عمر فيها مع طول مدَّته النَّاس بحيث لم يخالفه أحدٌ، ثمَّ ازدادت اتِّساعاً في خلافة عثمان، فانتشرت الأقوال، واختلفت الآراء، ولم يتَّفق له ما اتَّفق لعمر في طواعية الخلق له، فنشأت مِنْ ثمَّ الفتن إلى أن أفضى الأمر إلى قتله، واستخلف عليٌّ فما ازداد الأمر إلا اختلافًا، والفتن إلا انتشاراً. وأمَّا دينه، فقد قال رسول الله: « بينما أنا نائمٌ، رأيت النَّاس يعرضون، وعليهم قُمُصٌ منها ما يبلغ الثُّدِيَّ، ومنها ما يبلغ دون ذلك، ومرَّ عمر بن الخطَّاب، وعليه قميص يجرُّه » قالوا: ماذا أوَّلت ذلك يا رسول الله ؟! قال: « الدِّين »[1].

2- هيبة عمر، وخوف الشَّيطان منه:

عن سعد بن أبي وقاص – رضي الله عنه – قال: استأذن عمر بن الخطَّاب على رسول الله(ﷺ) وعنده نسوةٌ من قريشٍ يُكَلِّمنه، ويستكثرنه، عاليةٌ أصواتهنَّ على صوته، فلمَّا استأذن عمر بن الخطاب؛ قمن، فبادرن الحجاب، فأذن له رسول الله(ﷺ)، فدخل عمر

([1]) الصَّحيح المسند في فضائل الصَّحابة (66).

ورسول الله(ﷺ) يضحك، فقال عمر: أضحك الله سِنَّك يا رسول الله ! فقال النَّبيُّ(ﷺ): « عجبت من هؤلاء اللاَّتي كنَّ عندي، فلمَّا سمعن صوتك ابتدرن الحجاب » قال عمر: فأنت أحقُّ أن يهبن يا رسول الله ! ثمَّ قال عمر: يا عدوَّات أنفسهنَّ ! أتهبنني، ولا تهبن رسول الله(ﷺ) ؟! فقلن: نعم أنت أفظُّ، وأغلظ من رسول الله(ﷺ). فقال رسول الله(ﷺ): « إِيهاً يابن الخطَّاب ! والَّذي نفسي بيده ! ما لقيك الشَّيطان سالكاً فجّاً[1] قطُّ إِلا سلك فجّاً غير فجِّك »[2]. هذا الحديث فيه فضل عمر – رضي الله عنه – وأنَّه من كثرة التزامه الصَّواب لم يجد الشيطان عليه مدخلاً ينفذ إِليه[3].

قال ابن حجر: فيه فضيلةٌ لعمر، تقتضي: أَنَّ الشَّيطان لا سبيل له عليه، لا أنَّ ذلك يقتضي وجود العصمة؛ إِذ ليس فيه إِلا فرار الشَّيطان منه أن يشاركه في طريق يسلكها، ولا يمنع ذلك من وسوسته له، بحسب ما تصل إِليه قدرته. فإِن قيل: عدم تسليطه عليه بالوسوسة يؤخذ بطريق مفهوم الموافقة؛ لأنَّه إِذا منع من السُّلوك في طريق؛ فأولى ألا يلابسه بحيث يتمكَّن من وسوسته له، فيمكن أن يكون حُفظ من الشَّيطان، ولا يلتزم من ذلك ثبوت العصمة له؛ لأنَّها في حقِّ النبي واجبةٌ، وفي حقِّ غيره ممكنةٌ. ووقع حديث حفصة عند الطَّبراني في الأوسط بلفظ: « إِنَّ الشيطان لا يلقى عمر منذ أسلم إِلا فرَّ لوجهه ».

هذا دالٌّ على صلابته في الدِّين، واستمرار حاله على الجدِّ الصرف، والحقِّ المحض، وقال النَّوويُّ: هذا الحديث محمولٌ على ظاهره، وأنَّ الشيطان يهرب إِذا راه؛ وقال عياضٌ: يحتمل أن يكون ذلك على سبيل ضرب المثل، وأنَّ عمر فارق سبيل الشيطان، وسلك طريق

([1]) البخاري، كتاب المناقب، رقم (3681)، مسلم، رقم (2391).

([2]) مسلم، رقم (2390).

([3]) الفجُّ: الطَّريق الواسع، ويطلق على المكان المنخرق بين الجبلين.

السَّداد، فخالف كلَّ ما يحبُّه الشَّيطان. قال ابن حجر: والأوَّل أولى[1].

3- ملهم هذه الأمَّة:

قال رسول الله(ﷺ): « لقد كان فيما قبلكم من الأمم مُحدَّثون، فإن يك في أمَّتي أحدٌ؛ فإنَّه عمر »[2]. هذا الحديث تضمَّن منقبةً عظيمةً للفاروق – رضي الله عنه – وقد اختلف العلماء في المراد بالمحدث، فقيل: المراد بالمحدث: الملهم. وقيل: مَنْ يجري الصَّواب على لسانه من غير قصدٍ، وقيل: مُكلَّم؛ أي: تكلِّمه الملائكة بغير نبوَّةٍ، بمعنى أنَّها تكلِّمه في نفسه، وإن لم ير مُكلَّماً في الحقيقة، فيرجع إلى الإلهام. وفسَّره بعضهم بالتَّفرُّس[3].

قال ابن حجر: والسَّبب في تخصيص عمر بالذِّكر، لكثرة ما وقع له في زمن النَّبيِّ(ﷺ) من الموافقات الَّتي نزل القران مطابقاً لها، ووقع له بعد النَّبيِّ(ﷺ) عدَّة إصابات[4]. وكون عمر – رضي الله عنه – اختص بهذه المكرمة العظيمة، وانفرد بها دون مَنْ سواه من الصَّحابة لا تدلُّ على أنَّه أفضل من الصِّدِّيق – رضي الله عنه[5] – قال ابن القيِّم: ولا تظنَّ أنَّ تخصيص عمر – رضي الله عنه – بهذا تفضيلٌ له على أبي بكرٍ الصِّدِّيق، بل هذا من أقوى مناقب الصِّدِّيق، فإنَّه لكمال مشربه من حوض النُّبوَّة، وتمام رضاعه من ثدي الرِّسالة، استغنى بذلك عمَّا تلقَّاه من تحديثٍ، أو غيره، فالَّذي يتلقَّاه من مشكاة النُّبوَّة أتمُّ من الَّذي يتلقَّاه عمر من التَّحديث، فتأمَّل هذا الموضع وأعطه حقَّه من المعرفة، وتأمَّل ما فيه من الحكمة

(1) البخاريُّ، رقم (3683)، مسلم (2396).
(2) عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة (348/1).
(3) فتح الباري (47/7، 48)، شرح النَّووي (165/15 – 167).
(4) البخاريُّ، رقم (3689)، مسلم، رقم (2398).
(5) فتح الباري (50/7)، شرح النَّووي (166/15).

البالغة الشَّاهدة لله بأنَّه الحكيم الخبير[1].

4- لم أر عبقريّاً يفري فريه:

قال رسول الله(ﷺ): « رأيت في المنام أنِّي أنزع بِدَلْوِ بَكْرَة على قَليبٍ[2]، فجاء أبو بكر فنزع ذنوباً، أو ذنوبين نزعاً ضعيفاً، والله يغفرُ له[3]، ثُمَّ جاء عمر بن الخطَّاب، فاستحالت غَرْباً، فلم أر عبقريّاً يَفْري فَرْيَهُ، حتَّى روي النَّاس، وضربوا بِعَطَنٍ »[4]وهذا الحديث فيه فضيلةٌ ظاهرةٌ لعمر - رضي الله عنه - تضمَّنها قوله(ﷺ): « فجاء عمر بن الخطاب، فاستحالت غرباً... الحديث » ومعنى « استحالت »: صارت، وتحوَّلت من الصِّغر إلى الكبر. وأمَّا « العبقريُّ » فهو السَّيِّد، وقيل: الَّذي ليس فوقه شيءٌ، ومعنى « ضرب النَّاسُ بِعَطَنٍ » أي: أرووا إبلهم، ثمَّ اووها إلى عطنها، وهو الموضع الَّذي تُساق إليه بعد السَّقي؛ لتستريح. وهذا المنام الذي راه النَّبيُّ(ﷺ) مثالٌ واضحٌ لما جرى للصِّدِّيق، وعمر - رضي الله عنهما - في خلافتهما، وحسن سيرتهما، وتطور اثارهما، وانتفاع النَّاس بهما، فقد حصل في خلافة الصِّدِّيق قتالُ أهل الردَّة، وقطع دابرهم، واتِّساع الإسلام رغم قصر مدَّة خلافته، فقد كانت سنتين، وأشهراً، فوضع الله فيها البركة، وحصل فيها من النَّفع الكثير، ولما توفِّي الصِّدِّيق خلفه الفاروق، فاتَّسعت رقعة الإسلام في زمنه وتقرَّر للنَّاس من أحكامه ما لم يقع مثله، فكثر انتفاع النَّاس في خلافة عمر لطولها، فقد مصَّر الأمصار، ودوَّن الدَّواوين، وكثرت الفتوحات، والغنائم.

([1]) فتح الباري (51/7).

([2]) عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة (251/1).

([3]) مفتاح دار السَّعادة (255/1).

([4]) القليب: البئر غير المطويَّة.

ومعنى قوله(ﷺ): « فلم أر عبقرياً من الناس يفري فريه »: أي لم أر سيِّداً يعمل عمله، ويقطع قطعه. ومعنى قوله(ﷺ): « حتى ضرب الناس بعطن »، قال القاضي عياض: ظاهره أنَّه عائد إلى خلافة عمر خاصَّةً، وقيل: يعود إلى خلافة أبي بكر، وعمر جميعاً؛ لأنَّ بنظرهما، وتدبيرهما، وقيامهما بمصالح المسلمين تمَّ هذا الأمر، « وضرب النَّاس بعطنٍ »، لأنَّ أبا بكرٍ قمع أهل الردَّة، وجمع شمل المسلمين، وألَّفهم، وابتدأ الفتوح، ومهَّد الأمور، وتمَّت ثمرات ذلك، وتكاملت في زمن عمر بن الخطَّاب رضي الله عنهما[1].

5- غَيرة عمر رضي الله عنه، وبشرى رسول الله(ﷺ) له بقصرٍ في الجنَّة:

قال رسول الله(ﷺ): « رأيتني دخلت الجنَّة، فإذا أنا بالرُّميصاء امرأة أبي طلحة، وسمعت خَشَفَةً، فقلت: مَنْ هذا ؟ فقال: هذا بلالٌ، ورأيت قصراً بفنائه جاريةٌ، فقلت: لمن هذا ؟ فقال: لعمرَ، فأردت أن أدخله، فأنظر إليه، فذكرت غيرتك ». فقال عمر: بأبي، وأمِّي يا رسول الله ! أعليك أغار ؟[2]. وفي رواية قال رسول الله(ﷺ): « بينا أنا نائم رأيتني في الجنة، فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فقلت: لمن هذا القصر ؟ قالوا: لعمر، فذكرت غيرته فولَّيت مدبراً » فبكى عمر، وقال: أعليك أغار يا رسول الله[3] ؟!

هذان الحديثان اشتملا على فضيلةٍ ظاهرةٍ لأمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - حيث أخبر النَّبيُّ(ﷺ) برؤيته قصراً في الجنَّة للفاروق، وهذا يدلُّ على منزلته عند الله تعالى[4].

---

(1) والله يغفر له: هذه عبارة ليس فيها تنقيص لأبي بكرٍ، وإنَّما كلمةٌ كان المسلمون يدعمون بها كلامهم.

(2) البخاريُّ، رقم (3682)، مسلمٌ، رقم (2393).

(3) شرح النَّوويِّ (161/15، 162).

(4) البخاريُّ برقم (6620)، (3679)، (5226)، (7024)، مسلمٌ رقم (2394).

6- أحبُّ أصحاب رسول الله(ﷺ) إِليه بعد أبي بكرٍ:

قال عمرو بن العاص - رضي الله عنه -: قلت: يا رسول الله ! أيُّ النَّاس أحبُّ إِليك ؟ قال: « عائشة » قلت: يا رسول الله ! من الرِّجال ؟ قال: « أبوها » قلت: ثمَّ من ؟ قال: « عمر بن الخطاب » ثمَّ عدَّ رجالاً[1].

7- بشرى لعمر بالجنَّة:

عن أبي موسى الأشعريِّ قال: كنت مع النَّبيِّ(ﷺ) في حائطٍ من حيطان المدينة، فجاء رجلٌ فاستفتح، فقال النَّبيُّ(ﷺ): « افتح له، وبشره بالجنة » ففتحت له، فإِذا أبو بكر فبشّرته بما قال النبيُّ(ﷺ)، فحمد الله، ثمَّ جاء رجلٌ فاستفتح، فقال النَّبيُّ(ﷺ): « افتح له وبشره بالجنة » ففتحت له، فإذا هو عمر، فأخبرته بما قال النَّبيُّ(ﷺ)، فحمد الله، ثمَّ استفتح رجلٌ، فقال لي: « افتح له، وبشِّره بالجنَّة على بلوى تصيبه » فإِذا عثمان، فأخبرته بما قال رسول الله(ﷺ) فحمد الله، ثمَّ قال: الله المستعان[2].

خامساً: موقف عمر في مرض رسول الله(ﷺ) ووفاته:

1- في مرض رسول الله(ﷺ):

قال عبد الله بن زمعة: لما استعزَّ برسول الله(ﷺ) وأنا عنده في نفرٍ من المسلمين؛ دعاه بلالٌ إِلى الصَّلاة، فقال(ﷺ): « مروا مَنْ يصلِّي للنَّاس »، قال: فخرجت فإِذا عمر في النَّاس، وكان أبو بكر غائباً، فقلت: يا عمر ! قم فصلِّ بالنَّاس، فتقدَّم، فكبَّر، فلمَّا سمع

---

(1) البخاريُّ رقم: (3680)، مسلم، رقم (2395).

(2) عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة (245/1).

رسول الله(ﷺ) صوته، وكان عمر رجلاً مجهراً، قال: « فأين أبو بكر ؟ يأبى الله ذلك والمسلمون ! يأبى الله ذلك والمسلمون ! » قال: فبعث إلى أبي بكرٍ، فجاء بعد أن صلى عمر تلك الصَّلاة، فصلَّى بالناس، قال: قال عبد الله بن زمعة: قال لي عمر: ويحك !! ماذا صنعت بي يا بن زمعة ؟ والله ما ظننت حين أمرتني إلا أنَّ رسول الله أمر بذلك، ولولا ذلك ما صليت بالنَّاس ! قال: قلت: والله ما أمرني رسول الله(ﷺ) بذلك، ولكنِّي حين لم أر أبا بكر رأيتك أحقَّ مَنْ حضر بالصَّلاة بالنَّاس[1]. وقد روى ابن عباسٍ بأنَّه: لما اشتدَّ بالنَّبيِّ(ﷺ) وجعه قال: « ائتوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لا تضلُّوا بعده » قال عمر – رضي الله عنه –: إن النَّبيَّ(ﷺ) غلبه الوجع، وعندنا كتاب الله حسبنا ! فاختلفوا، وكثر اللَّغط قال: « قوموا عنِّي، ولا ينبغي عندي التَّنازع » فخرج ابن عبَّاس يقول: إنَّ الرزيَّة كلَّ الرزيَّة ما حال بين رسول الله(ﷺ) وبين كتابه[2].

وقد تكلَّم العلماء على هذا الحديث بما يشفي العليل، ويروي الغليل، وقد أطال النَّفس في الكلام عليه النَّوويُّ في شرح مسلم، فقال: اعلم: أنَّ النَّبيَّ(ﷺ) معصوم من الكذب، ومن تغيير شيءٍ من الأحكام الشَّرعيَّة في حال صحَّته، وحال مرضه، ومعصوم من ترك بيان ما أمر ببيانه، وتبليغ ما أوجب الله عليه تبليغه، وليس معصوماً من الأمراض، والأسقام العارضة للأجسام، ونحوها ممَّا لا نقص فيه لمنزلته، ولا فساد لما تمهَّد من شريعته، وقد سُحِر(ﷺ) حتَّى صار يخيَّل إليه أنَّه فعل الشيء ولم يكن فعله، ولم يصدر منه(ﷺ) وفي هذا الحال كلامٌ في الأحكام مخالفٌ لما سبق من الأحكام الَّتي قرَّرها، فإذا علمت ما ذكرناه فقد اختلف العلماء

---

(1) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبَّان (209/15)، الحديث في مسلمٍ برقم (2384)، والبخاري، باب غزوة ذات السَّلاسل برقم (4358).

(2) البخاريُّ، كتاب الصَّحابة، رقم (3693).

في الكتاب الَّذي همَّ النَّبيُّ(ﷺ) به، فقيل: أراد أن ينصَّ على الخلافة في إنسانٍ معيَّنٍ لئلا يقع نزاعٌ، وفتنٌ. وقيل أراد كتاباً يبيِّن فيه مهمات الأحكام ملخصةً، ليرتفع النِّزاع فيها، ويحصل الاتفاق على المنصوص عليه، وكان النَّبيُّ(ﷺ) همَّ بالكتاب حين ظهر له أنَّه مصلحة، أو أوحي إليه بذلك، ثمَّ ظهر: أنَّ المصلحة تركه، أو أوحي إليه بذلك، ونسخ ذلك الأمر الأوَّل.

وأمَّا كلام عمر – رضي الله عنه – فقد اتَّفق العلماء المتكلِّمون في شرح الحديث على أنَّه من دلائل فقه عمر، وفضائله، ودقيق نظره؛ لأنَّه خشي أن يكتب(ﷺ) أموراً ربما عجزوا عنها، واستحقُّوا العقوبة عليها لأنَّها منصوصةٌ لا مجال للاجتهاد فيها، فقال عمر: حسبنا كتاب الله، لقوله تعالى: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: 38]، وقوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: 3] فعلم: أنَّ الله تعالى أكمل دينه، فأمن الضَّلال على الأمَّة، وأراد التَّرفيه على رسول الله(ﷺ)، فكان عمر أفقه من ابن عباس، وموافقيه.

قال البيهقيُّ: ولا يجوز أن يحمل قول عمر على أنَّه توهَّم الغلط على رسول الله(ﷺ)، أو ظنَّ به غير ذلك ممَّا لا يليق به بحالٍ، لكنَّه لما رأى ما غلب على رسول الله(ﷺ) من الوجع، وقرب الوفاة، مع ما اعتراه من الكرب خاف أن يكون ذلك القول ممَّا يقوله المريض ممَّا لا عزيمة له فيه، فيجد المنافقون بذلك سبيلاً إلى الكلام في الدِّين، وقد كان أصحابه(ﷺ) يراجعونه في بعض الأمور قبل أن يجزم فيها بتحتيمٍ، كما راجعوه يوم الحديبية في الخلاف، وفي كتاب الصُّلح بينه وبين قريش، فأمَّا إذا أمر النَّبيُّ(ﷺ) بالشَّيء أمر عزيمةٍ؛ فلا يراجعه فيه أحدٌ منهم[1]. وقول عمر رضي الله عنه: حسبنا كتاب الله، ردٌّ على من نازعه، لا على أمر

([1]) حديثٌ إسناده صحيحٌ، أخرجه أبو داود رقم (4660).

النَّبيّ(ﷺ) (1)

وعلّق الشَّيخ علي الطَّنطاويُّ على ذلك، فقال: والَّذي أراه أن عمر قد تعوَّد خلال صحبته الطَّويلة للرَّسول أن يبدي له رأيه لما يعلم من إذنه له بذلك، ولرضاه عنه، وقد مرَّ من أخبار صحبته مواقف كثيرةٌ، كان يقترح فيها على رسول الله(ﷺ) أموراً، ويطلب منه أموراً، ويسأله عن أمورٍ، فكان الرسول(ﷺ) يقرُّه على ما فيه الصواب، ويردُّه عن الخطأ، فلمَّا قال الرسول(ﷺ): « ائتوني أكتب لكم كتاباً » اقترح عليه عمر على عادته الَّتي عوَّده الرسول(ﷺ)، أن يكتفي بكتاب الله، فأقرَّه الرسول(ﷺ)، ولو كان يريد الكتابة؛ لأسكت عمر، ولأمضى ما يريد(2).

2- موقفه يوم قُبض الرَّسول(ﷺ):

لما بلغ النَّاسَ خبر وفاة رَسول الله(ﷺ)؛ حدثت ضجَّةٌ كبيرةٌ، فقد كان موت الرَّسول(ﷺ) صدمةً لكثيرٍ من المسلمين خاصَّة ابن الخطَّاب، حدَّثنا عن ذلك الصَّحابيُّ الجليل أبو هريرة - رضي الله عنه - حيث قال: لما توفي رسول الله(ﷺ)؛ قام عمر بن الخطَّاب فقال: إنَّ رجالاً من المنافقين يزعمون: أنَّ رسول الله(ﷺ) قد توفي، وإنَّ رسول الله ما مات، ولكنَّه ذهب إلى ربِّه، كما ذهب موسى بن عمران، فقد غاب عن قومه أربعين ليلةً، ثمَّ رجع إليهم بعد أن قيل: قد مات، والله ليرجعنَّ رسول الله(ﷺ) كما رجع موسى، فليقطعنَّ أيدي رجالٍ، وأرجلهم زعموا: أنَّ رسول الله(ﷺ) قد مات(3).

---

(1) البخاريُّ، كتاب العلم، رقم (114). مسلم، كتاب الوصية، رقم (1637).

(2) صحيح السِّيرة النَّبويَّة ص (750) نقلاً عن شرح مسلم (90/11).

(3) شرح النَّووي (90/11). فصل الخطاب في مواقف الأصحاب للغرسي ص (41).

وأقبل أبو بكر حتَّى نزل على باب المسجد – حين بلغه الخبر – وعمر يكلِّم الناس، فلم يلتفت إلى شيءٍ حتَّى دخل على رسول الله(ﷺ) في بيت عائشة – رضي الله عنها – ورسول الله(ﷺ) مسجَّى في ناحية البيت، عليه بردةٌ حبرة، فأقبل حتَّى كشف عن وجه رسول الله(ﷺ) ثمَّ أكبَّ عليه، فقبّله، ثمَّ بكى، فقال: بأبي أنت، وأمي ! لا يجمع الله عليك موتتين، أمَّا الموتة التي كتب الله عليك؛ فقد ذقتها، ثمَّ لن تصيبك بعدها موتةٌ أبداً. قال: ثمَّ رد البردة على وجه رسول الله(ﷺ)، ثمَّ خرج، وعمر يكلِّم النَّاس، فقال: على رسلك يا عمر ! أنصت، فأبى إلا أن يتكلَّم، فلما راه أبو بكر لا ينصت؛ أقبل على النَّاس، فلمَّا سمع الناس كلامه؛ أقبلوا عليه، وتركوا عمر، فحمد الله، وأثنى عليه، ثمَّ قال: أيُّها الناس ! إنَّه من كان يعبد محمَّداً؛ فإنَّ محمداً قد مات، ومن كان يعبد الله؛ فإنَّ الله حيٌّ لا يموت، ثمَّ تلا قول الله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: 144].

قال أبو هريرة: فوالله لكأنَّ النَّاس لم يعلموا: أنَّ هذه الآية نزلت حتَّى تلاها أبو بكر يومئذٍ، قال: وأخذها النَّاس عن أبي بكرٍ، فإنَّما هي في أفواههم. قال: فقال أبو هريرة: قال عمر: فوالله ! ما هو إلا أن سمعت أبا بكر تلاها، فعقرت؛ حتَّى وقعتُ إلى الأرض ما تحملني رجلاي، وعرفت: أنَّ رسول الله قد مات[1].

* * *

(1) أخبار عمر ص (46).

المبحث الثَّالث : عمر رضي الله عنه في خلافة الصِّدِّيق

أولاً: مقامه في سقيفة بني ساعدة، ومبايعته الصِّدِّيق:

عقب وفاة النَّبي(ﷺ) اجتمعت الأنصار إِلى سعد بن عبادة في سقيفة بني ساعدة، فقالوا: منَّا أميرٌ، ومنكم أميرٌ، فذهب إِليهم أبو بكر، وعمر بن الخطَّاب، وأبو عبيدة بن الجرّاح، فذهب عمر يتكلَّم، فأسكته أبو بكر، وكان عمر يقول: والله ما أردت بذلك إِلا أنِّي قد هيَّأت كلاماً قد أعجبني خشيت ألا يبلغه أبو بكر، ثمَّ تكلَّم أبو بكر، فتكلَّم أبلغ النَّاس، فقال في كلامه: نحن الأمراء، وأنتم الوزراء. فقال حباب بن المنذر: لا والله لا نفعل ! منَّا أميرٌ، ومنكم أميرٌ، فقال أبو بكر: لا، ولكنَّا الأمراء، وأنتم الوزراء، هم أوسط العرب داراً، وأعربهم أحساباً، فبايِعوا عمر، أو أبا عبيدة. فقال عمر: بل نبايعك أنت، وأنت سيِّدنا، وخيرنا، وأحبُّنا إِلى رسول الله، فأخذ عمر بيده فبايعه، وبايعه النَّاس[1]، فرضي الله عن عمر، وأرضاه، فإِنَّه عندما ارتفعت الأصوات في السَّقيفة، وكثر اللَّغط، وخشي عمر الاختلاف، ومن أخطر الأمور الَّتي خشيها عمر أن يبدأ بالبيعة لأحد الأنصار، فتحدث الفتنة العظيمة؛ لأنَّه ليس من اليسير أن يبايع أحدٌ بعد البدء بالبيعة لأحد الأنصار، فأسرع عمر – رضي الله عنه – إِخماداً للفتنة[2]، وقال للأنصار: يا معشر الأنصار ! ألستم تعلمون: أنَّ رسول الله(ﷺ) أمر أبا بكر أن يؤمَّ النَّاس، فأيُّكم تطيب نفسه أن يتقدَّم أبا بكر ؟ فقالت الأنصار: نعوذ بالله أن نتقدَّم أبا بكر[3]! ثمَّ بادر رضي الله عنه وقال لأبي بكر: ابسط يدك،

---

(1) السِّيرة النَّبوية لأبي شهبة (594/2).

(2) البخاريُّ، كتاب الجنائز، رقم (1242).

(3) البخاريُّ، كتاب فضائل الصَّحابة، رقم (3668).

فبسط يده، فبايعه، وبايعه المهاجرون، ثمَّ الأنصار[1].

وعندما كان يوم الثلاثاء جلس أبو بكر على المنبر، فقام عمر فتكلَّم قبل أبي بكر، فحمد الله، وأثنى عليه بما هو أهله، ثمَّ قال: أيُّها الناس! إِنِّي كنت قلت لكم بالأمس مقالةً ما كانت، وما وجدتها في كتاب الله، ولا كانت عهداً عهده إِليَّ رسول الله(ﷺ)، ولكنِّي قد كنت أرى: أنَّ رسول الله(ﷺ) سيدبر أمرنا - يقول: يكون اخرنا - وإِنَّ الله قد أبقى فيكم كتابه الَّذي به هدى الله رسوله(ﷺ)، فإِن اعتصمتم به هداكم الله لما كان هداه له، وإِنَّ الله قد جمع أمركم على خيركم صاحبِ رسول الله(ﷺ)، ثاني اثنين إِذ هما في الغار، فقوموا، فبايعوا، فبايع النَّاس أبا بكر ببيعته العامَّة بعد بيعة السَّقيفة[2]، فكان عمر - رضي الله عنه - يذود، ويقوّي، ويشجِّع النَّاس على بيعة أبي بكر حتَّى جمعهم الله عليه، وأنقذهم الله من الاختلاف والفرقة، والفتنة، فهذا الموقف الذي وقفه عمر مع النَّاس من أجل جمعهم على إِمامة أبي بكر موقفٌ عظيمٌ من أعظم مواقف الحكمة؛ الَّتي ينبغي أن تسجَّل بماء الذَّهب[3].

لقد خشي أن يتفرَّق أمر المسلمين، وتشبَّ نار الفتن، فأخمدها بالمبادرة إِلى مبايعة أبي بكرٍ، وتشجيع النَّاس على المبايعة العامَّة فكان عمله هذا سبباً لنجاة المسلمين من أكبر كارثةٍ كانت تحلُّ بهم، لولا يمن نقيبته، وصحَّة نظره بعد معونة الله تعالى[4].

ثانياً: مراجعته لأبي بكر في محاربة مانعي الزَّكاة، وإِرسال جيش أسامة:

قال أبو هريرة - رضي الله عنه -: لما توفي رسول الله(ﷺ) وكان أبو بكر بعده، وكفر مَنْ

(1) الحكمة في الدَّعوة إِلى الله، سعيد القحطاني ص (226).

(2) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب (280/1).

(3) البخاري، كتاب فضائل الصَّحابة، رقم (3668).

(4) البداية والنِّهاية (305/6، 306) إِسناده صحيح.

كفر مِنَ العرب، قال عمر: يا أبا بكر ! كيف تقاتل النَّاس، وقد قال رسول الله(ﷺ): « أمرت أن أقاتل النَّاس حتى يقولوا: لا إله إلا الله. فمن قال: لا إله إلا الله؛ عصم منِّي ماله، ونفسه إلا بحقِّه، وحسابه على الله » ؟! قال أبو بكر: والله لأقاتلنَّ مَنْ فرَّق بين الصَّلاة، والزَّكاة، فإن الزَّكاة حقُّ المال، والله لو منعوني عَناقًا[1]، كانوا يؤدُّونها إلى رسول الله(ﷺ)؛ لقاتلتهم على منعها. قال عمر: فوالله ! ما هو إلا أن رأيت أنَّ الله - عزَّ وجلَّ - قد شرح صدر أبي بكرٍ للقتال، فعرفت: أنَّه الحقُّ[2].

وعندما اقترح بعض الصَّحابة على أبي بكرٍ بأن يبقى جيش أسامة حتَّى تهدأ الأمور؛ أرسل أسامةُ من معسكره من الجرف عمر بن الخطاب رضي الله عنهما إلى أبي بكر يستأذنه أن يرجع بالنَّاس، وقال: إنَّ معي وجوه المسلمين وجلَّتهم، ولا امن على خليفة رسول الله، وحرم رسول الله، والمسلمين أن يتخطَّفهم المشركون[3]. ولكنَّ أبا بكرٍ خالف ذلك، وأصرَّ على أن تستمرَّ الحملة العسكريَّة في تحرُّكها إلى الشَّام مهما كانت الظُّروف، والأحوال، والنَّتائج، وطلبت الأنصار رجلاً أقدم سنّاً من أسامة يتولَّى أمر الجيش، وأرسلوا عمر بن الخطَّاب ليحدِّث الصِّدِّيق في ذلك، فقال عمر - رضي الله عنه -: فإنَّ الأنصار تطلب رجلاً أقدم سنّاً من أسامة - رضي الله عنه - فوثب أبو بكرٍ - رضي الله عنه - وكان جالساً، وأخذ بلحية عمر - رضي الله عنه - وقال: ثكلتك أمك يا بن الخطاب ! استعمله رسول الله، وتأمرني أن أعزله[4]، فخرج عمر - رضي الله عنه - إلى النَّاس، فقالوا: ما

([1]) الحكمة في الدَّعوة إلى الله ص (227).

([2]) الخلفاء الرَّاشدون، عبد الوهاب النَّجار ص (123).

([3]) العناق: هي الأنثى من أولاد المعز ما لم يتمَّ له سنة.

([4]) البخاري، كتاب استتابة المرتدِّين والمعاندين، رقم (6925).

صنعت؟ فقال: امضوا ثكلتكم أمَّهاتكم ! ما لقيت في سببكم من خليفة رسول الله[1].

ثالثاً: عمر، ورجوع معاذ من اليمن، وفراسةٌ صادقةٌ في أبي مسلمٍ الخولاني، ورأيه في تعيين أَبان بن سعيد على البحرين:

1- عمر ورجوع معاذ من اليمن:

مكث معاذ بن جبل باليمن في حياة رسول الله(ﷺ)، وكان له جهاده الدَّعويُّ، وكذلك ضدَّ المرتدِّين، وبعد وفاة رسول الله(ﷺ) قدم إِلى المدينة، فقال عمر - رضي الله عنه - لأبي بكرٍ - رضي الله عنه -: أرسل إِلى هذا الرَّجل، فدع له ما يُعَيِّشُه، وخذ سائره منه. فقال أبو بكر: إِنَّما بعثه النَّبيُّ(ﷺ) ليجبره، ولست باخذٍ منه شيئاً إِلا أن يعطيني، ورأى عمر: أنَّ أبا بكرٍ - رضي الله عنهما - لم يأخذ برأيه، ولكنَّ عمر مقتنعٌ بصواب رأيه، فذهب إِلى معاذ لعلَّه يرضى، فقال معاذ: إِنَّما بعثني رسول الله(ﷺ) ليجبرني ولست بفاعلٍ. إِنَّ عمر لم يذهب إِلى أبي بكر مستعدياً، ولكنَّه كان يريد الخير لمعاذٍ، وللمسلمين، وها هو معاذ يرفض نصيحة عمر، ويعلم عمر: أنَّه ليس بصاحب سلطانٍ على معاذٍ، فينصرف راضياً، لأنَّه قام بواجبه من النَّصيحة، ولكن معاذاً رأى رفضه نصيحة عمر ما جعله يذهب إِليه قائلاً: قد أطعتك، وإِني فاعلٌ ما أمرتني به، فإِني رأيت في المنام أني في خوضة ماء قد خشيت الغرق، فخلصتني منه يا عمر ! ثمَّ ذهب معاذ إِلى أبي بكر - رضي الله عنهما - فذكر ذلك كلَّه له، وحلَّفه: أنَّه لا يكتمه شيئاً. فقال أبو بكرٍ - رضي الله عنه -: أنا لا اخذ شيئاً، وقد وهبته لك. فقال عمر - رضي الله عنه -: هذا حين حلَّ، وطاب[2]. وقد جاء في روايةٍ: أنَّ أبا بكرٍ

([1]) الكامل لابن الأثير (226/2).

([2]) تاريخ الطَّبري (46/4).

قال لمعاذ: ارفع حسابك. فقال معاذ: أحسابان: حساب الله، وحسابٌ منكم ؟ والله لا ألي لكم عملاً أبداً[1]!

2- فراسة صادقة في أبي مسلم الخولاني:

كان عمر - رضي الله عنه - يتمتَّع بفراسةٍ يندر وجودها في هذه الحياة، فقد روى الذَّهبيُّ: أنَّ الأسود العنسي تنبَّأ باليمن - ادَّعى النُّبوَّة - فبعث إِلى أبي مسلم الخولاني، فأتاه بنارٍ عظيمةٍ، ثُمَّ إِنَّه ألقى أبا مسلمٍ فيها، فلم تضرَّه.. فقيل للأسود: إِن لم تنف هذا عنك أفسد عليك من اتَّبعك، فأمره بالرَّحيل، فقدم المدينة، فأناخ راحلته، ودخل المسجد يصلِّي، فبصر به عمر - رضي الله عنه - فقام إِليه، فقال: ممَّن الرجل ؟ قال: من اليمن. قال: وما فعل الَّذي حرقه الكذَّاب بالنار ؟ قال: ذاك عبد الله بن ثُوَب. قال: نشدتك بالله ! أنت هو؟ قال: اللَّهُمَّ نعم ! فاعتنقه عمر، وبكى، ثمَّ ذهب به حتى أجلسه فيما بينه وبين الصِّدِّيق، فقال: الحمد لله الذي لم يمتني حتَّى أراني في أمَّة محمَّدٍ(ﷺ) مَنْ صُنع به كما صُنع بإِبراهيم الخليل[2].

3- رأيه في تعيين أَبان بن سعيد على البحرين:

انتهج أبو بكر - رضي الله عنه - خط الشُّورى في تعيين الأمراء، فقد ورد: أنَّه شاور أصحابه فيمن يبعث إِلى البحرين، فقال له عثمان: ابعث رجلاً قد بعثه رسول الله، فقدم عليه[3] بإِسلامهم، وطاعتهم، وقد عرفوه، وعرفهم، وعرف بلادهم - يعني: العلاء بن

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) شهيد المحراب ص (69) نقلاً عن الاستيعاب (338/3).

(3) عيون الأخبار (125/1).

الحضرمي - فأبى ذلك عمر عليه، وقال: أكره أَبان بن سعيد بن العاص، فإنَّه رجلٌ قد حالفهم. فأبى أبو بكرٍ أن يكرهه، وقال: لا أكره رجلاً يقول: لا أعمل لأحدٍ بعد رسول الله. وأجمع أبو بكرٍ بعثة العلاء بن الحضرميّ إلى البحرين[1].

رابعاً: رأي عمر في عدم قبول دية قتلى المسلمين، واعتراضه على إقطاع الصِّدّيق للأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن:

1- رأي عمر في عدم قبول دية قتلى المسلمين في حروب الردة:

جاء وفد بزاخة من أسدٍ، وغطفان إلى أبي بكر يسألونه الصُّلح، فخيَّرهم بين الحرب المجلية، والسِّلم المخزية، فقالوا: هذه المجلية قد عرفناها؛ فما المخزية ؟ قال: تنزع منكم الحلقة، والكراع، ونغنم ما أصبنا منكم، وتردون علينا ما أصبتم منَّا، وَتَدُون قتلانا، وتكون قتلاكم في النَّار، وتُتركون أقواماً يتَّبعون أذناب الإبل حتَّى يري الله خليفة رسوله(ﷺ) والمهاجرين أمراً يعذرونكم به. فعرض أبو بكر ما قال على القوم، فقام عمر بن الخطَّاب، فقال: قد رأيت رأياً سنشير عليك، أمَّا ما ذكرت من الحرب المجلية، والسِّلم المخزية؛ فنعم ما ذكرت، وأمَّا ما ذكرت أن نغنم ما أصبنا منكم، وتردُّون ما أصبتم منَّا؛ فنعم ما ذكرت، وأمَّا ما ذكرت تدون قتلانا، وتكون قتلاكم في النَّار، فإنَّ قتلانا قاتلت، فقتلت على أمر الله، أُجورها على الله، ليس لها دياتٌ. فتبايع القوم على ما قال عمر[2].

([1]) سير أعلام النُّبلاء (8/4، 9)، أصحاب الرَّسول (137/1).

([2]) كنز العمال (620/5) رقم (14093).

2- اعتراضه على إقطاع الصِّدِّيق للأقرع بن حابس، وعيينة بن حصن:

جاء عيينة بن حصن، والأقرع بن حابس إلى أبي بكرٍ - رضي الله عنه - فقالا: يا خليفة رسول الله ! إنَّ عندنا أرضاً سبخةً، ليس فيها كلأٌ، ولا منفعةٌ، فإن رأيت أن تقطعنا لعلَّنا نحرثها، أو نزرعها، لعلَّ الله أن ينفع بها بعد اليوم. فقال أبو بكر لمن حوله: ما تقولون فيما قالا، إن كانت أرضاً سبخة لا يُنتفع بها ؟ قالوا: نرى أن تقطعهما إيَّاها، لعلَّ الله ينفع بها بعد اليوم. فأقطعهما إيَّاها، وكتب لهما بذلك كتاباً، وأشهد عمر، وليس في القوم، فانطلقا إلى عمر يشهدانه، فوجداه قائمًا يهنأ[1] بعيراً له، فقالا: إنَّ أبا بكرٍ أشهدك على ما في الكتاب، فنقرأ عليك، أو تقرأ ؟ فقال: أنا على الحال الَّذي تريان، فإن شئتما فاقرأا وإن شئتما فانظرا حتَّى أفرغ، فأقرأ عليكما، قالا: بل نقرأ، فقرأا فلمَّا سمع ما في الكتاب تناوله من أيديهما، ثمَّ تفل عليه، فمحاه، فتذمَّرا، وقالا مقالةً سيئةً. فقال: إنَّ رسول الله كان يتألَّفكما، والإسلام يومئذٍ ذليلٌ، وإنَّ الله قد أعزَّ الإسلام، فاذهبا، فاجهدا جهدكما، لا رعى الله عليكما إن رعيتما. فأقبلا إلى أبي بكرٍ، وهما يتذمَّران، فقالا: والله ما ندري أنت الخليفة أم عمر ؟! فقال: لا بل هو لو كان شاء. فجاء عمر - وهو مغضبٌ - فوقف على أبي بكر، فقال: أخبرني عن هذه الأرض الَّتي أقطعتها هذين؛ أرض هي لك خاصَّة أم للمسلمين عامَّة؟ قال: بل للمسلمين عامَّة. قال: فما حملك أن تخصَّ بها هذين دون جماعة المسلمين ؟ قال: استشرت هؤلاء الَّذين حولي فأشاروا عليَّ بذلك. قال: فإذا استشرت هؤلاء الَّذين حولك، فكلُّ المسلمين أوسعتهم مشورةً، ورضاً؟ فقال أبو بكرٍ - رضي الله عنه -: قد كنت قلت لك: إنَّك على هذا أقوى منِّي، ولكن غلبتني[2].

---

(1) القيود الواردة على سلطة الدَّولة، عبد الله الكيلاني ص (169).

(2) أخبار عمر ص (362) نقلاً عن الرِّياض النَّضرة، نيل الأوطار (22/8).

هذه الواقعة دليلٌ لا يقبل الشَّكَّ: أنَّ حكم الدولة الإسلاميَّة في عهد الخلفاء الرَّاشدين كان يقوم على الشُّورى، فهي تظهر لنا خليفة رسول الله(ﷺ)، حريصاً على استشارة المسلمين في الصَّغيرة والكبيرة، وما كان ليبرم أمراً دون مشورة إخوانه[1].

إنَّ الخبر السَّالف الذِّكر يؤكِّد لنا: أنَّ خليفة رسول الله - رضي الله عنه - كان يمضي الشُّورى في كلِّ شأنٍ من شؤون المسلمين، بل وكان ينزل عن رأيه، وهو مَنْ هو - رضي الله عنه - إنَّما صورةٌ للشُّورى الحقيقيَّة المنضبطة مع أوامر الله، مع الحلال والحرام، لا الشُّورى المزيَّفة الَّتي تجري تحت قباب مجالس دستورية، لم تجن من ورائها الشُّعوب إلا المرارة، والاستبداد، والظُّلم، والضَّياع[2].

خامساً: جمع القران الكريم:

كان من ضمن شهداء المسلمين في حرب اليمامة كثيرٌ من حفظة القران، وقد نتج عن ذلك أن قام أبو بكر - رضي الله عنه - بمشورة عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - بجمع القران حيث جُمع من الرِّقاع، والعظام، والسَّعف، ومن صدور الرِّجال[3]، وأسند الصِّدِّيق هذا العمل العظيم إلى الصَّحابيِّ زيد بن ثابتٍ الأنصاريِّ، قال زيد بن ثابتٍ - رضي الله عنه -: أرسل إليَّ أبو بكرٍ - رضي الله عنه - مقتل أهل اليمامة[4]، فإذا عمر بن الخطَّاب عنده، قال أبو بكر - رضي الله عنه -: إنَّ عمر أتاني، فقال: إنَّ القتل قد استحرَّ[5] يوم اليمامة

(1) هنأ الإبل يهنؤها: طلاها بالهناء، أي: القطران.

(2) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب (262/1).

(3) استخلاف « أبو بكر الصديق »، جمال عبد الهادي ص (166، 167).

(4) المصدر السابق نفسه ص (167).

(5) حروب الردَّة وبناء الدَّولة الإسلاميَّة، أحمد سعيد ص (145).

بقرَّاء القران، وإِنِّي أخشى أن يستحرَّ القتل بالقرَّاء بالمواطن[1] فيذهب كثيرٌ من القران، وإِنِّي أرى أن تأمر بجمع القران. قلتُ لعمر: كيف تفعل شيئاً لم يفعله رسول الله(ﷺ) ؟! قال عمر: هذا والله خيرٌ، فلم يزل عمر يراجعني حتَّى شرح الله صدري لذلك، ورأيت في ذلك الَّذي رأى عمر. قال زيد: قال أبو بكر: إِنَّك رجلٌ شابٌّ عاقلٌ، لا نتَّهمك، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله(ﷺ)، فتتبَّع القران، فاجمعه[2]. قال زيد: فوالله لو كلَّفوني نقل جبلٍ من الجبال ما كان أثقل عليَّ ممَّا أمرني به من جمع القران[3].

ونستخلص من واقعة جمع القران الكريم بعض النَّتائج، منها:

1- إِنَّ جمع القران الكريم جاء نتيجة الخوف على ضياعه؛ نظراً لموت العديد من القرَّاء في حروب الردَّة، وهذا يدلُّ على أنَّ القرَّاء، والعلماء كانوا وقتئذٍ أسرع النَّاس إِلى العمل، والجهاد لرفع شأن الإِسلام والمسلمين بأفكارهم وسلوكهم وسيوفهم، فكانوا خير أمةٍ أخرجت للنَّاس ينبغي الاقتداء بهم لكلِّ مَنْ جاء بعدهم.

2- إِنَّ جمع القران تمَّ بناءً على المصلحة المرسلة، ولا أدلُّ على ذلك من قول عمر لأبي بكرٍ حين سأله: كيف نفعل شيئاً لم يفعله رسول الله(ﷺ): إِنَّه والله خيرٌ. وفي بعض الرِّوايات:

أنَّه قال له: إِنَّه والله خيرٌ، ومصلحةٌ للمسلمين، وهو نفس ما أجاب به أبو بكر زيد بن ثابتٍ حين سأل نفس السؤال. وسواء صحَّت الرواية التي جاء فيها لفظ المصلحة، أو لم

(1) يعني واقعة يوم اليمامة ضد مسيلمة الكذَّاب وإِخوانه.

(2) استحرَّ: كثر، واشتدَّ.

(3) أي في الأماكن الَّتي يقع فيها القتال مع الكفَّار.

تصحَّ، فإِنَّ التَّعبير بكلمة: خير، يفيد نفس المعنى، وهو مصلحة المسلمين في جمع القران، فقد جمع القران مبنيّاً على المصلحة المرسلة أوَّل الأمر، ثم انعقد الإجماع على ذلك بعد أن وافق الجميع بالإِقرار الصَّريح، أو الضِّمني، وهذا يدلُّ على أنَّ المصلحة المرسلة يصحُّ أن تكون سنداً للإجماع بالنِّسبة لمن يقول بحجِّيتها، كما هو مقرَّر في كتب أصول الفقه.

3- وقد اتَّضح لنا من هذه الواقعة كذلك كيف كان الصَّحابة يجتهدون في جوٍّ من الهدوء، يسوده الودُّ، والاحترام، هدفهم الوصول إِلى ما يحقِّق الصَّالح العام لجماعة المسلمين، وأنَّهم كانوا ينقادون إِلى الرأي الصَّحيح، وتنشرح قلوبهم له بعد الإِقناع، والاقتناع، فإِذا اقتنعوا بالرأي؛ دافعوا عنه، كما لو كان رأيهم منذ البداية، وبهذه الرُّوح أمكن انعقاد إِجماعهم حول العديد من الأحكام الاجتهاديَّة[1].

* * *

([1]) أي: من الأشياء الَّتي عندي وعند غيرك.

الفصل الثَّالث

استخلاف الصِّدِّيق للفاروق – رضي الله عنهما –،وقواعد نظام حكمه، وحياته في المجتمع

المبحث الأوَّل

استخلاف الصِّدِّيق للفاروق وقواعد نظام حكمه

أولاً: استخلاف الصِّدِّيق للفاروق:

لما اشتدَّ المرض بأبي بكرٍ جمع النَّاس إليه، فقال: إنَّه قد نزل بي ما قد ترون، ولا أظنُّني إلا ميِّتٌ؛ لما بي، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتي، وحَلَّ عنكم عقدتي، وردَّ عليكم أمركم، فأمِّروا عليكم مَنْ أحببتم، فإنَّكم إن أمَّرتم في حياتي كان أجدر ألا تختلفوا بعدي[1]. وتشاور الصَّحابة – رضي الله عنهم – وكلٌّ يحاول أن يدفع الأمر عن نفسه ويطلبه لأخيه؛ إذ يرى فيه الصَّلاح، والأهليَّة، لذا رجعوا إليه، فقالوا: رأينا يا خليفة رسول الله رأيك ! قال: فأمهلوني حتَّى أنظر لله، ولدينه، ولعباده.

فدعا أبو بكرٍ عبد الرَّحمن بن عوف، فقال له: أخبرني عن عمر بن الخطَّاب، فقال له: ما تسألني عن أمرٍ إلا وأنت أعلم به منِّي. فقال أبو بكر: وإن ! فقال عبد الرَّحمن: هو والله أفضل من رأيك فيه !

ثمَّ دعا عثمان بن عفَّان، فقال: أخبرني عن عمر بن الخطَّاب. فقال: أنت أخبر به، فقال: على ذلك يا أبا عبد الله ! فقال عثمان: اللَّهُمَّ علمي به: أنَّ سريرته خيرٌ من علانيته، وأنَّه ليس فينا مثله. فقال أبو بكر: يرحمك الله ! والله لو تركتهُ ما عَدَتْك !

([1]) البخاريُّ، كتاب فضائل القران، رقم (4986).

ثمَّ دعا أسيد بن حضير، فقال له مثل ذلك، فقال أسيد: اللَّهُمَّ أعلمه الخيرة بعدك، يرضى للرِّضا، ويسخط للسُّخط، والَّذي يسرُّ خيرٌ من الَّذي يعلن، ولن يلي هذا الأمر أحدٌ أقوى عليه منه.

وكذلك استشار سعيد بن زيدٍ، وعدداً من الأنصار، والمهاجرين، وكلُّهم تقريباً كانوا برأيٍ واحدٍ في عمر إِلا طلحة بن عبيد الله خاف من شدَّته، فقال لأبي بكر: ما أنت قائل لربِّك إِذا سألك عن استخلاف عمر علينا، وقد ترى غلظته ؟ فقال أبو بكر: أجلسوني، أبالله تخوفونني ؟ خاب من تزوَّد من أمركم بظلمٍ، أقول: اللَّهُمَّ استخلفت عليهم خير أهلك[1]! وبيَّن لهم سبب غلظة عمر، وشدَّته، فقال: ذلك لأنَّه يراني رقيقاً، ولو أفضى الأمر إِليه؛ لترك كثيراً ممَّا عليه[2].

ثمَّ كتب عهداً مكتوباً يُقرأ على النَّاس في المدينة، وفي الأمصار عن طريق أمراء الأجناد، فكان نصُّ العهد: (بسم الله الرَّحمن الرَّحيم، هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في اخر عهده بالدُّنيا خارجاً منها، وعند أوَّل عهده بالأخرة داخلاً فيها، حيث يؤمن الكافر، ويوقن الفاجر، ويصدق الكاذب، إِنِّي استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطَّاب، فاسمعوا له، وأطيعوا، وإِنِّي لم ال الله، ورسوله، ودينه، ونفسي، وإِيَّاكم خيراً، فإِن عدل؛ فذلك ظنِّي به، وعلمي فيه، وإِن بدَّل فلكلِّ أمرئ ما اكتسب من الإِثم، والخيرَ أردتُ، ولا أعلم الغيب ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: 227].

إِنَّ عمر هو نصح أبي بكر الأخير للأمَّة، فقد أبصر الدُّنيا مقبلةً تتهادى، وفي قومه فاقةٌ

(1) الاجتهاد في الفقه الإسلاميّ، عبد السلام السُّليماني ص (127).

(2) البداية والنِّهاية (18/7)، تاريخ الطَّبري (238/4).

قديمةٌ، يعرفها، فإذا ما أطلُّوا لها استشرفوا شهواتها، فنكلت بهم، واستبدَّت، وذاك حذَّرهم رسول الله(ﷺ) إيَّاه[1]، قال رسول الله(ﷺ): « فوالله ما الفقر أخشى عليكم، ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدُّنيا، كما بسطت على مَنْ كان قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم، كما أهلكتهم »[2].

لقد أبصر أبو بكرٍ الدَّاء فأتى لهم رضي الله عنه بدواءٍ ناجعٍ.. جبلٍ شاهقٍ، إذا ما رأته الدُّنيا أيست، وولَّت عنهم مدبرةً، إنَّه الرَّجل الذي قال فيه النبي(ﷺ): « إيهاً يا بن الخطاب! والَّذي نفسي بيده ما لقيك الشَّيطان سالكاً فجّاً إلا سلك فجّاً غير فجِّك»[3].

إنَّ الأحداث الجسام الَّتي بالأمَّة قد بدأت بقتل عمر، هذه القواصم خير شاهدٍ على فراسة أبي بكرٍ وصدق رؤيته في العهد لعمر، فعن عبد الله بن مسعودٍ – رضي الله عنه – قال: أفرس النَّاس ثلاثة: صاحبة موسى؛ الَّتي قالت: ﴿يَاأَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الأَمِينُ﴾ [القصص: 26]، وصاحب يوسف حيث قال: ﴿أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا﴾ [يوسف: 21]، وأبو بكرٍ حين استخلف عمر[4]، فقد كان عمر هو سدَّ الأمَّة المنيع؛ الَّذي حال بينها، وبين أمواج الفتن[5].

هذا وقد أخبر عمر بن الخطَّاب بخطواته القادمة، فقد دخل عليه عمر، فعرَّفه أبو بكر بما عزم، فأبى أن يقبل، فتهدَّده أبو بكر بالسَّيف، فما كان أمام عمر إلا أن يقبل[6]، وأراد

([1]) الكامل لابن الأثير (79/2)، التَّاريخ الإسلامي، محمود شاكر ص (101).

([2]) الكامل لابن الأثير (79/2).

([3]) تاريخ الإسلام للذَّهبي، عهد الخلفاء ص (66 – 117)، أبو بكر رجل دولة ص (99).

([4]) البخاريُّ، كتاب الجزية والموادعة، رقم (3158).

([5]) البخاريُّ، كتاب فضائل أصحاب النَّبيِّ، رقم (3683).

([6]) مجمع الزَّوائد (268/10) صحيح الإسناد.

الصِّدِّيق أن يبلِّغ النَّاس بلسانه واعياً مدركاً حتَّى لا يحصل أيُّ لَبْسٍ، فأشرف أبو بكر على النَّاس، وقال لهم: أترضون بمن أستخلف عليكم، فإِنِّي والله ما ألوت من جهد الرأي، ولا وليت ذا قرابةٍ، وإِنِّي قد استخلفت عليكم عمر بن الخطَّاب، فاسمعوا له، وأطيعوا. فقالوا: سمعنا، وأطعنا[1]. وتوجَّه الصِّدِّيق بالدُّعاء إِلى الله يناجيه، ويبثه كوامن نفسه، وهو يقول: اللَّهُمَّ ولَّيتُه بغير أمر نبيِّك، ولم أرد بذلك إِلا صلاحهم، وخفت عليهم الفتنة، واجتهدت لهم رأيي، فولَّيت عليهم خيرهم، وأقواهم عليهم، وأحرصهم على ما أرشدهم، وقد حضرني من أمرك ما حضر، فأخلفني فيهم، فهم عبادك[2]!

وكلَّف أبو بكرٍ عثمان – رضي الله عنه – بأن يتولى قراءة العهد على النَّاس، وأخذ البيعة لعمر قبل موت أبي بكرٍ بعد أن ختمه لمزيدٍ من التَّوثيق، والحرص على إِمضاء الأمر، دون أيِّ اثارٍ سلبيةٍ، وقال عثمان للنَّاس: أتبايعون لمن في هذا الكتاب ؟ فقالوا: نعم. فأقرُّوا بذلك جميعاً، ورضوا به[3]، فبعد أن قرأ العهد على النَّاس، ورضوا به؛ أقبلوا عليه، وبايعوه[4]، واختلى الصِّدِّيق بالفاروق، وأوصاه بمجموعةٍ من التَّوصيات لإِخلاء ذمَّته من أي شيءٍ، حتَّى يمضي إِلى ربِّه خالياً من أيِّ تبعةٍ بعد أن بذل قصارى جهده، واجتهاده[5]، وقد جاء في الوصيَّة:

اتَّق الله يا عمر ! واعلم أنَّ لله عملاً بالنَّهار لا يقبله باللَّيل، وعملاً باللَّيل لا يقبله بالنَّهار، وأنَّه لا يقبل نافلة حتَّى تُؤدَّى فريضته، وإِنَّما ثقلت موازين مَنْ ثقلت موازينه يوم

([1]) أبو بكر رجل الدّولة ص (100).

([2]) ماثر الإنافة (49/1).

([3]) تاريخ الطَّبري (248/4).

([4]) طبقات ابن سعد (199/3)، تاريخ المدينة لابن شبة (665/2 – 669).

([5]) طبقات ابن سعد (200/3).

القيامة باتِّباعهم الحقَّ في دار الدُّنيا، وثقله عليهم، وحقَّ لميزانٍ يوضع فيه الحقُّ غداً أن يكون ثقيلاً. وإِنَّما خفت موازين مَنْ خفَّت موازينه يوم القيامة باتِّباعهم الباطل في الدُّنيا، وخفته عليهم، وحقَّ لميزانٍ يوضع فيه الباطل غداً أن يكون خفيفاً. وإِنَّ الله تعالى ذكر أهل الجنَّة، فذكرهم بأحسن أعمالهم، وتجاوز عن سيِّئه، فإِذا ذكرتهم؛ قلت: إِنِّي لأخاف ألا ألحق بهم، وإِن الله تعالى ذكر أهل النَّار، فذكرهم بأسوأ أعمالهم، وردَّ عليهم أحسنه، فإِذا ذكرتهم؛ قلت: إِنِّي لأرجو ألا أكون مع هؤلاء؛ ليكون العبد راغباً راهباً، لا يتمنَّى على الله، ولا يقنط من رحمة الله، فإِن أنت حفظت وصيَّتي فلا يك غائبٌ أحبَّ إِليك من الموت، وهو اتيك، وإِن أنت ضيَّعت وصيَّتي فلا يك غائبٌ أبغض إِليك من الموت، ولست تُعجزه[1].

وباشر عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – أعماله بصفته خليفة للمسلمين فور وفاة أبي بكرٍ رضي الله عنه[2].

ويلحظ الباحث: أنَّ ترشيح أبي بكرٍ الصِّدِّيق – رضي الله عنه – لعمر بن الخطَّاب، لم يأخذ قوَّته الشَّرعية، ما لم يستند لرضا الغالبيَّة بعمر، وهذا ما تحقَّق حين طلب أبو بكر من النَّاس أن يبحثوا لأنفسهم عن خليفة من بعده، فوضعوا الأمر بين يديه، وقالوا له: رأينا إِنَّما هو رأيك[3].

ولم يقرِّر أبو بكرٍ التَّرشيح إِلا بعد أن استشار أعيان الصَّحابة، فسأل كلَّ واحدٍ على انفرادٍ، ولما ترجَّح لديه اتفاقهم؛ أعلن ترشيحه لعمر، فكان ترشيح أبي بكرٍ صادراً عن استقراءٍ لاراء الأمَّة من خلال أعيانها، على أنَّ هذا التَّرشيح لا يأخذ قوته الشَّرعية إِلا بقبول

([1]) دراسات في عهد النبوة والخلافة الرَّاشدة للشُّجاع ص (272).

([2]) المصدر السابق نفسه.

([3]) صفة الصَّفوة (264/1، 265).

الأمَّة به، ذلك: أنَّ اختيار الحاكم حقٌّ للأمَّة، والخليفة يتصرَّف بالوكالة عن الأمَّة. ولابد من رضا الأصيل، ولهذا توجَّه أبو بكر إلى الأمَّة: أترضون بمن أستخلف عليكم ؟ فإنِّي والله ما ألوت من جهدي الرَّأي، ولا ولَّيت ذا قرابة، وأنِّي قد استخلفت عمر بن الخطَّاب، فاسمعوا له، وأطيعوا، فقالوا: سمعنا، وأطعنا[1]. وفي قول أبي بكرٍ: أترضون بمن أستخلف عليكم ؟ إشعارٌ بأنَّ الأمر للأمَّة، وأنَّها هي صاحبة العلاقة والاختصاص[2].

إنَّ عمر – رضي الله عنه – ولي الخلافة باتِّفاق أهل الحلِّ والعقد، وإرادتهم، فهم الَّذين فوَّضوا لأبي بكرٍ انتخاب الخليفة، وجعلوه نائباً عنهم في ذلك، فشاور، ثمَّ عيَّن الخليفة، ثمَّ عرض هذا التَّعيين على النَّاس، فأقرُّوه، وأمضوه، ووافقوا عليه، وأصحاب الحلِّ والعقد في الأمَّة هم النُّواب (الطَّبيعيون) عن هذه الأمَّة، وإذاً فلم يكن استخلاف عمر رضي الله عنه إلا على أصحِّ الأساليب الشُّورية وأعدلها[3].

إنَّ الخطوات الَّتي سار عليها أبو بكر الصِّدِّيق في اختيار خليفته من بعده لا تتجاوز الشُّورى بأيِّ حالٍ من الأحوال، وإن كانت الإجراءات المتَّبعة فيها غير الإجراءات المتَّبعة في تولية أبي بكرٍ نفسه[4]، وهكذا تمَّ عقد الخلافة لعمر – رضي الله عنه – بالشُّورى والاتِّفاق، ولم يورد التَّاريخ أيَّ خِلافٍ وقع حول خلافته بعد ذلك، ولا أنَّ أحداً نهض طول عهده لينازعه الأمر، بل كان هناك إجماعٌ على خلافته، وعلى طاعته في أثناء حكمه، فكان الجميعُ وحدةً واحدةً[5].

(1) دراسات في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة ص (272).

(2) القيود الواردة على سلطة الدَّولة في الإسلام ص (172).

(3) تاريخ الطَّبري (4/248).

(4) القيود الواردة على سلطة الدَّولة في الإسلام ص (172).

(5) أبو بكر الصِّدِّيق، علي الطنطاوي ص (237).

ثانياً: انعقاد الإِجماع على خلافته رضي الله عنه:

وقد نقل إِجماع الصَّحابة – رضي الله عنهم – ومن بعدهم على خلافة عمر طائفة من أهل العلم؛ **الَّذين يعتمد عليهم في النَّقل منهم:**

1- روى أبو بكرٍ أحمد بن الحسين البيهقيُّ بإِسناده إِلى عبد الله بن عبَّاسٍ – رضي الله عنهما – قال: دخلت على عمر حين طعن. فقلت: أبشر بالجنَّة يا أمير المؤمنين ! أسلمت حين كفر النَّاس، وجاهدت مع رسول الله(ﷺ) حين خذله النَّاس، وقُبض رسول الله(ﷺ) وهو عنك راضٍ، ولم يختلف في خلافتك اثنان، وقتلت شهيداً. فقال: أعد عليَّ. فأعدت عليه، فقال: والله الَّذي لا إِله غيره ! لو أنَّ لي ما على الأرض من صفراء وبيضاء؛ لافتديت به مِنْ هول المطلع[1].

2- وقال أبو نعيم الأصبهانيُّ مبيناً الإِجماع على خلافة الفاروق – رضي الله عنه –: لما علم الصِّدِّيق – رضي الله عنه – من فضل عمر – رضي الله عنه – ونصيحته، وقوَّته على ما يقلِّده، وما كان يعينه عليه من أيَّامه من المعونة التَّامة لم يكن يسعه في ذات الله، ونصيحته لعباد الله تعالى أن يعدل هذا الأمر عنه إِلى غيره، ولما كان يعلم من أمر شأن الصَّحابة – رضي الله عنهم –: أنَّهم يعرفون منه ما عرفه، ولا يشكل عليهم شيءٌ من أمره؛ فوض إِليهم ذلك، فرضي المسلمون ذلك، وسلَّموه، ولو خالطهم في أمره ارتيابٌ، أو شبهةٌ؛ لأنكروه، ولم يتَّبِعوه كاتِّباعهم أبا بكرٍ – رضي الله عنهم – فيما فرض الله عليه الاجتماع وأنَّ إِمامته وخلافته ثبتت على الوجه الَّذي ثبت للصِّدِّيق، وإِنَّما كان الدَّليل لهم على الأفضل، والأكمل،

([1]) دراسات في عهد النُّبوَّة والخلافة الراشدة ص (272).

فتبعوه على ذلك مستسلمين له، راضين به[1].

3- وقال أبو عثمان الصَّابوني بعد ذكره خلافة الصِّدِّيق باختيار الصَّحابة، وإِجماعهم عليه، فقال: ثمَّ خلافة عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - باستخلاف أبي بكرٍ - رضي الله عنه - إِيَّاه، واتِّفاق الصَّحابة عليه بعده، وإِنجاز الله سبحانه بمكانه في إِعلاء الإِسلام، وإِعظام شأنه وَعْدَهُ[2].

4- وقال النَّووي في معرض ذكره لإِجماع الصَّحابة على تنفيذ عهد الصِّدِّيق بالخلافة لعمر، حيث قال: أجمعوا على اختيار أبي بكرٍ على تنفيذ عهده إِلى عمر[3].

5- وقال ابن تيميَّة: وأمَّا عمر؛ فإِنَّ أبا بكرٍ عهد إِليه، وبايعه المسلمون بعد موت أبي بكرٍ، فصار إِماماً لما حصلت له القدرة والسُّلطان بمبايعتهم[4].

6- وقال شارح الطَّحاوية: وتثبَّتت الخلافة بعد أبي بكرٍ - رضي الله عنه - لعمر - رضي الله عنه - وذلك بتفويض أبي بكر الخلافة إِليه، واتِّفاق الأمَّة بعده عليه[5].

ومن هذه النُّقول الَّتي تقدَّم ذكرها تبيَّن: أنَّ خلافة عمر - رضي الله عنه - تمَّت بإِجماع أصحاب رسول الله(ﷺ)، حيث تلقَّوا عهد أبي بكرٍ - رضي الله عنه - بالخلافة لعمر بالقبول، والتَّسليم، ولم يعارض في ذلك أحدٌ، وكذا أجمعت الفرقة النَّاجية أهلُ السُّنَّة والجماعة على ما أجمع عليه أصحاب رسول الله، ولم يخالفهم إِلا من لا يعتدُّ بخلافه ممَّن ابتُلي ببغض

([1]) المصدر السابق نفسه.

([2]) الاعتقاد للبيهقيِّ ص (188).

([3]) كتاب الإِمامة والردّ على الرَّافضة ص (274).

([4]) عقيدة السَّلف، وأصحاب الحديث ضمن مجموعة الرَّسائل المنبريَّة (1/129).

([5]) شرح النَّووي على صحيح مسلمٍ (12/206).

أصحاب رسول الله(ﷺ)، وَمَنْ جرى في ركابهم ممَّن فُتِن بهم، فإن اعترض معترضٌ على إجماع الصَّحابة المتقدِّم ذكره بما رواه ابن سعدٍ، وغيره من أنَّ بعض الصَّحابة سمعوا بدخول عبد الرَّحمن ابن عوف، وعثمان على أبي بكرٍ، فقال له قائل منهم: ما أنت قائلٌ لربِّك إذا سألك عن استخلاف عمر علينا وقد ترى غلظته ؟ فقال أبو بكر: أجلسوني، أبالله تخوفونني ؟ خاب من تزوَّد من أمركم بظلم، أقول: اللَّهمَّ استخلفت عليهم خير أهلك ! أبلغ عنِّي ما قلت لك مَنْ وراءك[1]، والجواب عن هذا الإنكار الصَّادر إنْ صحَّ من هذا القائل ليس عن جهالةٍ لتفضيل عمر بعد أبي بكر واستحقاقه للخلافة، وإنَّما كان خوفاً من خشونته وغلظته، لا اتِّهاماً له في قوَّته، وأمانته[2].

ثالثاً: خطبة الفاروق لمَّا تولَّى الخلافة:

اختلف الرُّواة في أوَّل خطبةٍ خطبها الفاروق عمر، فقال بعضهم: إنَّه صعد المنبر، فقال: اللَّهمَّ إنِّي شديدٌ فليِّني، وإنِّي ضعيفٌ فقوِّني، وإنِّي بخيلٌ فسخِّني[3]. وروي أنَّ أوَّل خطبةٍ كانت قوله: إنَّ الله ابتلاكم بي، وابتلاني بكم بعد صاحبي، فوالله لا يحضرني شيءٌ من أمركم، فيليه أحدٌ دوني، ولا يتغيَّب عنِّي فالو فيه عن أهل الجزء - يعني: الكفاية - والأمانة، والله لئن أحسنوا، لأحسننَّ إليهم ! ولئن أساؤوا؛ لأنكلنَّ بهم ! فقال من شهد خطبته، ورواها عنه: فوالله ! ما زاد على ذلك حتَّى فارق الدُّنيا[4]، وروي: أنَّه لما ولي الخلافة صعد المنبر، وهمَّ أن يجلس مكان أبي بكرٍ، فقال: ما كان الله ليراني أرى نفسي أهلاً لمجلس أبي بكرٍ. فنزل مرقاةً،

([1]) منهاج السُّنَّة (142/1).

([2]) شرح الطَّحاوية ص (539).

([3]) الطَّبقات لابن سعد (199/3).

([4]) كتاب الإمامة والردِّ على الرَّافضة ص (276).

فحمد الله، وأثنى عليه، ثمَّ قال: اقرؤوا القران؛ تعرفوا به، واعملوا به؛ تكونوا من أهله، وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا، وتزيَّنوا للعرض الأكبر يوم تعرضون على الله لا تخفى منكم خافية، إِنَّه لم يبلغ حقُّ ذي حقٍّ أن يطاع في معصية الله ألا وإِنِّي أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة ولي اليتيم؛ إن استغنيت؛ عففت، وإِن افتقرت؛ أكلت بالمعروف[1].

ويمكن الجمع بين هذه الرِّوايات إِذا افترضنا: أنَّ عمر ألقى خطبته أمام جمعٍ من الحاضرين، فحفظ بعضهم منها جزءاً، فرواه، وحفظ اخر جزءاً غيره، فذكره، وليس من الغريب أن يمزج الفاروق في أوَّل خطبةٍ له بين البيان السِّياسي، والإِداري، والعظة الدِّينيَّة، فذلك نهج هؤلاء الأئمَّة الأوَّلين؛ الذين لم يروا فارقاً بين تقوى الله، والأمر بها، وسياسة البشر تبعاً لمنهجه، وشريعته، كما أنَّه ليس غريباً على عمر أن يراعي حقَّ سلفه العظيم أبي بكرٍ، فلا يجلس في موضع كان يجلس فيه، فيساويه بذلك في أعين النَّاس، فراجع عمر نفسه – رضي الله عنه – ونزل درجةً عن مكان الصِّدِّيق رضي الله عنه[2]. وفي رواية أخرى: أنَّه بعد يومين من استخلافه تحدَّث النَّاس فيما كانوا يخافون من شدَّته، وبطشه، وأدرك عمر: أنَّه لابدَّ من تجلية الأمر بنفسه، فصعد المنبر، وخطبهم، فذكر بعض شأنه مع النَّبيِّ(ﷺ) وخليفته، وكيف أنَّهما توفيا وهما عنه راضيان.

ثمَّ قال:.. ثمَّ إِنِّي قد ولِّيت أموركم أيُّها النَّاس ! فاعلموا أنَّ تلك الشِّدَّة قد أضعفت، ولكنَّها إِنَّما تكون على أهل الظُّلم، والتَّعدي، ولست أدع أحداً يظلم أحداً، أو يتعدَّى عليه حتَّى أضع خدَّه على الأرض، وأضع قدمي على الخد الاخر حتَّى يذعن للحقِّ. وإِنِّي بعد شدَّتي تلك أضع خدِّي لأهل العفاف، وأهل الكفاف. ولكم عليَّ أيُّها النَّاس خصالٌ أذكرها

(1) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص (170، 171).

(2) الطَّبقات (275/3).

لكم، فخذوني بها؛ لكم عليَّ ألا أجتبي شيئاً من خراجكم، ولا ممَّا أفاء الله عليكم إِلا في وجهه، ولكم عليَّ إِذا وقع بين يدي ألا يخرج مني إِلا في حقِّه، ولكم عليَّ أن أزيد عطاياكم، وأرزاقكم - إِن شاء الله تعالى - وأسدَّ ثغوركم، ولكم عليَّ ألا ألقيكم في المهالك، ولا أجمركم[1] في ثغوركم، وإِذا غبتم في البعوث؛ فأنا أبو العيال، حتَّى ترجعوا إِليهم، فاتَّقوا الله عباد الله ! وأعينوني على أنفسكم بكفِّها عنِّي، وأعينوني على نفسي بالأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر، وإِحضار النَّصيحة فيما ولاني الله من أمركم، أقول قولي هذا، وأستغفر الله لي، ولكم[2]. وجاء في روايةٍ: إِنَّما مثل العرب مثل جملٍ انفٍ اتَّبع قائده، فلينظر قائده حيث يقوده، أمَّا أنا فوربِّ الكعبة لأحملنَّكم على الطريق[3]! وفي هذه الروايات لخطبة عمر - رضي الله عنه - لما ولِّي الخلافة يتَّضح منهجه في الحكم الَّذي لم يحد عنه، وأبرز ملامحه:

1- أنَّه ينظر إِلى الخلافة على أنَّها ابتلاء ابتلي به، سيحاسب على أداء حقِّه؛ فالحكم عند الرَّاشدين تكليفٌ، وواجبٌ، وابتلاءٌ، وليس جاهاً، وشرفاً، واستعلاءً.

2- وهذا الاستخلاف يتطلَّب منه أن يباشر حمل أعباء الدَّولة فيما حضره من أمرها، وأن يولِّي على الرَّعية التي غابت عنه أفضل الأمراء، وأكفأهم، غير أنَّ ذلك - فيما يرى عمر- ليس كافياً لإِبراء ذمَّته أمام الله تعالى؛ بل يرى: أنَّ مراقبة هؤلاء العمَّال، والولاة فرضٌ لا فكاك منه، فمن أحسن منهم؛ زاده إِحساناً، ومن أساء؛ عاقبه، ونكَّل به[4]. وسيأتي بيان ذلك بإِذن الله عند حديثنا عن مؤسسة الولاة، وفقه الفاروق في تطويرها.

([1]) كنز العمال رقم (44214) نقلاً عن الدَّولة الإسلاميَّة، د. حمدي شاهين ص (120).

([2]) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، د. حمدي شاهين ص (120).

([3]) أجمركم: أي: لا أبقيكم على جبهات القتال بعيداً عن أهليكم مدَّةً طويلةً.

([4]) الإدارة العسكريَّة في عهد الفاروق ص (106).

3- إنَّ شدَّة عمر الَّتي هابها النَّاس سيخلصها لهم ليناً، ورحمةً، وسينصب لهم ميزان العدل، فمن ظلم وتعدَّى؛ فلن يجد إلا التَّنكيل، والهوان (ولست أدع أحداً يظلم أحداً، ويتعدَّى عليه حتَّى أضع خدَّه على الأرض..) أمَّا من اثر القصد، والدِّين، والعفاف، فسيجد من الرَّحمة ما لا مزيد عليه؛ أضع خدي لأهل العفاف[1]، وسيتَّضح عدل عمر - رضي الله عنه - في رعيته من خلال المواقف واهتمامه بمؤسَّسة القضاء، وتطويرها بحيث سيطر العدل على كلِّ ولايات الدَّولة.

4- وتكفَّل الخليفة بالدِّفاع عن الأمَّة ودينها، وأن يسدَّ الثُّغور، ويدفع الخطر، غير أن ذلك لن يتمَّ بظلم المقاتلين، فلن يحبسهم في الثغور إلى حدٍّ لا يطيقونه، وإن غابوا في الجيوش فسيرعى الخليفة، وجهازه الإداريُّ أبناءهم، وأسرهم[2]. ولقد قام الفاروق بتطوير المؤسَّسة العسكريَّة، وأصبحت قوَّةً ضاربةً لا مثيل لها على مستوى العالم في عصره.

5- وتعهَّد الخليفة بأداء الحقوق الماليَّة للرَّعيَّة كاملةً.. من خراجٍ وفيءٍ، لا يحتجن[3] منه شيئاً، ولا يضعه في غير محلِّه، بل سيزيد عطاياهم، وأرزاقهم باستمرار الجهاد، والغزو والحضِّ على العمل، وضبط الأداء الماليِّ للدَّولة[4]، وقد قام بتطوير المؤسَّسة الماليَّة، وضبط مصادر بيت المال، وأوجه الإنفاق في الدَّولة.

6- وفي مقابل ذلك يطالب الرَّعية بأداء واجبها من النُّصح لخليفتها، والسَّمع، والطَّاعة له، والأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر ممَّا يشيع الرَّقابة الإسلاميَّة في المجتمع.

---

(1) السِّياسة الشَّرعيَّة، د. إسماعيل بدوي ص (160) نقلاً عن الطَّبري.

(2) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين ص (121).

(3) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين (121)، محض الصَّواب (385/1).

(4) المصدر السابق نفسه (121).

7- ونبَّه إِلى أنَّه لا يُعان على ذلك إِلا بتقوى الله، ومحاسبة النَّفس، واستشعار المسؤوليَّة في الاخرة[1].

8 - علَّق الشيخ عبد الوهاب النَّجار على قول عمر - رضي الله عنه -: إِنَّما مثل العرب كمثل جملٍ انف؛ بقوله: الجمل الانف: هو الجملُ الذَّلول المواتي الَّذي يأنف من الزَّجر والضَّرب، ويعطي ما عنده من السَّير عفواً سهلاً. وهذا تشخيصٌ حسن للأمَّة الإِسلاميَّة لعهده، فإِنَّها كانت سامعةً مطاوعةً، إِذا أُمرت؛ ائتمرت، وإِذا نُهيت؛ انتهت. ويتبع ذلك المسؤوليَّة الكبرى على قائدها فإِنَّه يجب عليه أن يرتاد لها، ويصدر في شأنه بعقلٍ، ويورد بتمييز حتَّى لا يورِّطها في خطرٍ، ولا يقحمها في مهلكةٍ، ولا يهمل شأنها إِهمالاً يكون من ورائه البطر. وقد أراد بالطَّريق: الطَّريق الأقوم الَّذي لا عوج فيه. وقد برَّ بما أقسم به[2].

9- سنَّة الله في الفظاعة، والغلظة، والرِّفق: مضت سنَّة الله في أحوال الناس، واجتماعهم، وفي إِقبالهم على الشَّخص، واجتماعهم عليه، وقبولهم منه، وسماعهم قوله، وأنسهم به أن ينفضُّوا عن الفظِّ الغليظ القلب؛ حتَّى ولو كان ناصحاً، مريداً للخير لهم، حريصاً على ما ينفعهم[3]، وقد دلَّ على هذا قول الله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ **[آل عمران: 159]**. ولذلك كان دعاء الفاروق لما تولى الخلافة: اللَّهمَّ إِنِّي شديدٌ فليِّنِّي!

وقد استجاب الله هذا الدُّعاء، وامتلأت نفس عمر بالعطف، والرَّحمة، واللِّين، وأصبحت

([1]) احتجن المال: جمعه، واختص نفسَه به.

([2]) الدَّولة الإِسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين ص (122).

([3]) المصدر السابق نفسه.

من صفاته بعد توليته الخلافة، فقد عرف النَّاس عمر في عهدَي الرَّسول، وأبي بكرٍ شديداً، حازماً، وصوَّره لنا التاريخ على أنَّه الشَّخص الوحيد الَّذي مثَّل منذ دخل الإِسلام حتَّى تولَّى الخلافة دور الشِّدَّة، والقوَّة بجانب الرَّسول(ﷺ)، وبجانب أبي بكرٍ، حتَّى ال إِليه الأمر؛ انقلب رخاءً، ويسراً، ورحمةً[1].

10- كانت البيعة العامَّة في سيرة الخلفاء الرَّاشدين مقيَّدةً بأهل المدينة دون غيرهم. وربَّما حضرها، وعقدها الأعراب، والقبائل الَّتي كانت محيطةً بالمدينة، أو نازلةً فيها، أمَّا بقيَّة الأمصار، فكانت تبعاً لما يتقرَّر في مدينة الرَّسول(ﷺ)، وهذا لا يطعن بالبيعة، ولا يقلِّل من شرعيَّتها؛ لأن جمع المسلمين من كل الأقطار والأمصار كان أمراً مستحيلاً، ولابدَّ للدَّولة من قائم بها، ولا يمكن أن تعطَّل مصالح الخلق، أضف إِلى ذلك: أنَّ الأمصار الأخرى قد أيَّدت في بيعة أبي بكرٍ، وعمر، وعثمان ما جرى في المدينة، تأييداً صريحاً، أو ضمنيّاً، ولا شكَّ أنَّ الأساليب الَّتي لجأ إِليها النَّاس في صدر الإِسلام كانت تجارب تصبُّ في حقل تطوير الدَّولة، ومؤسَّساتها[2].

11- المرأة والبيعة: لم أجد أثناء البحث إِشارةً إِلى أنَّ المرأة قد بايعت في زمن أبي بكرٍ، وعمر، وفي عصر الخلفاء الرَّاشدين، ولم تشر كتب السِّياسة الشَّرعيَّة القديمة إِلى حقِّ المرأة، أو واجبها في البيعة - على حدِّ علمي القاصر - والظَّاهر: أنَّ البيعة قد اقتصرت في معظم عصور التَّاريخ الإِسلامي على الرِّجال دون النِّساء، فلا الرِّجال دعوها إِليها، ولا هي طالبت بها، واعتبر تغيُّب المرأة عن البيعة أمراً طبيعياً، إِلى درجة أنَّ علماء الحقوق الدُّستوريَّة الإِسلاميَّة لم يشيروا إِليها في قليل، ولا كثير، غير أنَّ هذا الواقع التَّاريخيَّ، والفقهيَّ لا يغيِّر من

([1]) الخلفاء الرَّاشدون ص (123).

([2]) السُّنن الإِلهيَّة في الأمم والجماعات والأفراد، زيدان ص (282).

حقيقة الحكم الشَّرعيِّ شيئًا، فليس في القران الكريم، ولا في السُّنَّة النَّبويَّة – وهما المصدران الرَّئيسان للشَّريعة – ما يمنع المرأة من أن تشارك الرَّجل في البيعة[1].

12- رد سبايا العرب: كان أوَّل قرار اتَّخذه عمر في دولته ردَّ سبايا أهل الرِّدَّة إلى عشائرهم، حيث قال: كرهت أن يكون السَّبي سنةً في العرب[2]، وهذه الخطوة الجريئة ساهمت في شعور العرب جميعاً: أنَّهم أمام شريعة الله سواءٌ، وأنَّه لا فضل لقبيلةٍ على قبيلةٍ إلا بحسن بلائها، وما تقدِّمه من خدمات للإسلام، والمسلمين، وتلت تلك الخطوة خطوةٌ أخرى هي السَّماح لمن ظهرت توبتُهم من أهل الرِّدَّة بالاشتراك في الحروب ضدَّ أعداء الإسلام، وقد أثبتوا شجاعةً في الحروب، وصبراً عند اللِّقاء، ووفاءً للدَّولة لا يعدله وفاء[3].

13- تجذُّر منصب الخلافة في قلب الأمَّة، وأصبح رمزاً للوحدة، ولقوَّة المسلمين، ويرى الباحث القدرة الفائقة الَّتي كان يتمتَّع بها الصَّحابة الكرام، ومدى الأصالة في أعمالهم بحيث إنَّ ما أقاموه في سويعات قليلةٍ من نفس يوم وفاة الرَّسول(ﷺ) احتاج هدمه إلى ربع قرن في المخطَّط البريطاني، رغم أنَّ البريطانيين أنفسهم كانوا يطلقون على الخلافة في تلك الفترة الرَّجل العجوز، فأي شموخ هذا لتلك الخلافة، وأيُّ رسوخٍ لها حيث تحتاج لهدمها – وبعد أن أصبحت شكلاً لا موضوعاً – ربع قرنٍ كاملٍ، وبعد حياةٍ استمرت قروناً من الزَّمن[4].

14- الفرق بين الملك، والخليفة: قال عمر – رضي الله عنه –: والله ما أدري أخليفةٌ أم ملك ؟ فإن كنت ملكاً فهذا أمرٌ عظيمٌ، فقال له قائل: إنَّ بينهما فرقاً، إنَّ الخليفة لا يأخذ

([1]) الإدارة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطَّاب ص (107).

([2]) نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي ص (260).

([3]) نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي (277/1).

([4]) الخلافة والخلفاء الرَّاشدون ص (160).

إلا حقّاً، ولا يضعه إلا في حقٍّ، وأنت بحمد الله كذلك، والملك يعسف النَّاس، فيأخذ من هذا، أو يعطي هذا. فسكت عمر[1]. وفي روايةٍ: أنَّ عمر سأل سلمان الفارسي: أملكٌ أنا أم خليفةٌ ؟ فقال سلمان: إن أنت جبيت من الأرض درهماً، أو أقلَّ، أو أكثر، ثمَّ وضعته في غير موضعه؛ فأنت ملكٌ غير خليفةٍ. فاستعبر عمر[2].

رابعاً: الشورى:

إنَّ من قواعد الدَّولة الإسلاميَّة حتمية تشاور قادة الدَّولة، وحكَّامها مع المسلمين، والنُّزول على رضاهم، ورأيهم، وإمضاء نظام الحكم بالشُّورى، قال تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [آل عمران: 159].

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [الشورى:38]. لقد قرنت الآية الكريمة الشُّورى بين المسلمين بإقامة الصَّلاة، فدلَّ ذلك على أنَّ حكم الشُّورى كحكم الصَّلاة، وحكم الصَّلاة واجبة شرعاً، فكذلك الشُّورى واجبة شرعاً[3]، وقد اعتمد عمر - رضي الله عنه - مبدأ الشُّورى في دولته، فكان رضي الله عنه لا يستأثر بالأمر دون المسلمين، ولا يستبدُّ عليهم في شأنٍ من الشؤون العامة، فإذا نزل به أمر؛ لا يبرمه حتَّى يجمع المسلمين، ويناقش الرأي معهم فيه، ويستشيرهم.

ومن مأثور قوله: (لا خير في أمر أبرم من غير شورى) [4]، وقوله: (الرأي الفرد كالخيط

(1) جولة تاريخيَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، د. محمد السَّيِّد الوكيل ص (89).

(2) الحضارة الإسلاميَّة، د. محمَّد عادل ص (30).

(3) الشَّيخان أبو بكرٍ الصِّديق، وعمر بن الخطَّاب من رواية البلاذري ص (257).

(4) المصدر السَّابق نفسه ص (256).

السَّحيل، والرأيان كالخيطين المبرمين، والثَّلاثة مرارٌ لا يكاد ينتقض) [1]. وقوله: (شاور في أمرك مَنْ يخاف الله عز وجل) [2]. وقوله: (الرِّجال ثلاثة: رجلٌ ترد عليه الأمور، فيسدِّدها برأيه، ورجل يشاور فيما أشكل عليه، وينزل حيث يأمره أهل الرأي، ورجل حائرٌ بائر، لا يأتمر رشداً، ولا يقطع مرشداً) [3]. وقوله: (يحقُّ على المسلمين أن يكون أمرهم شورى بينهم، وبين ذوي الرأي منهم، فالنَّاس تبعٌ لمن قام بهذا الأمر ما اجتمعوا عليه، ورضوا به لزم الناس وكانوا فيه تبعاً لهم ومن أقام بهذا الأمر تبع لأولي رأيهم ما رأوا لهم، ورضوا به لهم من مكيدةٍ في حرب كانوا فيه تبعاً لهم) [4].

وكان يحثُّ قادة حربه على الشُّورى، فعندما بعث أبا عبيد الثَّقفي لمحاربة الفرس بالعراق؛ قال له: (اسمع، وأطع أصحاب النَّبيّ(ﷺ)، وأشركهم في الأمر خاصَّةً من كان منهم من أهل بدرٍ) [5].

وكان يكتب إلى قادته بالعراق يأمرهم أن يشاوروا في أمورهم العسكريَّة عمرو ابن معد يكرب، وطلحة الأسدي قائلاً: (استشيروا، واستعينوا في حربكم بطلحة الأسديِّ، وعمرو بن معد يكرب، ولا تولوهما من الأمر شيئاً فإنَّ كلَّ صانعٍ أعلم بصناعته) [6].

وكتب إلى سعد بن أبي وقَّاصٍ: (وليكن عندك من العرب أوَّل من أهل الأرض مَنْ تطمئنُّ إلى نصحه وصدقه، فإن الكذوب لا ينفعك خبره؛ وإن صدقك في بعضه، والغاشُّ

([1]) النِّظام السِّياسي في الإسلام لأبي فارس ص (9).

([2]) الخلفاء الرَّاشدون للنَّجار ص (246).

([3]) سراج الملوك للطَّرطوشي ص (132). « المرار »: المِرَّة: إحكام الفتل.

([4]) الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة، سليمان ال كمال (273/1).

([5]) المصدر السابق نفسه.

([6]) الطَّبري (481/3)، نقلاً عن الإدارة العسكرية.

عينٌ عليك، وليس عيناً لك) [1]. وممَّا قاله عمر - رضي الله عنه - لعتبة بن غزوان حين وجَّهه إِلى البصرة: (قد كتبتُ إِلى العلاء الحضرميِّ[2]، أن يمدَّك بعرفجة بن هرثمة[3]، وهو ذو مجاهدةٍ للعدوِّ، ومكايدته، فإِذا قدم عليك فاستشره، وقرِّبه) [4].

وكان مسلك الفاروق في الشُّورى جميلاً: فإِنَّه كان يستشير العامَّة أوَّل أمره فيسمع منهم، ثمَّ يجمع مشايخ أصحاب رسول الله، وأصحاب الرأي منهم، ثم يفضي إِليهم بالأمر، ويسألهم أن يخلصوا فيه إِلى رأيٍ محمودٍ، فما استقرَّ عليه رأيهم؛ أمضاه.

وعمله هذا يشبه الأنظمة الدُّستورية في كثيرٍ من الممالك النِّظامية، إِذ يعرض الأمر على مجلس النُّواب مثلاً، ثم بعد أن يقرَّر بالأغلبية يعرض على مجلس اخر يسمَّى في بعضها مجلس الشيوخ، وفي بعضها مجلس اللُّوردات، فإِذا انتهى المجلس من تقريره أمضاه الملك. والفرق بين عمل عمر وعمل هذه الممالك: أنَّ هنا الأمر كان اجتهاداً منه، وبغير نظامٍ متَّبعٍ، أو قوانين مسنونةٍ[5]، وكثيراً ما كان عمر يجتهد في الشَّيء، ويبدي رأيه فيه، ثم يأتي أضعف النَّاس فيبيِّن له وجه الصَّواب، وقوَّة الدَّليل، فيقبله، ويرجع عن خطأ ما رأى إِلى صواب ما استبان له[6].

وقد توسَّع نطاق الشُّورى في خلافة عمر - رضي الله عنه - لكثرة المستجدَّات، والأحداث، وامتداد رقعة الإِسلام إِلى بلادٍ ذات حضاراتٍ، وتقاليد، ونظمٍ متباينة، فولدت مشكلاتٌ جديدةٌ احتاجت إِلى الاجتهاد الواسع، مثل معاملة الأرض المفتوحة، وتنظيم

---

(1) مروج الذَّهب (315/2).

(2) سير أعلام النبلاء (317/1).

(3) نهاية الأرب (169/6).

(4) الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (274/1).

(5) الإصابة (491/2).

(6) الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (275/1).

العطاء وفق قواعد جديدة لتدفع أموال الفتوح إلى الدَّولة، فكان عمر يجمع للشُّورى أكبر عددٍ من الصَّحابة الكبار(1)، وكان لأشياخ بدر مكانتهم الخاصَّة في الشُّورى لفضلهم، وعلمهم، وسابقتهم، إلا أنَّ عمر – رضي الله عنه – أخذ يشوبهم بشبابٍ، فإنَّهم على دربهم ماضون لأجَلهم، ورحمةِ ربِّهم، ومغفرته، والدَّولة لابدَّ لها من تجديد رجالاتها، وكان عمر العبقريُّ الفذُّ قد فطن إلى هذه الحقيقة، فأخذ يختار من شباب الأمَّة مَنْ علم منهم علماً، وورعاً وتقىً، فكان عبد الله بن عبَّاس من أوَّلهم، وما زال عمر يجتهد متخيِّراً من شباب الأمَّة مستشارين له، متَّخذاً القران فيصلاً في التخيُّر حتَّى قال عبد الله بن عبَّاس: وكان القرَّاء أصحاب مجلس عمر ومشاورته كهولاً كانوا، أو شباناً(2).

وقد قال الزُّهريُّ لغلمان أحداث: لا تحتقروا أنفسكم لحداثة أسنانكم، فإنَّ عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – كان إذا نزل به الأمر المعضل دعا الفتيان، فاستشارهم يبتغي حدَّة عقولهم(3). وقال محمَّد بن سيرين: إن كان عمر رضي الله عنه ليستشير في الأمر حتَّى إن كان ليستشير المرأة، فربما أبصر في قولها الشَّيء يستحسنه، فيأخذه. وقد ثبت: أنَّه استشار مرة أمَّ المؤمنين حفصة رضي الله عنها(4).

وقد كان لعمر – رضي الله عنه – خاصَّةٌ مِنْ عِلْيَة الصَّحابة، وذوي الرأي، منهم: العبَّاس بن عبد المطلب، وابنه عبد الله، وكان لا يكاد يفارقه في سفرٍ، ولا حضرٍ، وعثمان بن عفَّان، وعبد الرحمن بن عوف، وعليُّ بن أبي طالب(5)، ومعاذ بن جبل، وأُبيُّ بن كعب،

---

(1) الخلفاء الرَّاشدون للنَّجار ص (246).

(2) المصدر السابق نفسه ص (247).

(3) عصر الخلافة الرَّاشدة ص (90).

(4) المصدر السابق نفسه ص (147).

(5) المصدر السابق نفسه ص (90).

ويزيد بن ثابتٍ[1]، ونظراؤهم، فكان يستشيرهم، ويرجع إلى رأيهم[2]، وكان المستشارون يبدون اراءهم بحريَّةٍ تامَّة، وصراحةٍ كاملةٍ، ولم يتَّهم عمر – رضي الله عنه – أحداً منهم في عدالته، وأمانته.

وكان عمر – رضي الله عنه – يستشير في الأمور الَّتي لا نصَّ فيها من كتابٍ، أو سنَّةٍ، وهو يهدف إلى معرفة إن كان بعض الصَّحابة يحفظ فيها نصّاً من السُّنَّة، فقد كان بعض الصَّحابة يحفظ منها ما لا يحفظه الاخرون، وكذلك كان يستشير في فهم النُّصوص المحتملة لأكثر من معنى لمعرفة المعاني، والأوجه المختلفة، وفي هذين الأمرين قد يكتفي باستشارة الواحد أو العدد القليل، وأمَّا في النَّوازل العامَّة؛ فيجمع الصَّحابة، ويوسِّع النِّطاق ما استطاع، كما فعل عند وقوع الطَّاعون بأرض الشَّام متوجِّهاً إليها[3]، وبلغ عمر خبره، فوافاه الأمراء بسرغ – موضع قرب الشَّام – وكان معه المهاجرون، والأنصار، فجمعهم مستشيراً: أيمضي لوجهه، أم يرجع ؟ فاختلفوا عليه: فمن قائل: خرجت لوجه الله فلا يصدنَّك عنه هذا. ومن قائل: إنَّه بلاء، وفناءٌ، فلا نرى أن تقدم عليه.

ثمَّ أحضر مهاجرة الفتح من قريشٍ، فلم يختلفوا عليه، بل أشاروا بالعودة، فنادى عمر في النَّاس: إنِّي مصبِّحٌ على ظهرٍ[4]. فقال أبو عبيدة: أفراراً من قدر الله ؟. فقال: نعم، نفرُّ من قدر الله إلى قدر الله، أرأيت لو كان لك إبلٌ، فهبطت وادياً له عدوتان: إحداهما مخصبةٌ، والأخرى جدبةٌ، أليس إن رعيت الخصبة؛ رعيتها بقدر الله، وإن رعيت الجدبة رعيتها بقدر

([1]) المصدر السابق نفسه.

([2]) السنن الكبرى للبيهقيّ (29/9) نقلاً عن عصر الخلافة الرَّاشدة ص (90).

([3]) الخلفاء الرَّاشدون للنَّجار ص (247).

([4]) عصر الخلافة الرَّاشدة ص (90).

الله ؟ فسمع بهم عبد الرَّحمن بن عوف، فجاءهم، وقال: إِنَّ النَّبيَّ(ﷺ) قال: « إِذا سمعتم به بأرضٍ؛ فلا تقدموا عليه، وإِذا وقع بأرضٍ وأنتم بها، فلا تخرجوا فراراً منه »[1].

وكانت مجالات الشُّورى في عهد عمر متعددةً، منها في المجال الإِداريِّ، والسِّياسي، كاختيار العمَّال، والأمراء، والأمور العسكريَّة، ومنها في المسائل الشَّرعيَّة المحضة، كالكشف في الحكم الشَّرعيِّ من حيث الحلُّ، والحرمة، والمسائل القضائيَّة[2]، وستتَّضح مجالات الشُّورى، وتطبيقاتها وبحث عمر - رضي الله عنه - عن الدَّليل الأقوى من خلال هذا البحث كلٌّ في موضعه بإِذن الله تعالى.

والَّذي نحبُّ أن نؤكد عليه: أنَّ الخلافة الرَّاشدة كانت قائمةً على مبدأ الشُّورى المستمدَّة من كتاب الله وسنَّة رسوله(ﷺ) ولم تكن في عهد عمر فلتةً استنبطها، ولا بدعةً أتى بها، ولكنَّها قاعدةٌ من قواعد المنهج الربَّانيّ.

خامساً: العدل والمساواة:

إِنَّ من أهداف الحكم الإِسلاميِّ الحرص على إِقامة قواعد النِّظام الإِسلاميِّ الَّتي تساهم في إِقامة المجتمع المسلم، ومن أهمِّ هذه القواعد العدلُ، والمساواة، ففي خطاب الفاروق للأمَّة أقرَّ هذه المبادئ، فعدالته، ومساواته تظهر في نصِّ خطابه الَّذي ألقاه على الأمَّة يوم تولِّيه منصب الخلافة؛ ولا شكَّ: أنَّ العدل في فكر الفاروق هو عدل الإِسلام؛ الذي هو الدِّعامة الرَّئيسية في إِقامة المجتمع الإِسلاميِّ، والحكم الإِسلاميِّ، فلا وجود للإِسلام في مجتمعٍ يسوده الظُّلم، ولا يعرف العدل.

---

(1) المصدر السابق نفسه ص (91).

(2) الظّهر: الدَّابة الَّتي تحمل الأثقال، ويركب عليها.

إنَّ إقامة العدل بين النَّاس – أفراداً، وجماعاتٍ، ودولاً – ليست من الأمور التَّطوُّعيَّة الَّتي تترك لمزاج الحاكم، أو الأمير، وهواه، بل إنَّ إقامة العدل بين النَّاس في الدِّين الإسلاميِّ تعدُّ من أقدس الواجبات، وأهمِّها، وقد اجتمعت الأمَّة على وجوب العدل(1)، قال الفخر الرَّازي: أجمعوا على أنَّ من كان حاكماً وجب عليه أن يحكم بالعدل(2).

وهذا الحكم تؤيِّده النُّصوص القرانيَّة، والسُّنَّة النَّبويَّة، فإنَّ من أهداف دولة الإسلام إقامة المجتمع الإسلامي الَّذي تسود فيه قيم العدل، والمساواة، ورفع الظُّلم، ومحاربته بجميع أشكاله، وأنواعه، وعليها أن تفسح المجال، وتيسِّر السُّبل أمام كلِّ إنسانٍ يطلب حقَّه أن يصل إليه بأيسر السُّبل، وأسرعها دون أن يكلِّفه ذلك جهداً، أو مالاً، وعليها أن تمنع أيَّ وسيلةٍ من الوسائل الَّتي من شأنها أن تعيق صاحب الحقِّ من الوصول إليه، وهذا ما فعله الفاروق في دولته، فقد فتح الأبواب على مصاريعها لوصول الرَّعية إلى حقوقها، وتفقد بنفسه أحوالها، فمنعها من الظُّلم المتوقَّع عليها، وأقام العدل بين الولاة، والرَّعية، في أبهى صورةٍ عرفها التَّاريخ؛ فقد كان يعدل بين المتخاصمين ويحكم بالحقِّ، ولا يهمُّه أن يكون المحكوم عليه من الأقرباء، أو الأعداء، أو الأغنياء، أو الفقراء، قال تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلاَ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَى أَلاَّ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: 8].

لقد كان الفاروق قدوةً في عدله، أسر القلوب، وبهر العقول، فالعدل في نظره دعوةٌ عمليَّةٌ للإسلام، به تفتح قلوب النَّاس للإيمان، وقد سار على ذات نهج الرَّسول(ﷺ)، فكانت سياسته تقوم على العدل الشَّامل بين النَّاس، وقد نجح في ذلك على صعيد الواقع

(1) مسلم، كتاب السَّلام (1740/4) رقم (2219).

(2) القيود الواردة على سلطة الدَّولة في الإسلام ص (167، 168).

والتَّطبيق نجاحاً منقطع النَّظير، لا تكاد تصدِّقه العقول، حتَّى اقترن اسمه بالعدل، وبات من الصَّعب جدّاً على كلِّ مَنْ عرف شيئاً يسيراً من سيرته أن يفصل ما بين الاثنين، **وقد ساعده على تحقيق ذلك النَّجاح الكبير عدَّةُ أسبابٍ ومجموعةٌ من العوامل، منها:**

1- إنَّ مدَّة خلافته كانت أطول من مدَّة خلافة أبي بكرٍ، بحيث تجاوزت عشر سنوات في حين اقتصرت خلافة أبي بكرٍ على سنتين، وعدَّة شهورٍ فقط.

2- إنَّه كان شديد التمسُّك بالحقِّ حتَّى إنَّه كان على نفسه وأهله أشدَّ منه على النَّاس، كما سنرى.

3- إن فقه القدوم على الله كان قويّاً عنده لدرجة أنَّه كان في كلِّ عملٍ يقوم به يتوخَّى مرضاة الله قبل مرضاة النَّاس، ويخشى الله، ولا يخشى أحداً من النَّاس.

4- إنَّ سلطان الشَّرع كان قويّاً في نفوس الصَّحابة، والتَّابعين بحيث كانت أعمال عمر تلقى تأييداً، وتجاوباً، وتعاوناً من الجميع[1].

5- وهذه بعض مواقفه في إقامته للعدل، والقسط بين النَّاس، فقد حكم بالحقِّ لرجلٍ يهوديٍّ على مسلم، ولم يحمله كفر اليهوديِّ على ظلمه، والحيف عليه. أخرج الإمام مالكٌ[2] من طريق سعيد بن المسيِّب: أنَّ عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - اختصم إليه مسلمٌ، ويهوديٌّ، فرأى عمر: أنَّ الحقَّ لليهوديِّ، فقضى له، فقال له اليهوديُّ: والله لقد قضيت بالحقِّ[3] ! وكان رضي الله عنه يأمر عمَّاله أن يوافوه بالمواسم، فإذا اجتمعوا؛ قال: أيُّها النَّاس!

([1]) فقه التَّمكين في القران الكريم للصَّلاَّبي ص (455).

([2]) تفسير الرَّازي (141/10).

([3]) نظام الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين. حمد محمَّد الصَّمد ص (145).

إِنِّي لم أبعث عمَّالي عليكم؛ ليصيبوا من أبشاركم، ولا من أموالكم، إِنَّما بعثتهم؛ ليحجزوا بينكم، وليقسموا فيئكم بينكم، فمن فُعِل به غير ذلك فليقُم، فما قام أحد إِلا رجلٌ واحدٌ قام، فقال: يا أمير المؤمنين ! إِنَّ عاملك ضربني مئة سوطٍ. قال: فيم ضربته ؟ قم فاقتصَّ منه، فقام عمرو بن العاص، فقال: يا أمير المؤمنين ! إِنَّك إِن فعلت هذا يكثر عليك، ويكون سنَّةً يأخذ بها من بعدك، فقال: أنا لا أقيد؛ وقد رأيت رسول الله يقيد من نفسه! قال: فدعنا، فلنرضه، قال: دونكم، فأرضوه، فافتدى منه بمئتي دينارٍ، كلُّ سوطٍ بدينارين[1] ولو لم يرضوه؛ لأقاده[2] رضي الله عنه.

وجاء رجلٌ من أهل مصر يشكو ابن عمرو بن العاص واليه على مصر قائلاً: يا أمير المؤمنين ! عائذٌ بك من الظُّلم. قال: عذت معاذًا. قال: سابقت ابن عمرو بن العاص، فسبقته، فجعل يضربني بالسَّوط، ويقول: أنا ابن الأكرمين. فكتب عمر إِلى عمروٍ – رضي الله عنهما – يأمره بالقدوم، ويقدم بابنه معه. فقدم عمرٌو، فقال عمر: أين المصريُّ ؟ خذ السَّوط، فاضرب. فجعل يضربه بالسَّوط، ويقول عمر: اضرب ابن الأكرمين ؟ قال أنس: فضرب، فوالله ! لقد ضربه، ونحن نحبُّ ضربه، فما رفع عنه حتَّى تمنَّينا أن يرفع عنه، ثمَّ قال عمر للمصريِّ: اصنع على صلعة عمرو. فقال: يا أمير المؤمنين ! إِنَّما ابنه الَّذي ضربني، وقد اشتفيت منه. فقال عمر لعمروٍ: مذ كم تعبَّدتم النَّاس وقد ولدتهم أمَّهاتهم أحراراً ؟ قال: يا أمير المؤمنين ! لم أعلم، ولم يأتني[3]!

لقد قامت دولة الخلفاء الرَّاشدين على مبدأ العدل، وما أجمل ما قاله ابن تيميَّة: إِنَّ الله

([1]) الوسطيَّة في القران الكريم للصَّلاَّبي ص (96).

([2]) الموطَّأ، كتاب الأقضية، باب التَّرغيب في القضاء بالحقِّ، رقم (2).

([3]) الطَّبقات الكبرى لابن سعد (293/3، 294).

ينصر الدَّولة العادلة؛ وإن كانت كافرةً، ولا ينصر الدَّولة الظَّالمة، ولو كانت مسلمةً.. بالعدل تستصلح الرِّجال وتستغزر الأموال[1].

وأمَّا مبدأ المساواة الَّذي اعتمده الفاروق في دولته؛ فيعدُّ أحد المبادىء العامَّة الَّتي أقرَّها الإسلام. قال تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [الحجرات: 13].

إنَّ النَّاس جميعاً في نظر الإسلام سواسيةٌ، الحاكم والمحكوم، الرِّجال والنساء، العرب والعجم، الأبيض والأسود، لقد ألغى الإسلام الفوارق بين النَّاس بسبب الجنس، واللَّون، أو النَّسب، أو الطَّبقة، والحكام والمحكومون كلُّهم في نظر الشَّرع سواءٌ[2]، وجاءت ممارسة الفاروق لهذا المبدأ خير شاهدٍ، وهذه بعض المواقف الَّتي جسَّدت مبدأ المساواة في دولته:

- أصابت النَّاس في إمارة عمر - رضي الله عنه - سَنَةٌ (جدب) بالمدينة وما حولها، فكانت تسفي إذا ريحت[3] تراباً كالرَّماد، فسمِّي ذلك العام عام الرَّمادة، فآلى (حَلَفَ) عمر ألا يذوق سمناً، ولا لبناً، ولا لحماً حتَّى يحيا النَّاس من أول الحيا، فكان بذلك حتَّى أحيا الناس من أوَّل الحيا، فقدمت السُّوق عكَّةٌ من سمن، ووطْب من لبنٍ، فاشتراها غلام لعمر بأربعين، ثمَّ أتى عمر، فقال: يا أمير المؤمنين ! قد أبر الله يمينك، وعظم أجرك، قدم السوق وطبٌ من لبنٍ، وعكَّةٌ من سمن، فابتعتهما بأربعين، فقال عمر: أغليت بهما، فتصدَّق بهما، فإنِّي أكره أن اكل إسرافاً. وقال عمر: كيف يعنيني شأن الرَّعية إذا لم يمسَّني ما مسَّهم[4].

([1]) أقاده: اقتصَّ منه.

([2]) وسطيَّة أهل السُّنَّة بين الفِرَق، محمَّد باكريم ص (170).

([3]) السِّياسة الشَّرعية ص (10).

([4]) فقه التَّمكين في القران الكريم ص 501.

هذا موقف أمير المؤمنين عام القحط الَّذي سمِّي عام الرَّمادة، ولم يختلف موقفه عام الغلاء، فقد: أصاب النَّاس سنة غلاءٍ، فغلا السَّمن، فكان عمر يأكل الزَّيت، فتقرقر بطنه، فيقول: قرقر ما شئت، فوالله لا تأكل السَّمن حتَّى يأكله النَّاس[1].

ولم يقتصر مبدأ المساواة في التطبيق عند خلفاء الصَّدر الأول على المعاملة الواحدة للنَّاس كافَّةً، وإنَّما تعدَّاه إلى شؤون المجتمع الخاصَّة، ومنها ما يتعلَّق بالخادم، والمخدوم، فعن ابن عباسٍ: أنَّه قال: قدم عمر بن الخطَّاب حاجّاً، فصنع له صفوان بن أميَّة طعاماً، فجاؤوا بجفنةٍ يحملها أربعةٌ، فوضعت بين يدي القوم يأكلون، وقام الخدَّام، فقال عمر: أترغبونه عنهم ؟ فقال سفيان بن عبد الله: لا والله يا أمير المؤمنين ! ولكنَّا نستأثر عليهم، فغضب عمر غضباً شديداً، ثمَّ قال: ما لقوم يستأثرون على خدَّامهم، فعل الله بهم وفعل ! ثمَّ قال للخدَّام: اجلسوا، فكلوا، فقعد الخدَّام يأكلون، ولم يأكل أمير المؤمنين[2].

وكذلك فإنَّ عمر – رضي الله عنه – لم يأكل من الطَّعام ما لا يتيسَّر لجميع المسلمين، فقد كان يصوم الدَّهر، فكان زمن الرَّمادة إذا أمسى أتي بخبز قد ثرد بالزَّيت، إلى أن نحروا يوماً من الأيام جزوراً[3]، فأطعمها الناس، وغرفوا له طيِّبها، فأتي به فإذا قديدٌ من سنامٍ، ومن كبدٍ، فقال: أنَّى هذا ؟ فقالوا: يا أمير المؤمنين ! من الجزور التي نحرناها اليوم. فقال: بخٍ بخٍ، بئس الوالي أنا إنْ أكلت طيِّبها، وأطعمت الناس كرادسها، ارفع هذه الجفنة، هات غير هذا الطَّعام، فأتي بخبزٍ وزيتٍ، فجعل يكسر بيده، ويثرد ذلك الخبز[4].

---

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) تاريخ الطَّبري (98/4) نقلاً عن نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي (87/1).

(3) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص (101).

(4) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص (101).

ولم يكن عمر ليطبِّق مبدأ المساواة في المدينة وحدها، من غير أن يعلِّمه لعمَّاله في الأقاليم، حتَّى في مسائل الطَّعام، والشَّراب[1]. فعندما قدم عتبة بن فرقد أذربيجان؛ أتي بالخبيص، فلمَّا أكله وجد شيئاً حلواً طيِّباً، فقال: والله لو صنعت لأمير المؤمنين من هذا، فجعل له سفطين عظيمين، ثمَّ حملهما على بعيرٍ مع رجلين، فسرح بهما إلى عمر. فلمَّا قدما عليه؛ فتحهما، فقال: أيُّ شيءٍ هذا ؟ قالوا: خبيص. فذاقه، فإذا هو شيءٌ حلوٌ. فقال: أكلُّ المسلمين يشبع من هذا في رحله ؟ قال: لا. قال: أمَّا لا؛ فارددهما. ثمَّ كتب إليه: أمَّا بعد: فإنَّه ليس من كدِّ أبيك، ولا من كدِّ أمِّك. أَشْبِعِ المسلمين ممَّا تشبع منه في رحلك[2].

ومن صور تطبيق المساواة بين النَّاس ما قام به عمر عندما جاءه مالٌ، فجعل يقسمه بين النَّاس، فازدحموا عليه، فأقبل سعد بن أبي وقاص يزاحم النَّاس، حتَّى خلص إليه، فعلاه بالدِّرَّة، وقال: إنَّك أقبلت لا تهاب سلطان الله في الأرض، فأحببتُ أن أعلمك أنَّ سلطان الله لن يهابك[3].

فإذا عرفنا: أنَّ سعداً كان أحد العشرة المبشَّرين بالجنَّة، وأنَّه فاتح العراق، ومدائن كسرى، وأحد السِّتَّة، الَّذين عيَّنهم للشُّورى؛ لأنَّ رسول الله(ﷺ) مات، وهو راضٍ عنهم، وأنَّه كان يقال له: فارس الإسلام... عرفنا مبلغ التزام عمر بتطبيق المساواة[4].

ويروي ابنُ الجوزي: أنَّ عمرو بن العاص، أقام حدَّ الخمر على عبد الرحمن بن عمر بن الخطَّاب، يوم كان عامله على مصر. ومن المألوف أن يقام الحد في السَّاحة العامَّة للمدينة،

---

(1) نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي (87/1).

(2) المصدر السابق نفسه (188/1).

(3) المصدر السابق نفسه.

(4) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص (147).

لتتحقَّق من ذلك العبرة للجمهور، غير أنَّ عمرو بن العاص أقام الحدَّ على ابن الخليفة في البيت، فلمَّا بلغ الخبر عمر، كتب إلى عمرو بن العاص: من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى العاص بن أبي العاص: عجبت لك يا بن العاص، ولجرأتك عليَّ، وخلاف عهدي. أما إنِّي قد خالفت فيك أصحاب بدرٍ ممَّن هو خيرٌ منك، واخترتك لجدالك عنِّي، وإنفاذ عهدي، فأراك تلوثت بما قد تلوثت، فما أراني إلا عازلك فمسيء عزلك، تضرب عبد الرَّحمن في بيتك، وقد عرفت أنَّ هذا يخالفني ؟ إنَّما عبد الرحمن رجلٌ من رعيَّتك، تصنع به ما تصنع بغيره من المسلمين، ولكن قلت: هو ولد أمير المؤمنين، وقد عرفت أنْ لا هوادة لأحدٍ من النَّاس عندي في حقٍّ يجب لله عليه، فإذا جاءك كتابي هذا فابعث به في عباءةٍ على قتبٍ حتَّى يعرف سوء ما صنع[1]. وقد تمَّ إحضاره إلى المدينة، وضربه الحدَّ جهراً. وروى ذلك ابن سعدٍ، وأشار إليه ابن الزُّبير، وأخرجه عبد الرزاق بسندٍ صحيحٍ عن ابن عمر مطوَّلاً[2].

وهكذا نرى المساواة أمام الشَّريعة في أسمى درجاتها، فالمتهم هو ابن أمير المؤمنين، ولم يعفه الوالي من العقاب، ولكن الفاروق وجد أن ابنه تمتَّع ببعض الرِّعاية، فالمه ذلك أشدَّ الألم، وعاقب واليه - وهو فاتح مصر - أشدَّ العقاب،وأقساه. وأنزل بالابن ما يستحقُّ من العقاب، حرصاً على حدود الله، ورغبةً في تأديب ابنه، وتقويمه، وإذا كان هذا منهجه مع أقرب النَّاس عنده، فما بالك بالاخرين[3]؟!

ومن الأمثلة التَّاريخية الهامَّة التي يَستدلُّ بها المؤلفون على عدم الهوادة في تطبيق المساواة، ما صنعه عمر مع جبلة بن الأيهم، وهذه هي القصَّة: كان جبلة اخر أمراء بني غسان من

([1]) الخلفاء الرَّاشدون ص (243).

([2]) نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلاميِّ (88/1).

([3]) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص (235).

قبل هرقل، وأنَّ الغساسنة يعيشون في الشَّام تحت إمرة دولة الرُّوم، وكان الرُّوم يحرِّضونهم دائماً على غزو الجزيرة العربيَّة، وخاصَّةً بعد نزول الإسلام. ولما انتشرت الفتوحات الإسلاميَّة، وتوالت انتصارات المسلمين على الرُّوم؛ أخذت القبائل العربيَّة في الشَّام تعلن إسلامها، فبدا للأمير الغسَّانيِّ أن يدخل الإسلام هو أيضاً، فأسلم، وأسلم ذووه معه، وكتب إلى الفاروق يستأذنه في القدوم إلى المدينة، ففرح عمر بإسلامه، وقدومه، فجاء إلى المدينة، وأقام بها زمناً، والفاروق يرعاه، ويرحِّب به، ثمَّ بدا له أن يخرج إلى الحجِّ، وفي أثناء طوافه بالبيت الحرام وطأى إزارَه رجلٌ من بني فزارة، فحلَّه، وغضب الأمير الغسَّاني لذلك - وهو حديث عهدٍ بالإسلام- فلطمه لطمةً قاسيةً هشمت أنفه، وأسرع الفزاري إلى أمير المؤمنين يشكو إليه ما حلَّ به، وأرسل الفاروق إلى جبلة يدعوه إليه، ثمَّ سأله، فأقرَّ بما حدث، فقال له عمر: ماذا دعاك يا جبلة لأن تلطِم أخاك هذا فتهشم أنفه ؟

فأجاب بأنَّه قد ترفَّق كثيراً بهذا البدويِّ (وأنَّه لولا حرمة البيت الحرام؛ لأخذتُ الذي فيه عيناه).

فقال له عمر: لقد أقررت، فإمَّا أن ترضي الرَّجل، وإمَّا أن أقتص له منك.

وزادت دهشة جبلة بن الأيهم لكلِّ هذا الذي يجري، وقال: وكيف ذلك، وهو سُوْقَةٌ وأنا مَلِكٌ ؟

فقال عمر: إنَّ الإسلام قد سوَّى بينكما.

فقال الأمير الغسَّانيُّ: لقد ظننت يا أمير المؤمنين ! أن أكون في الإسلام أعزَّ منِّي في الجاهلية.

فقال الفاروق: دع منك هذا فإِنَّك إِن لم ترض الرَّجل؛ اقتصصت له منك.

فقال جبلة: إِذاً أتنصَّر.

فقال عمر: إِذا تنصرت ضربت عنقك، لأنَّك أسلمت، فإِن ارتددت قتلتُك[1].

وهنا أدرك جبلة: أنَّ الجدال لا فائدة منه، وأنَّ المراوغة مع الفاروق لن تجدي، فطلب من الفاروق أن يمهله ليفكِّر في الأمر، فأذن له عمر بالانصراف، وفكَّر جبلة بن الأيهم ووصل إِلى قرار، وكان غير موفَّقٍ في قراره، فقد اثر أن يغادر مكَّة هو وقومه في جنح الظَّلام، وفرَّ إِلى القسطنطينية، فوصل إِليها متنصِّراً، وندم بعد ذلك على هذا القرار أشدَّ النَّدم، وصاغ ذلك في شعرٍ جميل مازال التَّاريخ يردِّده، ويرويه.

وفي هذه القصَّة نرى حرص الفاروق على مبدأ المساواة أمام الشَّرع، فالإِسلام قد سوى بين الملك والسُّوقة، ولا بدَّ لهذه المساواة أن تكون واقعاً حيّاً وليس مجرَّد كلماتٍ توضع على الورق، أو شعارٍ تردِّده الألسنة[2].

لقد طبَّق عمر – رضي الله عنه – مبدأ المساواة الَّذي جاءت به شريعة ربِّ العالمين، وجعله واقعاً حيّاً يعيش، ويتحرَّك بين النَّاس، فلم يتراجع أمام عاطفة الأبوَّة، ولم ينثن أمام ألقاب النَّبالة، ولا تضيَّع أمام اختلاف الدِّين، أو مجاملة الرِّجال الفاتحين، لقد كان ذلك المبدأ العظيم واقعاً حيّاً، شعر به كلُّ حاكمٍ، ومحكوم، ووجده كلُّ مقهورٍ، وكلُّ مظلومٍ[3].

لقد كان لتطبيق مبدأ المساواة أثره في المجتمع الرَّاشدي، فقد أثَّر الشُّعور بها على نفوس

(1) الخلافة الرَّاشدة والدَّولة الأمويَّة، يحيى اليحيى، ص (345).

(2) فنُّ الحكم في الإِسلام، د. مصطفى أبو زيد ص (475، 476).

(3) ابن خلدون (281/2) نقلاً عن نظام الحكم للقاسمي (90/1).

ذلك الجيل، فنبذوا العصبية التقليديَّة، من الادِّعاء بالأوليَّة، والزعامة، والأحقيَّة بالكرامة، وأزالت الفوارق الحسبية الجاهليَّة، ولم يطمع شريفٌ في وضيعٍ، ولم ييأس ضعيفٌ من أخذ حقِّه، فالكلُّ سواءٌ في الحقوق، والواجبات، لقد كان مبدأ المساواة في المجتمع الرَّاشدي نوراً جديداً أضاء به الإسلام جنبات المجتمع الإسلامي، وكان لهذا المبدأ الأثر القويُّ في إنشائه[1].

سادساً: الحريات:

مبدأ الحرية من المبادئ الأساسيَّة؛ الَّتي قام عليها الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين، ويقضي هذا المبدأ بتأمين وكفالة الحرِّيَّات العامَّة للنَّاس كافَّة ضمن حدود الشَّريعة الإسلاميَّة، وبما لا يتناقض معها، فقد كانت دعوة الإسلام لحرِّيَّة النَّاس - جميع النَّاس - دعوةً واسعةً وعريضةً، قلَّما تشتمل على مثلها دعوةٌ في التَّاريخ، وكانت أوَّل دعوةٍ أطلقها في هذا المجال هي دعوته النَّاس في العديد من الآيات القرآنية لتوحيد الله، والتَّوجُّه له بالعبادة وحده دون سائر الكائنات، والمخلوقات، وفي دعوة التوحيد هذه كلُّ معاني الحرِّيَّة، والاستقلال لبني الإنسان، أضف إلى ذلك: أنَّ الإسلام عرف الحرِّيَّة بكلِّ معانيها ومدلولاتها ومفاهيمها، فتارةً تكون فعلاً إيجابيّاً، كالأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر، وتارةً فعلاً سلبيّاً كالامتناع عن إكراه أحد في الدُّخول في الدِّين، وفي أحيانٍ كثيرةٍ، يختلط معناها بمعنى الرَّحمة، والعدل، والشُّورى، والمساواة؛ لأنَّ كلَّ مبدأ من هذه المبادئ الَّتي نادى بها الإسلام لا يستقيم أمره، ولا يمكن تحقيقه إلا بوجود الحرِّيَّة.

وقد أسهم مبدأ الحرِّيَّة مساهمةً فعَّالةً إبَّان حكم الخلفاء الرَّاشدين خاصَّةً بانتشار الدِّين

(1) فن الحكم في الإسلام، ص (477، 478).

الإسلاميّ، وبتسهيل فتوحات المسلمين، واتِّساع رقعة دولتهم؛ لأنَّ الإسلام كرَّم الإنسان، وكفل حرّياته على أوسع نطاق، ولأنَّ النُّظم السِّياسيَّة الأخرى السَّائدة آنذاك في دولة الرُّوم والفرس كانت أنظمةً استبداديَّةً، وتسلُّطيَّةً، وفئويَّةً، قاسى بسببها الرَّعايا وبصورةٍ خاصَّةٍ المناوئون السِّياسيُّون، والأقلّيات الدِّينيَّة أشد درجات الكبت، والاضطهاد، والظُّلم.

فعلى سبيل المثال كانت دولة الرُّوم تفرض على الاخذين بالمذهب اليعقوبي، ولا سيَّما في مصر والشَّام، أن يدينوا بالمذهب الملكاني (دينها الرَّسمي) وكم أخذ المخالفون بالمشاعل توقد نيرانُها، ثمَّ تسلط على أجسامهم حتَّى يحترقوا، ويسيل الدُّهن من جوانبهم على الأرض، والجبابرة القساة يحملونهم حملاً على الإيمان بما أقرَّه مجمع مقدونية، أو يضعونهم في كيسٍ مملوءٍ بالرِّمال ثمَّ يلقون بهم في أعماق البحار.

وكذلك كانت دولة فارس في مخت–لف العصور تضطهد معتنقي الملل السَّماويَّ–ة، ولا سيما المسيحيِّين بعد ازدياد القتال عنفاً بينها وبين دولة الرُّوم. وأمَّا في الإسلام في زمن رسول الله(ﷺ)، وعصر الخلفاء الرَّاشدين، فقد كانت الحرِّيات العامَّة المعروفة في أيَّامنا معلومةً، ومصونة تماماً[1]، وإليك بعض التَّفصيل عن الحرِّيات في زمن الفاروق رضي الله عنه:

1- حرية العقيدة الدِّينيَّة:

إنَّ دين الإسلام لم يُكره أحداً من النَّاس على اعتناقه، بل دعا إلى التَّفكير، والتأمُّل في كون الله، ومخلوقاته، وفي هذا الدِّين، وأمر أتباعه أن يجادلوا النَّاس بالَّتي هي أحسن، قال تعالى: ﴿لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: 256]. وقال تعالى: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا إِنْ عَلَيْكَ إِلاَّ الْبَلاَغُ﴾ [الشورى: 48]. وقال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ

(1) فنُّ الحكم في الإسلام، ص (478).

وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [النحل: 125].

وقال تعالى: ﴿وَلاَ تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلاَّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلاَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [العنكبوت: 46] والآيات في ذلك كثيرةٌ، ولذلك نجد الفاروق في دولته حرص على حماية الحرِّيَّة الدِّينيَّة، ونلاحظ بأنَّ عمر سار على هدي النَّبيِّ(ﷺ)، والخليفة الرَّاشد أبي بكرٍ في هذا الباب، فقد أقرَّ أهل الكتاب على دينهم؛ وأخذ منهم الجزية، وعقد معهم المعاهدات، كما سيأتي تفصيله، وخُطِّطت معابدهم، ولم تهدم، وتركت على حالها، وذلك لقول الله تعالى: ﴿وَلَوْلاَ دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ [الحج: 40].

فحركة الفتوحات في عهد الفاروق الَّتي قام بها الصَّحابة تشهد على احترام الإِسلام للأديان الأخرى، وحرص القيادة العليا على عدم إِكراه أحدٍ في الدُّخول في الإِسلام، حتَّى إِنَّ الفاروق نفسه جاءته ذات يوم امرأة نصرانية عجوز كانت لها حاجةٌ عنده، فقال لها: أسلمي؛ تسلمي، إِنَّ الله بعث محمَّداً بالحقِّ، فقالت: أنا عجوزٌ كبيرةٌ، والموت إِليَّ أقرب، فقضى حاجتها، ولكنَّه خشي أن يكون في مسلكه هذا ما ينطوي على استغلال حاجتها لمحاولة إِكراهها على الإِسلام، فاستغفر الله ممَّا فعل، وقال: اللَّهمَّ إِنِّي أرشدت، ولم أكره[1]!

وكان لعمر – رضي الله عنه – عبدٌ نصرانيٌّ اسمه: (أشق) حدَّث فقال: كنت عبداً نصرانيّاً لعمر، فقال: أسلم حتَّى نستعين بك على بعض أمور المسلمين؛ لأنَّه لا ينبغي لنا أن

([1]) المجتمع الإِسلاميُّ دعائمه وادابه، د. محمد أبو عجوة ص (165).

نستعين على أمورهم بمن ليس منهم، فأبيت، فقال: ﴿لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: 256]. فلمَّا حضرته الوفاة أعتقني، وقال: اذهب حيث شئت[1].

وقد كان أهل الكتاب يمارسون شعائر دينهم، وطقوس عبادتهم في معابدهم، وبيوتهم، ولم يمنعهم أحدٌ من ذلك؛ لأنَّ الشَّريعة الإِسلاميَّة حفظت لهم حتَّى الحرِّيَّة في الاعتقاد.

وقد أورد الطَّبريُّ في العهد الَّذي كتبه عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - لأهل إيلياء (القدس) ونصَّ فيه على إعطاء الأمان لأهل إيلياء على أنفسهم، وأموالهم، وصلبانهم، وكنائسهم[2]، وكتب والي عمر بمصر عمرو بن العاص لأهل مصر عهداً جاء فيه: بسم الله الرَّحمن الرحيم، هذا ما أعطى عمرو بن العاص لأهل مصر من الأمان على أنفسهم، وملَّتهم، وأموالهم، وكنائسهم، وصلبهم، وبرِّهم، وبحرهم، وأكَّد ذلك العهد بقوله: على ماضي هذا الكتاب عهدُ الله وذمَّة رسوله، وذمَّة الخليفة أمير المؤمنين، وذممُ المؤمنين[3].

وقد اتَّفق الفقهاء[4]على أنَّ لأهل الذِّمَّة ممارسة شعائرهم الدِّينية، وأنَّهم لا يمنعون من ذلك ما لم يظهروا، فإِن أرادوا ممارسة شعائرهم إعلاناً، وجهراً، كإِخراجهم الصُّلبان يرون منعهم من ذلك في أمصار المسلمين، وعدم منعهم في بلدانهم، وقراهم[5].

يقول الشَّيخ الغزاليُّ عن كفالة الإِسلام لحريَّة المعتقد: إِنَّ الحرِّيَّة الدِّينيَّة الَّتي كفلها الإِسلام لأهل الأرض لم يُعرف لها نظيرٌ في القارَّات الخمس، ولم يحدث أن انفرد دينٌ بالسُّلطة، ومنح

---

(1) نظام الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين، حمد الصَّمد ص (157، 158).

(2) معاملة غير المسلمين في المجتمع الإِسلامي، إِدوار غالي ص (41).

(3) نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإِسلامي (58/1).

(4) تاريخ الطَّبري (158/4).

(5) البداية والنِّهاية (98/7).

مخالفيه في الاعتقاد كلَّ أسباب البقاء والازدهار مثل ما صنع الإسلام[1].

لقد حرص الفاروق على تنفيذ قاعدة حرِّيَّة الاعتقاد في المجتمع، ولخَّص سياسته حيال النَّصارى، واليهود بقوله: وإنَّا أعطيناهم العهد على أن نخلي بينهم وبين كنائسهم، يقولون فيها ما بدا لهم، وألا نحمِّلهم ما لا يطيقون، وإن أرادهم عدوُّهم بسوءٍ قاتلنا دونهم، وعلى أن نخلِّي بينهم وبين أحكامهم، إلا أن يأتوا راضين بأحكامنا، فنحكم بينهم، وإن غيَّبوا عنَّا؛ لم نتعرَّض لهم[2].

وقد ثبت عن عمر: أنه كان شديد التَّسامح مع أهل الذِّمَّة، حيث كان يعفيهم من الجزية عندما يعجزون عن تسديدها، فقد ذكر أبو عبيد في كتاب الأموال: إنَّ عمر – رضي الله عنه – مرَّ بباب قومٍ وعليه سائلٌ يسأل – شيخٌ كبيرٌ ضريرُ البصر – فضرب عضده من خلفه وقال: من أيِّ أهل الكتاب أنت ؟ فقال: يهوديٌّ، قال: فما ألجأك إلى ما أرى ؟ قال: أسأل الجزية، والحاجة، والسِّنَّ، قال: فأخذ عمر بيده، وذهب به إلى منزله، فرضخ له بشيءٍ من المنزل[3]، ثمَّ أرسل إلى خازن بيت المال، فقال: انظر هذا، وضرباءه؛ فوالله ما أنصفناه أن أكلنا شبيبته ثمَّ نخذله عند الهرم ! ووضع عنه الجزية، وعن ضربائه[4]، وقد كتب إلى عمَّاله معمِّماً عليهم هذا الأمر[5]. وهذه الأفعال تدلُّ على عدالة الإسلام، وحرص الفاروق أن تقوم دولته على العدالة والرِّفق برعاياه ولو كانوا من غير المسلمين، وقد بقيت الحرِّيَّة الدِّينيَّة معلماً بارزاً في عصر الخلافة الرَّاشدة، مكفولةً من قبل الدَّولة، ومصونةً بأحكام التَّشريع

([1]) السُّلطة التنفيذيَّة، د. محمَّد الدَّهلوي (725/2).

([2]) المصدر السابق نفسه. وقد فصَّل المسألة.

([3]) حقوق الإنسان بين تعاليم الإسلام وإعلان الأمم المتَّحدة ص (111).

([4]) نظام الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين ص (117).

([5]) رضخ له: أعطاه شيئًا ليس بالكثير.

الرَّبَّانيِّ.

2- حرِّيَّة التَّنقُّل، أو حرِّيَّة الغدو والرَّواح:

حرص الفاروق على هذه الحرِّيَّة حرصاً شديداً، ولكنَّه قيَّدها في بعض الحالات الاستثنائية الَّتي استدعت ضرورةٌ لذلك، أمَّا الحالات الاستثنائيَّة الَّتي جرى فيها تقييد حريَّة التَّنقُّل، أو حرِّيَّة المأوى؛ فهي قليلةٌ جدّاً، ويكفينا أن نشير إلى حالتين نظراً لأهمِّيتهما:

أ- أمسك عمر كبار الصَّحابة في المدينة، ومنعهم من الذَّهاب إلى الأقطار المفتوحة إلا بإذنٍ منه، أو لمهمَّة رسميَّةٍ، كتعيين بعضهم ولاةً، أو قادةً للجيوش، وذلك حتَّى يتمكَّن من أخذ مشورتهم، والرُّجوع إليهم فيما يصادفه من مشاكل في الحكم، ويحول في الوقت نفسه دون وقوع أيَّة فتنةٍ، أو انقسامٍ في صفوف المسلمين في حال خروجهم للأمصار، واستقرارهم فيها[1]، فقد كان من حكمته السِّياسيَّة، ومعرفته الدَّقيقة لطبائع النَّاس، ونفسيتهم: أنَّه حصر كبار الصَّحابة في المدينة، وقال: أخوف ما أخاف على هذه الأمَّة انتشاركم في البلاد[2].

وكان يعتقد: أنَّه إذا كان التَّساهل في هذا الشَّأن؛ نجمت الفتنة في البلاد المفتوحة، والتفَّ النَّاس حول الشَّخصيَّات المرموقة، وثارت حولها الشُّبهات، وكثرت القيادات، والرَّايات، وكان من أسباب الفوضى[3].

لقد خشي عمر - رضي الله عنه - من تعدُّد مراكز القوى السِّياسيَّة، والدِّينيَّة داخل الدَّولة الإسلاميَّة، حيث يصبح لشخص هذا الصَّحابيِّ الجليل، أو ذاك هالةٌ من الإجلال،

([1]) الأموال لأبي عبيد ص (57)، أحكام أهل الذمَّة لابن القيِّم (38/1).

([2]) نصب الرَّاية للزَّيلعي (453/7).

([3]) نظام الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين ص (160).

والاحترام على رأيه، ترقى به إلى مستوى القرار الصَّادر من السُّلطة العامَّة، وتجنُّباً لتعدُّد مراكز القوى، وتشتُّت السُّلطة؛ فقد رأى عمر إبقاء كبار الصَّحابة داخل المدينة، يشاركونه في صناعة القرار، ويتجنَّبون فوضى الاجتهاد الفرديِّ، ولولا هذا السَّند الشَّرعيُّ؛ لكان القرار الصَّادر عن عمر - رضي الله عنه - غير مجدٍ، ولا ملزم لافتقاده لسببه الشَّرعيِّ؛ الذي يسوِّغه؛ إذ التصرُّف على الرَّعيَّة منوطٌ بالمصلحة[1].

ب - وأمَّا الحالة الثَّانية؛ فقد حصلت عندما أمر عمرُ بإجلاء نصارى نجران، ويهود خيبر من قلب البلاد العربيَّة إلى العراق، والشام. وسبب ذلك: أنَّ يهود خيبر، ونصارى نجران لم يلتزموا بالعهود، والشُّروط؛ الَّتي أبرموها مع رسول الله(ﷺ)، وجدَّدوها مع الصِّدِّيق، فقد كانت مقرَّات يهود خيبر، ونصارى نجران أوكاراً للدَّسائس والمكر، فكان لابدَّ من إزالة تلك القلاع الشَّيطانيَّة، وإضعاف قوَّاتهم، أمَّا بقية النَّصارى، واليهود، كأفرادٍ، فقد عاشوا في المجتمع المدني يتمتَّعون بكلِّ حقوقهم.

روى البيهقيُّ في سننه، وعبد الرَّزاق بن همَّام الصَّنعانيُّ في مصنفه عن ابن المسيِّب، وابن شهابٍ: أنَّ رسول الله -(ﷺ) - قال: « لا يجتمع دينان في جزيرة العرب ». قال مالك: قال ابن شهاب: ففحص عن ذلك عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - حتَّى أتاه الثَّلج واليقين عن رسول الله(ﷺ) أنه قال: « لا يجتمع دينان في جزيرة العرب »، فأجلى يهود خيبر. قال مالك: قد أجلى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - يهود نجران، وفدك[2].

لقد كانت نبوَّة النَّبيِّ(ﷺ) بالنِّسبة للصَّحابة يقيناً، ولذلك لم يستطع اليهود، ولا نصارى

([1]) المرتضى سيرة أمير المؤمنين لأبي الحسن النَّدوي ص (109).

([2]) المصدر السابق نفسه.

نجران أن يلتزموا بعهودهم مع المسلمين لشدَّة عداوتهم، وبغضهم، وحسدهم للإسلام والمسلمين، فاليهود في خيبر كان من أسباب إجلائهم ما رواه ابن عمر – رضي الله عنهما – قال: لما فَدَعَ[1] أهل خيبر عبد الله بن عمر؛ قام عمر خطيباً، فقال: إنَّ رسول الله –(ﷺ)– عامل يهود خيبر على أموالهم، وقال: نقرُّكم ما أقرَّكم الله، وإن عبد الله بن عمر خرج إلى ماله هناك، فَعُديَ عليه من اللَّيل، ففُدِعَتْ يداه ورجلاه، وليس لنا هناك عدوٌّ غيرهم هم عدوُّنا، وتُهْمَتُنَا، وقد رأيت إجلاءهم، فلمَّا أجمع عمر على ذلك أتاه أحد بني الحقيق، فقال: يا أمير المؤمنين ! أتخرجنا، وقد أقرَّنا محمَّد –(ﷺ) – وعاملنا على الأموال، وشرط ذلك لنا ؟ فقال عمر: أظننت أنِّي نسيت قول رسول الله –(ﷺ) –: « كيف بك إذا أخرجت من خيبر تعدو بك قلوصك[2] ليلةً بعد ليلة ؟ » فقال: كان ذلك هزيلةً من أبي القاسم. فقال: كذبت يا عدوَّ الله ! فأجلاهم عمر، وأعطيناهم قيمة ما كان لهم من الثَّمر مالاً، وإبلاً، وعروضاً من أقتابٍ، وحبالٍ وغير ذلك[3].

لقد غدر اليهود، ونقضوا عهودهم، فكان طبيعيّاً أن يُخرجوا من جزيرة العرب تنفيذاً لوصية رسول الله، فأجلاهم عمر إلى تيماء، وأريحا، وأمَّا نصارى نجران فلم يلتزموا بالشُّروط والعهود الَّتي أبرموها مع رسول الله(ﷺ)، وجدَّدوها مع الصِّدِّيق، فأخلُّوا ببعضها، وأكلوا الرِّبا وتعاملوا به، فأجلاهم الفاروق من نجران إلى العراق، وكتب لهم: أمَّا بعد.. فمن وقع به من أمراء الشَّام، أو العراق فليوسعهم خريب الأرض[4]، وما اعتملوا من شيءٍ؛ فهو لهم لوجه

([1]) القيود الواردة على سلطة الدَّولة ص (151).

([2]) السُّنن الكبرى للبيهقيّ (208/9)، مصنَّف عبد الرزاق (53/6).

([3]) الفَدَعُ: عوجٌ في المفاصل، كأنَّها قد فارقت مواضعها.

([4]) قلوصك: النَّاقة الصَّابرة على السَّير.

الله، وعقبٌ من أرضهم. فأتوا العراق فاتَّخذوا النَّجرانيَّة – وهي قريةٌ بالكوفة –[1]، وذكر أبو يوسف: أنَّ الفاروق خاف من النَّصارى على المسلمين[2].

وبذلك تتجلَّى سياسة الفاروق فيما فعل من إخراجهم بعد توفُّر أسباب أخرى إضافةً إلى وصيَّة رسول الله(ﷺ)، ويتجلَّى فقه الفاروق في توجيه الضَّربات المركَّزة إلى مقرَّات اليهود في خيبر، والنَّصارى في نجران بعد أن وجدت المبرِّرات اللازمة لإِخراجهم من جزيرة العرب بدون ظلمٍ، أو عسفٍ، أو جورٍ، وهكذا منع أوكار الدَّسائس، والمكر من أن تأخذ نفساً طويلاً للتَّخطيط من أجل القضاء على دولة الإِسلام الفتيَّة.

3- حقُّ الأمن، وحرمة المسكن، وحرِّيَّة الملكيَّة:

إنَّ الإِسلام أقرَّ حقَّ الأمن في العديد من الآيات القرآنية، والأحاديث النَّبويَّة، قال تعالى: ﴿فَلاَ عُدْوَانَ إِلاَّ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: 193]. وقال أيضاً: ﴿فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: 194].

وقد عرف الإِسلام أيضاً حقَّ الحياة؛ الذي هو أوسع من حقِّ الأمن؛ لأنَّ هذا الأخير يتضمَّن فعلاً سلبيّاً من جانب الدَّولة يعبر عنه بالامتناع عن الاعتداء أو التَّهديد، في حين أنَّ حقَّ الحياة يتضمَّن علاوةً على ذلك فعلاً إيجابيّاً، وهو حماية الإنسان، ودمه من أيِّ اعتداءٍ، أو تهديدٍ، ويجعل هذه الحماية مسؤوليَّةً عامَّةً ملقاةً على عاتق النَّاس كافَّةً؛ لأنَّ الاعتداء بدون حقٍّ على أحدهم هو بمثابة الاعتداء عليهم جميعاً[3]، قال تعالى: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ

---

(1) البخاري، كتاب الشُّروط، رقم (2730).

(2) أي: يقطعهم من الأرض الَّتي لا زرع فيها، ولا شجر.

(3) الأموال لأبي عبيد ص (245).

نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ [المائدة: 32].

ومن المنطلق القرآني، والممارسة النَّبويَّة تكفَّل الفاروق في عهده للأفراد بحقِ الأمن، وحقِ الحياة، وسهر على تأمينهما، وصيانتهما من أيّ عبثٍ، أو تطاول. وكان الفاروق – رضي الله عنه – يقول: (إني لم أستعمل عليكم عمَّالي ليضربوا أبشاركم، ويشتموا أعراضكم، ويأخذوا أموالكم، ولكن استعملتهم ليعلِّموكم كتاب ربِّكم، وسنَّة نبيّكم، فمن ظلمه عامله بمظلمة فليرفعها إليَّ حتَّى أقصَّه منه) [1]، وجاء عن عمر أيضاً قوله: ليس الرَّجل بمأمونٍ على نفسه إن أجعتُه، أو أخفتُه، أو حبستُه أن يقرَّ على نفسه[2].

وقوله هذا يدلُّ على عدم جواز الحصول على الإقرار، والاعتراف من مشتبه به في جريمةٍ تحت الضَّغط، أو التَّهديد سواءٌ أكانت الوسيلة المستعملة بذلك مادِّيَّة (كحرمانه من عطائه، أو مصادرة أمواله) أو معنويَّة (كاللجوء إلى تهديده، أم تخويفه بأيِّ نوع من العقاب) وجاء في كتابه لأبي موسى الأشعريِّ بصفته قاضياً: (واجعل للمدَّعي حقّاً غائباً، أو بيِّنة أمداً ينتهي إليه، فإن أحضر بيِّنته؛ أخذت له بحقِّه، وإلا وجهت عليه القضاء، فإنَّ ذلك أنفى للشَّكِّ) [3] وهذا القول يدلُّ على أنَّ حقَّ الدِّفاع كان محترماً، ومصوناً[4].

وفيما يتعلَّق بحرمة المسكن، فإنَّ الله سبحانه حرَّم دخول البيوت والمساكن بغير موافقة أهلها، أو بغير الطَّريقة المألوفة لدخولها، فقال سبحانه بهذا الشأن: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ

---

(1) الخراج لأبي يوسف ص (79).

(2) نظام الحكم في عهد الرَّاشدين ص (163).

(3) نظام الحكم في عهد الرَّاشدين ص (164).

(4) المصدر السَّابق نفسه، ص (165).

﴿ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ أَزْكَى لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [النور: 27 – 28].

وقال أيضاً: ﴿وَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾ [البقرة: 189]، كما قال: ﴿وَلَا تَجَسَّسُوا﴾ [الحجرات: 12] وقد كانت حرمة المسكن مكفولةً، ومصونةً في عهد الفاروق، وعصر الخلفاء الرَّاشدين[1]، وأمَّا حرِّيَّة الملكيَّة؛ فقد كانت مكفولةً، ومصونةً أيضاً في عصر الرَّاشدين ضمن أبعد الحدود الَّتي تقرُّها الشَّريعة الإسلاميَّة في هذا المجال، فحين اضطر عمر – رضي الله عنه– لأسبابٍ سياسيَّة، وحربيَّة لإجلاء نصارى نجران، ويهود خيبر من قلب شبه الجزيرة العربيَّة، إلى العراق والشام أمر بإعطائهم أرضاً كأرضهم في الأماكن الَّتي انتقلوا إليها احتراماً منه، وإقراراً لحقِّ الملكيَّة الفردية؛ الذي يكفله الإسلام لأهل الذمَّة مثلما يكفله للمسلمين[2]، وعندما اضطر عمر إلى نزع ملكيَّة بعض الدُّور من أجل العمل على توسيع المسجد الحرام في مكَّة، ولم يكن دفعه للتَّعويض العادل إلا اعترافاً منه، وإقراراً بحقِّ الملكيَّة الفرديَّة؛ الَّتي لا يجوز مصادرتها حتَّى في حالة الضَّرورة إلا بعد إنصاف أصحابها[3].

وحرِّيَّة الملكيَّة لم تكن في عهد الراشدين مطلقةً، وإنَّما هي مقيَّدةٌ بالحدود الشَّرعية، وبمراعاة المصلحة العامَّة، فقد روي: أنَّ بلالاً بن الحارث المزني جاء إلى رسول الله(ﷺ) يطلب منه أن يستقطعه أرضاً، فأقطعه أرضاً طويلةً عريضة، فلمَّا الت الخلافة إلى عمر رضي الله عنه؛ قال له: يا بلال ! إنَّك استقطعت رسول الله(ﷺ) أرضاً طويلةً عريضةً، فقطعها لك، وإنَّ رسول الله(ﷺ) لم يكن يمنع شيئاً يسأله، وأنت لا تطيق ما في يدك. فقال: أجل.

([1]) القضاء ونظامه في الكتاب والسُّنَّة د. عبد الرحمن الحميض ص (48).

([2]) نظام الحكم في عهد الرَّاشدين ص (165).

([3]) المصدر السَّابق نفسه، ص (168).

فقال عمر: فانظر ما قويت عليه منها، فأمسكه، وما لم تطق، وما لم تقو عليه، فادفعه إلينا، نقسمه بين المسلمين، فقال: لا أفعل والله شيئاً أقطعنيه رسول الله(ﷺ) ! فقال عمر: والله لتفعلنَّ ! فأخذ عمر ما عجز عن عمارته، فقسمه بين المسلمين[1].

وهذا يدلُّ على أنَّ الملكيَّة الفرديَّة مرتبطةٌ ارتباطاً وثيقاً بمصلحة الجماعة، فإن أحسن المالك القيام بما يتطلَّبه معنى الاستخلاف في الرِّعاية، والاستثمار؛ فليس لأحدٍ أن ينازعه ملكه، وإلا فإنَّ لولي الأمر أن يتصرَّف بما يحول دون إهماله[2].

4- حرية الرأي:

كفل الإسلام للفرد حرِّيَّة الرأي كفالةً تامَّةً، وقد كانت هذه الحرِّيَّة مؤمنةً، ومصونةً في عهد الخلفاء الرَّاشدين، فكان عمر – رضي الله عنه – يترك الناس يبدون اراءهم السَّديدة، ولا يقيِّدهم، ولا يمنعهم من الإفصاح عمَّا تكنُّه صدورهم[3]، ويترك لهم فرصة الاجتهاد في المسائل الَّتي لا نصَّ فيها، فعن عمر: أنَّه لقي رجلاً، فقال: ما صنعت ؟ قال: قضى عليٌّ، وزيدٌ بكذا. قال: لو كنت أنا لقضيت بكذا، قال: فما منعك، والأمر إليك ؟ قال: لو كنت أردُّك إلى كتاب الله، وإلى سنَّة نبيِّه(ﷺ)؛ لفعلت، ولكنِّي أردُّك إلى رأيي، والرَّأي مشتركٌ ما قال عليٌّ، وزيد[4].

وهكذا ترك الفاروق الحرِّيَّة للصَّحابة يبدون اراءهم في المسائل الاجتهاديَّة، ولم يمنعهم من

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص (189).

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص (190).

(3) المغني (579/5)، نظام الأرض، محمد أبو يحيى ص (207).

(4) نظام الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين، حمد الصَّمد ص (192).

الاجتهاد، ولم يحملهم على رأيٍ معيَّنٍ[1].

وكان النَّقد، أو النُّصح للحاكم في عهد الفاروق، والخلفاء الرَّاشدين مفتوحاً على مصراعيه، فقد قام الفاروق - رضي الله عنه - يخطب، قال: أيُّها الناس ! من رأى منكم فيَّ اعوجاجاً، فليقوِّمه. فقام له رجل، وقال: والله لو رأينا فيك اعوجاجاً لقوَّمناه بسيوفنا ! فقال عمر: الحمد لله الَّذي جعل في هذه الأمة مَنْ يقوِّم اعوجاجَ عمرَ بسيفه[2].

وقد جاء في خطبة عمر لما تولَّى الخلافة: أعينوني على نفسي بالأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر، وإحضاري النَّصيحة[3].

واعتبر الفاروق ممارسة الحرِّيَّة السِّياسيَّة البنَّاءة (النَّصيحة) تعد واجباً على الرَّعيَّة، ومن حقِّ الحاكم أن يطلب بها: أيُّها الرَّعية إِنَّ لنا عليكم حقّاً: النَّصيحة بالغيب، والمعونة على الخير[4].

وكان يرى أنَّ من حقِ أيِّ فردٍ في الأمَّة أن يراقبه، ويقوِّم اعوجاجه؛ ولو بحدِّ السَّيف؛ إن هو حاد عن الطَّريق، فقال: أيها النَّاس من رأى منكم فيَّ اعوجاجاً؛ فليقوِّمه[5].

وكان يقول: أحبُّ النَّاس إِليَّ مَنْ رفع إِليَّ عيوبي[6]، وقال أيضاً: إِنِّي أخاف أن أخطىء

---

(1) السُّلطة التَّنفيذيَّة للدَّهلوي (735/2).

(2) إعلام الموقِّعين (65/1).

(3) السُّلطة التَّنفيذيَّة للدَّهلوي (738/2).

(4) أخبار عمر ص (331، 332)، نقلاً عن الرِّياض النَّضرة.

(5) نظام الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين ص (197).

(6) المصدر السَّابق نفسه.

فلا يردَّني أحدٌ منكم تهيُّباً منِّي(1).

وجاءه يوماً رجلٌ، فقال له على رؤوس الأشهاد: اتَّق الله يا عمر ! فغضب بعض الحاضرين من قوله، وأرادوا أن يُسكتوه عن الكلام، فقال لهم عمر: لا خير فيكم إذا لم تقولوها، ولا خير فينا إذا لم نسمعها(2)، ووقف ذات يوم يخطب في النَّاس، فما كاد يقول:

(أيُّها النَّاس ! اسمعوا، وأطيعوا) حتَّى قاطعه أحدهم قائلاً: لا سمع ولا طاعة يا عمر ! فقال عمر بهدوءٍ: لِمَ يا عبد الله ؟! قال: لأنَّ كلاًّ منَّا أصابه قميصٌ واحدٌ من القماش لستر عورته وعليك حُلَّة ! فقال له عمر: مكانك، ثمَّ نادى ولده عبد الله بن عمر، فشرح عبد الله: أنَّه قد أعطى أباه نصيبه من القماش؛ ليكمل به ثوبه، فاقتنع الصَّحابة، وقال الرَّجل في احترام وخشوع: الان السَّمع والطَّاعة يا أمير المؤمنين(3)! وخطب ذات يومٍ، فقال: لا تزيدوا في مهور النِّساء على أربعين أوقيَّةً، وإن كانت بنت ذي القَصَّة - يعني: يزيد بن الحصين - فمن زاد ألقيت الزِّيادة في بيت المال. فقالت امرأة معترضةً على ذلك: ما ذاك لك ! قال: ولِمَ؟ قالت: لأنَّ الله تعالى قال: ﴿وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَاناً وَإِثْماً مُبِيناً﴾ [النساء: 20]. فقال عمر: امرأة أصابت، ورجلٌ أخطأ(4).

وجاء في رواية: أنَّه قال: اللَّهمَّ غفراً ! كلُّ إنسانٍ أفقه من عمر، ثمَّ رجع، فركب المنبر، فقال: أيها الناس ! إنِّي كنت نهيتكم أن تزيدوا النِّساء في صدقاتهن على أربعمئة درهمٍ، فمن

(1) المصدر السَّابق نفسه.
(2) المصدر السَّابق نفسه ص (198)، والشَّيخان أبو بكر وعمر من رواية البلاذري ص (231).
(3) المصدر السَّابق نفسه ص (198).
(4) المصدر السَّابق نفسه ص (200).

شاء أن يعطي من ماله ما أحبَّ، وطابت به نفسه، فليفعل[1].

وليست حرِّيَّة الرأي مطلقةً في نظر الشَّريعة؛ فليس للإنسان أن يقطع في كلِّ ما يشاء، بل مقيَّدةٌ بعدم مضرَّة الاخرين بإبداء الرأي، سواءٌ كان الضَّرر عامّاً، أو خاصّاً. وممَّا منعه عمر - رضي الله عنه - وحظره، وقيَّده:

أ- الآراء الضَّالَّة المضلَّة في الدِّين، واتِّباع المتشابهات: ومن ذلك قصَّة النَّبطي الَّذي أنكر القدر بالشَّام[2]، فقد اعترض على عمر - رضي الله عنه - وهو يخطب بالشَّام حينما قال عمر: ومن يضلل الله فلا هادي له، فاعترض النَّبطي منكراً للقدر، قائلاً: إنَّ الله لا يضلُّ أحداً ! فهدَّده عمر بالقتل إن أظهر مقولته القدريَّة مرَّة أخرى[3].

وعن السَّائب بن يزيد: أنَّه قال: أتى رجلٌ عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فقال: يا أمير المؤمنين ! ﴿وَالذَّارِيَاتِ ذَرْوًا ۝ فَالْحَامِلاَتِ وِقْرًا﴾ [الذاريات: 1 - 2] فقال عمر - رضي الله عنه -: أنت هو ؟ فقام إليه، وحسر[4] عن ذراعيه، فلم يزل يجلده حتَّى سقطت عمامته، فقال: والَّذي نفس عمر بيده ! لو وجدتك محلوقاً؛ لضربت رأسك، ألبسوه ثيابه، واحملوه على قَتَبٍ[5]، ثمَّ اخرجوا حتَّى تقدموا به بلاده، ثمَّ ليقم خطيباً، ثمَّ ليقل: إنَّ صبيغاً[6] ابتغى

---

(1) عيون الأخبار (55/1) نقلاً عن محض الصَّواب (579/2).

(2) تفسير ابن كثير (213/2) عزاه للزُّبير بن بكّار، وفيه انقطاعٌ، أخرجه أبو حاتم في مسنده والبيهقيُّ في السُّنن، وقال: مرسلٌ جيِّدٌ.

(3) قال أبو يعلى: إسناده جيِّدٌ، مجمع الزَّوائد (283/4).

(4) هو قسطنطين الجاثليق بطريق الشَّام.

(5) الأهواء والفرق والبدع وموقف السَّلف منها، د. ناصر العقل ص (223).

(6) حسر عن ذراعيه: أي أخرجهما من كمَّيه.

العلم، فأخطأه، فلم يزل وضيعاً في قومه حتَّى هلك[1].

ب – والوقوع في أعراض النَّاس بدعوى الحرِّيَّة:

وقد حبس عمر – رضي الله عنه – الحطيئة[2] من أجل هجائه الزِّبرقان بن بدر[3] بقوله:

دَعِ المكـــــارِمَ لاَ تَرْحَـــــلْ لِبُغْيَتِهَــــا ... وَاقْعُدْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الطَّاعِمُ الْكَاسِي[4]

لأنَّه شبهه بالنِّساء في أنَّهنَّ يطعمن، ويسقين، ويكسين[5]، وقد توعَّد عمر الحطيئة بقطع لسانه إذا تمادى في هجو المسلمين، ونهش أعراضهم، وقد استعطفه الحطيئة وهو في سجنه بشعر منه قوله:

مــــاذا أقـــولُ لأفـــراخٍ بِـــذِيْ مَـــرَخٍ ... زُغْـــبِ الحَوَاصِـــلِ لاَ مَـــاءٌ وَلاَ شَـــجَرُ

أَلْقَيْـــتَ كاسِـــبَهُم فِي قَعْـــرِ مُظْلِمَـــةٍ ... فَـــاغْفِرْ عَلَيْـــكَ سَـــلاَمُ اللهِ يَا عُمَـــرُ

أَنْـتَ الأَمِـيْرُ الَّـذِي مِـنْ بَعْـدِ صَـاحِبِهِ ... أَلْقَـــى إِلَيْـــكَ مَقَالِيْـــدَ النُّهـــى البَشَـــرُ

فرقَّ له قلب عمر، وخلَّى سبيله، وأخذ عليه ألا يهجو أحداً من المسلمين[6]، وقد ورد: أنَّ الفاروق اشترى أعراض المسلمين من الحُطيئة بمبلغ ثلاثة الاف درهمٍ، حتَّى قال ذلك الشَّاعر:

---

(1) القتب: إكاف البعير.

(2) هو صبيغ بن عسيل الحنظلي، سأل عمر عن متشابه القران، واتَّهمه عمر برأي الخوارج.

(3) شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة، اللالكائي (634/3، 635).

(4) الحُطيئة: هو جرول بن مالك بن جرول، لقِّب بالحطيئة لقصره.

(5) الزِّبرقان بن بدر التَّميمي: صحابيٌّ ولاَّه رسول الله صدقات قومه.

(6) السُّلطة التنفيذيَّة (745/2).

وأَخَــذْتَ أَطْـرَافَ الكَــلاَمِ فَلَـمْ تَـدَعْ   شَـــتْمَاً يَضُــــرُّ وَلاَ مَــــدِيْحاً يَنْفَـــعُ
وَمَنَعْتَــنِي عِـرْضَ البَخِيــلِ فَلَـمْ يَخَـفْ   شَـــتْمِي وَأَصْــبَحَ امِنــاً لاَ يَفْـــزَعُ[1]

5- رأي عمر في الزَّواج بالكتابيَّات:

لما علم عمر – رضي الله عنه –: أنَّ حذيفة بن اليمان تزوَّج يهوديَّةً كتب إِليه: خلِّ سبيلها، فكتب إِليه حذيفة: أتزعم أنَّها حرام فأخلِّي سبيلها ؟ فقال: لا أزعم أنَّها حرامٌ، ولكنِّي أخاف أن تعاطوا المومسات منهنَّ. وفي روايةٍ: إِنِّي أخشى أن تدعوا المسلمات، وتنكحوا المومسات[2].

قال أبو زهرة: (يجب أن نقرِّر أن الأولى للمسلم ألا يتزوج إِلا مسلمة لتمام الألفة من كلِّ وجهٍ، ولقد كان عمر – رضي الله عنه – ينهى عن الزَّواج بالكتابيَّات إِلا لغرض سامٍ، كارتباط سياسيٍّ يقصد به جمع القلوب، وتأليفها، أو نحو ذلك..) [3].

لقد بيَّن المولى عزَّ وجل في كتابه بأنَّ الزَّواج بالمؤمنة، ولو كانت أمةً أولى من الزَّواج بالمشركة، ولو كانت حرَّةً، قال تعالى: ﴿وَلاَ تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَّ وَلأَمَةٌ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلاَ تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ **[البقرة: 221]**.

([1]) تفسير القرطبي (173/12، 174).

([2]) الشِّعر والشُّعراء لابن قتيبة (327/1)، عمر بن الخطاب، د. أحمد أبو النصر ص (223).

([3]) أصحاب الرسول (110/1) محمود المصري، محض الصَّواب (376/1).

ففي هذه الآيات الكريمة ينهى الحقُّ - سبحانه وتعالى - عن الزَّواج بالمشركات حتَّى يؤمنَّ بالله، ويصدِّقنَ نبيه، وحكم بأفضلية الأمَة المؤمنة بالله ورسوله - وإن كانت سوداء رقيقة الحال - على المشركة الحرَّة وإن كانت ذات جمالٍ، وحسبٍ، ومالٍ، ويمنع في المقابل المؤمنات من الزَّواج بالمشركين ولو كان المشرك أحسن من المؤمن في جماله، وماله، وحسبه(1)، وإذا كان الزَّواج بالمشركة حراماً بنصِّ هذه الآية فإن الزَّواج بالكتابية جائزٌ بنصٍّ اخر، وهو قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة: 5] وهو نصٌّ مخصِّصٌ للعموم في النَّص الأوَّل، هذا هو رأي الجمهور(2)، إلا أنَّهم قالوا: إنَّ الزواج بالمسلمة أفضل، هذا فيما إذا لم تكن هنالك مفاسدُ تلحق الزَّوج، أو الأبناء، أو المجتمع المسلم، أمَّا إن وجدت مفاسد فإنَّ الحكم هو المنع، وهذا ما ذهب إليه بعض العلماء المعاصرين(3)، وهو رأي سبق إليه عمر بن الخطاب: **إذ هو أوَّل من منع الزَّواج بالكتابيَّات مستنداً في ذلك إلى حجَّتين:**

أ- لأنَّه يؤدي إلى كساد الفتيات المسلمات، وتعنيسهنَّ.

ب - لأنَّ الكتابيَّة تفسد أخلاق الأولاد المسلمين ودينهم.

وهما حجَّتان كافيتان في هذا المنع، إلا أنَّه إذا نظرنا إلى عصرنا فإنَّنا سنجد مفاسد أخرى كثيرةً استجدَّت، تجعل هذا المنع أشدَّ(4)، **وقد أورد الأستاذ جميل محمَّد مبارك مجموعةً من هذه المفاسد منها:**

أ- قد تكون للزَّوجة من أهل الكتاب مهمَّة التَّجسُّس على المسلمين.

(1) إسناده صحيحٌ، تفسير ابن كثير (265/1).

(2) الأحوال الشَّخصيَّة لأبي زهرة ص (104).

(3) فقه الأولويَّات دراسة في الضوابط، محمَّد الوكيلي ص (77).

(4) الفقه على المذاهب الأربعة، عبد الرحمن الجزيري ص (76/5، 77).

ب - دخول عادات الكفَّار إلى بلاد المسلمين.

ج- تعرُّض المسلم للتَّجنُّس بجنسيَّة الكفَّار.

د - جهل المسلمين المتزوِّجين بالكتابيَّات، ممَّا يجعلهم عجينةً سهلة التَّشكيل في يد الكتابيَّات.

هـ شعور المتزوِّجين بالكتابيَّات بالنَّقص، وهو أمرٌ أدَّى إليه الجهل بدين الله[1].

وهي مفاسد كافيةٌ للاستدلال على حرمة الزَّواج بالكتابية في عصرنا.

إنَّ القيود الَّتي وضعها عمر على الزَّواج بالكتابيَّات تنسجم مع المصالح الكبرى للدَّولة، والأهداف العظمى للمجتمعات الإسلاميَّة، فقد عرفت الأمم الواعية ما في زواج أبنائها بالأجنبيَّات من المضارِّ، وما يجلبه هذا الزَّواج من أخطارٍ تصيب الوطن عفواً، أو قصداً، فوضعت لذلك قيوداً، وبالذَّات للَّذين يمثِّلونها في المجالات العامَّة، وهو احتياطٌ له مبرِّراته الوجيهة، فالزَّوجة تعرف الكثير من أسرار زوجها إن لم تكن تعرفها كلَّها، على قدر ما بينهما من مودَّةٍ، وانسجامٍ، ولقد كان لهذه النَّاحية من اهتمام عمر - رضي الله عنه - مقام الأستاذيَّة الحازمة الحاسبة لكلِّ من جاء بعده كحاكمٍ على مرِّ الزَّمان. إنَّ الزَّواج من الكتابيَّات فيه مفاسد عظيمةٌ، فإنهنَّ دخيلاتٌ علينا، ويخالفْنَنا في كلِّ شيءٍ، وأكثرهنَّ يبقين على دينهنَّ، فلا يتذوَّقْن حلاوة الإسلام، وما فيه من وفاءٍ، وتقديرٍ للزَّوج.

قدَّر عمر كلَّ ذلك بفهمه لدينه، وبصائر تقديره لطبائع البشر، وبحسن معرفته لما ينفع المسلمين وما يضرُّهم، فأصدر فيه أوامره وعلى الفور، وفي حسمٍ[2].

---

(1) فقه الأولويَّات، محمَّد الوكيلي ص (77).

(2) فقه الأولويات، محمَّد الوكيلي ص (78).

لقد كانت الحرِّيَّة في العهد الرَّاشدي مصونةً، ومكفولةً، ولها حدودها، وقيودها، ولذلك ازدهر المجتمع، وتقدَّم في مدار الرُّقي، فالحرِّيَّة حقٌّ أساسيٌّ للفرد، والمجتمع، يتمتَّع بها في تحقيق ذاته، وإبراز قدراته، وسلب الحرِّيَّة من المجتمع سلبٌ لأهم مقوِّماته، فهو أشبه بالأموات.

إنَّ الحرِّيَّة في الإسلام إشعاعٌ داخليٌّ ملأ جنبات النَّفس الإنسانيَّة بارتباطها بالله، فارتفع الإنسان بهذا الارتباط إلى درجة السُّموِّ والرِّفعة، فأصبحت النَّفس توَّاقةً لفعل الصَّالحات، والمسارعة في الخيرات ابتغاء ربِّ الأرض والسَّموات، فالحرِّيَّة في المجتمع الإسلامي دعامةٌ من دعائمه، تحقَّقت في المجتمع الرَّاشدي في أبهى صورٍ انعكست أنوارها على صفحات الزَّمان[1].

سابعاً: نفقات الخليفة، والبدء بالتَّاريخ الهجري، ولقب أمير المؤمنين:

1- نفقات الخليفة:

لما كانت الخلافة ديناً، وقربةً يُتقَرَّب بها إلى الله تعالى؛ فإنَّ من يتولاها، ويحسن فيها فإنَّه يرجى له مثوبته، وجزاؤه عند الله سبحانه وتعالى، فإنَّه يجازي المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته[2]، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلاَ كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ﴾ [الأنبياء: 94] ذلك بالنسبة للجزاء الأخرويّ، وأمَّا بالنسبة للجزاء الدُّنيويّ فإنَّ الخليفة الَّذي يحجز منافعه الصَّالحة للأمَّة، ويعمل على أداء الواجب نحوها يستحقُّ عوضاً على ذلك؛ إذ أنَّ المنافع إذا حجزت؛ قوبلت بعوضين[3]، فالقاعدة الفقهية: أنَّ كلَّ محبوس

---

(1) شهيد المحراب، عمر التَّلمساني ص (214).

(2) شهيد المحراب، عمر التَّلمساني ص (214).

(3) المجتمع الإسلامي د. محمد أبو عجوة ص (245).

لمنفعة غيره يلزمه نفقته، كمُفْتٍ، وقاضٍ، ووالٍ[1]، وأخذ العوض على تولي الأعمال مشروع بإعطاء النَّبيِّ(ﷺ) العُمالة[2] لمن ولاه عملاً[3].

ولما وَلِّي عمر بن الخطاب أمر المسلمين بعد أبي بكر مكث زمانًا، لا يأكل من بيت المال شيئاً حتَّى دخلت عليه في ذلك خصاصةٌ، لم يعد يكفيه ما يربحه من تجارته، لأنَّه اشتغل عنها بأمور الرَّعية، فأرسل إِلى أصحاب رسول الله(ﷺ) فاستشارهم في ذلك، فقال: قد شغلت نفسي في هذا الأمر فما يصلح لي فيه ؟ فقال عثمان بن عفان: كل، وأطعم.

وقال ذلك سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل[4]. وقال عمر لعليٍّ: ما تقول أنت في ذلك؟

قال: غداءٌ، وعشاءٌ، فأخذ عمر بذلك، وقد بيَّن عمر حظَّه من بيت المال، فقال: إِني أنزلت نفسي من مال الله بمنزلة قيِّم اليتيم، إِن استغنيت عنه؛ تركت، وإِن افتقرت إِليه؛ أكلت بالمعروف[5].

وجاء في روايةٍ: أنَّ عمر خرج على جماعةٍ من الصَّحابة، فسألهم: ما ترونه يحلُّ لي من مال الله ؟ أو قال: من هذا المال ؟ فقالوا: أمير المؤمنين أعلم بذلك منَّا، قال: إِن شئتم أخبرتُكم ما أستحلُّ منه: ما أحجُّ، وأعتمر عليه من الظَّهر، وحلَّتي في الشِّتاء، وحلَّتي في الصَّيف، وقوت عيالي شبعهم، وسهمي في المسلمين، فإِنَّما أنا رجلٌ من المسلمين. قال معمر:

([1]) السُّلطة التنفيذيَّة (215/1).

([2]) المبسوط (147/15 - 166)، المغني (445/5).

([3]) السُّلطة التَّنفيذيَّة (215/1).

([4]) العُمالة – بالضمّ –: رزق العامل.

([5]) السُّلطة التنفيذيَّة (216/1).

وإنّما كان الّذي يحجُّ عليه، ويعتمر بعيراً واحداً[1].

وقد ضرب الخليفة الرّاشد الفاروق للحكام أروع الأمثلة في أداء الأمانة فيما تحت أيديهم، فقد روى أبو داود عن مالك بن أوس بن الحدثان، قال: ذكر عمر ابن الخطاب يوماً الفيء، فقال: ما أنا بأحقَّ بهذا الفيء منكم، وما أحدٌ منَّا بأحقَّ به من أحدٍ، إلا أنَّا على منازلنا من كتاب الله عزَّ وجلَّ، وقَسْمِ رسولِ الله(ﷺ)؛ فالرَّجل وقِدَمُه، والرَّجل وبلاؤه، والرَّجل وعياله، والرَّجل وحاجته[2].

وعن الرَّبيع بن زياد الحارثي: أنَّه وفد إلى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فأعجبته هيئته، ونحوه، فقال: يا أمير المؤمنين ! إنَّ أحقَّ النَّاس بطعامٍ لينٍ، ومركبٍ ليّنٍ، وملبس ليّنٍ لأنت - وكان أكل طعاماً غليظاً - فرفع عمر جريدةً كانت معه، فضرب بها رأسه، ثمَّ قال: أما والله ما أراك أردت بها الله ! ما أردت بها إلا مقاربتي، وإن كنت لعلَّها لأحسب: أنَّ فيك خيراً، ويحك ! هل تدري مثلي، ومثل هؤلاء ؟ قال: وما مثلُك، ومثلُهم ؟ قال: مثل قوم سافروا، فدفعوا نفقاتهم إلى رجلٍ منهم، فقالوا: أنفق علينا، فهل يحلُّ له أن يستأثر منها بشيءٍ ؟ قال: لا يا أمير المؤمنين ! قال: فذلك مثلي، ومثلُهم[3].

وقد استنبط الفقهاء من خلال الهدي النّبويِّ والعهد الرّاشديِّ مجموعةً من الأحكام تتعلَّق بنفقات الخليفة، منها:

([1]) سعيد بن زيد العدوي: أحد العشرة المبشَّرين بالجنَّة.

([2]) سنده صحيحٌ، الخلافة الرَّاشدة، د. يحيى اليحيى ص (270).

([3]) مصنَّف عبد الرزاق رقم (20046) نقلاً عن السُّلطة التنفيذيَّة.

أ- أنَّه يجوز للخليفة أن يأخذ عوضاً عن عمله، وقد نصَّ النَّوويُّ[1]، وابن العربيِّ[2]، والبهوتي[3]، وابن مفلح[4] على جواز ذلك.

ب - وأنَّ الخليفتين أبا بكرٍ، وعمر - رضي الله عنهما - قد أخذا رزقاً على ذلك.

ج- وأنَّ أخذ الرِّزق هو مقابل انشغالهما في أمور المسلمين، كما قاله أبو بكرٍ، وعمر رضي الله عنهما.

د - وأنَّ الخليفة له أن يأخذ ذلك سواءٌ كان بحاجةٍ إليه، أو لا، ويرى ابن المنيِّر[5]: أنَّ الأفضل له أن يأخذ؛ لأنَّه لو أخذ كان أعون في عمله ممَّا لو ترك؛ لأنَّه بذلك يكون مستشعراً بأنَّ العمل واجبٌ عليه[6].

2- بدء التاريخ:

يعدُّ التَّاريخ بالهجرة تطوُّراً له خطره في النَّواحي الحضارية، وكان أوَّل من وضع التَّاريخ بالهجرة عمر، ويُحكى في سبب ذلك عدَّة رواياتٍ، فقد جاء عن ميمون بن مهران: أنَّه قال: دُفِعَ إلى عمر - رضي الله عنه - صكٌّ محلُّه في شعبان، فقال عمر: شعبان هذا الَّذي مضى، أو الَّذي هو ات، أو الذي نحن فيه، ثمَّ جمع أصحاب رسول الله(ﷺ)، فقال لهم: ضعوا للنَّاس شيئاً يعرفونه، فقال قائل: اكتبوا على تاريخ الرُّوم. فقيل: إنَّه يطول وإنَّهم يكتبون من

([1]) سنن أبي داود رقم (2950).

([2]) محض الصَّواب (383/1)، الطَّبقات الكبرى (280/3، 281).

([3]) روضة الطَّالبين (137/11).

([4]) البداية والنِّهاية (228/12، 229).

([5]) الأعلام للزركلي (249/8).

([6]) السُّلطة التنفيذيَّة (218/1).

عند ذي القرنين. فقال قائل: اكتبوا تاريخ الفرس، قالوا: كلَّما قام ملكٌ طرح ما كان قبله. فاجتمع رأيهم على أن ينظروا كم أقام رسول الله بالمدينة فوجدوه أقام عشر سنين، فكتب، أو كتب التَّاريخ على هجرة رسول الله(ﷺ) [1].

وعن عثمان بن عبيد الله[2]، قال: سمعت سعيد بن المسيِّب يقول: جمع عمر ابن الخطَّاب المهاجرين، والأنصار – رضي الله عنهم – فقال: متى نكتب التَّاريخ ؟ فقال له عليُّ بن أبي طالبٍ – رضي الله عنه –: منذ خرج النَّبيُّ(ﷺ) من أرض الشِّرك – يعني: من يوم هاجر – قال:

فكتب ذلك عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه[3]–. وعن ابن المسيِّب قال: أوَّل مَنْ كتب التَّاريخ عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – لسنتين ونصف من خلافته، فكتب لستَّ عشرةَ من المحرَّم بمشورة علي بن أبي طالب – رضي الله عنه[4] – وقال أبو الزِّناد[5]: استشار عمر في التَّاريخ، فأجمعوا على الهجرة[6].

وروى ابن حجر في سبب جعلهم بداية التَّاريخ في شهر محرم، وليس في ربيع الأوَّل الشَّهر الَّذي تمَّت فيه هجرة النَّبيِّ(ﷺ): أنَّ الصَّحابة الذين أشاروا على عمر وجدوا: أنَّ الأمور الَّتي يمكن أن يؤرّخ بها أربعة، هي: مولده، ومبعثه، وهجرته، ووفاته، ووجدوا: أنَّ المولد، والمبعث لا يخلوا من النِّزاع في تعيين سنة حدوثه، وأعرضوا عن التأريخ بوفاته لما يثيره

([1]) المصدر السَّابق نفسه (219/1).

([2]) شرح مسلم للنَّوويِّ (137/7).

([3]) محض الصَّواب (316/1)، ابن الجوزي ص (69).

([4]) ابن أبي رافعٍ: مولى النَّبيِّ (ص) يروي عن أبيه.

([5]) المستدرك (14/3) وصحَّحه، ووافقه الذَّهبي.

([6]) تاريخ الإسلام للذَّهبي ص (163).

من الحزن، والأسى عند المسلمين، فلم يبق إلا الهجرة، وإنَّما أخروه من ربيع الأول إلى المحرم؛ لأنَّ ابتداء العزم على الهجرة كان من المحرَّم؛ إذ وقعت بيعة العقبة الثَّانية في ذي الحِجَّة، وهي مقدمة الهجرة، فكان أوَّل هلالٍ استهلَّ بعد البيعة والعزم على الهجرة هو هلال محرَّم، فناسب أن يجعل مبتدأً.. ثمَّ قال ابن حجر: وهذا أنسب ما وقعتُ عليه من مناسبة الابتداء بالمحرَّم[1].

وبهذا الحدث المتميّز أسهم الفاروق في إحداث وحدةٍ شاملةٍ بكلِّ ما تحمله الكلمة من معنى في شبه الجزيرة، حيث ظهرت وحدة العقيدة بوجود دينٍ واحدٍ، ووحدة الأمَّة بإزالة الفوارق، ووحدة الاتِّجاه باتِّخاذ تاريخٍ واحدٍ، فاستطاع أن يواجه عدوَّه وهو واثقٌ من النَّصر[2].

3- لقب أمير المؤمنين:

لما مات أبو بكرٍ - رضي الله عنه - وكان يدعى خليفة رسول الله(ﷺ)، فقال المسلمون: من جاء بعد عمر قيل له: خليفة خليفة رسول الله(ﷺ)، فيطول هذا، ولكن أجمعوا على اسم تدعون به الخليفة، يُدعى به مَنْ بعده من الخلفاء، فقال بعض أصحاب رسول الله(ﷺ): نحن المؤمنون، وعمر أميرنا، فدُعي عمر أمير المؤمنين، فهو أوَّل من سُمِّي بذلك[3].

وعن ابن شهاب: أنَّ عمر بن عبد العزيز - رضي الله عنه - سأل أبا بكر بن سليمان بن أبي خيثمة[4]: لما كان أبو بكر - رضي الله عنه - يكتب: من أبي بكرٍ خليفة رسول

---

(1) عبد الله بن ذكوان القرشيُّ، ثقةٌ فقيهٌ، التقريب ص (302).

(2) محض الصَّواب (317/1).

(3) فتح الباري (268/7)، الخلافة الرَّاشدة، يحيى اليحيى ص (286).

(4) جولةٌ تاريخيَّةٌ في عصر الخلفاء الرَّاشدين، محمَّد الوكيل ص (90).

الله(ﷺ)، ثمَّ كان عمر – رضي الله عنه – يكتب بعده: من عمر بن الخطاب خليفة أبي بكرٍ، مَنْ أوَّل من كتب: أمير المؤمنين ؟ فقال: حدَّثتني جدَّتي الشِّفاء[1] – وكانت من المهاجرات الأول، وكان عمر إذا دخل السوق؛ دخل عليها – قالت: كتب عمر بن الخطاب إلى عاملٍ بالعراق[2]: أن ابعث إليَّ برجلين جلدين نبيلين أسألهما عن العراق، وأهله، فبعث إليه صاحب العراقين بلبيد بن ربيعة، وعدي بن حاتم، فقدما المدينة، فأناخا راحلتيهما بفناء المسجد، ثمَّ دخلا المسجد، فوجدا عمرو بن العاص، فقالا له: (يا عمرو ! استأذن لنا على أمير المؤمنين) فدخل عمرٌو، فقال: السَّلام عليك يا أمير المؤمنين ! فقال له عمر: ما بدا لك في هذا الاسم يا بن العاص ؟! لتخرجنَّ ممَّا قلت، قال: نعم، قدم لبيد بن ربيعة، وعدي بن حاتم، فقالا: استأذن لنا أمير المؤمنين، فقلت: أنتما والله أصبتما اسمه، إنَّه أمير، ونحن المؤمنون، فجرى الكتاب من ذلك اليوم[3].

وفي روايةٍ: أنَّ عمر – رضي الله عنه – قال: أنتم المؤمنون، وأنا أميركم، فهو سمَّى نفسه[4]، وبذاك يكون عمر بن الخطاب – رضي الله عنه –: أنَّه أوَّل من سمِّي بأمير المؤمنين.

وأنَّه لم يسبق إليه. وإذا نظر الباحث في كلام أصحاب النَّبيِّ(ﷺ)؛ رأى أنَّ جميعهم قد اتَّفقوا على تسميته بهذا الاسم، وسار له في جميع الأقطار في حال ولايته[5].

* * *

(1) الطَّبقات الكبرى لابن سعد (281/3)، محض الصَّواب (311/1).

(2) العدوي المدنيُّ، ثقةٌ، عارفٌ بالنسب، من الثالثة، التَّقريب ص (607).

(3) الشِّفاء بنت عبد الله العدويَّة، أسلمت قبل الهجرة.

(4) محض الصَّواب (312/1).

(5) المستدرك (81/3، 82) قال الذَّهبي: صحيحٌ.

المبحث الثَّاني

صفات الفاروق، وحياته مع أسرته، واحترامه لأهل البيت

أولاً: أهمُّ صفات الفاروق:

إنَّ مفتاح شخصية الفاروق إيمانه بالله تعالى، والاستعداد لليوم الاخر، وكان هذا الإيمان سبباً في التوازن المدهش، والخلاب في شخصية عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – ولذلك لم تطغ قوَّته على عدالته، وسلطانه على رحمته، ولا غناه على تواضعه، وأصبح مستحقّاً لتأييد الله، وعونه، فقد حقَّق شروط كلمة التَّوحيد، من العلم، واليقين، والقبول، والانقياد، والإخلاص، والمحبَّة، وكان على فهمٍ صحيحٍ لحقيقة الإيمان، وكلمة التَّوحيد، فظهرت اثار إيمانه العميق في حياته، **والَّتي من أهمها:**

1– شدَّة خوفه من الله تعالى بمحاسبته لنفسه:

كان رضي الله عنه يقول: أكثروا من ذكر النَّار، فإن حرَّها شديدٌ، وقعرها بعيدٌ، ومقامعها حديدٌ[1]، وجاء ذات يوم أعرابيٌّ، فوقف عنده، وقال:

يا عُمَــرَ الخَـــيْرِ جُزِيْـــتَ الجَنَّـــهْ ... جَهِّـــــزْ بُنَيَّـــاتِي وَأُمَّهُنَّـــــهْ

أُقْسِـــــــــمُ باللهِ لَتَفْعَلَنَّـــــــهْ

قال: إن لم أفعل ماذا يكون يا أعرابيُّ ؟! قال:

أُقْسِمُ أنِّي سَوْفَ أَمْضِيَنَّهْ

([1]) محض الصَّواب (312/1).

قال: فإن مضيت؛ ماذا يكون يا أعرابيُّ ؟! قال:

وَاللهِ عَـــــنْ حَـــــالي لَتُسْـــــأَلَنَّهْ ثُمَّ تَكُــــوْنُ المِسْــــألاَتُ ثَمَّــــهْ
والْوَاقِــــفُ الْمَسْــــؤُولُ بَيْنَهُنَّــــهْ إِمَّـــــا إِلى نَارٍ وَإِمَّـــــا جَنَّـــــهْ

فبكى عمر حتى اخضلت لحيته بدموعه، ثمَّ قال: يا غلام أعطه قميصي هذا لذلك اليوم، لا لِشِعْره، والله ما أملك قميصاً غيره[1]، وهكذا بكى أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنه – بكاءً شديداً تأثُّراً بِشِعْرِ ذلك الأعرابيّ؛ الذي ذكَّره بموقف الحساب يوم القيامة، مع أنَّه لا يذكر أنَّه ظلم أحداً من النَّاس، ولكنَّه لعظيم خشيته، وشدَّة خوفه من الله تعالى تنهمر دموعه أمام كلِّ من يُذَكِّره بيوم القيامة[2].

وكان رضي الله عنه من شدَّة خوفه من الله تعالى يحاسب نفسه حساباً عسيراً، فإِذا خُيِّل إِليه أنَّه أخطأ في حقِّ أحدٍ؛ طلبه، وأمره بأن يقتصَّ منه، فكان يقبل على النَّاس يسألهم عن حاجتهم، فإِذا أفضوا إِليه بها؛ قضاها، ولكنَّه ينهاهم عن أن يشغلوه بالشَّكاوى الخاصَّة: إِذا تفرغ لأمرٍ عامٍّ، فذات يوم كان مشغولاً ببعض الأمور العامَّة[3]، فجاءه رجلٌ، فقال: يا أمير المؤمنين ! انطلق معي فأعنِّي على فلانٍ، فإِنَّه ظلمني، فرفع عمر الدِّرَّة، فخفق بها رأس الرَّجل، وقال: تتركون عمر وهو مقبل عليكم، حتَّى إِذا اشتغل بأمور المسلمين؛ أتيتموه ! فانصرف الرَّجل متذمِّراً، فقال عمر: عليَّ بالرَّجل. فلمَّا أعادوه؛ ألقى عمر بالدِّرَّة إِليه، وقال: أمسك الدِّرَّة، واخفقني، كما خفقتك، قال الرَّجل: لا يا أمير المؤمنين ! أدعها لله ولك، قال

([1]) المصدر السَّابق نفسه (313/1).

([2]) فرائد الكلام للخلفاء الكرام ص (155).

([3]) تاريخ بغداد (312/4).

عمر: ليس كذلك؛ إما أن تدعها لله وإرادة ما عنده من الثَّواب، أو تردَّها عليَّ، فأعلم ذلك. فقال الرَّجل: أدعها لله يا أمير المؤمنين ! وانصرف الرَّجل، أمَّا عمر فقد مشى حتَّى دخل بيته[1]، ومعه بعض النَّاس منهم الأحنف بن قيس؛ الذي حدَّثنا عما رأى:... فافتتح الصَّلاة، فصلَّى ركعتين ثمَّ جلس، فقال: يابن الخطاب ! كنت وضيعاً، فرفعك الله، وكنت ضالاً فهداك الله، وكنت ذليلاً فأعزَّك الله، ثمَّ حملك على رقاب المسلمين، فجاء رجلٌ يستعديك، فضربته، ما تقول لربك غداً إذا أتيته ؟ فجعل يعاتب نفسه معاتبةً ظننت: أنَّه خير أهل الأرض[2].

وعن إياس بن سلمة، عن أبيه، قال: مرَّ عمر - رضي الله عنه - وأنا في السُّوق، وهو مارٌّ في حاجةٍ، ومعه الدِّرَّة، فقال: هكذا أمط[3] عن الطريق يا سلمة ! قال: ثمَّ خفقني بها خفقةً فما أصاب إلا طرف ثوبي، فأمطت عن الطَّريق، فسكت عنِّي حتَّى كان في العام المقبل، فلقيني في السوق، فقال: يا سلمة ! أردتَ الحجَّ العام ؟ قلت: نعم يا أمير المؤمنين ! فأخذ بيدي، فما فارقت يدي يده حتَّى دخل بيته، فأخرج كيساً فيه ستمئة درهم، فقال: يا سلمة ! استعن بهذه، واعلم أنَّها من الخفقة الَّتي خفقتك عام أوَّل. قلت: والله يا أمير المؤمنين! ما ذكرتُها حتَّى ذكَّرتنيها. قال: واللهِ ما نسيتها بعد[4] !

وكان رضي الله عنه يقول في مجالسة النَّفس، ومراقبتها: حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوها قبل أن توزنوا، وتهيؤوا للعرض الأكبر [5]﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لاَ تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾

(1) التَّاريخ الإسلاميُّ (46/19).

(2) الفاروق للشرقاوي ص (222).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) محض الصَّواب (503/2).

(5) ماطه، وأماطه: نحَّاه، ودفعه.

[الحاقة: 18] وكان من شدَّة خشيته لله ومحاسبته لنفسه يقول: لو مات جَدْيٌ بطف[1] الفرات لخشيت أن يحاسب الله به عمر[2].

وعن عليٍّ - رضي الله عنه - قال: رأيت عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - على قَتَبٍ يعدو، فقلت: يا أمير المؤمنين ! أين تذهب ؟ قال: بعيرٌ ندَّ[3] من إِبل الصَّدقة أطلبه، فقلت: أَذْلَلْتَ الخلفاء بعدك ! فقال: يا أبا الحسن ! لا تلمني، فوالذي بعث محمَّداً بالنُّبوَّة لو أنَّ عناقاً[4] أُخذت بشاطىء الفرات؛ لأُخذ بها عمر يوم القيامة[5].

وعن أبي سلامة قال: انتهيت إِلى عمر وهو يضرب رجالاً، ونساءً في الحرم على حوض يتوضَّؤون منه، حتَّى فرَّق بينهم، ثمَّ قال: يا فلان ! قلت: لبَّيك ! قال: لا لبيك، ولا سعديك، ألم امرك أن تتَّخذ حياضاً للرِّجال، وحياضاً للنساء ؟! قال: ثمَّ اندفع فلقيه عليٌّ - رضي الله عنه - فقال: أخاف أن أكونَ هلكتُ، قال: وما أهلكك ؟ قال: ضربت رجالاً ونساءً في حرم الله - عزَّ وجلَّ - قال: يا أمير المؤمنين ! أنت راعٍ من الرُّعاة، فإِن كنت على نصحٍ وإِصلاحٍ؛ فلن يعاقبك الله، وإِن كنت ضربتهم على غشٍّ؛ فأنت الظَّالم[6].

وعن الحسن البصريِّ: أنَّه قال: بينما عمر - رضي الله عنه - يجول في سكك المدينة؛ إِذ عرضت هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ [الأحزاب: 58] فانطلق إِلى أُبيِّ بن كعبٍ، فدخل عليه بيته؛ وهو جالسٌ على وسادةٍ، فانتزعها أُبيٌّ من تحته، وقال: دونكها يا

(1) تاريخ الطَّبريِّ (244/4) وإِسناده ضعيفٌ.

(2) مختصر منهاج القاصدين ص 372، فرائد الكلام ص (143).

(3) طف: الشَّاطئ.

(4) مناقب عمر ص (160، 161).

(5) ندَّ: شرد، وهرب.

(6) العَناق: الأنثى من المعز ما لم يتمَّ له سنة.

أمير المؤمنين ! قال: فنبذها برجله، وجلس، فقرأ عليه هذه الآية، وقال: أخشى أن أكون أنا صاحب الآية، وأوذي المؤمنين، قال: لا تستطيع إلا أن تعاهد رعيتك، فتأمر، وتنهى. فقال عمر: قد قلت والله أعلم[1].

وكان عمر - رضي الله عنه - ربما توقد النَّار ثمَّ يدلي يده فيها، ثمَّ يقول: ابن الخطاب ! هل لك على هذا صَبْر[2] ؟!

وعندما بعث سعدُ بن أبي وقَّاصٍ أيَّام القادسيَّة إلى عمر - رضي الله عنه - بقباء كسرى، وسيفه، ومنطقته، وسراويله، وقميصه، وتاجه، وخفَّيه؛ نظر عمر في وجوه القوم، فكان أجسمَهم، وأمدَّهم قامةً سراقة بن جعشم المدلجي، فقال: يا سراقة ! قم فالبس، فقام فلبس، وطمع فيه. فقال له عمر: أدبرْ، فأدبرَ. ثمَّ قال: أقبلْ، فأقبلَ، ثمَّ قال: بخٍ بخٍ، أعرابيٌّ من بني مدلج عليه قباء كسرى، وسراويله، وسيفه، ومنطقته، وتاجه، وخفَّاه، ربَّ يوم يا سراقة بن مالك ! لو كان عليك فيه من متاع كسرى كان شرفاً لك، ولقومك، انْزَعْ. فنزع سراقة، فقال عمر: اللَّهم إنَّك منعت هذا رسولك، ونبيَّك، وكان أحبَّ إليك منِّي، وأكرم عليك منِّي، ومنعته أبا بكرٍ، وكان أحبَّ إليك منِّي، وأكرم عليك منِّي، ثمَّ أعطيتنيه، فأعوذ بك أن تكون أعطيتنيه لتمكر بي، ثمَّ بكى حتَّى رحمه مَنْ عنده، ثمَّ قال لعبد الرحمن: أقسمت عليك لما بعته ثمَّ قسمته قبل أن تمسي[3]. ومواقفه في هذا الباب كثيرةٌ جدّاً.

([1]) مناقب عمر ص (161).

([2]) مصنَّف عبد الرزاق (75/1، 76) وإسناده حسن، محض الصواب (622/2).

([3]) مناقب عمر ص (162)، محض الصواب (623/2).

2 – زهده:

فهم عمر – رضي الله عنه – من خلال معايشته للقران الكريم، ومصاحبته للنَّبيِّ الأمين(ﷺ)، وَمِنْ تفكُّره في هذه الحياة بأنَّ الدُّنيا دار اختبارٍ، وابتلاءٍ، وعليه فإِنَّها مزرعةٌ للأخرة، ولذلك تحرَّرَ من سيطرة الدُّنيا بزخارفها، وزينتها، وبريقها، وخضع، وانقاد، وأسلم نفسه لربِّه ظاهراً، وباطناً، وكان وصل إِلى حقائق استقرَّت في قلبه ساعَدَتْهُ على الزُّهد في هذه الدُّنيا، **ومن هذه الحقائق:**

أ – اليقين التَّامُّ بأنَّنا في هذه الدُّنيا أشبه بالغرباء، أو عابري سبيلٍ، كما قال النَّبي(ﷺ): « كن في الدُّنيا كأنَّك غريبٌ، أو عابر سبيل »[1].

ب – وأنَّ هذه الدُّنيا لا وزن لها، ولا قيمة عند ربِّ العزَّة إِلا ما كان منها طاعةً لله – تبارك وتعالى – إِذ يقـول النَّبيُّ(ﷺ): « لو كانت الدُّنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء »[2]، « ألا إِنَّ الدُّنيا ملعونةٌ، ملعونٌ ما فيها إِلا ذكر الله، وما والاه، أو عالماً، أو متعلِّماً »[3].

ج – وأنَّ عمرها قد قارب على الانتهاء؛ إِذ يقول(ﷺ): « بعثت أنا والسَّاعة كهاتين » ويقرن بين إِصبعيه السَّبابة، والوسطى[4].

د – وأنَّ الاخرة هي الباقية، وهي دار القرار، كما قال مؤمن ال فرعون:

---

(1) المصدر السَّابق نفسه ص (62).

(2) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب (625/2).

(3) التِّرمذي، كتاب الزُّهد رقم (2333) وهو حديثٌ صحيحٌ.

(4) المصدر السَّابق نفسه (2320).

﴿يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ۝ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلاَ يُجْزَى إِلاَّ مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِن ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [غافر: 39 – 40] [1].

كانت هذه الحقائق قد استقرَّت في قلب عمر فترفَّع رضي الله عنه عن الدُّنيا وحطامها، وزهد فيها، وإليك شيئاً من مواقفه الَّتي تدلُّ على زهده في هذه الفانية: فعن أبي الأشهب[2] قال: مرَّ عمر – رضي الله عنه – على مزبلةٍ، فاحتبس عندها، فكأنَّ أصحابه تأذَّوا بها، فقال: هذه دنياكم الَّتي تحرصون عليها، وتبكون عليها[3].

وعن سالم بن عبد الله: أنَّ عمر بن الخطَّاب كان يقول: والله ! ما نعبأ بلذَّات العيش أن نأمر بصغار المعزى أن تُسمَط[4] لنا، ونأمر بلُباب[5] الخبز، فيخبز لنا، ونأمر بالزَّبيب، فينبذ لنا في الأسعان[6] حتَّى إذا صار مثل عين اليعقوب[7]، أكلنا هذا، وشربنا هذا، ولكنَّا نريد أن نستبقي طيباتنا؛ لأنَّا سمعنا الله يقول: ﴿أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾ [الأحقاف: 20].

وعن أبي عمران الجوني، قال: قال عمر بن الخطاب: لنحن أعلم بليِّن الطعام من كثير من اكليه، ولكنَّا ندعه ليوم ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ

([1]) المصدر السَّابق نفسه(2322) حسنٌ غريبٌ قاله التِّرمذيُّ.

([2]) مسلمٌ، كتاب الجمعة، باب تخفيف الصَّلاة والخطبة – الحديث رقم (867).

([3]) من أخلاق النَّصر في جيل الصَّحابة، د. السَّيِّد محمَّد نوح ص(48، 49).

([4]) جعفر بن حيان السَّعدي.

([5]) الزُّهد للإمام أحمد ص(118).

([6]) سمط الذَّبيحة: غمسها في الماء الحار؛ لإزالة ما على جِلدها من شعرٍ، أو ريشٍ قبل طبخها، أو شيِّها، أو دبغ جلدها، فالجدي سميطٌ ومسموطٌ.

([7]) اللُّباب: الخالص من كلِّ شيءٍ.

حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾ [الحج: 2].

وقد قال عمر – رضي الله عنه –: نظرت في هذا الأمر، فجعلت إن أردت الدُّنيا أضرُّ بالآخرة، وإن أردت الآخرة أضرُّ بالدُّنيا، فإذا كان الأمر هكذا، فأضرُّ بالفانية[1].

وقد خطب رضي الله عنه النَّاس؛ وهو خليفةٌ، وعليه إزارٌ فيه اثنتا عشرة رقعةً[2].

وطاف ببيت الله الحرام وعليه إزارٌ فيه اثنتا عشرة رقعةً، إحداهنَّ بأدم أحمر[3].

وأبطأ على النَّاس يوم الجمعة، ثمَّ خرج فاعتذر إليهم في احتباسه، وقال: إنَّما حبسني غسل ثوبي هذا، كان يُغسل، ولم يكن لي ثوبٌ غيره[4].

وعن عبد الله بن عامر بن ربيعة، قال: خرجت مع عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – حاجّاً من المدينة إلى مكَّة إلى أن رجعنا، فما ضرب له فسطاطاً[5]، ولا خباءً، كان يلقي الكساء[6] والنِّطع[7]، على الشَّجرة، فيستظلُّ تحته[8].

هذا هو أمير المؤمنين الذي يسوس رعيَّةً من المشرق والمغرب يجلس على التُّراب، وتحته رداءٌ كأنَّه أدنى الرَّعيَّة، أو من عامَّة الناس، ودخلت عليه مرَّةً حفصة أمُّ المؤمنين – رضي الله

---

(1) الأسعان: جمع سُعن، والسُّعن: قربة تقطع من نصفها، وينتبذ فيها.

(2) اليعقوب: الحجل.

(3) الحلية (50/1) وهو ضعيف لانقطاعه، مناقب عمر لابن الجوزي ص(137).

(4) الزُّهد للإمام أحمد ص(124) له طرقٌ تقويه.

(5) الطَّبقات الكبرى (328/3) إسناده صحيحٌ.

(6) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب (566/2).

(7) الفسطاط: بيت من شعرٍ.

(8) في الطبقات والمناقب: أو النطع.

عنها – وقد رأت ما هو فيه من شدَّة العيش والزُّهد الظَّاهر عليه، فقالت: إنَّ الله أكثر من الخير، وأوسع عليك من الرِّزق، فلو أكلت طعاماً أطيب من ذلك، ولبست ثياباً ألين من ثوبك ؟ قال: سأخصمك إلى نفسك[1]، فذكر أمر رسول الله(ﷺ) وما كان يلقى من شدَّة العيش، فلم يزل يذكِّرها ما كان فيه رسول الله(ﷺ)، وكانت معه حتَّى أبكاها، ثمَّ قال: إنَّه كان لي صاحبان سلكا طريقاً، فإن سلكت الشَّديد؛ لعلِّي أن أدرك معهما عيشهما الرَّخِيَّ[2].

لقد بُسِطت الدُّنيا بين يدي عمر – رضي الله عنه – وتحت قدميه، وفُتحت بلاد الدُّنيا في عهده، وأقبلت إليه الدُّنيا راغمةً، فما طرف لها بعينٍ، ولا اهتزَّ لها قلبُه، بل كان كلُّ سعادته في إعزاز دين الله، وخَضْدِ شوكة المشركين، فكان الزُّهد صفةً بارزةً في شخصية الفاروق[3].

يقول سعد بن أبي وقَّاص – رضي الله عنه –: والله ما كان عمر بن الخطاب بأقدمنا هجرةً، وقد عرفت بأيِّ شيءٍ فضلنا، كان أزهدَنا في الدُّنيا[4].

3 – ورعه:

وممَّا يدلُّ على ورعه – رضي الله عنه – ما أخرجه أبو زيد عمر بن شبَّة من خبر معدان بن أبي طلحة اليعمري: أنَّه قدم على عمر – رضي الله عنه – بقطائف، وطعامٍ، فأمر به، فقسم، ثمَّ قال: اللَّهمَّ إنَّك تعلم أنِّي لم أرزقهم، ولن أستأثر عليهم إلا أن أضع يدي في

([1]) النِّطع: بساطٌ من الأديم.

([2]) الطَّبقات لابن سعد (279/3) وإسناده صحيحٌ.

([3]) سأخصمك إلى نفسك: أي سأجعلكِ حكماً على نفسِك.

([4]) الزُّهد للإمام أحمد ص(125)، الطَّبقات (277/3).

طعامهم، وقد خفت أن تجعله ناراً في بطن عمر. قال معدان: ثمَّ لم أبرح حتَّى رأيتُه اتَّخذ صفحةً من خالص ماله فجعلها بينه وبين جفان العامَّة، فأمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه- يرغب في أن يأكل مع عامَّة المسلمين؛ لما في ذلك من المصالح الاجتماعية، ولكنهُ يتحرَّج من أن يأكل من طعام صنع من مال المسلمين العام، فيأمر بإحضار طعامٍ خاصٍّ له من خالص ماله، وهذا مثالٌ رفيعٌ في العفَّة، والورع؛ إذ أنَّ الأكل من مال المسلمين العامِّ معهم ليس فيه شبهة تحريم، لأنَّه منهم، ولكنَّه قد أعفَّ نفسه من ذلك ابتغاءً ممَّا عند الله تعالى، ولشدَّة خوفه من الله تعالى خشي أن يكون ذلك من الشُّبهات، فحمى نفسه منه[1].

وعن عبد الرحمن بن نجيح قال: نزلت على عمر - رضي الله عنه - فكانت له ناقةٌ يحلبها، فانطلق غلامه ذات يوم، فسقاه لبناً أنكره، فقال: ويحك من أين هذا اللَّبن لك ؟ قال: يا أمير المؤمنين ! إنَّ النَّاقة انفلت عليها ولدها، فشربها، فحلبت لك ناقةً من مال الله. فقال: ويحك، تسقيني ناراً ؟! واستحلَّ ذلك اللَّبن من بعض النَّاس، فقيل: هو لك حلالٌ يا أمير المؤمنين ! ولحمها[2].

فهذا مثلٌ من ورع أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - حيث خشي من عذاب الله - جلَّ وعلا - لما شرب ذلك اللبن مع أنَّه لم يتعمد ذلك، ولم تطمئنَّ نفسه إلا بعد أن استحلَّ ذلك من بعض كبار الصَّحابة رضي الله عنهم الَّذين يمثلون المسلمين في ذلك الأمر.

وهذا الخبر وأمثاله يدلُّ على أنَّ ذكر الاخرة بما فيها من حسابٍ، ونعيمٍ أو شقاءٍ، أخذ بمجامع عمر، وملأ عليه تفكيره، حتَّى أصبح ذلك موجِّهاً لسلوكه في هذه الحياة[3]. لقد كان

(1) الفاروق أمير المؤمنين، د. لماظة ص(11).

(2) إسناده جيد: أخرجه ابن أبي شيبة (149/8) في مصنفه، وابن عساكر (244/52).

(3) التَّاريخ الإسلامي (37/19).

عمر – رضي الله عنه – شديد الورع، وقد بلغ به الورع فيما يحقُّ له، ولا يحقُّ: أنَّه مرض يوماً، فوصفوا له العسل دواءً، وكان في بيت المال عسلٌ جاء من بعض البلاد المفتوحة، فلم يتداوَ عمرُ بالعسل، كما نصحه الأطبَّاء، حتَّى جمع الناس، وصعد المنبر، واستأذن الناس: إن أذنتم لي، وإلا فهو عليَّ حرامٌ، فبكى النَّاس إشفاقاً عليه، وأذنوا له جميعاً، ومضى بعضهم يقول لبعض: لله درُّك يا عمر ! لقد أتعبت الخلفاء بعدك[1].

4 – تواضعه:

عن عبد الله بن عبَّاس، قال: كان للعبَّاس ميزابٌ على طريق عمر، فلبس عمر ثيابه يوم الجمعة، وقد كان ذُبح للعبَّاس فرخان، فلمَّا وافى الميزاب صبَّ ماءً بدم الفرخين، فأصاب عمر، فأمر عمر بقلعه، ثمَّ رجع عمر، فطرح ثيابه، ولبس ثياباً غير ثيابه، ثمَّ جاء، فصلَّى بالنَّاس فأتاه العباس، فقال: واللهِ إنَّه للموضع الَّذي وضعه رسول الله(ﷺ). فقال عمر للعبَّاس: وأنا أعزم عليك لما صعدت على ظهري حتَّى تضعه في الموضع الَّذي وضعه رسول الله(ﷺ). ففعل ذلك العبَّاس[2].

وعن الحسن البصريِّ قال: خرج عمر – رضي الله عنه – في يومٍ حارٍّ واضعاً رداءه على رأسه، فمرَّ به غلامٌ على حمارٍ، فقال: يا غلام ! احملني معك، فوثب الغلام عن الحمار، وقال: اركب يا أمير المؤمنين ! قال: لا ! اركَبْ وأركبُ أنا خلفك، تريدُ تحملني على المكان الوطيء، وتركب أنت على الموضع الخشن ! فركب خلف الغلام، فدخل المدينة، وهو خلفه والنَّاس ينظرون إليه[3].

([1]) تاريخ المدينة المنوَّرة ص(702).

([2]) التَّاريخ الإسلامي (28/19).

([3]) فرائد الكلام للخلفاء الكرام ص(113)، الفاروق للشَّرقاوي ص(275).

وعن سنان بن سلمة الهذلي، قال: خرجت مع الغلمان ونحن نلتقط البلح، فإذا عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ومعه الدِّرَّة، فلمَّا راه الغلمان تفرَّقوا في النَّخل، قال: وقمت في إزاري شيءٌ قد لقطته، فقلت: يا أمير المؤمنين ! هذا ما تلقي الرِّيح. قال: فنظر إليه في إزاري فلم يضربني، فقلت: يا أمير المؤمنين ! الغلمان الان بين يديَّ، وسيأخذون ما معي، قال: كلا، امشِ، قال: فجاء معي إلى أهلي[1].

وقدم على عمر بن الخطَّاب وفدٌ من العراق فيهم الأحنف بن قيس في يومٍ صائفٍ شديد الحرِّ، وعمر معتجرٌ (معمَّمٌ) بعباءة يهنأ بعيراً من إبل الصَّدقة (أي يطليه بالقطران) فقال: يا أحنف ! ضع ثيابك، وهلمَّ، فأعن أمير المؤمنين على هذا البعير، فإنَّه من إبل الصَّدقة؛ فيه حقُّ اليتيم، والأرملة، والمسكين. فقال رجلٌ من القوم: يغفر الله لك يا أمير المؤمنين ! فهلا تأمر عبداً من عبيد الصَّدقة، فيكفيك ؟ فقال عمر: وأيُّ عبدٍ هو أعبدُ منِّي، ومن الأحنف ؟ إنَّه مَنْ ولي أمر المسلمين يجب عليه لهم ما يجب على العبد لسيِّده في النَّصيحة، وأداء الأمانة[2].

وعن عروة بن الزُّبير - رضي الله عنه - قال: رأيت عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - على عاتقه قربة ماء، فقلت: يا أمير المؤمنين ! لا ينبغي لك هذا ! فقال: لما أتاني الوفود سامعين مطيعين، دخلت نفسي نخوةٌ، فأردت أن أكسرها[3].

وعن أنس بن مالكٍ - رضي الله عنه - قال: سمعت عمر بن الخطاب يوماً، وخرجت معه حتَّى دخل حائطاً، فسمعته يقول - وبيني وبينه جدار، وهو في جوف الحائط -: عمر

---

(1) صفة الصَّفوة (285/1).

(2) أصحاب الرَّسول، محمود المصري (157/1).

(3) صلاح الأمَّة في علو الهمة، سيد العفاني (425/5).

بن الخطاب أمير المؤمنين بخٍ، والله يا بن الخطاب، لتتقينَّ الله، أو ليعذبنَّك[1]!

وعن جبير بن نفير: أنَّ نفراً قالوا لعمر بن الخطاب: ما رأينا رجلاً أقضى بالقسط، ولا أقول للحقِّ، ولا أشدَّ على المنافقين منك يا أمير المؤمنين ! فأنت خير النَّاس بعد رسول الله. فقال عوف بن مالك[2]: كذبتم – والله – لقد رأينا بعد رسول الله(ﷺ) ! فقال: مَنْ هو ؟ فقال: أبو بكر، فقال عمر: صدق عوف، وكذبتم، والله لقد كان أبو بكر أطيب من ريح المسكِ، وأنا أضلُّ من بعير أهلي – يعني: قبل أن يسلم – لأنَّ أبا بكر أسلم قبله بستِّ سنين[3].

وهذا يدلُّ على تواضع عمر، وتقديره للفضلاء، ولا يقتصر على الأحياء منهم، ولكنَّه يعمُّ منهم الموتى كذلك، فلا يرضى أن ينكر فضلهم، أو يغفل ذكرهم، ويظلُّ يذكرهم بالخير في كل موقفٍ، ويحمل النَّاس على احترام هذا المعنى النَّبيل، وعدم نسيان ما قدَّموه من جلائل الأعمال، فيبقى العمل النَّافع متواصلَ الحلقات، يحمله رجالٌ من رجالٍ إلى رجالٍ، فلا ينسى العمل الطَّيب بغياب صاحبه، أو وفاته، وفي هذا وفاءٌ، وفيه إيمانٌ[4].

إنَّ عمر – رضي الله عنه – لا يقرُّ إغفال فضل مَنْ سبقه في هذا المقام، ولا يرضى أن تذهب أفضال السَّابقين أدراج النِّسيان. إنَّ الأمَّة الَّتي تنسى، أو تُغفل ذكر من خدموها أمَّةٌ مقضيٌّ عليها بالتَّبار، أليس من الخير أن يُربَّى النَّاسُ على هذه الخلال السَّامية ؟ لقد تربَّى عمر على كتاب الله، وسنة رسوله عليه الصَّلاة والسَّلام، فعلَّماه ما تعجِز عنه كتب التَّربية،

([1]) أخبار عمر ص(343)، أصحاب الرَّسول، محمود المصري (156/1).

([2]) مدارج السَّالكين (330/2).

([3]) مالكٌ في الموطَّأ (992/2) إسناده صحيحٌ.

([4]) الأشجعيُّ: صحابيٌّ مشهور، من مسلمة الفتح.

والأخلاق، قديمها، وحديثها، وما يزال كتاب الله بين أيدينا، وما تزال سنة رسول الله(ﷺ) محفوظةً لدينا، وفيها علمٌ وتربيةٌ، وأخلاقٌ بما لا يقاس عليه[1].

5 – حلمه:

عن ابن عباسٍ – رضي الله عنهما – قال: قدم عيينة بن حصين بن حذيفة، فنزل على ابن أخيه الحرِّ بن قيسٍ[2]، وكان من النَّفر الَّذين يُدنيهم عمر، وكان القرَّاء أصحاب مجالس عمر ومشاورته، كهولاً كانوا، أو شبَّاناً، فقال عيينة لابن أخيه: يا بن أخي ! هل لك وجهٌ عند هذا الأمير ؟ فاستأذنْ لي عليه. قال: سأستأذن لك عليه، قال ابن عباسٍ: فاستأذن الحرُّ لعيينة، فأذن له عمر، فلما فدخل عليه؛ قال: هيْ يا بن الخطَّاب، فوالله ما تعطينا الجزل[3]! ولا تحكم فينا بالعدل ! فغضب عمر حتَّى همَّ أن يوقع به، فقال له الحرُّ: يا أمير المؤمنين ! إنَّ الله تعالى قال لنبيِّه(ﷺ): ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: 199]. وإنَّ هذا من الجاهلين، والله ما جاوزوها عمر حين تلاها عليه، وكان وقافاً عند كتاب الله[4]، فعندما سمع رضي الله عنه الآية الكريمة هدأت ثائرته، وأعرض عن الرَّجل الَّذي أساء إليه في خلقه عندما اتَّهمه بالبُخل، وفي دينه عندما اتهمه بالجور في القَسْمِ، وتلك الَّتي يهتمُّ لها عمر، وينصَب، وَمَنْ منَّا يملك نفسه عند الغضب ؟ وخاصَّةً إذا كان للغضب ما يحمل عليه، كثيرون لا أظنُّ، ولا قليلون.

متى نتجمَّل بهذه التَّعاليم لنكون مثلاً قرانياً نتحرَّك وفق ما نقرأ في كتاب الله الكريم ؟ متى

([1]) مناقب عمر لابن الجوزي ص(14)، محض الصَّواب (586/2).

([2]) شهيد المحراب ص(144).

([3]) المصدر السَّابق نفسه ص(144، 145).

([4]) الحرُّ بن قيس الفزاري: صحابيٌّ أسلم مع وفد بني فزارة.

يكون خلقنا القران[1]؟ وعندما خطب عمر بالجابية في الشَّام تحدَّث عن الأموال، وكيفية القسمة، وعن أمورٍ ذكر منها...: وإني أعتذر إليكم عن خالد بن الوليد فإنِّي أمرته أن يحبس هذا المال على ضعفة المهاجرين، فأعطى ذا البأس، وذا الشَّرف، وذا اللِّسان، فنزعته، وأمرت أبا عبيدة بن الجرَّاح، فقام أبو عمرٍو بن حفص بن المغيرة[2]، فقال: والله ما اعتذرت يا عمر! ولقد نزعت عاملاً استعمله رسول الله(ﷺ)، وأغمدت سيفاً سلَّه رسول الله(ﷺ)، ووضعت أمراً نصبه رسول الله(ﷺ)، وقطعت رحماً، وحسدت ابن العمِّ. فقال عمر – رضي الله عنه : إِنَّك قريب القرابة، حديث السِّنِّ، تغضب في ابن عمك[3].

هذه بعض صفاته الَّتي كانت ثماراً لتوحيده، وإيمانه بالله، واستعداده للقدوم على الله تعالى، وقد تحدَّث العلماء، والباحثون عن صفاته الشَّخصيَّة، والَّتي من أهمها: القوة الدِّينيَّة، والشَّجاعة، والإيمان القويُّ، والعدل، والعلم، والخبرة، وسعة الاطِّلاع، والهيبة وقوة الشَّخصية، والفراسة، والفطنة، وبعد النَّظر، والكرم، والقدوة الحسنة، والرَّحمة، والشِّدَّة، والحزْم، والغلظة، والتَّقوى، والورع، وتكلَّموا عن سمات السُّلوك القيادي عند الخليفة عمر بن الخطاب، **والتي من أهمِّها**: سماع النَّقد، والقدرة على تفعيل النَّاس، وإيجاد العمل، والمشاركة في اتخاذ القرارات بالشُّورى، والقدرة على إحداث التَّغيير والتقلُّب في المواقف الطارئة، وشدَّة مراقبته للولاة، والأمراء. وفي ثنايا البحث سوف يلاحظ القارئ الكريم هذه الصِّفات، وأكثر، ولا أريد حصرها في هذا المبحث خوفاً من التَّكرار.

([1]) الجزل: الجزيل العظيم. وأجزلت له العطاء أي: أكثرت.

([2]) البخاري، كتاب تفسير القران رقم (4642).

([3]) شهيد المحراب ص(181).

ثانياً: حياته مع أسرته:

قال عمر – رضي الله عنه –: إنَّ النَّاس ليؤدُّون إلى الإمام ما أدَّى الإمام إلى الله، وإنَّ الإمام إذا رتع رتعت الرَّعية[1]، ولذلك كان – رضي الله عنه – شديداً في محاسبة نفسه، وأهله، فقد كان يعلم: أنَّ الأبصار مشرئبةٌ نحوه، وطامحةٌ إليه، وأنَّه لا جدوى إنْ قسا على نفسه، ورتع أهله، فحوسب عنهم في الاخرة، ولم ترحمه ألسنة الخلائق في الدُّنيا، فكان عمر إذا نهى الناس عن شيءٍ تقدَّم إلى أهله، فقال: إنِّي نهيت النَّاس عن كذا، وكذا، وإنَّ النَّاس ينظرون إليكم، كما ينظر الطَّير إلى اللَّحم؛ فإن وقعتم؛ وقعوا، وإن هبتم؛ هابوا، وإنِّي والله لا أوتى برجلٍ وقع فيما نهيت النَّاس عنه إلا أضعفت له العذاب، لمكانه منِّي، فمن شاء منكم أن يتقدَّم، ومن شاء منك أن يتأخَّر[2].

وكان شديد المراقبة والمتابعة لتصرفات أولاده، وأزواجه، وأقاربه. **وهذه بعض المواقف:**

1 – المرافق العامة:

منع عمر – رضي الله عنه – أهله من الاستفادة من المرافق العامَّة الَّتي رصدتها الدَّولة لفئةٍ من النَّاس، خوفاً من أن يحابي أهله به، قال عبد الله بن عمر: اشتريت إبلاً أنجعتها الحِمَى فلمَّا سمنت؛ قدمت بها، قال: فدخل عمر السُّوق فرأى إبلاً سماناً، فقال: لمن هذه الإبل ؟

قيل: لعبد الله بن عمر، قال: فجعل يقول: يا عبد الله بن عمر بخٍ، بخٍ ! ابن أمير

([1]) لمخزومي.

([2]) محض الصَّواب (602/2).

المؤمنين، قال: ما هذه الإبل ؟ قال: قلت: إبل اشتريتها، وبعثت بها إلى الحِمى أبتغي ما يبتغي المسلمون. قال: فيقولون: ارعوا إبل ابن أمير المؤمنين، اسقوا إبل ابن أمير المؤمنين، يا عبد الله ابن عمر ! اغد إلى رأس مالك، واجعل باقيه في بيت مال المسلمين[1].

2 – محاسبته لابنه عبد الله لما اشترى في جلولاء:

قال عبد الله بن عمر: شهدت جلولاء – إحدى المعارك ببلاد فارس – فابتعت من المغنم بأربعين ألفاً، فلمَّا قدمتُ على عمر؛ قال: أرأيت لو عُرِضْتُ على النَّار، فقيل لك: افتده، أكنت مفتدياً به ؟ قلت: والله ما من شيءٍ يؤذي بك إلا كنت مفتدياً بك منه، قال: كأنِّي شاهد النَّاس حين تبايعوا، فقالوا: عبد الله بن عمر صاحب رسول الله(ﷺ)، وابن أمير المؤمنين، وأحبُّ النَّاس إليه، وأنت كذلك، فكان أن يرخصوا عليك أحبَّ إليهم من أن يغلوا عليك، وإنِّي قاسم مسؤولٌ، وأنا معطيك أكثر ما ربح تاجر من قريش، لك ربح الدِّرهم درهم، قال: ثمَّ دعا التُّجار، فابتاعوه منه بأربعمئة ألف درهم، فدفع إليَّ ثمانين ألفاً وبعث بالباقي إلى سعد بن أبي وقَّاص ليقسمه[2].

3 – منع جرِّ المنافع بسبب صلة القربى به:

عن أسلم قال: خرج عبد الله، وعبيد الله ابنا عمر في جيشٍ إلى العراق، فلمَّا قفلا؛ مرَّا على أبي موسى الأشعري، وهو أمير البصرة فرحَّب بهما، وسهَّل، وقال: لو أقدر لكما على أمرٍ أنفعكما به؛ لفعلت، ثمَّ قال: بلى ! ها هنا مالٌ من مال الله أريد أن أبعث به إلى أمير المؤمنين، وأسلفكماه، فتبيعان به متاع العراق، ثمَّ تبيعانه بالمدينة، فتؤدِّيان رأس المال إلى أمير

([1]) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، د. محمد قلعجي ص(146).

([2]) محض الصَّواب (893/3).

المؤمنين، ويكون لكما الرِّبح، ففعلا، وكتب إِلى عمر أن يأخذ منهما المال. فلمَّا قدما على عمر قال: أكلّ الجيش أسلف كما أسلفكما ؟ فقالا: لا ! فقال عمر: أدِّيا المال وربحه، فأمَّا عبد الله؛ فسكت، وأما عبيد الله فقال: ما ينبغي لك يا أمير المؤمنين ! لو هلك المال، أو نقص؛ لضمنَّاه. فقال: أدِّيا المال. فسكت عبد الله، وراجعه عبيد الله. فقال رجلٌ من جلساء عمر: يا أمير المؤمنين ! لو جعلته قراضاً (شركةً) [1]. فأخذ عمر رأس المال، ونصف ربحه، وأخذ عب–د الله وعبيد الله نصف ربح المال. قالوا: هو أوَّل قراضٍ في الإِسلام.

4 – تفضيل أسامة بن زيدٍ على عبد الله بن عمر – رضي الله عنهم – في العطاء:

كان عمر رضي الله عنه يقسم المال، ويفضِّل بين النَّاس على السَّابقة والنَّسب، ففرض لأسامة بن زيد – رضي الله عنه – أربعة الاف، وفرض لعبد الله بن عمر – رضي الله عنه – ثلاثة الاف، فقال: يا أبت ! فرضت لأسامة بن زيد أربعة الاف، وفرضت لي ثلاثة الاف ؟ فما كان لأبيه من الفضل ما لم يكن لك ! وما كان له من الفضل ما لم يكن لي ! فقال عمر: إِنَّ أباه كان أحبَّ إِلى رسول الله(ﷺ) من أبيك، وهو كان أحبَّ إِلى رسول الله(ﷺ) منك[2] !!

5 – أنفقت عليك شهراً:

قال عاصم بن عمر: أرسل إِليَّ عمر يرفأ (مولاه) فأتيتُه – وهو جالسٌ في المسجد – فحمد الله – عزَّ وجلَّ – وأثنى عليه، ثمَّ قال: أمَّا بعد: فإِنِّي لم أكن أرى شيئاً من هذا المال يحلُّ لي قبل أن أليه إِلا بحقه، ثمَّ ما كان أحرم علي منه حين وليته، فعاد أمانتي، وإِنِّي كنت

([1]) مناقب عمر لابن الجوزي ص(157، 158).

([2]) تاريخ الإِسلام للذَّهبي، عهد الخلفاء الرَّاشدين ص(270، 271).

أنفقت عليك من مال الله شهراً، فلست بزائدك عليه، وإِنِّي أعطيت ثمرك بالعالية منحةً، فخذ ثمنه، ثمَّ ائت رجلاً من تجَّار قومك، فكن إِلى جانبه، فإِذا ابتاع شيئاً فاستشركه، وأنفق عليك، وعلى أهلك. قال: فذهبتُ، ففعلت[1].

6 – خذه يا معيقيب ! فاجعله في بيت المال:

قال معيقيب: أرسل إِليَّ عمر – رضي الله عنه – مع الظَّهيرة، فإِذا هو في بيتٍ يطالب ابنه عاصماً... فقال لي: أتدري ما صنع هذا ؟ إِنَّه انطلق إِلى العراق، فأخبرهم: أنَّه ابن أمير المؤمنين، فانتفقهم « سألهم النَّفقة »، فأعطوه انيةً، وفضَّةً، ومتاعاً، وسيفاً محلَّى. فقال عاصم: ما فعلت ! إِنَّما قدمت على أناسٍ من قومي، فأعطوني هذا. فقال عمر: خذه يا معيقيب، فاجعله في بيت المال[2].

فهذا مثل من التَّحرِّي في المال يكتسبه الإِنسان عن طريق جاهه، ومنصبه، فحيث شعر أمير المؤمنين عمر بأنَّ ابنه عاصماً قد اكتسب هذا المال؛ لكونه ابن أمير المؤمنين تحرَّج في إِبقاء ذلك المال عنده؛ لكونه اكتسبه بغير جهدِهِ الخاصِّ، فدخل ذلك في مجال الشُّبهات[3].

7 – عاتكة زوجة عمر، والمسك:

قدم على عمر – رضي الله عنه – مسكٌ، وعنبرٌ من البحرين، فقال عمر: والله لوددت أنِّي وجدت امرأةً حسنة الوزن تَزِنُ لي هذا الطيب حتَّى أقسمه بين المسلمين، فقالت له امرأته عاتكة بنت زيد بن عمرو بن نفيل: أنا جيدة الوزن، فهلمَّ أزن لك، قال: لا ! قالت: لم ؟

---

(1) الخلفاء الرَّاشدون للنَّجار ص(244).

(2) فرائد الكلام للخلفاء الكرام ص(113).

(3) الطبقات (277/3) إسناده صحيحٌ، محض الصَّواب (491/2).

قال: إِنِّي أخشى أن تأخذيه، فتجعليه هكذا – وأدخل أصابعه في صدغيه – وتمسحي به عنقك، فأصيب فضلاً على المسلمين[1].

فهذا مثلٌ من ورع أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنه – واحتياطه البالغ لأمر دينه، فقد أبى على امرأته أن تتولَّى قسمة ذلك الطِّيب حتَّى لا تمسح عنقها منه فيكون قد أصاب شيئاً من مال المسلمين، وهذه الدِّقَّة المتناهية في ملاحظة الاحتمالات لأوليائه السَّابقين إِلى الخيرات، وفرقانٌ يفرقون به بين الحلال والحرام، والحقِّ والباطل، بينما تفوت هذه الملاحظات على الَّذين لم يشغلوا تفكيرهم بحماية أنفسهم من المخالفات[2].

8 – رفضه هديَّةً لزوجته:

قال ابن عمر: أهدى أبو موسى الأشعري لامرأة عمر عاتكة بنت زيد طنفسة، أراها تكون ذراعاً وشبراً، فراها عمر عندها، فقال: أنَّى لك هذه ؟ فقالت: أهداها لي أبو موسى الأشعري، فأخذها عمر – رضي الله عنه – فضرب بها رأسها، حتَّى نفض رأسها[3]، ثمَّ قال: عليَّ بأبي موسى، وأتْعِبُوه فأتي به، وقد أُتعب، وهو يقول: لا تعجل عليَّ يا أمير المؤمنين ! فقال عمر: ما يحملك على أن تهدي لنسائي ؟ ثمَّ أخذها عمر، فضرب بها فوق رأسه، وقال: خذها، فلا حاجة لنا فيها[4].

وكان رضي الله عنه يمنع أزواجه من التَّدخُّل في شؤون الدَّولة، فعندما كتب عمر – رضي الله عنه – على بعض عماله، فكلَّمته امرأته فيه، فقالت: يا أمير المؤمنين ! فيم وجدت عليه؟

---

(1) عصر الخلافة الرَّاشدة للعمري ص(236)، والأثر حسنٌ.

(2) التَّاريخ الإسلامي (40/19).

(3) الزُّهد للإمام أحمد ص(11)، نقلاً عن التَّاريخ الإسلامي (30/19).

(4) التَّاريخ الإسلامي (30/19).

قال: يا عدوة الله ! وفيم أنت وهذا ؟ إنما أنت لعبةٌ يلعب بك، ثمَّ تتركين. وفي روايةٍ: فأقبلي على مغزلك، ولا تعرضي فيما ليس من شأنك[1].

9 – هدية ملكة الرُّوم لزوجته أمِّ كلثوم:

ذكر الأستاذ الخضري في محاضراته: أنَّه لما ترك ملك الرُّوم الغزو، وكاتب عمر، وقاربه، وسيَّر إِليه عمر الرُّسل مع البريد؛ بعثت أمُّ كلثوم بنت عليِّ بن أبي طالب إِلى ملكة الرُّوم بطيبٍ، ومشارب، وأحناش من أحناش النِّساء، ودسَّته إِلى البريد، فأبلغه لها، فأخذ منه وجاءت امرأة قيصر، وجمعت نساءها، وقالت: هذه هدية امرأة ملك العرب، وبنت نبيِّهم، وكاتبَتْها، وأهدت لها، وفيما أهدت لها عقدٌ فاخرٌ، فلمَّا انتهى به البريد إِليه أمر بإِمساكه ودعا الصَّلاة جامعة، فاجتمعوا فصلَّى بهم ركعتين، وقال: إِنَّه لا خير في أمرٍ أُبرم عن غير شورى من أموري. قالوا في هديةٍ أهدَتْها أمُّ كلثوم لامرأة ملك الرُّوم، فقال قائلون: هو لها بالَّذي لها، وليست امرأة الملك بذمَّةٍ فتصانعَ به، ولا تحت يديك فتبقيَك. وقال اخرون: قد كنَّا نهدي الثياب لنستثيب، ونبعث بها لتباع، ولنصيب شيئاً، فقال: ولكن الرَّسول رسول المسلمين والبريد بريدُهم، والمسلمون عظَّموها في صدرها. فأمر بردِّها إِلى بيت المال، وردَّ عليها بقدر نفقتها[2].

10 – أم سليط أحقُّ به:

عن ثعلبة بن أبي مالكٍ: أنَّه قال: إِنَّ عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – قسم مروطاً بين نساء أهل المدينة، فبقي منها مرطٌ جيِّدٌ، فقال له بعض مَنْ عنده: يا أمير المؤمنين ! أعط

([1]) نفض الرأس: حركه في ارتجاف.

([2]) الشَّيخان أبو بكر، وعمر من رواية البلاذري ص(260).

هذا بنت رسول الله(ﷺ) الَّتي عندك - يريدون أمَّ كلثوم بنت عليٍّ - فقال عمر: أمُّ سليطٍ أحقُّ به - وأمُّ سليط من نساء الأنصار ممَّن بايع رسول الله(ﷺ) - قال عمر: فإنَّها كانت تزفر لنا القرب يوم أحدٍ[1].

11 - غَشَشْتِ أباك، وَنَصَحْتِ أقرباءَكِ:

جيء إلى عمر - رضي الله عنه - بمال، فبلغ ذلك حفصة أمَّ المؤمنين، فقالت: يا أمير المؤمنين ! حقُّ أقربائك من هذا المال، قد أوصى الله عز وجل بالأقربين من هذا المال. فقال: يا بنية ! حقُّ أقربائي في مالي، وأمَّا هذا ففي سداد المسلمين، غششتِ أباكِ، ونصحتِ أقرباءكِ. قومي[2].

12 - أردتَ أن ألقى الله ملكاً خائناً ؟

قدم صهرٌ لعمر عليه، فطلب أن يعطيه عمر من بيت المال، فانتهره عمر، وقال: أردتَ أن ألقى الله ملكاً خائناً ؟ فلمَّا كان بعد ذلك أعطاه من صلب ماله عشرة الاف درهم[3].

هذه بعض المواقف الَّتي تدلُّ على ترفُّع عمر عن الأموال العامَّة، ومنع أقربائه، وأهله من الاستفادة من سلطانه، ومكانته، ولو أنَّ عمر أرخى العنان لنفسه، أو لأهل بيته؛ لرتعوا، ولرتع من بعدهم، وكان مال الله - تعالى - حبساً على أولياء الأمور. ومن القواعد الطَّبيعية المؤيَّدة بالمشاهد: أنَّ الحاكم إذا امتدَّت يده إلى مال الدَّولة اتَّسع الفتق على الرَّاتق، واختلَّ بيت المال، أو ماليَّة الحكومة، وسرى الخلل إلى جميع فروع المصالح، وجهر المسْتَسِرُّ بالخيانة،

([1]) أخبار عمر ص(293)، الشيخان رواية البلاذري ص(188).

([2]) الخلفاء الرَّاشدون، د. عبد الوهاب النَّجار ص(245).

([3]) فتح الباري (424/7)، (93/6)، الخلافة الرَّاشدة (273).

وانحلَّ النِّظام، ومن المعلوم: أنَّ الإنسان إذا كان ذا قناعةٍ، وعفَّةٍ عن مال النَّاس، زاهداً في حقوقهم؛ دعاهم ذلك إلى محبته، والرَّغبة فيه، وإذا كان حاكماً؛ حدبوا عليه، وأخلصوا في طاعته، وكان أكرم عليهم من أنفسهم[1].

ومن خلال حياته مع أسرته، وأقربائه يظهر لنا مَعْلَمٌ من معالم الفاروق في ممارسة منصب الخلافة، وهي القدوة الحسنة في حياته الخاصَّة، والعامَّة، حتَّى قال في حقِّه عليٌّ بن أبي طالب: عَفَفْتَ، فَعَفَّتْ رعيَّتُك، ولو رتعت؛ لرتعوا. وكان لالتزامه بما يدعو إليه، ومحاسبته نفسه، وأهل بيته أكثر ممَّا يحاسب به ولاته، وعمَّاله الأثرُ الكبير في زيادة هيبته في النُّفوس، وتصديق الخاصَّة والعامَّة له[2].

هذا هو عمر الخليفة الرَّاشد؛ الَّذي بلغ الذِّروة في القدوة، ربَّاه الإسلام فملأ الإيمان بالله شغاف قلبه، إنَّه الإيمان العميق، الَّذي صنع منه قدوةً للأجيال، ويبقى الإيمان بالله، والتَّربية على تعاليم هذا الدِّين سبباً عظيماً في جعل الحاكم قدوةً في أروع ما تكون القدوة من هنا إلى يوم القيامة[3].

ثالثاً: احترامه ومحبَّته لأهل البيت:

لا شكَّ: أنَّ لأهل بيت النَّبيِّ(ﷺ) منزلةً رفيعةً، ودرجةً عاليةً من الاحترام، والتَّقدير عند أهل السُّنَّة والجماعة، حيث يرعون حقوق ال البيت الَّتي شرعها الله لهم، فيحبُّونهم، ويتولَّونهم، ويحفظون فيهم وصيَّة رسول الله(ﷺ) الَّتي قالها يوم غدير خم: « أذكِّركم الله في أهل

(1) الزُّهد للإمام أحمد ص(17)، فرائد الكلام ص(139).

(2) تاريخ الإسلام للذَّهبي ص(271).

(3) الخلفاء الرَّاشدون للذَّهبي ص(271).

بيتي»[1]، فهم أس–عد الناس بالأخذ بهذه الوصيَّة، وتطبيقها، فيتبرؤون من طريق–ة الَّذين غلوا في بعض أهل البيت، غلوّاً مفرطاً، وطريقة النَّواصب الَّذين يؤذونهم، ويبغضونهم، فأهل السُّنَّة متَّفقون على وجوب محبَّة أهل البيت، وتحريم إيذائهم، أو الإساءة إليهم بقولٍ، أو فعلٍ[2]، وهذا الفاروق – رضي الله عنه – يوضِّح لنا معتقد أهل السُّنَّة في أهل البيت من خلال تصرُّفاته، ومواقفه معهم.

1 – معاملته لأزواج النَّبيِّ(ﷺ):

كان رضي الله عنه يتفقَّد أزواج النَّبيِّ(ﷺ)، ويجزل لهنَّ العطاء، وكان لا يأكل طريفةً، ولا فاكهةً إلا جعل منها لأزواج النَّبيِّ(ﷺ)، واخر من يبعث إليه حفصة، فإن كان نقصانٌ؛ كان في حقِّها[3]. وكان يرسل العطاء لهنَّ، فهذه القصَّة وقعت مع أمِّ المؤمنين زينب بنت جحش – رضي الله عنها –: لما خرج العطاء أرسل عمر إلى أمِّ المؤمنين زينب بنت جحش – رضي الله عنها – بالَّذي لها، فلمَّا دخل عليها؛ قالت: غفر الله لعمر، غيري من أخواتي كان أقوى على قسم هذا منِّي. فقالوا: هذا كلُّه لك. قالت: سبحان الله ! واستترت منه بثوبٍ قالت: صبُّوه، واطرحوا عليه ثوباً، ثمَّ قالت لبرزة بنت رافع: أدخلي يدك فاقبضي منه قبضةً فاذهبي بها إلى بني فلانٍ، وبني فلان: (من أهل رحمها، وأيتامها) فقسمته حتَّى بقيت بقيَّةٌ تحت الثَّوب. فقالت برزة: غفر الله لك يا أم المؤمنين ! والله لقد كان لنا في هذا حقٌّ. قالت: فلكم ما تحت هذا الثَّوب. قالت: فكشفنا الثَّوب، فوجدنا خمسةً وثمانين درهماً. ثمَّ رفعت يديها إلى السَّماء فقالت: اللَّهُمَّ لا يدركني عطاءٌ لعمر بعد عامي هذا ! فماتت – رضي الله عنها –

---

(1) القيادة والتَّغيير ص (182).

(2) فنُّ الحكم ص(74).

(3) مسلم، كتاب فضائل الصَّحابة، رقم (2408).

فكانت أوّل أزواج النّبيّ(ﷺ) لحوقاً به[1].

ومن صور إكرامه لأزواج النَّبيِّ(ﷺ) ما روته أمُّ المؤمنين عائشة – رضي الله عنها – تقول: كان عمر بن الخطَّاب يرسل إلينا بأحظائنا حتَّى من الرؤوس، والأكارع[2].

وعندما استأذن أزواج النَّبيِّ(ﷺ) عمرَ في الحجِّ، فأبى أن يأذن لهنَّ، حتَّى أكثرن عليه، فقال: سأذن لكنَّ بعد العام، وليس هذا من رأيي، فأرسل معهنَّ عثمان بن عفَّان، وعبد الرحمن بن عوف، وأمرهما أن يسير أحدهما بين أيديهنَّ والاخر خلفهنَّ ولا يسايرهنَّ أحد، فإذا نزلن، فأنزلوهنَّ شعباً، ثمَّ كونا على باب الشِّعب لا يَدْخُلَنَّ عليهنَّ أحدٌ، ثمَّ أمرهما إذا طفن بالبيت لا يطوف معهنَّ أحدٌ إلا النِّساء[3].

2 – عليُّ بن أبي طالبٍ – رضي الله عنه – وأولاده:

كان عمر رضي الله عنه شديد الإكرام لال رسول الله(ﷺ) وإيثارهم على أبنائه، وأسرته، نذكر من ذلك بعض المواقف.

– جاء فيما رواه الحسين بن عليٍّ – رضي الله عنه –: أنَّ عمر قال لي ذات يومٍ: أي بُنَيَّ ! لو جعلت تأتينا، وتغشانا ؟ فجئت يوماً وهو خالٍ بمعاوية، وابن عمر بالباب لم يؤذن له، فرجعت، فلقيني بعدُ، فقال: يا بنيَّ لم أرك أتيتنا ؟ قلت: جئت، وأنت خالٍ بمعاوية، فرأيت ابن عمر رجع، فرجعتُ. فقال: أنت أحقُّ بالإذن من عبد الله بن عمر، إنَّما أنت من

(1) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتَّفريط ص(59).

(2) الزُّهد، ص(166) من طريق مالكٍ، وإسناده صحيحٌ.

(3) خبرٌ حسنٌ أخرجه ابن سعدٍ (109/8)، أخبار عمر ص(100).

رؤوسنا ما ترى ! اللهُ، ثمَّ أنتم، ووضع يده على رأسه[1].

وروى ابن سعد عن جعفر بن محمَّد الباقر عن أبيه علي بن الحسين، قال: قدم على عمر حُلل من اليمن، فكسا النَّاس، فراحوا في الحلل، وهو بين القبر والمنبر جالسٌ، والنَّاس يأتونه، فيسلمون عليه ويدعون له، فخرج الحسن، والحسين من بيت أمِّهما فاطمة - رضي الله عنهما - يتخطَّيان الناس، ليس عليهما من تلك الحلل شيءٌ، وعمر مُقَطِّب بين عينيه، ثمَّ قال: والله ما هنأ لي ما كسوتكم ! قالوا: يا أمير المؤمنين ! كسوت رعيتك، فأحسنت، قال: من أجل الغلامين يتخطيَّان النَّاس، وليس عليهما من شيءٍ، كبرت عنهما، وصغرا عنها، ثمَّ كتب إلى واليه في اليمن أن ابعث بحلَّتين لحسن، وحسين، وعجِّل. فبعث إليه بحلَّتين، فكساهما[2].

وعن أبي جعفرٍ: أنَّه لما أراد أن يفرض للنَّاس بعدما فتح الله عليه، جمع ناساً من أصحاب النَّبيِّ(ﷺ)، فقال عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه -: ابدأ بنفسك، فقال: لا والله ! بالأقرب من رسول الله(ﷺ)، ومن بني هاشم رهط رسول الله(ﷺ)، وفرض للعبَّاس، ثمَّ لعليٍّ، حتَّى والى بين خمس قبائل، حتَّى انتهى إلى بني عديٍّ بن كعب، فكتب مَنْ شهد بدراً من بني هاشم، ثمَّ من شهد بدراً من بني أميَّة بن عبد شمس، ثمَّ الأقرب، فالأقرب، ففرض الأعطيات لهم، وفرض للحسن والحسين لمكانهما من رسول الله(ﷺ) [3].

يقول العلامة شبلي النُّعماني في كتاب « الفاروق » حول عنوان (رعاية الحقوق والآداب بين الال والأصحاب): إنَّ عمر - رضي الله عنه - لم يكن يبتُّ برأيٍ في مهمَّات الأمور

([1]) خبرٌ صحيحٌ، أخرجه ابن سعد (303/3).

([2]) الإدارة في عهد عمر بن الخطَّاب ص(126)، الفتح (87/4).

([3]) المرتضى للنَّدوي ص(118) نقلاً عن الإصابة (133/1).

قبل أن يستشير عليّاً – رضي الله عنه – الّذي كان يشير عليه بغايةٍ من النُّصح، ودافعٍ من الإخلاص، ولما سافر إلى بيت المقدس؛ استخلفه في جميع شؤون الخلافة على المدينة، وقد تمثَّل مدى الانسجام، والتَّضامن بينهما حينما زوَّجه عليٌّ – رضي الله عنهما – من السيدة أمِّ كلثوم؛ الَّتي كانت بنت فاطمة – رضي الله عنها[1]– وسمَّى أحد أولاده عمر، كما سمَّى أحدهم أبا بكرٍ، وسمَّى الثَّالث عثمان[2]، ولا يسمِّي الإنسان أبناءه إلا بأحبِّ الأسماء، وبمن يرى فيهم القدوة المثاليَّة[3].

كان عليٌّ – رضي الله عنه – المستشار الأوَّل لعمر بن الخطاب – رضي الله عنه – وكان عمر يستشيره في الأمور الكبيرة منها، والصَّغيرة، وقد استشاره حين فتح المسلمون بيت المقدس، وحين فتحت المدائن، وعندما أراد عمر التوجُّه إلى نهاوند، وقتال الفرس، وحين أراد أن يخرج لقتال الرُّوم، وفي موضوع التَّقويم الهجريِّ وغير ذلك من الأمور[4]، وكان عليٌّ – رضي الله عنه – طيلة حياة عمر مستشاراً ناصحاً لعمر خائفاً عليه، وكان عمر يحبُّ عليّاً، وكانت بينهما مودَّةٌ، ومحبَّةٌ، وثقةٌ متبادلةٌ، ومع ذلك يأبى أناسٌ إلا أن يزوِّروا التَّاريخ، ويقصُّوا بعض الرِّوايات؛ الَّتي تناسب أمزجتهم، ومشاربهم، ليصوِّروا لنا فترة الخلفاء الرَّاشدين عبارة عن: أنَّ كلَّ واحدٍ منهم كان يتربَّص بالاخر الدَّوائر، لينقضَّ عليه، وكلُّ أمورهم كانت تجري وراء الكواليس[5].

يقول الدُّكتور البوطي: إنَّ من أبرز ما يلاحظه المتأمِّل في خلافة عمر ذلك التَّعاون

([1]) المصدر السَّابق نفسه ص(118) نقلاً عن الإصابة (106/1).

([2]) المرتضى للنَّدوي ص(119).

([3]) المرتضى للنَّدوي ص(119).

([4]) البداية والنِّهاية (331/7، 332).

([5]) المرتضى للنَّدوي ص(119).

المتميِّز الصَّافي بين عمر، وعليٍّ – رضي الله عنهما – فقد كان عليٌّ هو المستشار الأوَّل لعمر في سائر القضايا، والمشكلات، وما اقترح عليٌّ على عمر رأياً إلا واتَّجه عمر إلى تنفيذه عن قناعة، وحسبُك في ذلك قوله: لولا عليٌّ؛ لهلك عمر، أمَّا عليٌّ؛ فقد كان يمحضه النُّصح في كلِّ شؤونه وأحواله، وقد رأيت: أنَّ عمر (استشاره في أن يذهب بنفسه على رأس جيشٍ لقتال الفرس، فنصحه نصيحة المحبِّ له، الغيور عليه، والضَّنين به ألا يذهب، وأن يدير رحى الحرب بمن دونه من العرب، وهو في مكانه، وحذَّره من أنَّه إذا ذهب، فلسوف ينشأ وراءه من الثَّغرات ما هو أخطر من العدوِّ الَّذي سيواجهه. أرأيت لو أنَّ رسول الله(ﷺ) أعلن: أنَّ الخلافة من بعده لعلي، أفكان لعليٍّ أن يعرض عن أمر رسول الله(ﷺ) هذا، وأن يؤيد المستلبين لحقِّه بل لواجبه في الخلافة بمثل هذا التعاون المخلص البنَّاء ؟ بل أفكان للصَّحابة – رضوان الله عليهم – كلِّهم أن يضيِّعوا أمر رسول الله(ﷺ) ؟ بل أفكان من المتصوَّر أن يُجْمِعوا وفي مقدمتهم عليٌّ – رضوان الله عليه – على ذلك ؟ ثم يقول بعد ذلك بقليل: بوسعنا أن نعلم إذاً، بكلِّ بداهةٍ: أنَّ المسلمين إلى هذا العهد – نهاية عهد عمر – بل إلى نهاية عهد عليٍّ كانوا جماعةً واحدةً، ولم يكن في ذهن أيٍّ من المسلمين أيُّ إشكالٍ بشأن الخلافة، أو بشأن من هو أحقُّ بها [1].

3 – الخلاف بين العبَّاس، وعلي – رضي الله عنهما – في فيء رسول الله(ﷺ) من بني النَّضير:

قال مالك بن أوس: بينما أنا جالس في أهلي حين متع[2] النَّهار؛ إذا رسول عمر بن الخطاب يأتيني، فقال: أجب أمير المؤمنين، فانطلقت معه حتَّى أدخل على عمر، فإذا هو

(1) عليٌّ بن أبي طالبٍ مستشارٌ أمينٌ للخلفاء الرَّاشدين؛ محمد الحاجي ص(99).
(2) المصدر السَّابق نفسه ص(138).

جالسٌ على رمال[1] سريرٍ ليس بينه وبينه فراشٌ، متكأئٌ على وسادة من أدم، فسلمت عليه، ثم جلست، فقال: إنَّه قدم علينا من قومك أهل أبياتٍ، وقد أمرت فيهم برضخٍ، فاقبضه، فاقسمه بينهم، فقلت: يا أمير المؤمنين ! لو أمرت به غيري، قال: اقبضه أيُّها المرء ! فبينا أنا جالس عنده أتاه حاجِبه يرفأ، فقال: هل لك في عثمان، وعبد الرَّحمن بن عوف، والزُّبير، وسعد بن أبي وقَّاص، يستأذنون ؟ قال: نعم، فأذن لهم، فدخلوا، فسلَّموا، وجلسوا، ثمَّ جلس يرفأ يسيراً، ثمَّ قال: لك في عليٍّ، وعباسٍ ؟ قال: نعم. فأذن لهما، فدخلا فسلَّما، فجلسا، فقال عباس: (يا أمير المؤمنين ! اقض بيني وبين هذا). وهما يختصمان فيما أفاء الله على رسوله(ﷺ) من مال بني النَّضير، فقال الرَّهط – عثمان وأصحابه –: يا أمير المؤمنين ! اقض بينهما، وأرح أحدهما من الاخر. قال عمر: تيدكم[2]، أنشدكم بالله الذي بإذنه تقوم السَّماء، والأرض: هل تعلمون: أنَّ رسول الله(ﷺ) قال: « لا نورث، ما تركنا صدقةٌ » يريد رسول الله(ﷺ) نفسه ؟ قال الرَّهطُ: قد قال ذلك.

فأقبل عمر على عليٍّ، وعبَّاسٍ، فقال: أنشدكما بالله أتعلمان أنَّ رسول الله(ﷺ) قد قال ذلك ؟ قالا: قد قال ذلك، قال عمر: فإنِّي أحدِّثكم عن هذا الأمر: إنَّ الله قد خصَّ رسوله(ﷺ) في هذا الفيء بشيءٍ لم يعطه أحداً غيره، ثمَّ قرأ: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلاَ رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الحشر: 6]. فكانت هذه خالصةً لرسول الله(ﷺ)، وو الله ما احتازها دونكم ! ولا استأثر بها عليكم، قد أعطاكموها، وبثها فيكم، حتَّى بقي منها هذا المال، فكان رسول الله(ﷺ) ينفق على أهله نفقة سنتهم من هذا المال، ثمَّ يأخذ ما بقي، فيجعله مجعل مال الله،

---

(1) فقه السِّيرة النَّبويَّة ص(529).

(2) متع النهار: ارتفع قبل الزوال.

فعمل رسول الله(ﷺ) بذلك حياته، أنشدكم بالله هل تعلمون ذلك ؟ قالوا: نعم ! ثمَّ قال لعليٍّ، وعباسٍ: أنشدكما بالله، هل تعلمان ذلك ؟ قال عمر: ثمَّ توفى الله نبيَّه(ﷺ)، فقال أبو بكر: أنا وليُّ رسول الله(ﷺ)، فقبضها أبو بكر، فعمل فيها بما عمل رسول الله(ﷺ)، والله يعلم إنَّه فيها لصادقٌ بارٌّ راشدٌ تابعٌ للحقِّ، ثمَّ توفَّى الله أبا بكرٍ، فكنت أنا وليَّ أبي بكرٍ، فقبضتها سنتين من إمارتي أعمل فيها بما عمل رسول الله(ﷺ)، وما عمل فيها أبو بكر، والله يعلم أنِّي فيها لصادقٌ بارٌّ راشدٌ تابعٌ للحقّ، ثمَّ جئتماني تكلِّماني، وكَلِمَتُكُما واحدةٌ، وأمركما واحدٌ، جئتني يا عبَّاس ! تسألني نصيبك من ابن أخيك، وجاءني هذا « يريد عليّاً » يريد نصيب امرأته من أبيها، فقلت لكما: إنَّ رسول الله(ﷺ) قال: « لا نورث ما تركناه صدقةٌ ». فلمَّا بدا لي أن أدفعه إليكما قلت: إن شئتما دفعتها إليكما على أنَّ عليكما عهد الله، وميثاقه لتعملان فيها بما عمل فيها رسول الله(ﷺ)، وما عمل أبو بكر، وبما عملت فيها منذ وليتها، فقلتما: ادفعها إلينا، فبذلك دفعتها إليكما، فأنشدكم بالله هل دفعتها إليهما بذلك ؟ قال الرَّهط: نعم ! ثمَّ أَقبل على عليٍّ وعبَّاسٍ، فقال: أنشدكما بالله هل دفعتها إليكما بذلك؟ قالا: نعم ! قال: فتلتمسان منِّي قضاءً غير ذلك، فوالله الذي بإذنه تقوم السَّماء، والأرض ! لا أقضي فيها قضاءً غير ذلك، فإن عجزتما عنها، فادفعاها إليَّ، فإنِّي أكفيكماها[1].

4 – احترام عمر للعبَّاس وابنه عبد الله رضي الله عنهم:

بيَّن الفاروق – رضي الله عنه – للأمَّة عامَّةً فضل العباس بن عبد المطلب عمِّ رسول الله(ﷺ)، ومدى احترامه، وتواضعه، ومعرفته لحقِّه، وذلك عندما استسقى به في عام الرَّمادة، كما سيأتي بإذن الله تعالى، بل قد أقسم عمر – رضي الله عنه – للعباس كما تقدَّم: أنَّ

(1) المراد: أنَّه كان السَّرير قد نسج وجهه بالسَّعف، ولم يكن.

إسلامه أحبُّ إليه من إسلام أبيه لو أسلم؛ لأنَّ إسلام العبَّاس أحبُّ إلى رسول الله(ﷺ) [1].

ومن المحبَّة الَّتي كان يكنُّها عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – لابن عمِّ رسول الله(ﷺ) عبد الله بن عباس – رضي الله عنهما –: أنَّه كان يدخله في مجلس كبار الصَّحابة من مشيخة بدر – رضي الله عنهم – وقد كان لهم أبناء في سنِّه، ولم يحظ بهذا التَّكريم سواه، وفي هذا بيان لفضيلته، ومكانته العلميَّة لدى الفاروق رضي الله عنهم أجمعين. فقد روى البخاريُّ بإسناده إلى ابن عباسٍ، قال: كان عمر يدخلني مع أشياخ بدرٍ، فقال بعضهم: لم تدخل هذا الفتى معنا، ولنا أبناء مثله ؟ فقال: إنَّهُ ممَّن قد علمته، فدعاهم ذات يومٍ، ودعاني معهم، قال: وما رأيته دعاني يومئذٍ إلا ليريهم منِّي، فقال: ما تقولون في: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۝ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ **[النصر: 1 – 2]** حتى ختم السُّورة، فقال بعضهم: لا ندري، أو لم يقل بعضهم شيئاً، فقال لي: يا بن العباس ! أكذلك تقول ؟ قلت: لا ! قال: فما تقول ؟ قلت: هو أجل رسول الله(ﷺ) أعلمه الله له مكَّة فذلك علامة أجلك قال ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾: ما أعلم منها إلا ما تعلم[2].

قال الحافظ ابن حجر: وأخرج البغويُّ[3]، في معجم الصَّحابة من طريق زيد بن أسلم، عن ابن عمر قال: كان عمر يدعو ابن عباسٍ ويقرِّبه، ويقول: إنِّي رأيت رسول الله(ﷺ) دعاك يوماً، فمسح رأسك وقال: « اللَّهمَّ فقِّهه في الدِّين وعلِّمه التأويل »[4]. ففعل عمر – رضي الله عنه – هذا تقريراً لجلالة قدر ابن عباسٍ، وبياناً لكبير منزلته في العلم، والفهم.

---

(1) التيد: الرِّفق، يقال: تيدك هذا، أي اتَّئِدْ.

(2) رواه البخاريُّ كتاب فرض الخمس رقم (3094)، ومسلمٌ، رقم (1757) واللَّفظ للبخاري.

(3) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط، والتَّفريط ص(210).

(4) البخاريُّ، رقم (4294).

وقد ذكر الحافظ ابن كثير: أنَّ عمر – رضي الله عنه – كان يقول: نعم ترجمان القران عبد الله بن عباس ! وكان يقول إذا أقبل: جاء فتى الكهول، وذو اللسان السَّؤول، والقلب العقول[1].

لقد كان الحبُّ، والودُّ متبادلاً بين عمر وبين أهل بيت رسول الله(ﷺ).

* * *

([1]) العقيدة في أهل البيت بين الإفراط، والتَّفريط ص(210).

المبحث الثَّالث

حياة عمر في المجتمع واهتمامه بنظام الحِسْبَة

أولاً: حياة عمر في المجتمع:

كانت حياة عمر - رضي الله عنه - في المجتمع تطبيقاً حيّاً لكتاب الله، وسنَّة رسوله(ﷺ) ومن خلال مواقفه المتنوعة نرى الإسلام متجسِّداً في سيرته، وإليك بعض هذه المواقف:

1 - عمر - رضي الله عنه - ورعايته لنساء المجتمع:

كان عمر - رضي الله عنه - يهتمُّ بنساء المسلمين، وبناتهم، وعجائزهم، ويعطي لهنَّ حقوقهنَّ، ويرفع عنهنَّ ما يقع من الظُّلم عليهنَّ، ويرعى شؤون الأسر الَّتي غاب عنها رجالها في الجهاد، ويحرص على إيصال حقوق الأرامل إليهنَّ حتَّى قال قولته المشهورة: والله لئن سلَّمني الله لأدعنَّ أرامل أهل العراق لا يحتجنَ إلى أحدٍ بعدي أبداً[1]، وهذه بعض المشاهد الَّتي كتبت على صفحات الزَّمن بأحرفٍ من نورٍ:

- ثكلتك أمُّك.. عثراتِ عمر تُتَّبَع ؟

خرج عمر - رضي الله عنه - في سواد الليل فراه طلحة بن عبيد الله - رضي الله عنهما - فذهب عمر فدخل بيتاً، ثمَّ دخل بيتاً اخر، فلمَّا أصبح طلحة ذهب إلى ذلك البيت، فإذا بعجوزٍ عمياء مقعدة، فقال لها: ما بال هذا الرَّجل يأتيك ؟ قالت: إنَّه يتعهدني منذ كذا وكذا، يأتيني بما يصلحني ويخرج عنِّي الأذى ! فقال طلحة: ثكلتك أمُّك ! عثراتِ عمر تَتَ-

---

([1]) فتح الباري (170/1).

بَّع[1] ؟

إنَّ الاهتمام بضعفاء المجتمع من عوامل النَّصر، ومن القربات العظيمة؛ الَّتي يُتَقَرَّب بها إلى المولى – عز وجل – فينبغي لقادة الحركات الإسلاميَّة، وحكَّام الشعوب الإسلاميَّة، وأئمَّة المساجد، وأبناء المسلمين أن يعتنوا بهذا الجانب الإنساني في مجتمعاتهم، ويعطوه حقَّه.

– هذه امرأةٌ سمع الله شكواها من فوق سبع سموات:

خرج عمر رضي الله عنه من المسجد ومعه الجارود العبدي؛ فإذا امرأةٌ برزت على ظهر الطَّريق، فسلَّم عليها عمر بن الخطَّاب، فردَّت عليه السلام، وقالت: يا عمر ! عهدتك وأنت تسمَّى عُمَيراً في سوق عكاظ تذعر الصِّبيان بعصاك، فلم تذهب الأيَّام حتَّى سُمِّيت عُمرَ، ولم تذهب الأيام حتَّى سُمِّيت أمير المؤمنين، فاتَّق الله في الرَّعية، واعلم: أنَّه من خاف الوعيد؛ قرب عليه البعيد، ومن خاف الموت؛ خشي الفوت. فقال الجارود: أكثرتِ أيَّتها المرأة على أمير المؤمنين ! فقال عمر: دعها، أما تعرف هذه ؟ هذه هي خولة بنت ثعلبة الَّتي سمع الله قولها من فوق سبع سمواتٍ، فعمر أحقُّ أن يسمع لها[2].

وجاء في روايةٍ: فوالله ! لو أنَّها وقفت إلى اللَّيل ما فارقتها إلا إلى الصَّلاة، ثمَّ أرجع إليها[3].

وجاء في روايةٍ: هذه خولة الَّتي أنزل الله فيها: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ [المجادلة: 1] [4].

([1]) البداية والنِّهاية (303/8).

([2]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق عمر بن الخطَّاب ص(373).

([3]) أخبار عمر ص(344)، محض الصَّواب (356/1) فيه ضعف لإعضاله.

([4]) محض الصَّواب (777/3)، ضعيف لانقطاعه بين قتادة، وعمر بن الخطَّاب.

- مرحباً بنسبٍ قريب:

عن زيد بن أسلم، عن أبيه، قال: خرجت مع عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - إلى السُّوق، فلحقتْ عمرَ امرأةٌ شابةٌ، فقالت: يا أمير المؤمنين ! هلك زوجي، وترك صبيةً صغاراً؛ والله ما يُنضجون كُراعاً ! ولا لهم زرعٌ، ولا ضرعٌ، وخشيت أن تأكلهم الضَّبُع، وأنا بنت خُفاف بن إيماء الغفاري[1]، وقد شهد أبي الحديبية مع النَّبيّ(ﷺ). فوقف معها عمر، ولم يمض، وقال: مرحباً بنسبٍ قريب، ثمَّ انصرف إلى بعيرٍ ظهيرٍ[2]، كان مربوطاً في الدَّار، فحمل عليه غرارتين[3] ملأهما طعاماً، وجعل بينهما نفقةً، وثياباً، ثمَّ ناولها بخطامه، ثمَّ قال: اقتاديه فلن يفنى حتَّى يأتيكم الله بخير. فقال رجلٌ: يا أمير المؤمنين ! أكثرت لها. فقال عمر: ثكلتك أمك ! والله إنِّي لأرى أبا هذه، وأخاها قد حاصرا حصناً زماناً فافتتحاه[4]، ثمَّ أصبحنا نستفيء سُهماننا فيه[5].

وهذا دليلٌ على وفاء الفاروق لكلِّ مَنْ قدَّم للإسلام شيئاً، ولو كان صغيراً.. ويا له من وفاءٍ نحن في أشدِّ الحاجة إليه في هذا الزَّمان الَّذي يكاد ينعدم فيه الوفاء عند كثيرٍ من النَّاس[6].

([1]) الدَّارمي، الردُّ على الجهمية ص(45).

([2]) العلوُّ للعليّ الغفار للذَّهبي ص(63).

([3]) إمام بني غفار، وخطيبهم، شهد الحديبية، توفي في خلافة عمر.

([4]) بعيرٌ ظهير: أي قويُّ الظَّهر معدٌّ للحاجة.

([5]) الغرارة: الجوالق واحدة الغرائر.

([6]) لفظ البخاري: ففتحناه.

- خِطبته لأمِّ كلثوم بنت الصِّدِّيق:

تقدَّم عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - إلى عائشة أمِّ المؤمنين - رضي الله عنها - يخطب منها أختها الصُّغرى أمَّ كلثوم، وحدَّثت عائشة أختها، فردَّت عليها: لا حاجة لي في ذلك، فقالت لها: أترغبين عن أمير المؤمنين ؟ قالت: نعم ! إنَّه خشن العيش، شديدٌ على النِّساء. فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص، فأخبرته، فقال: يا أمَّ المؤمنين ! لا تراعي، أنا أكفيك هذا الأمر.

ثمَّ مضى إلى عمر، فقال: يا أمير المؤمنين ! بلغني خبرٌ أعيذك بالله منه ! قال: ما هو ؟ قال: خطبت أمَّ كلثوم بنت أبي بكرٍ ؟ قال: نعم، أفرغبت بي عنها، أم رغبت بها عني ؟ قال: لا هذا، ولا ذاك، لكنَّها حَدَثَةٌ نشأت في كنف أمِّ المؤمنين عائشة في لينٍ، ورفقٍ، وفيك غلظةٌ، ونحن نهابُك، وما نقدر أن نردَّك عن خلقٍ من أخلاقك، فكيف بها إن خالفتك في شيءٍ، فسطوت بها ؟ كنت قد خلفت أبا بكرٍ في ولده بغير ما يحقُّ لك. قال عمر: فكيف بعائشة، وقد كلَّمتها ؟ قال: أنا أكفيك عائشة يا أمير المؤمنين ! [1].

وفي روايةٍ: أنَّ عمرو بن العاص قال: يا أمير المؤمنين ! لو ضممت إليك امرأةً ؟ قال عمر: عسى أن يكون ذلك في أيَّامك هذه.

قال عمرو: ومن ذكر أمير المؤمنين ؟ قال عمر: أمَّ كلثوم بنت أبي بكرٍ. قال عمرو: مالك وللجارية تنعي إليك أباها بكرةً وعشيّاً، قال عمر: أعائشة أمرتك بهذا ؟ قال عمرو: نعم، فتركها، وتزوجها طلحة بن عبيد الله[2].

([1]) البخاريُّ: كتاب المغازي رقم (4161).

([2]) أصحاب الرَّسول محمود المصري (177/1).

من الأماني الحلوة الَّتي تداعب خيال الفتيات الزَّواج من عظيم قومها، وهنا يتقدَّم أمير المؤمنين خاطباً غير امر، ولا مكرهٍ، وفي تمام الحرِّيَّة والتَّصميم ترفض الفتاة أمير المؤمنين رفضاً مسبَّباً، ويبلَّغ أمير المؤمنين بالرَّفض، فيعدل، ويقلع غير حانقٍ، ولا ضائقٍ، ولا مهدِّدٍ، ولا متوعِّدٍ؛ لأنَّه يعلم: أنَّ الإسلام لا يرغم الفتاة على الزَّواج بمن لا تريد، ولقد كان عمرو بارعاً في لباقة مدخله بتبليغ الرَّفض، كما كان عمر لماحاً في معرفة مصدره رغم دقَّة عمرو في التَّعبير[1]، بل إنَّ عمر - رضي الله عنه - يقف بجانب الفتيات في حقِّهنَّ في الموافقة على من يتقدَّم إليهنَّ، حيث يقول: لا تكرهوا فتياتكم على الرَّجل القبيح، فإنهنَّ يحببن ما تحبُّون[2].

- رجل يكلِّم امرأةً في الطريق:

بينما عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يمرّ في الطَّريق، فإذا هو برجلٍ يكلِّم امرأةً، فعلاه بالدِّرَّة، فقال: يا أمير المؤمنين ! إنَّما هي امرأتي ! فقال له: فلم تقف مع زوجتك في الطَّريق تعرِّضان المسلمين غيبتكما ؟ فقال: يا أمير المؤمنين ! الان قد دخلنا المدينة، ونحن نتشاور أين ننزل، فدفع إليه الدِّرَّة وقال: اقتصَّ منِّي يا عبد الله ! فقال: هي لك يا أمير المؤمنين، فقال: خذ واقتصَّ ! فقال بعد ثلاث: هي لله، قال: لله لك فيها[3].

- امرأة تشتكي إلى عمر من زوجها:

جاءت امرأةٌ إلى عمر - رضي الله عنه - فقالت: يا أمير المؤمنين ! إنَّ زوجي قد كثر

([1]) الفاروق عمر للشَّرقاوي ص(210، 211).

([2]) شهيد المحراب ص(204).

([3]) المصدر السَّابق نفسه ص(205).

شرُّه، وقلّ خيره ! قال لها عمر: ومن زوجك ؟ قالت: أبو سلمة. قال: فعرفه عمر – رضي الله عنه – فإذا رجل له صحبةٌ، فقال لها عمر: ما نعلم من زوجك إلا خيراً، ثمَّ قال لرجلٍ عنده: ما تقول أنت ؟ فقال: يا أمير المؤمنين لا نعلم إلا ذلك، فأرسل إلى زوجها، وأمرها فقعدت خلف ظهره، فلم يلبث أن جاء الرَّجل مع زوجها، فقال له عمر: أتعرف هذه ؟ قال: ومن هذه يا أمير المؤمنين ؟! قال: هذه امرأتُك، قال: وتقول ماذا ؟ قال: تزعم أنَّه كثر شرُّك، وقل خيرك. قال: بئسما قالت يا أمير المؤمنين ! والله إنَّها لأكثر نسائها كسوةً، وأكثرها رفاهية بيت، ولكن بعلها بَكيء[1]، فقال: ما تقولين ؟ قالت: صدق.

فأخذ الدِّرَّة فقام إليها، فتناولها، وهو يقول: يا عدوة نفسها ! أفنيت شبابه، وأكلت ماله، ثمَّ أنشأت تشنِّين عليه ما ليس فيه. فقالت: يا أمير المؤمنين ! أقلني في هذه المرَّة، والله لا تراني في هذا المقعد أبداً ! فدعا بأثواب ثلاثةٍ، فقال لها: اتقي الله، وأحسني صحبة هذا الشَّيخ ! ثمَّ أقبل عليه، فقال: لا يمنعك ما رأيتني صنعت بها أن تحسن صحبتها. قال: أفعل يا أمير المؤمنين ! قال الرَّاوي: كأني أنظر إليها أخذت الأثواب منطلقةً.

ثمَّ إنِّي سمعت عمر – رضي الله عنه – يقول: سمعت رسول الله(ﷺ) يقول: « خير أمَّتي القرن الَّذي أنا فيه، ثمَّ الذين يلونه، ثمَّ الذين يلونه، ثمَّ يجيء قوم تسبق شهادتهم أيمانهم، يشهدون قبل أن يستشهدوا، لهم في أسواقهم لغطٌ »[2].

– لِمَ تطلِّقها ؟ قال: لا أحبُّها:

قال عمر – رضي الله عنه – لرجلٍ همَّ بطلاق امرأته: لم تطلقها ؟ قال: لا أحبُّها، فقال

([1]) عيون الأخبار (11/4)، فرائد الكلام ص(141).

([2]) أخبار عمر ص(190) نقلاً عن الرِّياض النَّضرة.

عمر: أو كلُّ البيوت بُنيت على الحبِّ؟ فأين الرِّعاية، والتذمُّم[1]؟

- رزق أولاد الخنساء:

عندما استشهد أبناء الخنساء الأربعة في القادسيَّة، وبلغ عمر رضي الله عنه الخبر؛ قال: أعطوا الخنساء أرزاق أولادها الأربعة، وأجروا عليها ذلك حتَّى تقبض. فلم تزل تأخذ عن كلِّ واحدٍ منهم مئتي درهمٍ حتَّى قبضت[2].

- هند بنت عتبة تقترض من بيت المال، وتتاجر:

كان زوجها قبل أبي سفيان حفص بن المغيرة عمُّ خالد بن الوليد، وكان من الجاهليَّة، وكانت هند من أحسن نساء قريشٍ، وأعقلهنَّ، ثمَّ إن أبا سفيان طلَّقها في اخر الأمر، فاستقرضت من عمر من بيت المال أربعة الاف درهم، فخرجت إلى بلاد كلب، فاشترت، وباعت، وأتت ابنها معاوية وهو أمير على الشَّام لعمر، فقالت: أي بني ! إنَّه عمر، وإنَّما يعمل لله[3].

إنَّ المرأة في العصر الرَّاشدي كانت لها مكانتها، فقد رفع الإسلام مكانتها، فنراها شاركت في العصر الرَّاشدي بخوض العديد من المجالات الفكريَّة، والأدبيَّة، والتِّجارية، فالسَّيِّدة عائشة، وأمُّ سلمة، وحبيبة بنت أمِّ حبيبة، وأروى بنت كريز بن عبد شمس، وأسماء بنت سلمة التَّميميَّة برعن في الحديث، والفقه، والأدب، والفتيا، وغيرهنَّ أجدن قول الشِّعر، كالخنساء،

---

(1) بكيء، وبكيئة: النَّاقة والشَّاة إذا قل لبنها، وكأنَّه يعني: أن زوجها لا يستطيع الجماع.

(2) اللَّغط: الصَّوت والجلبة، مجمع الزَّوائد (91/10) رجاله ثقاتٌ.

(3) البيان والتَّبيين (101/2)، فرائد الكلام ص(113).

وهند بنت عتبة[1]، وكان عمر – رضي الله عنه – يعرف للمرأة فضلها، وأنَّها مخلوقٌ يحسُّ، ويشعر، وينظر، ويفكِّر، وأنَّه كما كان يستشير الرِّجال؛ فقد كان يستشير النِّساء، فقد كان يقدِّم الشِّفاء بنت عبد الله العدويَّة في الرَّأي، فماذا بقي بعد ذلك للمرأة حتَّى تبحث عنه في غير الإسلام إذا كان أمير المؤمنين يستشيرها في أعمال الدَّولة، ويرضى رأيها[2].

وكان – رضي الله عنه – يعتبر نفسه أبا العيال، فيمشي إلى المغيبات اللَّواتي غاب أزواجهنَّ، فيقف على أبوابهنَّ، ويقول: ألكنَّ حاجة ؟ وأيتكنَّ تريد أن تشتري شيئاً ؟ فإنِّي أكره أن تخدعن في البيع والشِّراء، فيرسلن معه بجواريهن فيدخل السُّوق ووراءه من جواري النِّساء وغلمانهنَّ ما لا يحصى، فيشتري لهنَّ حوائجهنَّ، ومن ليس عندها شيءٌ اشترى لها من عنده، وإذا قدم الرَّسول من بعض الثُّغور يتبعهنَّ بنفسه في منازلهنَّ بكتب أزواجهنَّ، ويقول: أزواجكنَّ في سبيل الله، وأنتنَّ في بلاد رسول الله(ﷺ)، إن كان عندكنَّ من يقرأ، وإلا فاقربن من الأبواب حتَّى أقرأ لكنَّ، ثمَّ يقول: الرَّسول يخرج يوم كذا، وكذا فاكتبي حتى نبعث بكتبكنَّ، ثمَّ يدور عليهن بالقراطيس والدَّواة: هذه دواةٌ، وقرطاسٌ فادنين من الأبواب حتَّى أكتب لكنَّ، ويمرُّ إلى المغيبات فيأخذ كتبهنَّ، فيبعث بها إلى أزواجهنَّ[3].

2 – حفظ سوابق الخير للرَّعية:

كان – رضي الله عنه – يحفظ سوابق الخير للمسلمين، وكان لديه ميزانٌ دقيقٌ في تقييم الرِّجال، فقد قال رضي الله عنه: لا يعجبنَّكم طنطنة الرَّجل، ولكن من أدَّى الأمانة، وكف

([1]) الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة، د. سليمان ال كمال (764/2).

([2]) تاريخ الإسلام: عهد الخلفاء الرَّاشدين ص(298، 299).

([3]) تطوُّر تاريخ العرب السِّياسي والحضاري، د. فاطمة الشَّامي ص(175).

عن أعراض النَّاس، فهو الرَّجل[1]، وكان رضي الله عنه يقول: لا تنظروا إلى صلاة امرأيٍ، ولا صيامه، ولكن انظروا إلى عقله، وصدقه. ويقول: إِنّي لا أخاف عليكم أحد رجلين: مؤمناً قد تبين إيمانه، وكافراً قد تبين كفره، ولكنِّي أخاف عليكم منافقاً يتعوَّذ بالإِيمان، ويعمل لغيره. وسأل عمر عن رجلٍ شهد عنده بشهادةٍ، وأراد أن يعرف هل له مَنْ يزكِّيه، فقال له رجلٌ: إِنّي أشهد له، وأزكيه يا أمير المؤمنين ! فقال عمر: أأنت جاره في مسكنه ؟ قال: لا ! قال: أعاشرته يوماً، فعرفت حقيقة أمره ؟ قال: لا ! قال: أسافرت يوماً معه، فإِنَّ السفر والاغتراب محكٌّ للرجال ؟ قال: لا ! قال عمر: لعلَّك رأيته في المسجد قائماً قاعداً يصلِّي ؟ قال: نعم ! قال: اذهب، فأنت لا تعرفه[2].

وقد حظي مجموعةٌ من المسلمين بالثَّناء، والتَّقدير من عمر - رضي الله عنه - بفضل توفيق الله لهم للأعمال المجيدة لخدمة الإِسلام، وهذه بعض المواقف الدَّالَّة على ذلك:

- امنت إذ كفروا، وأقبلت إِذ أدبروا، ووفَّيت إِذ غدروا:

عن عديِّ بن حاتمٍ، قال: أتيت عمر بن الخطاب في أناسٍ من قومي، فجعل يفرض للرَّجل من طيِّأيٍ في ألفين، ويعرض عنِّي، قال: فاستقبلتُه، فأعرض عنِّي، ثمَّ أتيته في حيال وجهه، فأعرض عنِّي، فقلت: يا أمير المؤمنين ! أتعرفني ؟ فضحك حتَّى استلقى على قفاه، ثمَّ قال: نعم، والله إِنّي لأعرفك ! امنتَ إِذ كفروا، وأقبلتَ إِذ أدبروا، ووفَّيت إِذ غدروا، وإِنَّ أول صدقةٍ بيَّضت وجه رسول الله(ﷺ) ووجوه أصحابه صدقة طيِّأيٍ، جئت بها إِلى رسول الله(ﷺ) [3]. ثمَّ أخذ يعتذر، ثمَّ قال: إِنَّما فرضت لقومٍ أجحفت بهم الفاقة، وهم سادة

---

(1) شهيد المحراب ص(205).

(2) أخبار عمر ص(339)، سراج الملوك ص(109).

(3) فقه الائتلاف: محمود محمَّد الخزندار ص(164).

عشائرهم لما ينوبهم من الحقوق[1].

وجاء في روايةٍ: فقال عديٌّ: فلا أبالي إذاً[2] !

- حقٌّ على كلِّ مسلمٍ أن يُقَبِّل رأس عبد الله بن حذافة، وأنا أبدأ:

أسرتِ الرُّوم الصحابيَّ الجليل عبد الله بن حذافة السَّهميَّ فجاؤوا به إلى ملكهم، فقال له: تنصَّر وأنا أشركك في ملكي، وأزوِّجك ابنتي. فقال له: لو أعطيتني جميع ما تملك، وجميع ما تملكه العرب على أن أرجع عن دين محمَّد(ﷺ) طرفة عين ما فعلت ! فقال: إذاً أقتلك، فقال: أنت وذاك، فأمر به فصُلبَ وأمر الرُّماة، فرموه قريباً من يديه، ورجليه وهو يعرض عليه دين النَّصرانية، فيأبى، ثمَّ أمر به، فأنزل، ثم أمر بقدرٍ، وفي روايةٍ ببقرة من نحاسٍ، فأحميت، وجاء بأسيرٍ من المسلمين، فألقاه؛ وهو ينظر، فإذا عظامٌ تلوح، وعرض عليه فأبى، فأمر به أن يلقى فيه فرفع في البكرة ليُلقى فيها، فبكى، فطمع فيه، ودعاه، فقال: إنِّي إنما بكيت؛ لأنَّ نفسي إنَّما هي نفسٌ واحدةٌ تلقى في هذا القدر السَّاعة في الله، فأحببت أن يكون لي بعدد كلِّ شعرةٍ في جسدي نفسٌ تعذَّب هذا العذاب في الله.

وفي بعض الرِّوايات: أنَّه سجنه، ومنع عنه الطَّعام، والشَّراب أيَّاماً، ثمَّ أرسل إليه بخمرٍ، ولحم خنزيرٍ، فلم يقربه، ثم استدعاه، فقال: ما منعك أن تأكل ؟ فقال: أما إنَّه قد حل لي، ولم أكن لأشمِّتك بي، فقال له الملك: فقبِّل رأسي وأنا أطلقك، فقال: وتطلق معي جميع أسارى المسلمين ؟ قال: نعم، فقبَّل رأسه، فأطلقه، وأطلق معه جميع أسارى المسلمين عنده، فلمَّا رجع؛ قال عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه -: حقٌّ على كلِّ مسلمٍ أن يقبِّل رأس عبد

---

(1) عمر بن الخطَّاب: صالح بن عبد الرحمن عبد الله ص(66).

(2) مسلم رقم (2523).

الله بن حذافة، وأنا أبدأ، فقام، فقبَّل رأسه رضي الله عنه[1].

- أفيكم أويس بن عامر ؟

كان عمر بن الخطاب إذا أتى عليه أمداد أهل اليمن؛ سألهم: أفيكم أويس بن عامرٍ ؟ حتَّى أتى على أويس، فقال: أنت أويس بن عامرٍ ؟ قال: نعم. قال: مِنْ مراد، ثم مِنْ قرن ؟ قال: نعم. قال: فكان بك برصٌ، فبرئت منه إلا موضع درهمٍ ؟ قال: نعم. قال: لك والدةٌ ؟ قال: نعم. قال: سمعت رسول الله(ﷺ) يقول: « يأتي عليكم أويس بن عامر مع أمداد اليمن من مراد، ثمَّ من قرن، كان به برص، فبرأ منه إلا موضع درهمٍ، له والدةٌ، هو بها برٌّ، لو أقسم على الله لأبرَّه، فإن استطعت أن يستغفر لك فافعل »، فاستغفر لي، فاستغفر له، فقال له عمر: أين تريد ؟ قال: اتي الكوفة، قال: ألا أكتب لك إلى عاملها ؟ قال: أكون في غبرات[2] النَّاس أحب إليَّ. قال: فلمَّا كان من العام المقبل، رجع رجل من أشرافهم، فوافق عمر، فسأله عن أويس، فقال: تركته رثَّ البيت، قليل المتاع. قال: سمعت رسول الله(ﷺ) يقول: « يأتي عليكم أويس بن عامر مع أمداد أهل اليمن، من مراد، ثمَّ من قرن، كان به برص، فبرأ منه إلا موضع درهم، له والدة، هو بها برٌّ، لو أقسم على الله لأبرَّه، فإن استطعت أن يستغفر لك فافعل ». فأتى أويساً، فقال: استغفر لي، قال: أنت أحدث عهداً بسفرٍ صالح، فاستغفر لي، قال: استغفر لي، قال: لقيت عمر ؟ قال: نعم، قال: فاستغفر له، قال: ففطن له النَّاس، فانطلق على وجهه[3].

([1]) مسند أحمد رقم (316).

([2]) الخلافة الراشدة، د. يحيى اليحيى ص(297)، فتح الباري (706/7).

([3]) تفسير ابن كثير (610/2).

– عمر – رضي الله عنه – ومجاهد بارٌّ بأمِّه:

أقبل قومٌ غزاةٌ من الشَّام يريدون اليمن، وكان لعمر جفناتٌ يضعها إذا صلى الغداة، فجاء رجلٌ منهم، فجلس يأكل، فجعل يتناول بشماله، فقال له عمر، وكان يتعهَّد النَّاس عند طعامهم: كل بيمينك، فلم يجبه، فأعاد عليه، فقال: هي يا أمير المؤمنين مشغولةٌ، فلمَّا فرغ من طعامه؛ دعا به، فقال: ما شغل يدك اليمنى ؟ فأخرجها، فإذا هي مقطوعةٌ فقال: ما هذا ؟ فقال: أصيبت يدي يوم اليرموك، قال: فمن يوضِّئك ؟ قال: أتوضأ بشمالي، ويعين الله، قال: فأين تريد ؟ قال: اليمن، إلى أمٍّ لي لم أرها منذ كذا وكذا سنةً، قال: أوَ برٌّ أيضاً ؟ فأمر له بخادمٍ، وخمسة أباعر من إبل الصَّدقة، وأوقرها له[1].

– رجل ضُرِب ضربةً في سبيل الله حفرت في وجهه:

بينما النَّاس يأخذون أعطياتهم بين يدي عمر؛ إذ رفع رأسه، فنظر إلى رجلٍ في وجهه ضربةٌ، فسأله، فأخبره: أنَّه أصابته في غزاةٍ كان فيها، فقال: عدُّوا له ألفاً، فأعطي ألف درهم، ثمَّ قال: عدُّوا له ألفاً، فأعطى الرَّجل ألفاً أخرى، قال له ذلك أربع مرَّاتٍ كلُّ ذلك يعطيه ألف درهم، فاستحيا الرَّجل من كثرة ما يعطيه، فخرج، فسأل عنه، فقيل له: رأينا أنه استحيا من كثرة ما أعطي، فخرج، فقال: أما والله لو أنَّه مكث ما زلت أعطيه ما بقي منها درهم ! رجلٌ يُضرب ضربةً في سبيل الله حفرت في وجهه[2].

– أمنيةٌ عمريَّةٌ:

عن عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – قال لأصحابه: تمنَّوا. فقال بعضهم: أتمنى لو أن

---

(1) أراد أن يبقى مع البقية المتأخرين لا المتقدمين المشهورين.

(2) مسلم: كتاب فضائل الصحابة رقم (2542).

هذه الدار مملوءةٌ ذهباً أنفقه في سبيل الله، وأتصدق به. وقال رجلٌ: أتمنَّى لو أنَّها مملوءة زبر جداً، وجواهر، فأنفقه في سبيل الله، وأتصدَّق. ثمَّ قال عمر: تمنَّوا، فقالوا: ما ندري يا أمير المؤمنين ! فقال: أتمنَّى لو أنَّها مملوءةٌ رجالاً مثل أبي عبيدة بن الجرَّاح، ومعاذ بن جبل، وسالم مولى أبي حذيفة، وحذيفة بن اليمان[1]، فأستعملهم في طاعة الله[2]. وهؤلاء من إخوانه في الله، وقد وصف عمر – رضي الله عنه – إخوان الصِّدق بقوله: عليك بإِخوان الصِّدق؛ تعش في أكنافهم، فإِنَّهم زينةٌ في الرَّخاء، وعدَّةٌ في البلاء، وضع أمر أخيك على أحسنه؛ حتَّى يجيئك ما يقليك منه، واعتزل عدوَّك، واحذر صديقك إلا الأمين، ولا أمين إلا من يخشى الله، ولا تصحب الفاجر، فتتعلَّمَ من فجوره، ولا تطلعه على سرِّك، واستشر في أمرك من يخشى الله تعالى[3].

وكان عمر – رضي الله عنه – يذكر الأخ من إِخوانه في الليل، فيقول: يا طولها من ليلة! فإِذا صلَّى الغداة غدا إِليه، فإِذا لقيه؛ التزمه، أو اعتنقه[4]. وكان يقول: لولا أن أسير في سبيل الله، أو أضع جنبي في التراب لله، أو أجالس قوماً يلتقطون طيِّب القول كما تلتقط الثَّمرة؛ لأحببت أن أكون قد لحقت بالله[5].

– العمل عنده هو معيار التَّفاضل بين النَّاس:

كان العمل عند الفاروق – رضي الله عنه – معيار التَّفاضل بين البشر، فعندما حضر إِليه جمعٌ من سادات قريشٍ على رأسهم سهيل بن عمرو بن الحارث، وأبو سفيان بن حرب،

---

(1) الشَّيخان أبو بكرٍ، وعمر – رضي الله عنهما – من رواية البلاذري ص(174، 175).

(2) مناقب عمر لابن الجوزي ص(74)، وإِسناده ضعيفٌ لانقطاعه، محض الصَّواب (368/1).

(3) الحاكم في المستدرك (266/3)، وصحَّحه الذَّهبيُّ، أصحاب الرَّسول (174/1).

(4) تهذيب الكمال للمزِّي (505/5)، حذيفة بن اليمان، إبراهيم محمد العلي ص(62).

(5) مختصر منهاج القاصدين ص(100)، فرائد الكلام ص(139).

وبعض عبيد قريش السَّابقين: صهيب، وبلال؛ أذن في لقائه للموالي الفقراء قبل أن يأذن للسَّادة من قريش وأشرافها، فغضب السَّادة لذلك، فقال أبو سفيان لبعض أصحابه: لم أر كاليوم قطُّ، يأذن لهؤلاء العبيد ويتركنا على بابه ؟ فقال سهيلٌ: أيُّها القوم ! إِنِّي والله أرى الذي في وجوهكم ! إن كنتم غضاباً، فاغضبوا على أنفسكم، دعي القوم - إِلى الإِسلام - ودعيتم، فأسرعوا، وأبطأتم، فكيف بكم إِذا دُعوا يوم القيامة، وتركتم[1].

- عمر - رضي الله عنه - يشهد للجنازة:

عن أبي الأسود: أنَّه قال: أتيت المدينة، فوافيتها[2]، وقد وقع فيها مرضٌ، فهم يموتون موتاً ذريعاً، فجلست إِلى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فمرَّت به جنازةٌ، فأُثني على صاحبها خير، فقال عمر: وجبت. ثمَّ مرَّ بأخرى، فأُثني على صاحبها خيرٌ، فقال عمر: وجبت. ثم مر بالثَّالثة، فأُثني عليها شرٌّ، فقال عمر: وجبت. فقال أبو الأسود: ما وجبت يا أمير المؤمنين ؟! قال: قلت كما قال رسول الله(ﷺ): « أيُّما مسلم شهد له أربعةٌ بخير؛ أدخله الله الجنة » قال: فقلنا: وثلاثة ؟ قال: فقال: « وثلاثة ». قال: قلنا: واثنان ؟ قال: « واثنان». قال: ثمَّ لم نسأله عن الواحد[3].

- عمر - رضي الله عنه - وعطاءُ حكيمِ بن حزام رضي الله عنه:

عن عروة بن الزُّبير: أن حكيم بن حزام قال: سألت رسول الله(ﷺ) فأعطاني، ثمَّ سألته فأعطاني، ثمَّ قال لي: « يا حكيم ! إِنَّ هذا المال خضرٌ حلوٌ، فمن أخذه بسخاوةِ نفسٍ؛

---

(1) أخبار عمر ص(321).

(2) الشَّيخان من رواية البلاذري ص(225).

(3) مناقب عمر ص(129)، فنُّ الحكم ص(367).

بورك له فيه، ومن أخذه بإشراف نفسٍ؛ لم يبارك له فيه، وكان كالَّذي يأكل، ولا يشبع، واليد العليا خير من اليد السُّفلى ». قال حكيم: فقلت: يا رسول الله ! والذي بعثك بالحق لا أرزأ[1] أحداً بعدك شيئاً حتَّى أفارق الدُّنيا ! فكان أبو بكرٍ – رضي الله عنه – يدعو حكيماً ليعطيه فيأبى أن يقبل منه شيئاً، ثم إنَّ عمر دعاه ليعطيه، فيأبى أن يقبله، فقال: يا معشر المسلمين ! إنِّي أعرض عليه حقَّه الَّذي قسم الله له من هذا الفيء، فيأبى أن يأخذه، فلم يرزأ حكيم أحداً من النَّاس بعد النَّبيِّ(ﷺ) حتَّى تُوفِّي رحمه الله[2].

– عمر يُقَبِّل رأس عليٍّ رضي الله عنهما:

شكا رجل عليّاً إلى عمر – رضي الله عنهما – فلمَّا جلس عمر لينظر في الدَّعوى؛ قال عمر لعليٍّ: ساوِ خصمك يا أبا الحسن ! فتغيَّر وجه عليٍّ، وقضى عمر في الدَّعوى، ثمَّ قال لعلي: أغضبت يا أبا الحسن ! لأنِّي سوَّيت بينك وبين خصمك ؟ فقال علي: بل لأنك لم تسوِّ بيني وبين خصمي يا أمير المؤمنين ! إذ كرمتني، فناديتني يا أبا الحسن ! بكنيتي، ولم تناد خصمي بكنيته، فقبَّل عمر رأس عليٍّ، وقال: لا أبقاني الله بأرضٍ ليس فيها أبو الحسن[3].

– جريرٌ البجليُّ ينصح عمر:

عن عاصم بن بهدلة عن رجلٍ من أصحاب عمر، قال: كنَّا عند عمر بن الخطَّاب، فخرجتْ من رجلٍ ريحٌ، وحضرت الصَّلاة، فقال عمر: عزمت على من كانت هذه الرِّيح منه إلا قام، فتوضَّأ، فقال جرير بن عبد الله: يا أمير المؤمنين ! اعزم علينا جميعاً أن نقوم فنتوضأ،

---

(1) في رواية: فوافقتها.

(2) البخاريُّ رقم (2643)، مسند أحمد رقم (139) الموسوعة الحديثيَّة.

(3) ما رزأ فلاناً شيئاً: أي ما أصاب من ماله شيئاً، ولا نقص منه.

فهو أستر. ففعل[1].

- رجلٌ من الموالي يخطب من قريش:

شجَّع عمر - رضي الله عنه - التَّزاوج بين القبائل كوسيلةٍ للتأليف بينها، حتَّى إنَّ رجلاً من الموالي خطب إلى رجلٍ من قريش أخته، فرفض القرشيُّ، فتدخَّل عمر لديه قائلاً: ما يمنعك أن تزوِّجه ؟ فإن له صلاحاً، وقد جاءك بخير الدُّنيا (المال) وخير الاخرة (التَّقوى)، زوِّج الرَّجل، إن رضيت أختُك؛ فزوَّجه إيَّاها[2].

3 - مهابته في وسط المجتمع وحرصه على قضاء حوائج النَّاس:

- مهابته في وسط المجتمع:

كان لعمر - رضي الله عنه - هيمنةٌ على النُّفوس والقلوب، ومهابةٌ تكبح من جماح النُّفوس، وتضبط من نزواتها، وأصحُّ دليلٍ على ذلك عزله لخالد بن الوليد - رضي الله عنه - وهو في أوج شهرته، وقد اقترنت به تجارب الانتصار في كلِّ حرب، وأحاطت به هالات الإكبار، والإعجاب، وقد أنفذ أمر عزله يوم كان النَّاس في أشدِّ حاجةٍ إليه، ووصل أمر العزل والنَّاس مصافُّون جيوش الروم يوم اليرموك، وأمَّر على الجيوش أبا عبيدة، فقال خالد: سمعاً، وطاعةً لأمير المؤمنين. ولما نبَّه أحد الجنود على وقوع الفتنة بهذا التَّغيير؛ قال خالد: لا مجال لفتنةٍ ما دام عمر[3].

وهذا إن دلَّ على خضوع خالدٍ لأمر الخليفة - وهو القائد المنصور المحبَّب - وتنازله عن

---

(1) البخاريُّ رقم (1472، 2750، 3143، 6441)، مسلمٌ رقم (1035).

(2) عمر بن الخطَّاب: صالح عبد الرحمن ص(79).

(3) الشَّيخان من رواية البلاذري ص(219).

القيادة في تواضعٍ، وإيثارٍ قلَّما يوجد له نظيرٌ في تاريخ القيادات العسكريَّة، والإمارات الحربيَّة، فهو يدلُّ كذلك على سطوة سيدنا عمر، وامتلاكه لزمام الأمور[1]، فقد كانت له مهابةٌ عظيمةٌ في قلوب النَّاس، فعن الحسن البصريِّ – رحمه الله – قال: بلغ عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه –: أن امرأةً يتحدَّث عنها الرِّجال، فأرسل إليها – قال: وكان عمر رجلاً مهيباً– فلمَّا جاءها الرَّسول؛ قالت: يا ويلها ما لها ولعمر ! فخرجت فضربها المخاض فمرَّت بنسوةٍ فعرفن الَّذي بها، فقدمت بغلامٍ، فصاح صيحةً، ثمَّ طفا[2]، فبلغ ذلك عمر – رضي الله عنه – فجمع المهاجرين، والأنصار، واستشارهم، وفي اخر القوم رجلٌ، فقالوا: يا أمير المؤمنين ! إنَّما كنت مؤدِّباً وإنَّما أنت راعٍ، قال: ما تقول يا فلان ؟ قال: أقول: إن كان القوم تابعوك على هواك؛ فوالله ما نصحوا لك ! وإن يك اجتهادهم أراهم، فوالله فقد أخطأ رأيهم يا أمير المؤمنين ! قال: فعزمت عليك لما قمت، فقسمتها على قومك[3]، فقيل للحسن: من الرَّجل ؟ قال: عليُّ بن أبي طالبٍ[4]، واجتمع عليٌّ، وعثمان، وطلحة، والزُّبير، وعبد الرحمن، وسعد رضي الله عنهم.

وكان أجرأهم على عمر عبد الرحمن بن عوف، فقالوا: يا عبد الرحمن ! لو كلَّمت أمير المؤمنين للنَّاس، فإنَّه يأتي طالب الحاجة، فتمنعه هيبته أن يكلِّمه حتَّى يرجع، ولم يقض حاجته. فدخل عليه فكلَّمه في ذلك، فقال: يا عبد الرحمن ! أنشدك الله ! أعليٌّ، وعثمان، وطلحة، والزُّبير، وسعدٌ، أو بعضهم أمرك بهذا ؟ قال: اللَّهمَّ نعم ! فقال: يا عبد الرحمن ! والله ! لقد لنت للنَّاس حتَّى خشيت الله في اللِّين، ثم اشتددت عليهم حتَّى خفت الله في

---

(1) المرتضى للنَّدوي ص(106).

(2) المصدر السَّابق نفسه ص(107).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) طفا فلانٌ: مات.

الشدَّة، فأين المخرج؟ فقام عبد الرحمن يبكي، ويجرُّ إزاره، ويقول بيده: أفٍّ لهم بعدك ! أفٍّ لهم بعدك[1]! وعن عمر بن مرَّة[2]، قال: لقي رجلٌ من قريش عمر، فقال: لِنْ لنا، فقد ملأت قلوبنا مهابةً ! فقال: أفي ذلك ظلمٌ ؟ قال: لا. قال: فزادني الله في صدوركم مهابةً[3].

وحدَّث عبد الله بن عباس – رضي الله عنه – فقال: مكثت سنةً وأنا أريد أن أسأل عمر – رضي الله عنه – عن ايةٍ، فلا أستطيع أن أسأله هيبةً[4]. وعن عكرمة مولى ابن عبَّاسٍ: أن حجَّاماً كان يقصُّ عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – وكان رجلاً مهيباً، فتنحنح عمر، فأحدث الحجَّام، فأمر له عمر بأربعين درهماً[5]، وكان عندما يرى شدَّة هيبته في نفوس النَّاس يقول: اللهم تعلم أنِّي منك أشدُّ فرقاً منهم منِّي[6]!

– حرصه على قضاء حوائج النَّاس:

قال ابن عباس: كان عمر – رضي الله عنه – كلَّما صلَّى صلاةً؛ جلس للنَّاس، فمن كانت له حاجةٌ نظر فيها، فصلَّى صلواتٍ لم يجلس بعدها، فأتيت الباب، فقلت: يا يرفأ ! أبأمير المؤمنين علَّةٌ من شكوٍ ؟[7] قال: لا، فبينما أنا كذلك؛ إذ جاء عثمان، فدخل يرفأ ثمَّ خرج علينا، فقال: قم يا بن عفان ! قم يا بن عباس ! فدخلنا على عمر وبين يديه صُبَرٌ[8]

([1]) يقصد الدِّية، والله أعلم.

([2]) مناقب عمر ص(135)، مراسيل الحسن، محض الصَّواب (273/1).

([3]) الشَّيخان من رواية البلاذري ص(220).

([4]) الشَّنِّي: بصريٌّ، مقبولٌ: من الرَّابعة، التَّقريب ص(417).

([5]) مناقب عمر لابن الجوزي ص(135)، محض الصَّواب (273/1).

([6]) مسلم: كتاب الطلاق، رقم (1479).

([7]) الطَّبقات لابن سعدٍ (287/3) منقطع، مناقب عمر ص(134).

([8]) مناقب عمر، ابن الجوزي ص(134)، منقطعٌ.

من مالٍ، فقال: إِنِّي نظرت، فلم أجد بالمدينة أكثر عشيرةً منكما، فخذا هذا المال، فاقسماه بين النَّاس، وإِن فضل فضلٌ؛ فردَّاه. قال: فجثوت لركبتي، فقلت: وإِن كان نقصانٌ؛ رددتَ علينا ؟ فقال: شنشنةٌ أعرفها من أخزم[1]، أين كان هذا ومحمَّد(ﷺ) وأصحابه يأكلون القدَّ؟ قلت: لو فتح الله لصنع غير الذي تصنع، قال: وما كان يصنع ؟ قلت: إذاً لأكل، وأطعمنا. قال: فنشج حتَّى اختلفت أضلاعه، وقال: لوددت أنِّي خرجت من الأمر كفافاً لا عليَّ، ولا لي[2].

وعن سعيد بن المسيِّب قال: أصيب بعيرٌ من الفيء، فنحره عمر - رضي الله عنه - وأرسل منه إلى أزواج النَّبيِّ(ﷺ)، وصنع ما بقي، فدعا عليه جماعةً من المسلمين، وفيهم العباس بن عبد المطلب، فقال العبَّاس: يا أمير المؤمنين ! لو صنعت لنا كلَّ يومٍ مثل هذا، فأكلنا عندك، وتحدَّثنا ! فقال عمر: لا أعود لمثلها، إنَّه مضى صاحباي وقد عملا عملاً، وسلكا طريقاً، وإِنِّي إن عملت بغير عملهما؛ سُلِكَ بي غير طريقهما[3].

وعن أسلم مولى عمر: استعمل عمر مولىً له على الحِمَى، فقال: يا هنيُّ اضمم جناحك عن المسلمين، واتَّق دعوة المظلوم، فإنَّها مستجابةٌ، وأدخل ربَّ الصُّرَيمة، والغُنيمة، وإِيايَّ ونَعم ابن عوف، ونعم ابن عفان، فإِنَّهما إن تهلك ماشيتهما؛ يرجعان إلى زرعٍ، ونخلٍ، وإِن ربَّ الصُّرَيمة والغُنيمة إِن تهلك ماشيتهما؛ يأتيني ببنيه، فيقول: يا أمير المؤمنين ! أفتاركهم أنا ؟ لا أبا لك ! فالماء، والكلأ أيسر عليَّ من الذَّهب، والفضَّة، وايم الله ! إِنَّهم ليرون أني ظلمتهم، إِنَّها لبلادهم، قاتلوا عليها في الجاهلية، وأسلموا عليها في الإِسلام، والذي نفسي بيده ! لولا

---

(1) شكا، شكواً، وشكوةً، وشكايةً.

(2) صُبَرُ المال: أكوام المال.

(3) الشَّيخان في رواية البلاذري ص(221).

المال الذي أحمل عليه في سبيل الله؛ ما حميت عليهم بلادهم شبراً[1].

وعن موسى بن أنسٍ بن مالكٍ: أنَّ سيرين - والد محمَّد بن سيرين - سأل أنساً المكاتبة، وكان كثير المال، فأبى، فانطلق إلى عمر، فقال: كاتبه، فأبى، فضربه بالدِّرَّة، ويتلو عمر ﴿فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا﴾ [النور: 33] فكاتبه[2].

وفي القصَّة الأخيرة نرى عبداً يطلب حرِّيته، وسيداً يأبى، وحاكماً ينصف، وينفذ رأي العبد، ويترك رأي السَّيِّد، أين تجد هذا في التّاريخ على طوله، وعرضه[3]؟!.

4 - تربيته لبعض زعماء المجتمع:

لم يسمح عمر - رضي الله عنه - في خلافته للأعيان أن يتسلَّطوا على أبناء المجتمع، أو يتطاولوا عليهم، أو يشعروا بنوعٍ من الرِّفعة على النَّاس، وإليك بعض هذه المواقف:

- أبو سفيان رضي الله عنه وداره بمكَّة:

قدم عمر مكَّة، فأقبل أهل مكَّة يسعون، فقالوا: يا أمير المؤمنين ! إنَّ أبا سفيان ابتنى داراً، فحبس عنا مسيل الماء؛ ليهدم منازلنا، فأقبل عمر ومعه الدِّرَّة، فإذا أبو سفيان قد نصب أحجاراً، فقال: ارفع هذا ! فرفعه، ثم قال: وهذا.. وهذا حتّى رفع أحجاراً كثيرةً خمسةً، أو ستَّةً، ثمَّ استقبل عمر الكعبة، فقال: الحمد لله الذي جعل عمر يأمر أبا سفيان ببطن مكَّة، فيطيعه[4].

---

(1) المصدر السَّابق نفسه ص(222).

(2) الطَّبقات الكبرى (288/3)، الشَّيخان من البلاذري ص(222).

(3) تاريخ الذَّهبي: عهد الخلفاء الرَّاشدين، ص(272).

(4) محض الصَّواب (975/3).

- عيينة بن حصن ومالك بن أبي زفر:

زار عيينة بن حصن عمر - رضي الله عنه - وعنده مالك بن أبي زفر من فقراء المسلمين، فتطاول عليه قائلاً: أصبح الضَّعيف قويّاً، والدَّنيُّ مرتفعاً ! فقال مالك: أيفخر علينا هذا بأعظم حائلةٍ، وأرواحٍ في النَّار؟ فغضب عمر لما اعترض عيينة على هذا القِصاص، وقال له: كن ذليلاً في الإسلام، فوالله لا أرضى عنك حتّى يشفع لك مالكٌ، ولم يجد عيينة بدّاً من أن يستشفع بمالكٍ لدى عمر[1].

- الجارود، وأبي بن كعب رضي الله عنهما:

أقبل الجارود على عمر رضي الله عنهما، فقال رجل: هذا سيّد ربيعة، فاعتلاه عمر بالدِّرَّة، وقال: خشيت أن يخالط قلبك منها شيءٌ. وفعل عمر ذات الصَّنيع مع أبيّ بن كعب، لما رأى النَّاس قد اجتمعت عليه تسأله بعد خروجه من المسجد، وقال: إنَّ هذا الذي تصنع فتنةٌ للمتبوع، ومذلّةٌ للتَّابع[2].

5 - إنكاره لبعض التصرفات في المجتمع:

كانت حياة الفاروق - رضي الله عنه - على وفق شرع الله تعالى الحكيم، ولذلك كان لا يرضى عن أيّ سلوكٍ منحرفٍ، أو تصرُّفٍ يتولَّد عنه مفاسد للمجتمع الإسلامي، **وهذه بعض المواقف الَّتي وجَّه فيها الفاروق بعض المخطئين إلى الصَّواب:**

([1]) شهيد المحراب ص(222).

([2]) أخبار عمر ص(321)، مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص(128).

- مجزرة الزُّبير بن العوَّام رضي الله عنه:

كان عمر - رضي الله عنه - يأتي إلى مجزرة الزُّبير بن العوام، وكانت الوحيدة بالمدينة ومعه الدِّرَّة، فإذا رأى رجلاً اشترى لحماً يومين متتابعين ضربه بالدِّرَّة، وقال له: ألا طويت بطنك لجارك، وابن عمِّك[1].

- الان سل ما بدا لك !

رأى عمر - رضي الله عنه - سائلاً يسأل، وعلى ظهره جرابٌ مملوء طعاماً، فأخذ الطَّعام ونثره لإبل الصدقة، ثمَّ قال له: الان سل ما بدا لك[2]!.

- دع هذه المشية:

أقبل رجل مرخياً يديه طارحاً رجليه، يتبختر، فقال له عمر - رضي الله عنه -: دع هذه المشية. فقال: ما أطيق، فجلده، ثمَّ تبختر، فجلده، فترك التَّبختر. فقال عمر: إذا لم أجلد في مثل هذا، ففيم أجلد ؟ فجاءه الرَّجل بعد ذلك، فقال: جزاك الله خيراً، إن كان إلا شيطاناً أذهبه الله بك[3].

- لا تُمِت علينا ديننا:

نظر عمر - رضي الله عنه - إلى رجلٍ مظهرٍ للنُّسك، متماوتٍ، فخفقه بالدِّرَّة، وقال: لا تمت علينا ديننا، أماتك الله[4]. وعن الشِّفاء بنت عبد الله وقد رأت فتياناً يقصدون في

---

(1) تاريخ المدينة المنورة لابن شبَّة (2/690)، الدَّور السِّياسي للصَّفوة ص(191).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) الدَّور السِّياسي للصفوة ص(231) نقلاً عن مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي.

(4) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص(101).

المشي، ويتكلَّمون رويداً، فقالت: ما هؤلاء؟ قالوا: نسَّاك، فقالت: كان والله عمر بن الخطاب إذا تكلَّم؛ أسمع، وإذا مشى؛ أسرع، وإذا ضرب؛ أوجع، وهو والله النَّاسك حقاً[1]!.

- اهتمامه بصحَّة الرَّعية:

اهتم الخليفة عمر - رضي الله عنه - بصحَّة الرَّعية، فكان يحذِّرهم من مغبة السِّمنة ومخاطرها، ويدعوهم إلى تخفيف أوزانهم لما فيه من القوَّة على العمل والقدرة على أداء الواجبات، فكان يقول: أيُّها النَّاس ! إيَّاكم والبطنة عن الطَّعام، فإنَّها مكسلةٌ عن الصَّلاة، مفسدةٌ للجسم، مورثةٌ للسُّقم، وإنَّ الله عز وجل يبغض الحبر السَّمين، ولكن عليكم بالقصد في قُوْتِكم، فإنَّه أدنى من الصَّلاح، وأبعد من السَّرف، وأقوى على عبادة الله عزَّ وجل، ولن يهلك عبدٌ حتّى يؤثر شهوته على دينه[2].

ويذكر ابن الجوزي: أنَّ عمر رضي الله عنه، رأى رجلاً عظيم البطن، فقال: ما هذه ؟ قال: بركةٌ من الله، فقال: بل عذابٌ من الله[3].

وأمَّا اهتمامه بالصِّحَّة العامَّة للمواطنين؛ فإنَّه كان ينهى من به مرضٌ مُعد منهم أن يختلط بهم لمنع انتشار المرض، وكان ينصح المريض بالبقاء في بيته حتّى يتماثل إلى الشِّفاء، فيروى: أنَّه - رضي الله عنه - مرَّ بامرأة مجذومةٍ وهي تطوف بالبيت، فقال لها: يا أمة الله ! لو قعدت في بيتك لا تؤذينَّ الناس ! فقعدت، فمرَّ بها رجلٌ بعد ذلك، فقال: إنَّ الذي نهاك قد مات، فاخرجي. فقالت: والله ما كنت لأطيعه حيّاً وأعصيه ميتاً[4] ! كما كان يؤكد على

([1]) أخبار عمر ص(175).

([2]) المصدر السَّابق نفسه ص(190).

([3]) الشَّيخان من رواية البلاذري ص(226).

([4]) الخليفة الفاروق د. عبد الرحمن العاني ص(124).

الرِّياضة، والفروسيَّة، وركوب الخيل، وكان يقول: علِّموا أولادكم العوم، والرِّماية، ومروهم، فليثبوا على الخيل وثباً، ورؤُوهم ما جَمُل من الشِّعر[1].

- نصيحةٌ عمريَّة لمن وقع في شرب الخمر:

تفقَّد عمر - رضي الله عنه - رجلاً ذا بأسٍ شديدٍ من أهل الشَّام، فقيل له: إنَّه تتابع في الشُّرب. فقال لكاتبه اكتب: من عمر بن الخطاب إلى فلانٍ، سلام عليك، وأنا أحمد الله إليك؛ الذي لا إله إلا هو، بسم الله الرَّحمن الرَّحيم: ﴿حم ۝ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ﴾ [غافر: 1 - 3] ثمَّ ختم الكتاب، وقال لرسوله: لا تدفعه إليه حتَّى تجده صاحياً، ثمَّ أمر من معه بالدُّعاء له بالتَّوبة، فلمَّا أتته الصَّحيفة؛ جعل يقرؤها، ويقول: قد وعدني ربِّي أن يغفر لي، وحذَّرني عقابه، فلم يزل يردِّدها حتّى بكى، ثمَّ نزع، فأحسن النَّزْعَ، وحسنت توبتُه، فلمَّا بلغ عمر أمره قال: هكذا فاصنعوا، إذا رأيتم أحدكم زلَّ؛ فسدِّدوه، وادعوا له، ولا تكونوا أعواناً للشَّيطان عليه[2].

وفي هذا الموقف تظهر عبقرية عمر في تربية النُّفوس، ومعرفته بطبائع البشر، ووسائل التقويم، فما ينفع شخصاً قد يضر غيره، فهذا درسٌ من دروس التَّربية النَّاجحة، وأسلوبٌ رقيقٌ في التَّوجيه. أمير المؤمنين على ضخامة مسؤوليَّاته، ومشاغله يغيب عن مجلسه واحدٌ من روَّاده، فلا يفوته هذا الغياب، ولكن يسأل ليعالج، فيصلح، واليوم يغيب الأخ عن أخيه، فلا يشعر أحدهما بغياب الاخر، وإن شعر؛ فلا يسأل عن سبب الغياب، وإذا تحرّى السُّؤال فلا

([1]) مناقب عمر أمير المؤمنين ص(200).

([2]) الخليفة الفاروق ص(124) نقلاً عن الرِّياض النَّضرة.

يسعى وراء علاجٍ إن كان في الأمر ما يستدعي العلاج، إنَّ هذا التفلُّت معولٌ من معاول هدم الأخوّة الإسلاميَّة، وما هذا بحال مسلمين يعرفون أنَّهم إخوةٌ، فهل من التفاتةٍ، لعلَّ، وعسى[1]؟.

- رأي عمر في المجالس الخاصَّة:

كان عمر - رضي الله عنه - يميل إلى أن تكون مجتمعات الناس عامَّةً يهوي إليها جميع النَّاس على اختلاف طبقاتهم، وكان يكره اختصاص النَّاس بمجالس؛ لأن ذلك يدعوهم إلى أن تكون لهم اراءٌ متفرِّقةٌ متباينةٌ تنتهي بأحزابٍ متعاديةٍ[2].

روى ابن عباسٍ أن عمر قال لناسٍ من قريش: بلغني أنَّكم تتَّخذون مجالس، لا يجلس اثنان معاً حتّى يقال: مَنْ صحابة فلانٍ ؟ من جلساء فلان ؟ حتّى تُحُومِيت المجالس، وايم الله! إنَّ هذا لسريعٌ في دينكم، سريعٌ في شرفكم، سريع في ذات بينكم، ولكأنِّي بمن يأتي بعدكم يقول: هذا رأي فلانٍ، قد قسموا الإسلام أقساماً، أفيضوا مجالسكم بينكم، وتجالسوا معاً، فإنَّه أدوم لألفتكم، وأهيب لكم في النَّاس[3].

وفي الحقّ: إن ابتعاد الخاصَّة عن عامَّة النَّاس، واختصاصهم بأفرادٍ يجلسون إليهم مضيّعٌ كثيراً لما ينتظر من تربية الخاصَّة للعامَّة، واجتماعهم مفيدٌ فائدةً كبرى، وهي نقل أقوالهم غير محرَّفةٍ، ولا مشوبةٍ بما يطمس حقيقتها، ثمَّ إن كثرة المجالس تدعو بدون ريبٍ إلى كثرة الاختلاف في المسائل الَّتي تعرض لهم، فتكثر الأقوال المتباينة في الدِّين، وهو الذي خافه عمر

(1) المصدر السَّابق نفسه (125).
(2) تفسير القرطبي (256/15).
(3) شهيد المحراب ص(208).

- رضي الله عنه - على النّاس وعلى مَنْ يأتي[1].

ثانياً: اهتمامه بالحِسْبَةِ (الأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر):

أخبر المولى - عزَّ وجلَّ - عن أصحاب نبيّه الكريم(ﷺ) الَّذين أُخرجوا من ديارهم: أنَّهم عند تمكين الله لهم في الأرض سيقومون بأربعة أمور: إقامة الصلاة، وإيتاء الزَّكاة، والأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر، وذلك في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلاَّ أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلاَ دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلاَةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الأُمُورِ﴾ [الحج: 40 - 41].

يقول الإمام أبو بكر الجصَّاص في تفسيره: وهذه صفة المهاجرين؛ لأنَّهم هم الَّذين أُخرجوا من ديارهم بغير حقٍّ، فأخبر تعالى: أنَّه إن مكَّنهم في الأرض؛ أقاموا الصَّلاة، واتوا الزَّكاة، وأمروا بالمعروف، ونهوا عن المنكر، وهو صفة الخلفاء الرَّاشدين؛ الَّذين مكَّنهم الله في الأرض، وهم أبو بكرٍ، وعمر، وعثمان، وعليٌّ رضي الله عنهم[2].

وقد شهد التّاريخ، وثبت بالتّواتر: أنَّ الفاروق - رضي الله عنه - قام بتلك الأمور خير قيام[3]، واهتمَّ رضي الله عنه بحماية، وتطوير مؤسَّسات الدَّولة، كالماليَّة، والقضائيَّة، والعسكريَّة، والمتعلّقة بالولاة، واجتهد رضي الله عنه في حمل النَّاس على امتثال أوامر الله

---

(1) الخلفاء الرَّاشدون، حسن أيُّوب ص(115).

(2) فرائد الكلام ص(116)، تاريخ الطَّبري (281/3).

(3) الخلفاء الرَّاشدون، حسن أيُّوب ص(115).

تعالى، وأوامر نبيِّه محمَّدٍ(ﷺ)، وعمل على حمل النَّاس على اجتناب ما نهى الله عنه، ونهى عنه نبيُّه(ﷺ) من خلال منصبه كخليفةٍ للمسلمين، ومن خلال الولايات الإِسلاميَّة المنتشرة في الدَّولة الإِسلاميَّة، قال ابن تيميَّة - رحمه الله -: وجميع الولايات الإِسلامية إِنَّما مقصودها الأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر[1]، وقد قام الفاروق - رضي الله عنه - بحماية جانب التَّوحيد، ومحاربة الزَّيغ، وإِقامة العبادات في المجتمع الإِسلامي، وحارب المنكر، وشجَّع على المعروف:

1 - حماية جانب التَّوحيد، ومحاربة الزَّيغ، والبدع:

لما كان من مقاصد قيام الدَّولة الإِسلاميَّة حراسة الدِّين، فإِنَّ من أهمِّ ما قام به الفاروق القيام بهذا المقصد، وهو حفظ أصل الدِّين بحمل النَّاس على العقيدة الصحيحة الصَّافية؛ الَّتي تركهم عليها رسول الله(ﷺ)، وحارب شبهات الزَّائغين، وردَّ كيد أعداء الدِّين؛ الَّذين يروِّجون للعقائد المنحرفة، والخرافات المنكرة؛ الَّتي زيَّنها لهم الشَّيطان، فظنُّوا: أنَّهم يحسنون صنعاً، وإِليك بعض المواقف الَّتي تشهد للفاروق في حمايته لجانب التَّوحيد، ومحاربته للزَّيغ:

- عروس النِّيل:

أرسل عمرو بن العاص إِلى الفاروق - رضي الله عنهما - يخبره عن عادة أهل مصر في رمي فتاةٍ في النِّيل كلَّ عامٍ، وقالوا له: أيُّها الأمير لنيلنا هذا سنَّةٌ لا يجري إِلا بها. قال: وما ذاك؟ قالوا: إِذا كانت اثنتا عشرة ليلةً خلت من هذا الشَّهر عمدنا إِلى جاريةٍ بكرٍ من أبويها، فأرضينا أبويها، وجعلنا عليها من الحُلِيِّ، والثِّياب أفضل ما يكون، ثُمَّ ألقيناها في هذا النِّيل، فقال لهم عمرو: إِنَّ هذا ممَّا لا يكون في الإِسلام، إِنَّ الإِسلام يهدم ما قبله، فأقاموا فترةً،

---

(1) أحكام القران (246/3).

والنِّيل لا يجري قليلاً، ولا كثيراً، حتّى هموا بالجلاء، فكتب عمرو إلى عمر بن الخطَّاب بذلك، فكتب إِليه: إِنَّك قد أصبت بالَّذي فعلت، وإِنّي قد بعثت إِليك بطاقةً داخل كتابي، فألقها في النِّيل، فلمّا قدم كتابه؛ أخذ عمرو البطاقة فإِذا فيها: من عبد الله عمر أمير المؤمنين إِلى نيل أهل مصر، أمَّا بعد: فإِن كنت إِنَّما تجري من قِبَلِكَ، ومن أمرك؛ فلا تجرِ فلا حاجة لنا فيك، وإِن كنت إِنَّما تجري بأمر الله الواحد القهَّار، وهو الَّذي يُجريك، فنسأل الله تعالى أن يجريك، قال: فألقى البطاقة في النِّيل فأصبحوا يوم السبت وقد أجرى الله النِّيل ستة عشر ذراعاً في ليلةٍ واحدةٍ، وقطع الله هذه السُّنَّة السَّيِّئة عن أهل مصر إِلى اليوم[1].

فقد بيَّن الفاروق معاني التَّوحيد في البطاقة، وأنَّ النِّيل إِنَّما يجري بمشيئة الله، وقدرته سبحانه وتعالى، وكشف للنَّاس زيف معتقدهم الفاسد الَّذي تغلغل في النُّفوس، وكان بتصرفه الحكيم قد نسف هذا المعتقد من نفوس المصريِّين[2].

- إِنَّك حجرٌ لا تنفعُ، ولا تضرُّ:

عن عابس بن ربيعة، عن عمر - رضي الله عنه -: أنَّه جاء إِلى الحجر الأسود، فقبَّله، فقال: إِنِّي أعلم أنَّك حجرٌ لا تضرُّ، ولا تنفع، ولولا أنِّي رأيت النَّبيَّ(ﷺ) يقبِّلك ما قبَّلتُك[3]. إِنَّه الاتِّباع في أحسن صوره، وأجمل معانيه[4]، قال ابن حجر: قال الطَّبريُّ: إِنَّما قال ذلك عمر؛ لأنَّ النَّاس كانوا حديثي عهدٍ بعبادة الأصنام، فخشي أن يظنَّ الجهّال أنَّ استلام الحجر من باب تعظيم بعض الأحجار، كما كانت العرب تفعل في الجاهليَّة، فأراد

---

(1) الحِسبة في العصر الرَّاشدي، د. فضل إِلهي ص(15).

(2) الحِسبة في الإِسلام ص(6)، السُّلطة التَّنفيذيَّة (309/1).

(3) البداية والنِّهاية (102/7، 103) قال علي الطنطاوي: نشرناها لشهرتها، لا لصحَّتها.

(4) فنُّ الحكم، ص(347).

عمر أن يعلِّم النَّاس: أن استلامه اتِّباعٌ لفعل النَّبيِّ(ﷺ).

ثمَّ قال ابن حجر - رحمه الله -: وفي قول عمر هذا التَّسليمُ للشَّارع في أمور الدِّين، وحسنُ الاتِّباع فيما لم يكشف عن معانيها، وهو قاعدةٌ عظيمةٌ في اتِّباع النَّبيِّ(ﷺ) فيما يفعله، ولو لم يعلم الحكمة فيه[1]، وهذا الخُلُق - وهو اتِّباع السُّنَّة، والحرص عليها - من أخلاق النَّصر في جيل الصَّحابة - رضي الله عنهم - فقد علموا بأنَّه لا بدَّ من اتِّباع السُّنَّة كي يَحْبُوهم الله بالنَّصر والتأييد[2].

- قطع شجرة الرِّضوان:

أخرج ابن سعد بإسنادٍ صحيحٍ عن نافع: أنَّ عمر بلغه أنَّ قوماً يأتون الشَّجرة - شجرة الرِّضوان - فيصلُّون عندها، فتوعَّدهم، ثمَّ أمر بقطعها، فَقُطِعَتْ[3].

فهذا موقفٌ لأمير المؤمنين - رضي الله عنه - في حماية التَّوحيد، والقضاء على موارد الفتن، حيث قام أولئك التَّابعون بعملٍ لم يعمله الصَّحابة - رضي الله عنهم - فهو أمرٌ مبتدعٌ، وقد يؤدِّي بعد ذلك إلى عبادةٍ، وأمر بها فَقُطِعَتْ[4].

- قبر دانيال:

لما ظهر قبر دانيال بتستر؛ كتب فيه أبو موسى إلى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فكتب إليه عمر: إذا كان بالنَّهار؛ فاحفر ثلاثة عشر قبراً، ثمَّ ادفنه باللَّيل في واحدٍ منها،

---

(1) البخاريُّ، رقم (1597).

(2) أصحاب الرَّسول (161/1).

(3) فتح الباري (590/3، 591).

(4) من أخلاق النَّصر في جيل الصَّحابة ص(23).

وعفِّر قبره لئلا يفتتن به النَّاس[1].

- أتريدون أن تتَّخذوا اثار أنبيائكم مساجد ؟

ثبت بالإسناد الصَّحيح عن عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه -: أنَّه كان في السَّفر، فرأى قوماً ينتابون مكاناً يصلُّون فيه، فقال: ما هذا؟ قالوا: مكان صلَّى فيه رسول الله(ﷺ). فقال: إنَّما هلك من كان قبلكم بهذا، إنَّهم اتخذوا اثار أنبيائهم مساجد. من أدركته الصلاة فليصل، وإلا فليمض[2].

- فأحببت أن يعلموا: أنَّ الله هو الصّانع:

إنَّ عزل خالد بن الوليد من قيادة الجيش في الشَّام لم يكن له أيُّ سببٍ غير المصلحة العامَّة للأمَّة، فقد خشي الفاروق من تعلُّق النَّاس بخالد، فيعتقدون: أنَّ النصر معلَّقٌ ببركة خالدٍ، وحنكته الحربيَّة، فيتَّكلون على ذلك، فأراد أن يعلمهم: أَنَّ الله هو النَّاصر، وأنَّه الفعَّال لما يريد، فأصدر قراره بعزله، وأكَّد ذلك في كتابه المفسِّر للقرار؛ الذي عمَّمه على الولايات حرصاً منه على جانب التَّوحيد، حيث جاء فيه: إِنِّي لم أعزل خالداً عن سخطةٍ، ولا خيانةٍ، ولكنَّ النَّاس فتنوا به، فأحببت أن يعلموا: أنَّ الله هو الصَّانع[3].

- إنَّما المتوكل من يُلقي حبَّه في الأرض:

عن معاوية بن قرَّة: أن عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - لقي ناساً من أهل اليمن، فقال: من أنتم؟ قالوا: نحن المتوكِّلون. قال: بل أنتم المتَّكلون، إنَّما المتوكلون من يلقي حبه في

([1]) التَّاريخ الإسلامي (19، 260/20)، طبقات ابن سعد (100/2).

([2]) المصدر السَّابق نفسه (19، 260/20).

([3]) الفتاوى (90/15).

الأرض، ويتوكَّل على الله عزَّ وجلَّ[1].

– ألا وإِنَّا نقتدي، ولا نبتدي، ونتَّبع، ولا نبتدع:

قال عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – على المنبر: ألا إِنَّ أصحاب الرَّأي أعداءُ السُّنن، أعيتهم الأحاديث أن يحفظوها، فأفتوا برأيهم، فضلُّوا، وأضلُّوا، ألا وإِنَّا نقتدي، ولا نبتدي، ونتَّبع، ولا نبتدع، ما نضلُّ ما تمسكنا بالأثر. وعن عمرو بن ميمون عن أبيه، قال: أتى عمر بن الخطَّاب رجلٌ، فقال: يا أمير المؤمنين ! إِنَّا فتحنا المدائن، وأصبنا كتاباً فيه كلامٌ معجبٌ، قال: أمن كتاب الله ؟ قال: لا. فدعا بالدِّرَّة، فجعل يضربه بها، وجعل يقرأ: ﴿الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ﴾ **[يوسف:1 -3]**. ثمَّ قال: إِنَّما هلك مَنْ كان قبلكم: أنَّهم أقبلوا على كتب علمائهم، وأساقفتهم، وتركوا التَّوراة والإِنجيل، حتّى درسا[2]، وذهب ما فيهما من العلم[3].

وعن أسلم قال: سمعت عمر بن الخطّاب – رضي الله عنه – يقول: فيم الرَّملان[4] الان؟ ومع ذلك لا ندع شيئاً كنّا نفعله على عهد رسول الله(ﷺ) [5]، وعن الحسن البصريِّ: أنَّ عمران بن حصين – رضي الله عنه – أحرم من البصرة، فقدم على عمر، فأغلظ له، ونهاه عن ذلك، وقال: يتحدَّث النَّاس: أنَّ رجلاً من أصحاب محمَّدٍ(ﷺ) أحرم من مصر من

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (235/10).

(2) البداية والنِّهاية (82/7).

(3) أصحاب الرَّسول، إِسناده صحيحٌ (164/1).

(4) درس الشَّيء: عفا.

(5) فيه ضعفٌ لانقطاعه، مناقب عمر لابن الجوزي ص(23) وله طرقٌ تقوِّيه.

الأمصار[1]. وعن أبي وائلٍ[2] قال: كنت جالساً على كرسيِّ شيبة بن عثمان[3] في الكعبة، فقال: لقد جلس هذا المجلس عمر، فقال: لقد هممت ألا أدع فيه صفراء، ولا بيضاء إلا قسمتها، فقلت: ما كنت لتفعل ! قال: ولم؟ قلت: إنَّ صاحبيك لم يفعلا، قال: هما المران أقتدي بهما[4].

هذه بعض مواقف الفاروق الَّتي ترشدنا إلى حمايته لجانب التَّوحيد، ومحاربته للبدع، فقد فهم التَّوحيد؛ الَّذي أرشد إليه الإسلام وعرفه، وعمل به، وحرص على محو كلِّ أثرٍ من اثار الوثنيَّة في النُّفوس، والقلوب، وأقام صرح التَّوحيد في أعماق الكينونة البشريَّة[5]، لقد عمل الفاروق على تعميق حقيقة الإيمان في المجتمع الإسلاميِّ بكلِّ معانيه، وبكلِّ أركانه، ومحاربة الشِّرك بكلِّ أشكاله، وأنواعه، وخفاياه، ومحاربة البدع، والاقتداء برسول الله في أقواله، وأفعاله(ﷺ)، فهذه الأصول تدخل ضمن فقه التَّمكين؛ الذي فهمه الفاروق، وعاش به في دنيا النَّاس.

2 - اهتمامه بأمر العبادات:

فهم الفاروق - رضي الله عنه - من كتاب الله، وسنَّة رسوله(ﷺ): أنَّ الدِّين كلَّه داخلٌ في العبادة، والدِّين منهاج الله، جاء؛ ليسع الحياة كلَّها، وينظِّم جميع أمورها من أدب الأكل، والشُّرب، وقضاء الحاجة إلى بناء الدَّولة، وسياسة الحكم، وسياسة المال وشؤون المعاملات،

([1]) الرَّمل: أن يهزَّ منكبيه، ويسرع في المشي.

([2]) محض الصَّواب (532/2).

([3]) المصدر السَّابق نفسه.

([4]) هو شقيق بن سلمة.

([5]) شيبة بن عثمان بن أبي طلحة القرشي العبدري حاجب الكعبة.

والعقوبات، وأصول العلاقات الدَّوليَّة في السِّلم، والحرب، وأنَّ الشَّعائر التعبديَّة من صلاةٍ، وصومٍ، وزكاةٍ، وحجٍّ، لها أهمِّيَّتها، ومكانتها، ولكنَّها ليست العبادة كلَّها، بل هي جزءٌ من العبادة الَّتي يريدها الله تعالى(1)، وتطبيق هذا الفهم للعبادة في دنيا النَّاس من شروط التَّمكين في الأرض، كما أنَّ العبادة لها أهمِّيَّةٌ في حياة الإنسان في تثبيت الاعتقاد، وتثبيت القيم الأخلاقيَّة، وإصلاح الجانب الاجتماعيِّ. وإليك بعض اهتمامات الفاروق بشعائر الصَّلاة، والزَّكاة، والحجِّ، والصَّوم، والذِّكر، وحرصه على تحقيق معاني العبادة في نفسه، وفي المجتمع الإسلاميِّ.

- الصَّلاة:

كان النَّبيُّ(ﷺ) يأمر المسلمين بالصَّلاة، ويبالغ في الإنكار على من يتخلَّف عن الجماعة، ويشتدُّ نكيره على تاركها، وسار الصِّدِّيق على هديه، ولما تولَّى الفاروق الخلافة؛ اهتمَّ بأمر الصَّلاة، وحمل النَّاس عليها، وتعقَّب تاركها، وكتب إلى عماله: إنَّ أهمَّ أمركم عندي الصَّلاة، فمن حفظها، وحافظ عليها؛ حفظ دينه، ومن ضيَّعها؛ فهو لما سواها أضيع(2). وكان رضي الله عنه شديد الحرص على الخشوع في الصَّلاة، فعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: صلَّيت خلف عمر، فسمعت حنينه من وراء ثلاثة صفوفٍ(3).

وجاء في روايةٍ: أنَّه قرأ في صلاة الفجر: ﴿إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾ [يوسف: 86] وبكى حتّى سُمِع نشيجُه من اخر الصُّفوف(4).

---

(1) محض الصَّواب (537/2) إسناده صحيحٌ.

(2) أشهر مشاهير الإسلام، رفيق العظم (256/2، 257).

(3) فقه التَّمكين في القران الكريم للصَّلاَّبي ص(181).

(4) الفتاوى (249/10)، الموطَّأ مع شرحه أوجز المسالك (154/1).

وقد قال رضي الله عنه لمن يعبث في صلاته: لو خشع قلب هذا؛ لخشعت جوارحه[1].

وكان رضي الله عنه إذا أبطأ عليه خبر الجيوش قنت[2].

وكان يدعو للمجاهدين في صلاته، ويقنت لذلك، فعندما قاتل أهل الكتاب؛ قنت عليهم في الصَّلاة المكتوبة[3]، وكان رضي الله عنه يربي النَّاس، ونفسه على الاهتمام بأمر الصَّلاة: فرائضها، وسننها، ويرشد النّاس إلى السُّنَّة، وينهاهم عن البدع، فعندما تأخَّر رضي الله عنه في صلاة المغرب حتّى طلع نجمان بسبب شغله ببعض الأمور؛ أعتق رقبتين بعد الصَّلاة[4]، وكان يرى الجمع بين صلاتين من غير عذرٍ من الكبائر، وكان ينهى من يصلِّي بعد العصر[5]، وكان يؤنِّب من تأخَّر عن التقدُّم لصلاة الجمعة، فعن سالم بن عبد الله، وعن عبد الله بن عمر – رضي الله عنهم –: أنَّ عمر بن الخطاب بينما هو قائمٌ في الخطبة يوم الجمعة؛ إذ دخل رجلٌ من المهاجرين الأوَّلين من أصحاب النَّبيِّ(ﷺ)، فناداه عمر: أيَّة ساعةٍ هذه ؟ قال: إنِّي شغلت، فلم أنقلب إلى أهلي حتى سمعت التَّأذين، فلم أزد أن توضَّأت، فقال: والوضوء أيضاً ؟! وقد علمتَ: أنَّ رسول الله(ﷺ) كان يأمر بالغُسل[6].

وكان رضي الله عنه يمنع رفع الأصوات في المسجد، فعن السَّائب بن يزيد، قال: كنت قائماً في المسجد، فحصبني رجلٌ، فنظرت فإذا عمر بن الخطاب، فقال: اذهب فائتني بهذين، فجئته بهما، قال: من أنتما ؟ أو: من أين أنتما ؟ قالا: من أهل الطَّائف، قال: لو كنتما من

(1) حلية الأولياء (52/1).
(2) الفتاوى (374/10).
(3) المصدر السَّابق نفسه (154/18).
(4) المصدر السَّابق نفسه (62/23).
(5) المصدر السَّابق نفسه (91/21).
(6) التَّاريخ الإسلامي، الحميدي (19، 42/20) نقلاً عن تاريخ دمشق.

أهل البلد؛ لأوجعتكما، ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله(ﷺ) (1).

وكان رضي الله عنه يعظِّم توجيهات رسول الله(ﷺ)؛ فعن عبد الله بن عمر – رضي الله عنهما – قال: قال رسول الله(ﷺ): « إذا استأذنت أحدكم امرأتُه أن تأتي المسجد فلا يمنعها » قال: وكانت امرأة عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – تصلّي في المسجد، فقال لها: إنَّك لتعلمين ما أحبُّ. فقالت: والله لا أنتهي حتى تنهاني! قال: فطُعِنَ عمر، وإنَّها لفي المسجد(2).

فهذا الخبر يدلُّ على تعظيم أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنه – لأمور الشَّريعة ووقوفه عند كتاب الله، وسنَّة رسوله(ﷺ) حيث قدَّم تنفيذ ذلك على ما تحبُّه نفسه(3).

وكان رضي الله عنه يحبُّ الصَّلاة في كبد الليل – يعني: وسط اللَّيل – وكان يصلّي ما شاء الله حتّى إذا كان من اخر اللّيل؛ أيقظ أهله، ويقول: الصَّلاة ! الصَّلاة ! ويتلو هذه الآية ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلاَةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لاَ نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ **[طه: 132]** (4)، وقد قام ذات ليلةٍ، فغشيه همٌّ عظيمٌ من تفكيره في أمور النَّاس، فما استطاع أن يصلِّي، وما استطاع أن يرقد، فقد قال: فواللهِ ما أستطيع أن أصلِّي، ولا أستطيع أن أرقد! وإِنّي لأفتتح السُّورة فما أدري أفي أوّلها أنا، أم في اخرها، فلمَّا سئل: ولم يا أمير المؤمنين ؟ قال: من همِّي بالنَّاس(5).

---

(1) الفتاوى (98/21)، (23/22).

(2) الفتح (415/2 – 430)، الخلافة الرَّاشدة ص(294) د. يحيى اليحيى.

(3) الفتح (668/1).

(4) البخاريُّ، رقم (865)، وأحمد رقم (4522) الموسوعة الحديثيَّة واللَّفظ للإمام أحمد.

(5) التَّاريخ الإسلاميُّ (19، 40/20).

وكان يعوّض ما فاته من قيام باللّيل بالنّهار، فقد روى رضي الله عنه عن النّبيّ(ﷺ) قال: « مَنْ نام عن حزبه، أو عن شيءٍ منه، فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظُّهر؛ كتب له كأنَّما قرأه من اللّيل »[1]. وكان رضي الله عنه يتمنّى أن يكون مؤذِّناً، فقد قال: لو كنت أطيق الأذان مع الخلافة؛ لأذَّنت[2]. وكان كثير الدُّعاء، والتَّضرُّع لله - عزَّ وجلَّ - ومن أدعيته، وأقواله في شأن الدُّعاء: اللَّهُمَّ اجعل عملي كلَّه صالحاً، واجعله لوجهك خالصاً، ولا تجعل لأحدٍ فيه شيئاً[3]! ومن دعائه أيضاً: اللَّهُمَّ إن كنت كتبتني شقيّاً فامحني، واكتبني سعيداً! فإنَّك تمحو ما تشاء، وتثبت[4].

وكان يقول: إنّي لا أحمل همَّ الإجابة، وإنما أحمل همَّ الدُّعاء، فإذا أُلهِمت الدُّعاء؛ فإنَّ الإجابة معه[5]، وكان يحثُّ النَّاس على الاقتراب من المطيعين، ويقول: اقتربوا من أفواه المطيعين، واسمعوا منهم ما يقولون، فإنَّهم تتجلّى لهم أمورٌ صادقةٌ[6].

وكان عمر - رضي الله عنه - يحبُّ التذكير بالله، فقد كان يقول لأبي موسى الأشعري - رضي الله عنه -: يا أبا موسى ! ذكِّرنا ربَّنا. فيقرأ، ويستمع عمر، ومن معه، فيبكون[7].

وكان يحبُّ الجلوس مع أهل الذِّكر، فعن أبي سعيدٍ مولى أبي أسيد قال: كان عمر يعسُّ في المسجد بعد العشاء، فلا يرى فيه أحداً إلا أخرجه، إلا رجلاً قائماً يصلّي، فمرَّ بنفرٍ من

---

(1) محض الصَّواب (635/2) إسناده ضعيفٌ.

(2) الفاروق عمر للشَّرقاويّ ص(214).

(3) مسلمٌ، رقم (747).

(4) الشَّيخان من رواية البلاذري ص(225).

(5) الفتاوى (232/1).

(6) المصدر السَّابق نفسه (275/14).

(7) المصدر السَّابق نفسه (118/8).

أصحاب رسول الله(ﷺ) فيهم أبي بن كعب، فقال: مَنْ هؤلاء ؟ قال: نفرٌ من أهلك يا أمير المؤمنين ! قال: ما خلَّفكم بعد الصَّلاة ؟ قالوا: جلسنا نذكر الله. فجلس معهم، ثمَّ قال لأدناهم: خذ في الدُّعاء، فدعا، فاستقر أهم رجلاً رجلاً حتَّى انتهى إليَّ، وأنا بجانبه، فقال: هات ! فَحُصِرْتُ، وأخذني أَفْكَلُ[1]، فقال: قل، ولو أن تقول: اللَّهمَّ اغفر لنا ! اللَّهُمَّ ارحمنا! قال: ثمَّ أخذ عمر في الدعاء، فما كان أحدٌ أكثر دمعةً، ولا أشدَّ بكاءً منه، ثمَّ قال: تفرَّقوا الان[2].

- التَّراويح:

أوَّل من جمع النَّاس على صلاة التَّراويح هو عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - وكتب بذلك إلى البلدان، وسبب ذلك: أنَّ الفاروق خرج في ليلةٍ من ليالي رمضان إلى المسجد فإذا النَّاس أوزاعٌ[3] متفرِّقون، يصلِّي الرَّجل لنفسه، ويصلِّي الرَّجل، فيصلِّي بصلاته الرَّهط. فقال عمر: إنِّي أرى لو جمعت هؤلاء على قارأيٍ واحدٍ؛ لكان أمثل. ثمَّ عزم، فجمعهم على أبي بن كعبٍ، قال الرَّاوي عبد الرحمن بن عبد القاري: ثم خرجت معه ليلةً أخرى، والنَّاس يصلُّون بصلاة قارئهم، قال عمر: نعم البدعة هذه، والَّتي ينامون عنها أفضل من الَّتي يقومون - يريد اخر اللَّيل - وكان النَّاس يقومون أوَّله[4]، ولا يتوهَّم متوهِّمٌ: أنَّ التَّراويح من وضع عمر، ولا أنَّه أوَّل من وضعها، بل كانت موضوعةً من زمن النَّبيِّ(ﷺ)، ولكن عمر - رضي الله عنه - أوَّل من جمع النَّاس على قارأيٍ واحدٍ فيها، فإنَّهم كانوا يصلُّون لأنفسهم، فجمعهم على

([1]) المصدر السَّابق نفسه (60/15).

([2]) المصدر السَّابق نفسه (51/10).

([3]) الأَفْكَلُ: الرِّعدة، وأَفْكل تعني: رعدة.

([4]) الشَّيخان من رواية البلاذري ص(236).

قارأيٍ واحدٍ[1]، وأمَّا دليل أصلها من هدي النَّبيّ(ﷺ)، فقد كان(ﷺ) يحثُّ النَّاس على قيام شهر رمضان، فقد قال: « مَنْ قام رمضان إيماناً، واحتساباً؛ غُفر له ما تقدَّم من ذنبه »[2].

وعن عروة بن الزُّبير: أنَّ عائشة – رضي الله عنها – أخبرته: أنَّ رسول الله(ﷺ) خرج ليلة من جوف اللَّيل، فصلَّى في المسجد، وصلَّى رجالٌ بصلاته، فأصبح النَّاس فتحدَّثوا، فاجتمع أكثر منهم، فصلَّى فصلُّوا معه، فأصبح النَّاس فتحدَّثوا فكثر أهل المسجد من اللَّيلة الثَّالثة، فخرج رسول الله(ﷺ) فصلَّى فصلُّوا بصلاته، فلمَّا كانت اللَّيلة الرَّابعة عَجَزَ المسجدُ عن أهله؛ حتَّى خرج لصلاة الصُّبح، فلمَّا قَضَى الفَجْرَ أقبل على النَّاسِ فتشهَّد، ثمَّ قال: « أمَّا بعد فإنَّه لم يَخْفَ عليَّ مكانُكم، ولكنِّي خشيت أن تفرض عليكم، فتعجزوا عنها ». فتوفي رسول الله(ﷺ) والأمر على ذلك[3]، وأمَّا قول عمر بن الخطَّاب: نعم البدعة هذه، إنَّما سمَّاها بدعةً، فإنَّما ذلك لأنَّه بدعةٌ في اللغة؛ إذ كلُّ أمرٍ فُعِلَ على غير مثالٍ متقدِّمٍ يسمَّى في اللغة بدعةً[4]، وما فعله الفاروق من جمع النَّاس على إمامٍ في صلاة التَّراويح، وتعميم ذلك في الولايات يدلُّ على حبِّه، وولعه بالنِّظام.

– الزَّكاة، والحجُّ، ورمضان:

اهتمَّ الفاروق بالزَّكاة، ونظم هذه الفريضة، وأصبحت من ضمن مصادر دخل الدَّولة، وسنتحدث عن هذه الفريضة عند حديثنا عن المؤسَّسة الماليَّة بإذن الله تعالى. وأمَّا الحج؛ فقد كان يحجُّ بالنَّاس خلال فترة خلافته. وقيل: حجَّ عشر سنين؛ أي فترة خلافته كلِّها. وقيل:

([1]) أوزاع: جماعاتٌ، لا واحد له من لفظه.

([2]) البخاريُّ، رقم (2010).

([3]) محض الصَّواب (349/1).

([4]) البخاريُّ، رقم (2009).

تسع سنين منها[1].

ومن واجبات الخليفة أو الولاة الَّذين ينوبون عنه في الولايات أمورٌ، منها:

- إشعار النَّاس بأوقات الحجِّ، والخروج إِلى المشاعر.
- ترتيبهم للمناسك وفق الشَّرع.
- تقديره للمواقف بمقامه فيها.
- اتِّباعه في الأركان المشروعة.
- إِمامتهم في الصَّلوات، وإِلقاؤه الخطب المشروعة[2].

وكان رضي الله عنه يحثُّ النَّاس على الحجِّ ويأمرهم بذلك حتَّى قال: لقد هممت أن أبعث رجالاً إِلى هذه الأمصار، فينظروا إِلى كلِّ من كان عنده جِدَةٌ - أي: سَعَةٌ - فلم يحجَّ، فيضربوا عليهم الجزية[3]، وكان - رضي الله عنه - قد اجتهد بحيث يكون البيت معموراً في غير أشهر الحجِّ، فقد كان النَّاس في عهد أبي بكرٍ، وعمر يقتصرون على العمرة في أشهر الحجِّ، ويتركون سائر الأشهر، لا يعتمرون فيها من أمصارهم، فصار البيت يعرى عن العمَّار من أهل الأمصار سائر الحول، فأمرهم عمر بن الخطَّاب بما هو أكمل لهم بأن يعتمروا في غير أشهر الحجِّ، فيصير البيت مقصوداً معموراً في أشهر الحجِّ، وغير أشهر الحجِّ، وهذا الذي اختاره لهم عمر هو الأفضل، حتَّى عند القائلين بأن التمتُّع أفضل من الإِفراد والقران كالإِمام أحمد، وغيره[4]، وقد ثبت عنه بأنَّه: كان يتصدَّق كلَّ عامٍ بكسوة الكعبة، ويقسمها بين

([1]) المصدر السَّابق نفسه، رقم (2012).

([2]) الفتاوى (23/31).

([3]) السُّلطة التنفيذيَّة (382/1).

([4]) المصدر السَّابق نفسه (383/1).

الحجّاج[1].

وأمّا الصِّيام؛ فقد سار فيه على نهج رسول الله(ﷺ)، وقد ثبت عنه: أنَّه أفطر في يوم غيمٍ ثمَّ طلعت الشَّمس فقال عمر - رضي الله عنه -: الخطب يسير، وقد اجتهدنا[2]، وعندما بلغ عمر: أنَّ رجلاً يصوم الدَّهر؛ أتاه، فعلاه بالدِّرَّة، وجعل يقول: كل يا دهريُّ[3]! فقد كان رضي الله عنه كثير التعبُّد والاجتهاد في الطَّاعات، فإنَّه كان من الصَّلاة إلى الغاية القصوى، والصَّوم أخذ منه غايته، وخصوصاً في اخر عمره، والصَّدقة أكثر منها، والحجُّ كان لما وِلّي الخلافة يحجُّ كلَّ عام، والجهاد غزا مع النَّبي(ﷺ) جميع المشاهد، وغزا بعده، وجميع ما وقع في خلافته من الغزوات، والفتوحات، فله أجره؛ لأنَّه سببه[4]، وكان من أهل الذِّكر، فقد قال رضي الله عنه: عليكم بذكر الله، فإنَّه شفاءٌ، وإيَّاكم وذكر النَّاس، فإنَّه داء[5]. وكان يقول: خذوا بحظِّكم من العُزلة[6].

3 - اهتمامه بالأسواق والتِّجارة:

حرص الفاروق على تفقُّد أحوال المتعاملين في السُّوق، وحملهم على التَّعامل بالشَّرع الحنيف، وكان يولِّي غيره على أمر السوق، فقد ولَّى عمر السائب بن يزيد - رضي الله عنه - سوق المدينة، وعبد الله بن عتبة بن مسعود، وغيرهم[7]، ويلاحظ الباحث: أنَّ نظام الحِسْبَة

---

(1) فرائد الكلام ص(173).
(2) الفتاوى (146/26، 147).
(3) المصدر السَّابق نفسه (14/31).
(4) الموطَّأ (303/1) نقلاً عن الخلافة الرَّاشدة ص(330).
(5) الفتح (261/4).
(6) محض الصَّواب (637/2).
(7) تفسير القرطبي (336/16)، محض الصَّواب (677/2).

في الدَّولة الإِسلاميَّة نشأ طبقاً لقواعد الشَّريعة الإِسلاميَّة، وتطوَّر مع تطوُّر المجتمع الإِسلاميِّ، حتَّى أصبح ولايةً من ولايات الإِسلام، لها شروطٌ يتعيَّن توافرها في متولِّيها، وشروطٌ فيمن يحتسب عليه، وشروطٌ في الأعمال الَّتي يحتسب فيها[1].

وقد ثبت: أنَّ الفاروق – رضي الله عنه – كان شديد العناية بالاحتساب في مجال السُّوق، فقد كان يطوف في الأسواق حاملاً دِرَّته معه، يؤدِّب بها من راه مستحقّاً لذلك، فعن أنس بن مالك – رضي الله عنه – قال: رأيت على عمر – رضي الله عنه – إِزاراً فيه أربع عشرة رقعةً؛ إِنَّ بعضها لأدم، وما عليه قميص، ولا رداءٌ، معتمٌّ، معه الدِّرَّة، يطوف في سوق المدينة[2]. ونقل الحافظ الذَّهبيُّ عن قتادة قوله: كان عمر – رضي الله عنه – يلبس – وهو خليفة – جبَّةً من صوف مرقوعاً بعضها بأدمٍ، ويطوف في الأسواق، على عاتقه دِرَّةٌ يؤدِّب النَّاس بها[3].

ومن احتسابه في مجال السُّوق ما رواه الإِمام مسلمٌ عن مالك بن أوس بن الحدثان: أنَّه قال: أقبلت أقول: مَنْ يصطرف الدَّراهم[4] ؟ فقال طلحة بن عبيد الله – رضي الله عنه –: وهو عند عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – أرنا ذهبك، ثمَّ ائتنا إِذا جاء خدمنا، نعطك وَرِقك[5]، فقال عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه –: كلا، والله لتعطينه ورِقه، أو لتردنَّ إِليه ذهبه ! فإِنَّ رسول الله(ﷺ) قال: « الورِق بالورِق رباً إِلا هاء، وهاء[6]، والذَّهب بالذَّهب رباً

([1]) الزُّهد، لوكيع (517/2) إسناده صحيحٌ.

([2]) السُّلطة التنفيذيَّة (408/1).

([3]) الرَّقابة الماليَّة في الإسلام د. عوف الكفراوي ص(66).

([4]) الطَّبقات الكبرى (330/3).

([5]) تاريخ الإسلام، عهد الرَّاشدين ص(268).

([6]) من يصطرف الدَّراهم: أي من يبيعها بمقابلة الذَّهب.

إلا هاء، وهاء، والبرُّ بالبرِّ رباً إلا هاء، وهاء، والشَّعير بالشَّعير رباً إلا هاء وهاء، والتَّمر بالتَّمر رباً إلا هاء، وهاء »[1].

ومن احتسابه في مجال السُّوق أيضاً: أنَّه رأى رجلاً قد شاب اللَّبن بالماء للبيع، فأراقه[2]. وكان رضي الله عنه يمنع الاحتكار في أسواق المسلمين، فقد سأل عمر حاطب بن أبي بلتعة: كيف تبيع يا حاطب ؟! فقال: مدَّين بدرهمٍ. فقال: تبتاعون بأبوابنا، وأفنيتنا، وأسواقنا، تقطعون في رقابنا، ثمَّ تبيعون كيف شئتم، بع صاعاً - والصَّاع أربعة أمداد - وإلا فلا تبع في سوقنا، وإلا فسيروا في الأرض، واجلبوا، ثمَّ بيعوا كيف شئتم[3].

وخرج مرَّةً إلى السُّوق، فرأى ناساً يحتكرون بفضل أذهابهم[4]. فقال عمر: لا ونعمة عينٍ! يأتينا الله بالرِّزق؛ حتَّى إذا نزل في سوقنا؛ قام أقوامٌ فاحتكروا بفضل أذهابهم عن الأرملة، والمسكين، حتَّى إذا خرج الجلاب، باعوا على نحو ما يريدون من التحكُّم ؟ ولكن أيُّما جالبٌ جلب بجملٍ على عموده كتده في الشِّتاء، والصَّيف حتَّى ينزل سوقنا؛ فذلك ضيف عمر، فليبعه كيف شاء، وليمسك كيف شاء. وعن مسلم بن جندب قال: قدم المدينة طعامٌ، فخرج أهل السُّوق إليه، فابتاعوه، فقال لهم عمر: أفي أسواقنا تتَّجرون ؟ أشركوا الناس، أو اخرجوا، فاشتروا، ثمَّ ائتوا فبيعوا[5].

وعمر - رضي الله عنه - لا يقصِر الاحتكار على أقوات النَّاس، والبهائم، ولكنَّه يجعله

---

(1) الوَرِق: المقصود به الفضَّة.

(2) هاء، وهاء: خذ هذا، ويقول صاحبه مثله.

(3) مسلم، رقم (1586).

(4) الحسبة في الإسلام لابن تيميَّة ص(60)، الحسبة، د. فضل إلهي ص(24).

(5) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، قلعجي ص(28).

عامّاً في كل ما يضرُّ بالنَّاس فقدُه، فقد روى مالكٌ في الموطَّأ: أنَّ عمر بن الخطَّاب قال: لا حكرة في سوقنا، ولا يعمد رجال بأيديهم فضول أذهاب إلى رزق الله نزل بساحتنا، فيحتكرون علينا، ولكن أيُّما جالب جلب على عمود كتده في الشِّتاء والصَّيف، فذلك ضيف عمر، فليبع كيف شاء، وليمسك كيف شاء[1].

وتفيد النُّصوص الَّتي ذكرت: أنَّ الغاية من الاحتكار هي التحكُّم في الأسعار، ممَّا يؤثِّر على الفقير، والأرملة، واليتيم، وهذا واضحٌ من قول عمر لحاطب بن أبي بلتعة - وكان يبيع مدَّين بدرهمٍ -: تبتاعون بأبوابنا، وأفنيتنا، وأسواقنا تقطعون في رقابنا، ثمَّ تبيعون كيف شئتم!! بع صاعاً - والصَّاع أربعة أمداد - وقوله لأهل السُّوق الَّذين يحتكرون: يأتينا الله بالرِّزق، حتَّى إذا نزل بسوقنا؛ قام أقوامٌ فاحتكروا بفضل أذهابهم على الأرملة، والمسكين، حتَّى إذا خرج الجلاب باعوا على نحو ما يريدون من التحكُّم. فأنكر ذلك عليهم أشدَّ إنكارٍ[2].

وكان رضي الله عنه يتدخَّل لفرض السِّعر المناسب للسِّلع الضَّرورية عندما تدعو الحاجة إلى هذا التدخُّل حمايةً للمستهلكين، وللتُّجار، فقد جاء رجلٌ بزيتٍ فوضعه في السُّوق، وجعل يبيع بغير سعر النَّاس، فقال له عمر: إمَّا أن تبيع بسعر السُّوق، وإمَّا أن ترحل عن سوقنا، فإنَّا لا نجبرك على سعرٍ. فنحَّاه عنهم[3].

- إلزام التُّجار بمعرفة الحلال والحرام في البيوع:

كان الفاروق - رضي الله عنه - يضرب بالدِّرَّة مَنْ يقعد في السُّوق، وهو لا يعرف

([1]) مفردها: ذهب، أي: أموالهم.

([2]) موسوعة فقه عمر ص(28).

([3]) المصدر السابق نفسه ص(29).

الأحكام، ويقول: لا يقعد في سوقنا مَن لا يعرف الرِّبا[1]، وكان يطوف بالأسواق، ويضرب بعض التُّجار بالدِّرَّة، ويقول: لا يبع في سوقنا إلا من تفقَّه، وإلا أكل الرِّبا شاء، أو أبى[2]. فكلُّ شؤون الحكم كانت محلَّ اهتمام عمر، لا يطغى جانبٌ على جانبٍ، فلا يختلُّ الحال بين يدي الحاكم، إنَّه يقعِّد للتِّجارة القواعد الَّتي تصلح للأسواق، وتنظِّم التَّداول، وتضمن الثَّبات، والاستقرار، فلا غبن، ولا غشَّ، ولا احتكار، ولا أسواق سوداء، أو زرقاء، ولا جهل بما يجوز، وما لا يجوز في عالم التِّجارة، يُصدر قراراً موجزاً شاملاً يقضي على كلِّ المفاسد، ويضبط كلَّ شيء: من لم يتفقه فلا يتَّجر في سوقنا[3].

وهذا يشبه صدور قانون من قوانين اليوم، يقول مثلاً: لا يزاول العمل الفلاني من لم يكن حاصلاً على إجازة كذا، وكذا في علمٍ من العلوم[4]، وتُعنى دول اليوم بتنظيم الأسواق، والإشراف عليها، وتقوم الغرف التِّجاريَّة، أو ما يقوم مقامها على ترشيد، وإصلاح، وضبط كلِّ ما من شأنه ضبط الأسواق، وراحة الجمهور.

وكان لعمر – رضي الله عنه – فضل السَّبق في ذلك، فلم يترك الأمر فوضى في الأسواق، ولكن أقام عليها مشرفين يراقبون، وينظِّمون، ويحافظون، فقد استعمل سليمان بن حثمة على الأسواق، كما كان السَّائب بن يزيد عاملاً له على سوق المدينة مع عبد الله بن عتبة بن مسعود، فهناك مشرفٌ عامٌّ على الأسواق، ومشرفون على كلِّ سوقٍ على حدة يعملون تحت إمرته، ومن المقطوع بنفعه: أنَّ العناية بالأسواق تنظيماً، وتيسيراً لها دخلٌ كبيرٌ في إراحة النَّاسِ

(1) المصدر السابق نفسه ص(29).

(2) تاريخ المدينة المنوَّرة (749/2) موسوعة فقه عمر ص(177).

(3) نظام الحكومة الإسلاميَّة للكتَّاني (17/2).

(4) المصدر السَّابق نفسه.

من كثيرٍ من العناء في الحصول على حاجاتهم، فإذا اهتمَّ الحاكم بهذه الناحية الاهتمام الَّذي يستحقُّه كان له من الله الأجر.

وأثبتت تصرُّفات عمر - رضي الله عنه - السليمة، الصَّحيحة، العمليَّة، الدَّقيقة: أنَّ الإسلام صالحٌ لكلِّ عصرٍ، وفي كلِّ مكانٍ في جميع أنحاء العالم، يدفع الأمم المتأخِّرة إلى التقدُّم، ويحفظ الأمم المتقدِّمة من التدهور والانهيار، لا يسدُّ الطريق على من يريد التقدُّم أن يتقدم، ولا يترك الغافل في سباته العميق[1].

- أمره النَّاس بالسَّعي وحثُّهم على التكسُّب:

كان عمر - رضي الله عنه - يحثُّ النَّاس على السَّعي، وكسب لقمة العيش، فعن محمَّد بن سيرين، عن أبيه، قال: شهدت مع عمر بن الخطَّاب المغرب فأتى عليَّ، ومعي رُزيمةٌ[2] فقال: ما هذا معك ؟ فقلت: رزيمةٌ أقوم في هذا السوق، فأشتري، وأبيع، فقال: يا معشر قريش ! لا يغلبنَّكم هذا وأشباهه على التِّجارة، فإنَّها ثلث الإمارة. وروي أيضاً عن الحسن، قال: قال عمر: مَنِ اتَّجر في شيء ثلاث مرَّات، فلم يصب منه شيئاً، فليتحوَّل إلى غيره[3]. وقال عمر: تعلَّموا المهنة، فإنَّه يوشك أن يحتاج أحدكم إلى مهنةٍ[4].

وقال: لولا هذه البيوع؛ صرتم عالةً على النَّاس[5].

وقال: مكسبةٌ فيها بعض دناءةٍ خير من مسألة النَّاس[1]. وقال: إذا اشترى أحدكم

([1]) شهيد المحراب ص(209).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) المصدر السَّابق نفسه ص(210).

([4]) رزيمة: تصغير رزمة، وهي الكارة من الثِّياب.

([5]) نظام الحكومة النَّبويَّة (20/2).

جملاً؛ فليشتره عظيماً سميناً، فإن أخطأه خيره؛ لم يخطئه سوقه. وقال: يا معشر الفقراء ! ارفعوا رؤوسكم، واتَّجروا، فقد وضح الطَّريق، ولا تكونوا عيالاً على النَّاس[2].

وقال: لا يقعد أحدكم عن طلب الرِّزق، ويقول: اللهمَّ ارزقني ! وقد علم أنَّ السَّماء لا تمطر ذهباً، ولا فضةً. وإن الله تعالى إنَّما يرزق النَّاس بعضهم من بعضٍ، وتلا قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الجمعة: 10] [3].

وكان رضي الله عنه إذا رأى غلاماً، فأعجبه سأل: هل له حرفةٌ ؟ فإن قيل: لا؛ قال: سقط من عيني[4].

وقال: ما جاءني أجلي في مكانٍ ما عدا الجهاد في سبيل الله أحبُّ إليَّ من أن يأتيني وأنا بين شعبتي رحلي، أطلب من فضل الله، وتلا: ﴿وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ﴾ [المزمل: 20] [5].

- خشية عمر مِنْ ترك أعيان المسلمين للتِّجارة:

دخل عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - السُّوق في خلافته فلم ير فيه في الغالب إلا النَّبط، فاغتمَّ لذلك، فلما أن اجتمع النَّاس؛ أخبرهم بذلك، وعذلهم[6] في ترك السُّوق فقالوا:

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) فرائد الكلام ص129، تنبيه الغافلين ص(211) للسَّمرقندي.

(5) نظام الحكومة الإسلاميَّة (20/2).

(6) المصدر السَّابق نفسه.

إنَّ الله أغنانا عن السُّوق بما فتح به علينا، فقال – رضي الله عنه –: والله لئن فعلتم ليحتاج رجالكم إلى رجالهم، ونساؤكم إلى نسائهم[1]، فقد كان رضي الله عنه ينظر بتوجُّسٍ، وخشيةٍ إلى تقاعس أعيان المسلمين – من غير المجاهدين – عن التِّجارة، والسَّعي في طلب الرزق[2].

4 – الدَّوريات العمريَّة الليليَّة (العَسَسُ):

وممَّا لا شكَّ فيه: أنَّ (العَسَسَ) كان نواةَ الشُّرطة، فقد ذكر بعض المؤرِّخين: أنَّ عبد الله بن مسعود – رضي الله عنه – كان أميراً على العسس في عهد أبي بكرٍ، وأنَّ عمر بن الخطاب تولَّى هو نفسه العَسَسَ، وكان يستصحب معه أسلم مولاه، وربما استصحب عبد الرحمن بن عوف. والعسس: هو الطَّواف بالليل لتتبع اللُّصوص، وطلب أهل الفساد، ومن يُخشى شرُّهم. ومن الحق أن نعدَّه الخطوة الأولى في تنظيم مؤسسة الشُّرطة؛ لأنَّ المؤمنين كانوا يتولَّون حراسة أنفسهم، ومنع المنكر من بينهم في النَّهار، حتَّى إذا ناموا؛ تولَّى السَّهر عنهم رجال العسس، ثمَّ لما تكاثر المفسدون، وتظاهروا بالمنكر في وضح النَّهار؛ أحوج الأمر إلى من يترصَّدهم نهاراً أيضاً، فأنشئت الشُّرطة.. فالشرطة إذاً (عَسَسٌ دائمٌ) إذا صح هذا التَّعبير[3].

كان الفاروق – رضي الله عنه – يقوم بنفسه على حراسة المسلمين، وقد ساعده ذلك على الإلمام بواقع المجتمع الإسلاميِّ، ففي مدينة رسول الله(ﷺ) – وهي يومئذٍ عاصمة الدَّولة الإسلاميَّة الكبرى، وملتقى البشر، ومقرُّ الحكم – كان يسعى في دروبها ليلاً؛ ليرى بنفسه، ويسمع ما قد يتردَّد عماله في أن يحملوه إليه، أو يفوت عليهم ما يحملوه إليه، وكم وضع من القواعد، وكم عدَّل من القواعد، الَّتي وجد: أنَّ الواقع يفرض عليه وضعها، أو يفرض عليه

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) أي: لامهم.

(3) نظام الحكومة الإسلاميَّة (18/2).

تعديلها، وإِلغاءها، وإِليك بعض الأمثلة الدَّالة على ما ذهبتُ إِليه[1]:

- النَّهي عن تعجيل فطام الصِّبيان:

عن أسلم مولى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - قال: قدم المدينة رفقةٌ من تجَّارٍ، فنزلوا المصلَّى، فقال عمر لعبد الرحمن بن عوف: هل لك أن نحرسهم اللَّيلة ؟ قال: نعم. فباتا يحرسانهم، ويصلِّيان، فسمع عمر بكاء صبيٍّ فتوجَّه نحوه، فقال لأمِّه: اتقي الله، وأحسني إلى صبيِّك، ثم عاد إلى مكانه، فلما كان اخر الليل، سمع بكاء الصَّبيِّ، فأتى أمَّه فقال لها: ويحك! إِنَّك أمُّ سوءٍ، مالي أرى ابنك لا يقرُّ منذ الليلة من البكاء ؟ فقالت: يا عبد الله ! إِنِّي أشغله عن الطَّعام فيأبى ذلك. قال: ولم ؟ قالت: لأنَّ عمر لا يفرض إِلا للمفطوم - وكان عمر قد فرض لكلِّ مفطومٍ رزقاً، أو عطاء - قال: وكم عمر ابنك هذا ؟ قالت: كذا، وكذا شهراً، فقال: ويحك لا تعجليه عن الفطام، فلمَّا صلَّى الصُّبح، وهو لا يستبين للنَّاس قراءته من البكاء، قال: بؤساً لعمر، كم قتل من أولاد المسلمين ! ثمَّ أمر مناديه فنادى: لا تعجلوا صبيانكم عن الفطام، فإِنَّا نفرض لكلِّ مولودٍ في الإِسلام، وكتب بذلك إلى الافاق[2].

ما أجملها من حادثةٍ ! وما أعظمها من عدالة ! وبذلك أصبح كلُّ مولودٍ مسجَّلاً في ديوان العطاء ويُفرض له من بيت مال المسلمين، لأنَّ بيت المال حقٌّ لكلِّ مسلمٍ، ولأنَّ المسؤول عنه إِنَّما هو أمينٌ، وقائمٌ عليه، لا يجوز له أن يصرف منه شيئاً في غير محلِّه، ولا أن يمنع منه حقّاً وجب فيه.

---

(1) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين ص(161).

(2) عبقريَّة الإسلام في أصول الحكم ص(322).

- تحديد مدَّة غياب الجنود عن زوجاتهم:

ومن ثمار عسس عمر - رضي الله عنه -: أنَّه خرج ذات ليلةٍ يطوف في المدينة، فسمع امرأةً تقول في ضيقٍ شديدٍ:

تَطَاوَلَ هَـذَا اللَّيْـلُ تَسـرِي كَوَاكِبُـه ... وأرَّقَــــني[1] ألا ضَـــجِيعَ أُلاَعِبُـــه

أُلاَعِبُــــه طَــــوْراً وَطَــــوْراً كَأنَّمَـــا ... بَـدا قَمَـراً في ظُلْمَـةِ اللَّيْـلِ حَاجِبُـه

يُسَـرُّ بِـهِ مَـنْ كَـانَ يَلْهُـو بِقُرْبِـهِ ... لَطِيْـفُ الحَشَـا لاَ تَحْتَوِيْـهِ[2] أَقَارِبُـه

فَــوَاللهِ لَــوْلاَ اللهُ لاَ شَــيْءَ غَــيْرُه ... لَــنُقِّضَ مِـنْ هـذا السَّـرِيرُ جَوَانِبُـه

وَلكِنَّــني أَخْشَــى رَقِيْبَــاً مُــوَكَّلاً ... بأَنْفُسِـنَا لاَ يَفْـتُرُ الـدَّهْرَ كَاتِبُـه[3]

فقال عمر: يرحمك الله ! ثمَّ أرسل إليها بكسوةٍ، ونفقةٍ، وكتب في أن يقدم عليها زوجُها[4]، وجاء في روايةٍ: ثمَّ خرج، فضرب الباب على حفصة ابنته - رضي الله عنها - فقالت: يا أمير المؤمنين ! ما جاء بك في هذه السَّاعة ؟ فقال: أي بنية ! كم صبر المرأة عن زوجها ؟ قالت: تصبر الشَّهر، والشَّهرين، والثَّلاثة، وفي أربعةٍ ينفد الصَّبرُ. فكتب عمر ألا تحبس الجيوش فوق أربعة أشهر[5]. فهذه سياسة عمر في تحديد مدَّة غياب الجندي عن زوجته، ولم يخالف عمر - رضي الله عنه - في ذلك مخالفٌ[6].

---

(1) فنُّ الحكم ص(264).

(2) البداية والنِّهاية (140/7).

(3) الأرق: السَّهر.

(4) اجتواه: كرهه.

(5) محض الصَّواب (388/1) سنده فيه انقطاعٌ.

(6) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص(89).

وأمَّا الجنود الَّذين لم يلتزموا بالمدَّة؛ فقد وضع لهم الفاروق نظاماً قبل تحديد مدَّة الغياب، فبعد أن عرف عدد الغائبين غيبةً طويلةً، والَّذين لم ينفقوا على زوجاتهم في غيابهم، لما عرف بأسمائهم كتب إلى أمراء الجيوش أن يطلبوا هؤلاء، ويعرضوا عليهم الاتي: إمَّا أن يرجعوا إلى نسائهم، وإما أن يبعثوا إليهنَّ بنفقةٍ كافيةٍ، وإما أن يطلِّقوا، وإذا طلقوا؛ ألزموا ببعث نفقة ما مضى[1].

- حماية أعراض المجاهدين:

ومن ثمار تفقُّده لأحوال الرَّعية حمايةُ أعراض المجاهدين، فقد خرج ذات ليلةٍ يطوف في المدينة، فسمع شعراً فيه ريبةٌ، امرأةٌ في جوف اللَّيل تتمنَّى الوصول إلى شربة خمرٍ، والقرب من شابٍ طالما تمنَّته، سواءٌ أكان التمنِّي حقّاً، أم كان تغزُّلاً فقط دون قصد شيءٍ، فظاهر ما قالت الرِّيبة، فقد تغنت بالبيت التَّالي:

هَــلْ مِــنْ سَــبِيْلٍ إِلَى خَمْــرٍ فَأَشْــرَبَهَا   هَلْ مِنْ سَبِيْلٍ إِلَى نَصْرِ بْنِ حَجَّاجِ

سمع هذا عمر، فأصبح، وطلب نصر بن حجَّاج، وإذا هو أصبح النَّاس وجهاً، وأحسنهم شعراً، فأمره بحلق شعره، فازداد جمالاً، فأمره بالعمامة فازداد جمالاً، فنفاه إلى البصرة[2]، خشية افتتان النِّساء به، وسدّاً للذَّريعة ومحافظةً على أعراض الجنود المرابطين في سبيل الله. وهذا الفعل من عمر يعطي لنا بعداً في سياسته العامَّة، وحكمته في تقديم المصلحة العامَّة، ففي جمال نصرٍ، وولوعه بنفسه، وغياب الجنود عن نسائهم، وتوفُّر الرَّاحة، والأمن في المدينة ذريعةٌ إلى الوقوع في الفتنة، فأولى بهذا الشَّاب المتدلِّل أن ينتقل إلى مدينةٍ عسكريَّةٍ علَّه

([1]) مناقب أمير المؤمنين ص(89)، أوَّليات الفاروق ص(289).

([2]) أوَّليات الفاروق ص(289).

يكتسب خبرةً في القتال، أو يستفيد ممَّا يراه من بطولات، وهم الرِّجال، والبصرة – المدينة العسكريَّة آنذاك – أضمنُ لعلاج مثل هذا الشَّاب[1].

وخشيت المرأة الَّتي سمع منها عمر أن يبدر إِليها بشيءٍ، فدسَّت إِليه أبياتاً تقولُ فيها:

قُـلْ لِلإِمَـامِ الَّـذِي تُخْشَـى بَـوَادِرُهُ ... مَـالِيْ وَلِلْخَمْـرِ أَوْ نَصْـرِ بْـنِ حَجَّـاجِ

إِنِّي عَنَيْــتُ أبا حَفْــصٍ بِغَيْرِهِمَــا ... شُـرْبِ الحَلِيْـبِ وَطَـرْفٍ فَـاترٍ سَـاْجي

إِنَّ الهَـوى زَمَّــه التَّقْــوى فَقَيَّــدَهُ ... حَــتَّى أَقَــرَّ بِإِلجَــامٍ وإِسْــرَاجِ

لاَ تَجْعَـلِ الظَّـنَّ حقّــاً لاَ تُبَيِّنُــهُ ... إِنَّ السَّـبِيْلَ سَـبِيْلُ الخَـائِفِ الرَّاجِـي

فبعث إِليها عمر – رضي الله عنه –: قد بلغني عنك خير، إِنِّي لم أخرجه من أجلك، ولكنِّي بلغني: أنَّه يدخل على النِّساء، فلست امنهنَّ، وبكى عمر، وقال: الحمد لله الذي قيَّد الهوى، وقد أقرَّ بإِلجامٍ، وإِسراج[2]. ثمَّ إِن عمر كتب إِلى عامله بالبصرة كتاباً، فمكث الرَّسول عنده أيَّاماً، ثُمَّ نادى مناديه، ألا إِنَّ بريد المسلمين يريد أن يخرج، فَمَنْ كانت له حاجةٌ فليكتب، فكتب نصرُ بن حجَّاج كتاباً، ودسَّه في الكتب: بسم الله الرَّحمن الرحيم، لعبد الله عمر أمير المؤمنين سلامُ الله عليك، أمَّا بعد:

لَعَمْــرِي لَــئِنْ سَــيَّرْتَنِي أَوْ فَضَــحْتَنِي ... وَمَــا نِلْتَــهُ مِــنِّي عَلَيْــكَ حَــرَامُ

فَأَصْـبَحْتُ مَنْفِيَّـاً عَلَـى غَـيْرِ رِيْبَـةٍ ... وَقَــدْ كَــانَ لي بِالْمَكَّتَــيْنِ مُقَــامُ

أَإِنْ غَنَّــتِ الزَّلْفَــاءُ يَوْمَــاً بِمُنْيَــةٍ ... وَبَعْــضُ أَمَــانِيِّ النِّسَــاءِ غَــرَامُ

([1]) المصدر السَّابق نفسه ص(170).

([2]) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص(91).

ظَنَنْـتَ بِيَ الظَّـنَّ الَّـذِي لَـيْسَ بَعْـدَهُ   بقــاءٌ فَمَـــالِي في النَّـــدِي كَــلاَمُ
وَيمْنَعُــــنِي مِمَّــــا تَظُــــنُّ تَكَرُّمِــــي   وَابَاءُ صِـــــدْقٍ سَــــالِفُونَ كِــــرَامُ
وَيمْنَعُهَــــا مِمَّــــا تَظُــــنُّ صَــــلاَتُهَا   وَحَــــالٌ لَهَــــا فِي قَوْمِهَــــا وَصِــــيَامُ
فَهــذانِ حَــالاَنَا فَهَــلْ أَنْــتَ رَاجِعــي   فَقَـــدْ جَــبَّ مِــنِّي كاهِــلٌ وَسَــنَامُ
إِمـامَ الهُـدَى لاَ تَبْتَلـي الطَّـرْدَ مُسْـلِماً   لَــــهُ حُرْمَــــةٌ مَعْرُوْفَــــةٌ وَزِمَــــامُ

فقال عمر: أَمَّا ولي سلطانٌ؛ فلا، فَمَا رجع إِلى المدينة إلا بعد وفاة عمر، رضوان الله عليه[1].

ووقعت قصَّةٌ أخرى شبيهةٌ بهذه، واجهها الفاروق في طوافه باللَّيل أيضاً، فبينما هو ذات ليلةٍ يطوف في المدينة؛ إذ سمع نساءً يتحدَّثن، ويتساءلن: أيُّ فتيان المدينة أصبحُ وجهاً ؟ فقالت إِحداهنَّ: أبو ذؤيب. فطلبه عمر، وإِذا هو من أجمل النَّاس، فقال له: أما إِنَّك لذئبهنَّ، اذهب فلن تساكني أبداً ! فقال الفتَى: أمَّا إِنْ كنت فاعلاً؛ فألحقني بابن عمِّي نصر بن الحجَّاج، وكان الاثنان من بني سليم، فألحقه بابن عمِّه[2].

وهذا الفعل العمريُّ يفرضه واقع الأمَّة، وينسجم مع شخصية الفاروق القويَّة الَّتي تستوعب طاقات الأفراد المتنوِّعة، وعهد الفاروق عهد تعبئةٍ، وتحشيدٍ للجيوش، وإِرسالها للقتال في سبيل الله لكلِّ القادرين عليه، فكيف يسمع عمر بهذين الشَّابين في المدينة وليس هناك ما يمنعهما من القتال، فإِخراجهما من المدينة أولى من تصفيف الشَّعر، ومجالسة

---

(1) أوّليات الفاروق ص(82).
(2) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص(92).

النِّساء[1].

– أأنت تحمل عنِّي وزري يوم القيامة:

عن أسلم مولى عمر – رضي الله عنه – قال: خرج عمر إلى حَرَّة واقمٍ[2] وأنا معه حتَّى إذا كنا بصرار[3]، إذا نارٌ تؤرت – أي: تشعل – قال: يا أسلم ! إِنِّي أرى ها هنا ركباناً قصَّر بهم اللَّيل، والبرد، انطلق بنا، فخرجنا نهرول حتَّى دنونا منهم، فإِذا بامرأةٍ معها صبيانٌ، وقدرٍ منصوبةٍ على نارٍ، وصبيانها يتضاغون (أي: يتصايحون) فقال عمر: السَّلام عليكم يا أهل الضوء ! وكره أن يقول: يا أصحاب النَّار ! فقالت: وعليكم السَّلام. فقال: أأدنو ؟ فقالت: ادن بخيرٍ، أو دع، فدنا منها، فقال: ما بالكم ؟ قالت: قصَّر بنا اللَّيل، والبرد. قال: وما بال هؤلاء الصِّبية يتضاغون ؟ قالت: الجوع، قال: وأي شيء في هذا القدر ؟ قالت: ماءٌ أسكتهم به حتَّى يناموا، واللهُ بيننا وبين عمر، فقال: أي رحمك الله ! وما يدري عمر بكم، قالت: يتولَّى أمرنا، ثمَّ يغفل عنَّا ؟! فأقبل عليَّ، فقال: انطلق بنا، فخرجنا نهرول حتى أتينا دار الدَّقيق، فأخرج عدلاً من دقيقٍ، وكبَّة شحمٍ، وقال: احمله عليَّ، قلت: أنا أحمله عنك، قال: أأنت تحمل وزري يوم القيامة ؟ لا أمَّ لك ! فحملته عليه، فانطلق وانطلقت معه إِليها نهرول، فألقى ذلك عندها وأخرج من الدَّقيق شيئاً، فجعل يقول لها: ذرِّي عليَّ أنا أحرُّ لك[4]، وجعل ينفخ تحت القدر، فرأيت الدُّخان يخرج من خلال لحيته حتَّى طبخ لهم، ثمَّ أنزلها، وقال: ابغيني شيئاً، فأتته بصحفةٍ فأفرغها فيها، فجعل يقول لها: أطعميهم وأنا أسطح

---

(1) المصدر السَّابق نفسه ص(92، 93).

(2) الشَّيخان من رواية البلاذري ص(211، 212).

(3) أوَّليات الفاروق ص(83).

(4) الحرَّة: أرضٌ حجارتها سود بركانيَّة، والمدينة بين حرَّتين.

لهم – أي: أبسطه حتَّى يبرد – فلم يزل حتى شبعوا، وترك عندها فضل ذلك، وقام، وقمت معه، فجعلت تقول: جزاك الله خيراً، كنت بهذا الأمر أولى من أمير المؤمنين، فيقول: قولي خيراً، إِذا جئت أمير المؤمنين، وجدتني هناك إِن شاء الله ! ثمَّ تنحَّى ناحيةً عنها، ثمَّ استقبلها فربض مربضاً، فقلت له: لك شأن غير هذا ؟ فلا يكلمني، حتَّى رأيت الصبية يصطرعون، ثمَّ ناموا، وهدؤوا، فقام يحمد الله، ثمَّ أقبل عليَّ فقال: يا أسلم ! إِن الجوع أسهرهم، وأبكاهم، فأحببت ألا أنصرف حتَّى أرى ما رأيت[1].

وهذا حافظ إِبراهيم يصوِّر لنا هذا المشهد العظيم:

وَمَـنْ رَآهُ أَمَـامَ القِـدْرِ مُنْبَطِحـاً[2] والنَّـارُ تَأْخُـذُ مِنْـهُ وَهُـوَ يُـذْكِيْهَا[3]
وَقَـدْ تَخَلَّـلَ فِي أَثْنَـاءِ لِحْيَتِـهِ مِنْهَـا الـدُّخَانُ وَفُـوْهُ[4]غَـابَ فِي فِيْهَـا
رَأَى هُنَـاكَ أَمِـيْرَ المـؤمنين عَلَـى حـالٍ تَـرُوعُ – لعمـر الله – رَائِيْهَـا
يَسْتَقْبِلُ النَّـارَ خَـوْفَ النَّـارِ فِيْ غَـدِهِ وَالْعَـيْنُ مِـنْ خَشْـيَةٍ سَـالَتْ ماقِيْهَـا[5]

– يا أمير المؤمنين ! بشِّر صاحبك بغلامٍ:

بينما عمر يعسُّ ذات ليلةٍ؛ إِذ مرَّ برحبةٍ من رحاب المدينة فإِذا هو بيت شعرٍ لم يكن بالأمس، فدنا منه، فسمع أنين امرأةٍ، ورأى رجلاً قاعداً، فدنا منه، فسلَّم عليه، ثمَّ قال: من

---

(1) على ثلاثة أميالٍ من المدينة.
(2) أتَّخذ لك حريرةً، وهي حساءٌ من دقيقٍ ودسم.
(3) الكامل في التاريخ (214/2)، الطبري (200/5).
(4) انبطح: نام على وجهه ممتداً على الأرض.
(5) أذكى النَّار: أي: أوقدها.

أنت ؟ قال: رجل من أهل البادية جئت إلى أمير المؤمنين أصيب من فضله، قال: ما هذا الصَّوت؛ الذي أسمعه في البيت ؟ قال: رحمك الله، امضِ لحاجتك، قال: عليَّ ذاك؛ ما هو ؟ قال: امرأة تمخض، قال: هل عندها أحدٌ ؟ قال: لا ! فانطلق حتَّى أتى منزله، فقال لامرأته أمِّ كلثوم بنت عليٍّ: هل لك في أجرٍ ساقه الله إليك ؟ قالت: وما هو ؟ قال: امرأةٌ غريبةٌ تمخض، ليس عندها أحدٌ. قالت: نعم، إن شئت ؟ قال: فخذي معك ما يصلح المرأة لولادتها من الخرق، والدُّهن، وجيئي ببُرمةٍ (أي: قدر) وشحمٍ، وحبوبٍ. فجاءت به، فقال: انطلقي، وحمل البُرمة، ومشت خلفه حتَّى انتهى إلى البيت، فقال لها: ادخلي إلى المرأة، وجاء حتَّى قعد إلى الرَّجل فقال له: أوقد لي ناراً، ففعل، فأوقد تحت البُرمة حتَّى أنضجها، وولدت المرأة، فقالت امرأته: يا أمير المؤمنين ! بشر صاحبك بغلامٍ.

فلمَّا سمع الأعرابيُّ بأمير المؤمنين، كأنَّه هابه، فجعل يتنحَّى عنه، فقال له: مكانك كما أنت، فحمل البرمة، فوضعها على الباب، ثمَّ قال: أشبعيها، ففعلت ثمَّ أخرجت البُرمة فوضعتها على الباب، فقام عمر، فأخذها، فوضعها بين يدي الرَّجل، وقال: كل، ويحك ! فإنَّك قد سهرت من الليل. وقال لامرأته: اخرجي، وقال للرَّجل: إذا كان غداً فائتنا نأمر لك بما يصلحك. فلمَّا أصبح؛ أتاه، ففرض لابنه في الذُّرِّيَّة، وأعطاه[1].

- والله ما كنت لأطيعه في الملأ، وأعصيه في الخلا:

عن أسلم مولى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - قال: بينما أنا مع عمر بن الخطَّاب، وهو يعسُّ بالمدينة؛ إذ عيي، فاتكأ على جانب جدارٍ في جوف اللَّيل، وإذا امرأةٌ

(1) فوه غاب في فيها: أي فمه غاب في فيِّ النَّار، وهو ينفخها.

تقول لابنتها: يا بنتاه ! قومي إلى ذلك اللَّبن، فامذقيه[1] بالماء، قالت: يا أمَّاه ! أو ما علمت بما كان من عزمة أمير المؤمنين ؟ قالت: وما كان عزمته ؟ قالت: إنَّه أمر مناديه، فنادى: لا يشاب اللَّبن بالماء، فقالت لها: يا بنيَّة ! قومي إلى اللَّبن فامذقيه بالماء، فإنَّك بموضعٍ لا يراك عُمَرُ، ولا منادي عمر، فقالت الصَّبيَّة: والله ما كنت لأطيعه في الملأ، وأعصيه في الخلا ! وعمر يسمع كلَّ ذلك، فقال: يا أسلم ! علِّم الباب، واعرف الموضع، ثمَّ مضى في عسسه، فلمَّا أصبح قال: يا أسلم ! امض إلى الموضع فانظر من القائلة، ومن المقول لها، وهل لهم من بعلٍ ؟ فأتيتُ الموضع، فنظرت، فإذا الجارية أيِّمٌ لا بعل لها، وإذا تيك أمُّها، وإذا ليس لها رجلٌ، فأتيت عمر، فأخبرته، فدعا ولده، فجمعهم، فقال: هل فيكم من يحتاج إلى امرأةٍ، فأزوجه ؟ ولو كان بأبيكم حركةٌ إلى النِّساء ما سبقه منكم أحدٌ إلى هذه الجارية، فقال عبد الله: لي زوجة، وقال عبد الرحمن: لي زوجة، وقال عاصمٌ: يا أبتاه لا زوجة لي، فزوجني، فبعث إلى الجارية، فزوَّجها من عاصم، فولدت له بنتاً، وولدت البنت بنتاً، وولدت البنت عمر بن العزيز رحمه الله تعالى[2].

قال ابن عبد الهادي: قال بعضهم: هكذا وقع في روايةٍ، وهو غلطٌ، وإنَّما الصَّواب: فولدت لعاصم بنتاً، وولدت البنت عمر بن عبد العزيز رحمه الله[3].

وهكذا كان عمر – رضي الله عنه – يتفقَّد الرَّعيَّة بنفسه، ويعسُّ في الليالي، ويقوم بواجبه نحو رعيته محتسباً عند الله تعالى أجره، ولم يكن رضي الله عنه في حرصه على الإلمام بواقع دولته يقتصر على العاصمة وحدها، بل كان يمتدُّ إلى جميع أرجاء الدَّولة الإسلاميَّة،

([1]) الماقي: جمع ماق، وموق، وهو طرف العين ممَّا يلي الأنف، وهو مجرى الدَّمع. العشرة المبشرون بالجنَّة، العفيفي ص(173).

([2]) البداية والنِّهاية (140/7).

([3]) المذيق: كأمير: اللَّبن الممزوج بالماء.

كما سنرى في الصَّفحات القادمة بإِذن الله تعالى.

5 – رأفته ورحمته بالبهائم:

كانت رأفة الفاروق بالبهائم صادرةً عن إِيمان ملؤه الرِّفق، والرَّحمة، والإِحسان إِلى كلِّ شيءٍ، فقد لان قلبه بذكر الله، فأصبح يشفق على خلق الله، وقد فهم من الإِسلام بأنه في كلِّ ذات كبدٍ رطبٍ أجرٌ، وأنَّه لا يجوز شرعاً إِساءة استعمال الحيوان، ولا إِزهاقه، ولا تسخيره في غير ما خُلِق له، ولا تحميله فوق طاقته[1]، وقد أعلن رضي الله عنه بأنَّه مسؤول عن بغلةٍ تعثر في العراق لم يسوِّ لها الطَّريق، وهذا بعض الصَّفح–ات العمريَّة الَّتي سجِّلت بماء الذَّهب في ذاكرة التَّاريخ الإِنسانيّ:

– أتحمل على بعيرك ما لا يطيق:

عن المسيِّب بن دارم، قال: رأيت عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – يضرب جمَّالاً، ويقول: حمَّلت جملك ما لا يطيق[2].

– أما علمتم أنَّ لها عليكم حقّاً:

قال الأحنف بن قيس: وفدنا إِلى عمر بفتح عظيمٍ، فقال: أين نزلتم ؟ فقلت: في مكان كذا، وكذا، فقام معي حتَّى انتهينا إِلى مناخ ركائبنا، فجعل يتخلَّلها ببصره ويقول: ألا اتقيتم الله في ركائبكم هذه ؟ أما علمتم: أنَّ لها عليك حقّاً؟ ألا خلَّيتم عنها، فأكلت من نبت

([1]) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص(89، 90).

([2]) محض الصَّواب (391/1).

الأرض[1]؟

- يداوي إبل الصَّدقة:

قدم على عمر وفد من العراق، فيهم الأحنف بن قيس في يومٍ صائفٍ شديد الحرِّ، وعمر معتجرٌ (متعمِّم) بعباءةٍ يهنأ بعيراً من إبل الصَّدقة - يطليه بالقطران - فقال: يا أحنف ! ضع ثيابك، وهلمَّ فأعن أمير المؤمنين على هذا البعير، فإنَّه من إبل الصَّدقة، فيه حقُّ اليتيم، والأرملة، والمسكين، فقال رجل من القوم: يغفر الله لك يا أمير المؤمنين ! فهلا تأمر عبداً من عبيد الصَّدقة، فيكفيك ؟ قال عمر: وأي عبدٍ هو أعبدُ منِّي ومن الأحنف ؟ إنَّه من ولي أمر المسلمين يجب عليه لهم ما يجب على العبد لسيِّده في النَّصيحة، وأداء الأمانة[2].

- عَذَّبتَ بهيمةً من البهائم في شهوة عمر:

اشتهى الفاروق سمكاً طريَّاً، فأخذ يرفأ - مولاه - راحلةً فسار ليلتين مقبلاً، وليلتين مدبراً، واشترى مكتلاً، فجاء به، وقام يرفأ إلى الرَّاحلة يغسلها من العرق، فنظرها عمر فقال: عذَّبت بهيمةً من البهائم في شهوة عمر، والله لا يذوق عمر ذلك[3]!

- إنِّي لخائفٌ أن أسأل عنك:

رأى عمر جملاً تبدو عليه مظاهر الإعياء، والمرض، فتقدَّم من الجمل، ووضع يده في دبر الجمل يفحصه، وهو يقول: إنِّي لخائفٌ أن أسأل عنك[4].

([1]) شهيد المحراب ص(226).

([2]) محض الصَّواب (469/2).

([3]) نظام الحكم في الشَّريعة والتاريخ (605/2).

([4]) أخبار عمر ص(343) نقلاً عن ابن الجوزي.

هذه بعض المواقف العمرية الَّتي تدلُّ على رأفة، ورحمة الفاروق بالبهائم، ألا ليت الشَّباب الحائر يطالع تاريخه، ويلمُّ بإسلامه، ليعرف: أنَّه ما من قاعدةٍ إنسانيَّة تنفع المجتمع البشريَّ إلا ولها في الإسلام تقعيدٌ، وتنظيمٌ حتَّى لا ينبهروا بالغرب الَّذي يباهي بإنشاء جمعيات الرِّفق بالحيوان، على أنَّها مظهرٌ من مظاهر إنسانيَّته الفاضلة، وحتَّى لا يقلِّده شبابنا ظنّاً منهم أنَّهم أصحابها، وليدركوا أنَّنا أساتذتهم في الرِّفق بالحيوان[1]، وفي كلِّ شيء نافعٍ.

إنَّ مراقبة الله سرُّ الهدى، ومنار الخير، ولبُّ العبادة حتَّى الجمل المريض يخشى فيه عمر ربَّه أن يسأله عنه، هذا هو كنه الإسلام، رقابةٌ، وخشيةٌ تسكن القلب، وهل ينجح حاكم بغير هذا؛ كي ينجو من حساب الله، وقد ولاه أمر عباده[2] ؟

6 – زلزلة الأرض في عهد الفاروق:

تزلزلت الأرض بالنَّاس على عهد عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – فقال: أيها الناس! ما كانت هذه الزَّلزلة إلا على شيءٍ أحدثتموه، والذي نفسي بيده لئن عادت؛ لا أساكنكم فيه أبداً[3]!.

* * *

([1]) الرِّياض النَّضرة ص(408).

([2]) الطَّبقات (215/3).

([3]) شهيد المحراب ص(228).

المبحث الرَّابع

اهتمام الفاروق بالعلم والدُّعاة والعلماء

أولاً: اهتمام الفاروق بالعلم:

العلم من أهم مقوِّمات التَّمكين للأمَّة الإسلاميَّة؛ لأنَّه من المستحيل أن يمكِّن الله تعالى لأمَّةٍ جاهلةٍ، متخلِّفةٍ عن ركاب العلم، وإنَّ النَّاظر إلى القران الكريم ليتراءى له في وضوحٍ: أنه زاخرٌ بالآيات؛ التي ترفع من شأن العلم، وتحثُّ على طلبه، وتحصيله، وإنَّ أوَّل ايةٍ من كتاب الله تعالى تأمر بالعلم، والقراءة: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: 1]، وكذلك يجعل القران الكريم العلم مقابلاً للكفر الَّذي هو جهلٌ، وضلالٌ، وقال تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لاَ يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الأَلْبَابِ﴾ [الزمر: 9].

وإنَّ الشيء الوحيد الَّذي أمر الله تعالى رسوله(ﷺ) أن يطلب منه الزِّيادة هو العلم[1]، قال تعالى: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ [طه: 114] وقد فهم الصَّحابة الكرام: أنَّ العلم، والفقه في الدِّين من أسباب جلب النَّصر، والعون، والتأييد الإلهي، لذلك حرصوا على التفقُّه في الدِّين، وتعلُّم كتاب الله، وسنَّة رسوله، وكان طلبهم للعلم لله سبحانه وتعالى، وحرصوا على معرفة الدَّليل في الأحكام، وأيقنوا بأنَّه لا بدَّ في العلم من العمل، وإلا نزع الله منه البركة، فقد تعلَّم الصَّحابة من رسول الله(ﷺ) دعاءه: « اللَّهُمَّ إِنِّي أعوذ بك من علمٍ لا ينفع، ومن قلبٍ لا يخشع، ومن نفسٍ لا تشبع، ومن دعوةٍ لا يستجاب لها »[2].

وقد شهدت الأمَّة للفاروق – رضي الله عنه – بغزارة العلم وبأنَّه فقيهٌ من فقهاء الأمَّة في

---

(1) المصدر السَّابق نفسه ص(229).

(2) فرائد الكلام ص(140) نقلاً عن الدَّاء والدَّواء لابن القيِّم ص(53).

الصَّدر الأوَّل بلا منازعٍ، فقد عرف بعمق الفهم، والقدرة على التَّحليل، والبراعة في الاستنباط والاستنتاج، وهذا ما أهَّله - بعد توفيق الله تعالى - لتلك المكانة المرموقة، ولقد أصبح عمر فقيه المسلمين بعد أن الت إِليه الخلافة، فأرسى باجتهاداته قواعد العدالة كما فهمها من جوهر الإِسلام، وحقيقته.

وقد كان رضي الله عنه في مقدِّمة الفقهاء من الصَّحابة، وقد أشاد السَّلف الصَّالح بعلمه، ودرايته، ومعرفته الدَّقيقة بالأحكام الشَّرعية، وكان رضي الله عنه يحتاط في أخذ الحديث ويهتمُّ بمذاكرة الصَّحابة في العلم، ويسأل الصَّحابة عن المسائل الَّتي لم يتعلَّمها من رسول الله، وله أقوال في الحثِّ على طلب العلم، وتتبُّع رعيته بالتَّوجيه والتَّعلُّم، وجعل من المدينة داراً للفقه، والفتوى، وأصبحت مدرسةً يتخرَّج فيها الولاة، والقضاة، وأعدَّ مجموعةً خيِّرةً من الصَّحابة الكرام قادوا المؤسَّسات العلميَّة (المساجد) في حركة الفتوح، فقاموا بتربية وتعليم الشُّعوب المفتوحة على كتاب الله، وسنَّة رسوله(ﷺ)، ووضع النَّواة الأولى في تأسيس المدارس العلميَّة الَّتي أثَّرت في الشُّعوب الإِسلاميَّة كمدرسة البصرة، والكوفة، والشَّام، وطوَّر المدرسة المدنيَّة والمكيَّة.

1 - احتياطه في أخذ الحديث، ومذاكرته للعلم، وسؤاله عمَّا يجهل:

- احتياطه في أخذ الحديث، وطلبه للتثبُّت:

استأذن أبو موسى الأشعري في الدُّخول على عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فلم يؤذن له - وكأنَّه كان مشغولاً - فرجع أبو موسى، ففرغ عمر، فقال: ألم أسمع صوت عبد الله بن قيس ؟ ائذنوا له، قيل: قد رجع، فدعاه فقال: كنا نؤمر بذلك، فقال: تأتيني على ذلك بالبيِّنة، فانطلق إِلى مجالس الأنصار، فسألهم، فقالوا: لا يشهد لك على هذا إِلا أصغرنا. فقام

أبو سعيدٍ، فقال: كنّا نؤمر بهذا. فقال عمر: خفي عليَّ هذا من أمر رسول الله(ﷺ) ؟ ألهاني عنه الصَّفق بالأسواق، يعني: الخروج إلى التِّجارة[1].

وجاء في رواية أبي سعيدٍ الخدريّ، قال: كنت في مجلسٍ من مجالس الأنصار؛ إذ جاء أبو موسى كأنَّه مذعورٌ، فقال: استأذنت على عمر ثلاثاً، فلم يؤذن لي، فرجعت، فقال: ما منعك ؟ قلت: استأذنت ثلاثاً، فلم يؤذن لي، فرجعت، وقال رسول الله(ﷺ): « إذا استأذن أحدكم ثلاثاً فلم يؤذن له، فليرجع ». فقال: والله لتقيمنَّ عليه بينة ! أمنكم أحدٌ سمعه من النَّبيّ(ﷺ) ؟ فقال أبيٌّ بن كعب: والله لا يقوم معك إلا أصغر القوم، فكنت أصغر القوم، فقمت معه، فأخبرت عمر: أنَّ النَّبيَّ(ﷺ) قال ذلك[2].

- مذاكرة عمر للعلم وسؤاله عمَّا يجهل:

عن أبي هريرة – رضي الله عنه – قال: أتى عمر بامرأةٍ تَشِمُ، فقام، فقال: أنشدكم بالله! من سمع من النبي(ﷺ) في الوشم ؟ فقال أبو هريرة: فقمت، فقلت: يا أمير المؤمنين ! أنا سمعت، قال: ما سمعت؟ قال: سمعت النَّبيَّ(ﷺ) يقول: « لا تَشِمْنَ، ولا تَسْتَوْشِمْنَ »[3].

وعن المغيرة بن شعبة عن عمر – رضي الله عنه – أنَّه قال: استشارهم في إملاص المرأة، فقال المغيرة: قضى النَّبيُّ(ﷺ) بالغرَّة عبدٍ، أو أمةٍ. قال: ائت من يشهد معك، فشهد محمَّد بن مسلمة: أنَّه شهد النَّبيَّ(ﷺ) قضى به[4]. وعن عمر – رضي الله عنه -: أنَّه سُئِل عن الرَّجل يُجْنِبُ في السَّفر، فلا يجد الماء ؟ فقال: لا يصلِّي حتَّى يجد الماء، فقال له عمَّار: يا

---

(1) التمكين للأمَّة الإسلاميَّة ص(62).

(2) مسلمٌ، رقم (2722).

(3) المصدر السَّابق نفسه، رقم (2153).

(4) المصدر السَّابق نفسه.

أمير المؤمنين ! أما تذكر إذ كنتُ أنا، وأنت في الإبل، فأجنبنا، فأمَّا أنا فتمرَّغت، كما تمرغ الدَّابة، وأمَّا أنت؛ فلم تصلِّ، فذكرتَ ذلك للنَّبيِّ(ﷺ)، فقال: إِنَّما يكفيك هذا[1]، وضرب بيديه الأرض، فمسح بهما وجهه، وكفَّيه ؟ فقال له عمر: اتَّق الله يا عمار ! فقال: إِن شئت لم أحدِّث به، فقال: بل نولِّيك من ذلك ما تولَّيت، فهذه سنَّةٌ شهدها عمر، ثمَّ نسيها حتَّى أفتى بخلافها، وذكَّره عمَّار، فلم يذكر، وهو لم يكذب عمَّاراً بل أمره أن يُحدِّث به[2].

2 – من أقواله في الحثِّ على العلم:

قال رضي الله عنه: إِنَّ الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذُّنوب مثل جبال تهامة، فإِذا سمع العلم؛ خاف، ورجع، وتاب، فانصرف إِلى منزله؛ وليس عليه ذنبٌ، فلا تُفارقوا مجالس العلماء[3].

وقال رضي الله عنه: لا يكون الرَّجل عالماً حتَّى لا يحسد من فوقه، ولا يحقر من دونه ولا يأخذ على علمه أجراً.

وقال رضي الله عنه: تفقَّهوا قبل أن تُسَوَّدوا – أي: تصيروا سادة قومكم – فتمنعكم الأنفة من التَّعلم، فتعيشوا جُهَّالاً[4].

وقال رضي الله عنه: العلم إِن لم ينفعك؛ لم يضرَّك[5].

(1) البخاريُّ، رقم (5946).
(2) البخاريُّ رقم (6906).
(3) النَّسائي في الطَّهارة (317).
(4) الفتاوى (135/20).
(5) مفتاح دار السَّعادة (122/1)، فرائد الكلام ص(135).

وقال رضي الله عنه: موت ألف عابدٍ أهون من موت عالمٍ بصيرٍ بحلال الله، وحرامه[1].

وقال رضي الله عنه: كونوا أوعية الكتاب، وينابيع العلم، وسلوا الله رزق يومٍ بيومٍ، ولا يضرُّكم ألا يُكثَر لكم[2].

وقال رضي الله عنه: تعلَّموا العلم، وعلِّموه النَّاس، وتعلَّموا الوقار، والسَّكينة، وتواضعوا لمن تعلمتم منه العلم، وتواضعوا لمن علَّمتموه العلم، ولا تكونوا من جبابرة العلماء، فلا يقوم علمكم بجهلكم[3].

وحذَّر رضي الله عنه من زلَّة العالم، فقال: يهدم الإِسلامَ زلَّةُ عالم، وجدالُ منافقٍ بالقران، وأئمَّةٌ مضلُّون[4].

3 – تتبعه للرَّعية بالتَّوجيه، والتَّعليم في المدينة:

كان الفاروق يتعهَّد الرَّعية بالتَّوجيه، والتَّعليم، والتَّربية من خلال الاحتكاك اليومي وخصوصاً يوم الجمعة حيث كانت خطبة الجمعة من المنابر المهمَّة في توجيه الأمَّة وترشيدها، وقد حفظ التَّاريخ للفاروق كثيراً من خطبه، **وهذه إِشاراتٌ عابرةٌ لبعض خطبه:**

خطب عمر على منبر رسول الله(ﷺ)، فقال: إِنَّه قد نزل تحريم الخمر، وهي خمسة أشياء: العنب، والتَّمر، والحنطة، والشعير، والعسل. والخمر ما خامر العقل، وثلاثٌ وددت أنَّ رسول الله(ﷺ) لم يفارقنا حتَّى يعهد إِلينا عهداً: الجَدُّ، والكلالة، وأبوابٌ من أبواب

---

(1) التبيان في ادأب حملة القران للنَّووي ص(60)، فرائد الكلام (163).

(2) الزُّهد للإِمام أحمد ص(174)، فرائد الكلام ص(168).

(3) فرائد الكلام ص(157)، مفتاح دار السَّعادة (121/1).

(4) فرائد الكلام ص(159)، البيان والتَّبيين للجاحظ (303/2).

الرِّبا[1].

وخطب يوم الجمعة في نصح الرَّعية، وبيان حقِّها عليه، فقال: أيهَّا الناس ! إنَّ بعض الطَّمع فقرٌ، وإنَّ بعض اليأس غنىً، وإنَّكم تجمعون ما لا تأكلون، وتأملون ما لا تدركون، وأنتم مؤجَّلون في دار غرورٍ، كنتم على عهد رسول الله(ﷺ) تؤخذون بالوحي، فمن أسرَّ شيئاً؛ أخذ بسريرته، ومن أعلن شيئاً؛ أخذ بعلانيته، فأظهروا لنا أحسن أخلاقكم، والله أعلم بالسَّرائر، فإنَّه من أظهر لنا شيئاً، وزعم: أنَّ سريرته حسنةٌ؛ لم نصدقه، ومن أظهر لنا علانيةً حسنةً ظننَّا به حسناً، واعلموا أنَّ بعض الشُّحِّ شعبة من النِّفاق، فأنفقوا خيراً لأنفسكم ﴿وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: 9]، أيُّها الناس ! أطيبوا مثواكم، وأصلحوا أموركم، واتَّقوا الله ربَّكم، ولا تُلبسوا نساءكم القباطي؛ فإنَّه إن لم يشفَّ، فإنَّه يصف. أيها الناس ! إنِّي لوددت أن أنجو كفافاً لا لي، ولا عليَّ، وإنِّي لأرجو إن عُمِّرت فيكم يسيراً، أو كثيراً أن أعمل بالحقِّ فيكم إن شاء الله. وألا يبقى أحدٌ من المسلمين - وإن كان في بيته - إلا أتاه حقُّه، ونصيبه من مال الله، ولا يعمل إليه نفسه ولم ينصب إليه يوماً، وأصلحوا أموالكم الَّتي رزقكم الله، ولقليلٌ في رفقٍ خيرٌ من كثيرٍ في عنفٍ، والقتل حتف من الحتوف يصيب البرَّ، والفاجر، والشَّهيدُ من احتسب نفسه، وإذا أراد أحدكم بعيراً فليعمد إلى الطَّويل العظيم، فليضربه بعصاه، فإن وجده حديد الفؤاد؛ فليشتره[2].

- حكم عظيمة من الخطبة:

لقد استفتح عمر رضي الله عنه خطبته بحكمٍ عظيمةٍ بيَّن فيها: أن الغنى الحقيقيَّ يكون

---

(1) أخبار عمر ص(263)، محض الصَّواب (686/2).

(2) محض الصَّواب (717/2).

بالقناعة، وأنَّ الفقر الحقيقيَّ يكون بالطَّمع، فأصل القناعة الإِياس ممَّا في أيدي الناس، فمن أيس ممَّا عند غيره؛ قنع بما عنده، ومن قنع بما عنده؛ استغنى؛ وإن كان فقيراً، ومن أخذ به الطَّمع، واستشرف لما في أيدي النَّاس؛ افتقر في نفسه وإن كان غنيَّاً في ماله، فإنَّ ماله لا يغنيه؛ لأنَّ الغنى غنى النفس، وأن العقل السَّليم يقتضي ألا يجمع الإنسان من الدُّنيا أكثر ممَّا يحتاج إليه، وألا تكون اماله الدُّنيويَّة معلقةً بما لا يملك، وأن ينظر إلى الدُّنيا على أنَّها دار زوال، وأن لا يغترَّ بما فيها من جواذب، ومغريات[1].

- أخذ الناس بظاهرهم وترك سرائرهم:

وفي هذه الخطبة تقريرٌ لما استقرَّ عليه الأمر بعد انقطاع الوحي من أخذ النَّاس بظاهرهم، وترك سرائرهم إلى الله تعالى، وفيه إشارةٌ إلى أنَّ الوالي ليس مسؤولاً عن الحكم على سرائر القلوب، ولن يستطيع ذلك، ولكنَّه مسؤولٌ عن صلاح ظواهر النَّاس، ومن صلاح الظَّاهر يتكوَّن المجتمع الصَّالح، فإنَّه يحكم للمجتمع بذلك إذا صلح ظاهره، ولم تعلن فيه الفواحش، ولم يبرز فيه مَنْ يجاهر بالفسوق، أو يدافع عنه، وإن كان فيه أفراد قد ساءت بواطنهم؛ لأنَّ العرف الاجتماعيَّ - والحال هذه - يكون سائراً مع ما أعلن من الصَّلاح، ومكارم الأخلاق، أمَّا ما خفي من الانحراف؛ فإنَّ العرف الإسلامي يرفضه، فيضطر أصحابه إلى التستُّر، والانزواء.

- بعض الشُّحِّ شعبةٌ من النِّفاق:

وقوله - رضي الله عنه -: واعلموا: أنَّ بعض الشُّحِّ من النِّفاق واضحٌ في الَّذين يتقاعسون عن الإنفاق في سبيل الله تعالى، وهم يرون دولاً، وطوائف من أمَّتهم يعتدي عليهم

([1]) الخلافة الرَّاشدة ص(300) د. يحيى اليحيى.

الكفار، وتنتهك أعراضُهم، وتُنتهب بلادهم، فينهض هؤلاء المعتدى عليهم للجهاد، ولكن لا يجدون إلا القليل من المسلمين الَّذين يساعدونهم بأموالهم، فالَّذين أصيبوا بمرض الشُّحِّ من المؤمنين قد اتَّصفوا بالنِّفاق العملي، وهو علامةٌ على ضعف الإيمان(1).

- ولوددت أنجو كفافاً لا لي، ولا عليَّ !

إحساسٌ مرهفٌ، وتصوُّرٌ بالغ الدِّقَّة في إدراك المسؤوليَّة، فإنَّ تحمُّل الولاية إقدامٌ على عملٍ من أعلى الأعمال الصَّالحة، ولكن فيه مزالق خطيرةٌ، قد تحيله إلى عملٍ من أسوأ الأعمال، وكم من مسؤولٍ كان عمله رافعاً ذكره عند الله تعالى، وعند الصَّالحين من النَّاس؛ لما يقوم به من محاسبة نفسه على كلِّ صغيرةٍ، وكبيرةٍ، وكم من مسؤول كان عمله بضدِّ ذلك؛ لكونه أتبع نفسه هواها، وقدَّم رضا النَّاس على رضا الله تعالى.

ولقد كان عمر رضي الله عنه من أبرز عظماء التَّاريخ الَّذين مثَّلوا العدالة في أبلغ صورها، ومع ذلك يقول هذه المقالة، ويحمله خوفه العظيم من الله تعالى على تناسي ما لعمله في الولاية من أجرٍ مقابل أن يخرج طاهر الأردان ممَّا فيها من وزرٍ(2).

4 - من حكمه الَّتي سارت بين النَّاس:

قال رضي الله عنه: مَنْ كتم سرَّه؛ كانت الخيرة في يديه. وَمَنْ عرَّض نفسه للتُّهمة؛ فلا يلومنَّ مَنْ أساء به الظَّنَّ. ولا تظنَّنَّ بكلمةٍ خرجت من أخيك سوءاً؛ وأنت تجد لها في الخير مدخلاً. وضَعْ أمر أخيك على أحسنه؛ حتَّى يأتيك منه ما يغلبك. ولا تكثر الحلف، فيهينك الله. وما كافأت مَنْ عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه. وعليك بإخوان الصِّدق !

(1) فرائد الكلام ص(190) نقلا عن تاريخ الطَّبري.

(2) التَّاريخ الإسلامي (266/20).

اكتسبهم، فإِنَّهم زينٌ في الرَّخاء، وعدَّةٌ عند البلاء[1].

فهذه حكمٌ بالغةٌ، وكلُّ حكمةٍ تفتح افاقاً في عالم التَّربية. وهذا تعليقٌ مفيدٌ على هذه الحكم:

- مَنْ كتم سرَّه؛ كانت الخيرة في يديه:

فالإِنسان حاكمُ نفسه ما دام سرُّه بين جنبيه، فإِذا أفشى السِّرَّ لواحدٍ من النَّاس، أو أكثر فإِنَّه لو رأى: أنَّ المصلحة في عدم الإِفشاء؛ لم يستطع ردَّ أمره إِلى السِّرِّيَّة.

- ومن عرَّض نفسه للتُّهمة؛ فلا يلومنَّ من أساء به الظَّنَّ:

فالإِنسان هو المسؤول عن نفسه قبل النَّاس، فعليه أن يحاول إِبراء ساحته بكلِّ ما يستطيع، وإِذا ظنَّ: أنَّ بعض النَّاس قد يفهمون من سلوكه خلاف مراده؛ فليسارع إِلى كشف أمره، وإِن كان موضع الثِّقة، وسمعته عاليةٌ في المجتمع، فإِنَّ النَّبيَّ(ﷺ) قال للرَّجلين اللَّذين رأياه ومعه امرأةٌ تسير في اللَّيل: « على رسلكما إِنَّها صفيَّة بنت حيي»[2].

- ولا تظنَّنَّ بكلمةٍ خرجت من أخيك سوءاً؛ وأنت تجد لها في الخير مدخلاً:

فهذا توجيهٌ عمريٌّ جليلٌ في التَّحرُّز من سوء الظَّنِّ، فإِحسان الظَّنِّ بالمسلمين مطلوبٌ من المسلم، وأن يحاول تأويل الكلمات الَّتي ظاهرها الشَّرُّ بما تحتمله من خيرٍ حتَّى يجد أنَّ تلك الكلمات متمحضةٌ للشَّرِّ، فذلك مطلوبٌ من المسلم مع أخذ الحذر لنفسه، ولمن هم تحت ولايته؛ حتَّى لا يؤخذ على غرَّةٍ[3].

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (267/20).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) تاريخ دمشق (359/44)، التَّاريخ الإِسلامي (270/20).

- ولا تكثر الحلف، فيهينك الله:

فالحلف بالله تعالى تعظيمٌ له، فإذا كان الحلف بقدر الحاجة، وفي حال التَّعظيم لله تعالى، وخشيته كان ذلك من توحيده، وإجلاله جلَّ وعلا، أمَّا إذا أكثر المسلم من الحلف بالله تعالى حتَّى في الأمور الحقيرة؛ فإنَّه لن يصاحب ذلك تعظيمٌ له سبحانه، بل يدخل في باب الاستهانة، وعدم المبالاة، فتكون عاقبة ذلك تعرُّض المكثر من الحلف لإهانة الله تعالى إيَّاه، ومن تعرَّض لذلك؛ فقد خسر خسراناً مبيناً.

- وما كافأت من عصى الله فيك بمثل أن تطيع الله فيه:

فإذا كان بينك وبين أحدٍ خلافٌ، فعصى الله - تعالى - بسببك، إمَّا بالاعتداء عليك، أو انتهاك عرضك، أو أخذ مالك، فإنَّ أفضل جزاءٍ تجازيه به أن تطيع الله - جل وعلا - فيه، وذلك بالتزام الأدب الإسلاميِّ في الخلاف، وحفظ حقِّ أخيك المسلم، بأن لا تردَّ عليه بالمستوى الهابط؛ الَّذي خاطبك به، ثمَّ إن عفوت عنه، وتنازلت عن حقِّك، فذلك من كمال طاعة الله سبحانه.

- وعليك بإخوان الصِّدق:

نعم، فربَّ أخٍ لك لم تلده أمُّك، بل إنَّ إخوان الصِّدق الَّذين ائتلفت قلوبُهم على التَّقوى أعظمُ تضحيةً، وإحساناً من إخوان النَّسب؛ إذا لم يكونوا كذلك. فإخوان الصِّدق سعادةٌ للإنسان في وقت الرَّخاء، يسرُّ بلقائهم، ويشترك معهم في أعمال البرِّ، والإحسان، والإصلاح، إذا نزل البلاء، وَّجد الجدُّ، فهم عدَّةٌ لإخوانهم، يتسابقون إلى البذل، والتَّضحية،ويتنافسون في أداء الأعمال الشَّاقَّة، ويؤثرون على أنفسهم، وإن كانت بهم

خصاصةٌ[1].

فهذه بعض الحكم العمريَّة الَّتي سارت بين النَّاس، فإذا كان نقَّاد الأدب لا يزالون يُعجبون بحكم المتنبِّي، ويرون فيها خلاصةً لتجارب النَّاس في عصره، فإنَّ حكم المتنبِّي لا يمكن أن تذكر مع كلمات عمر، ولا تجري معها في ميدانٍ. إنَّ المتنبِّي لخَّص في حكمه تجارب النَّاس، وعمر وضع في كلماته (الحكم) للنَّاس. إنَّ من كلماته ما كان دستوراً للحكم، أو للقضاء، أو للأخلاق، دستوراً كاملاً، ولكنَّه لم يجأى في موادَّ مطولةٍ، ولم يكتب بلغة القوانين، بل جاء حكمةً سائرةً، ومثلاً مأثوراً في لغةٍ هي في البيان غايةُ الغايات مِنْ مثل قوله: متى استعبدتم النَّاس وقد ولدتهم أمَّهاتهم أحراراً؟

وقوله: إنَّ هذا الأمر لا يصلح له إلا اللَّيِّن في غير ضعفٍ والقويُّ في غير عنفٍ.

وقوله: أريد للإمارة رجلاً إن كان في القوم، وهو أميرهم؛ ظُنَّ واحداً منهم، وإن كان فيهم، وهو واحدٌ منهم؛ ظُنَّ: أنه أميرهم.

وقوله في الولاة: أشكو إلى الله ظلم القويِّ، وعجز التَّقي.

وقوله: من لا يعرف الشَّرَّ؛ كان أجدر أن يقع فيه. وقوله: لست بخبٍّ، ولا الخِبُّ يخدعني[2].

وقوله: ما أمر الله تعالى بشيءٍ إلا وأعان عليه، ولا نهى عن شيءٍ إلا وأغنى عنه[3].

ثانياً: جعله المدينة داراً للفتوى، والفقه:

لما انتقل النَّبي(ﷺ) إلى الرَّفيق الأعلى؛ كانت المدينة عاصمة الدَّولة الإسلاميَّة، وموطن

([1]) التَّاريخ الإسلامي (20/271).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) المصدر السَّابق نفسه (20/272).

الخلافة، وفيها تفتَّق عقل الصَّحابة في استخراج أحكامٍ إسلاميَّةٍ، تصلح لما جدَّ من شؤونٍ في المجتمعات الإِسلاميَّة، بعد الفتوح الَّتي كثرت، واتَّسعت بها رقعة الإِسلام، فقد كانت المدينة تحتلُّ المكانة المرموقة بين سائر الأمصار، فالمجتمع المدنيُّ عاش فيه رسول الله(ﷺ)، وتربَّى فيه على يديه النَّواةُ الأولى لخير أمَّةٍ أخرجت للنَّاس، وبذلك أصبح لا يدانيه أيُّ مجتمعٍ اخر.. وكان لوجود عمر على رأس الخلافة في المدينة - مدَّة عشر سنوات - لخصائصه الذَّاتية، وسياسته في الحكم أثرٌ كبيرٌ في جعل المدينة المدرسة الأولى للحديث، والفقه، والتَّشريع في القرنين الأوَّل، والثَّاني، **وذلك لما يأتي:**

- إنَّ المدينة كانت في عهد عمر مجمع الصَّحابة، وخصوصاً ذوي السَّبق منهم في الإِسلام، استبقاهم عمر حوله، حرصاً عليهم، ورغبةً في أن يكونوا عوناً له في سياسة الأمَّة، واستعانةً بعلمهم، واعتماداً على إِخلاصهم، واسترشاداً بارائهم، ومشورتهم، وقد بقي علمُ هؤلاء الصَّحابة بالمدينة، فبلغ فقهاء الصَّحابة المفْتون (130) مئةً وثلاثين صحابياً، وكان المكثرون منهم سبعةٌ: عمر، وعليٌّ، وعبد الله بن مسعودٍ، وعائشة، وزيد بن ثابتٍ، وعبد الله بن عباسٍ، وعبد الله بن عمر. قال أبو محمَّد بن حزمٍ: ويمكن أن يُجمع من فتوى كلِّ واحد منهم سفرٌ ضخمٌ[1].

والمتوسطون من الصَّحابة فيما روي عنهم من الفتيا: أبو بكر، لقصر المدَّة الَّتي عاشها بعد رسول الله(ﷺ)، وأمُّ سلمة، وأنس بن مالكٍ، وأبو سعيدٍ الخدريُّ، وأبو هريرة، وعثمان بن عفَّان، وعبد الله بن الزُّبير، وأبو موسى الأشعريُّ، وسعد بن أبي وقَّاص، وجابر بن عبد الله، ومعاذ بن جبل، وطلحة، والزُّبير، وعبد الرَّحمن بن عوف، وعمران بن حصين، وعبادة

([1]) أخبار عمر ص(212). « الخب »: الخدّاع، وهو الذي يسعى بين الناس بالفساد.

بن الصَّامت. قالوا: ويمكن أن يجمع من فتيا كلِّ واحدٍ منهم جزء صغير[1]، وجل من ذكرتهم بقي في المدينة في عهد عمر بن الخطاب، إلا من كانت له مهمَّة تعليميَّة، أو جهاديةٍ كلَّفه بها الفاروق نتيجةً لتوسُّع الدَّولة، واحتياج البلاد المفتوحة لمن يعلِّم أهلها القران الكريم، والسُّنَّة النَّبويَّة المطهَّرة، وقد أثمرت سياسة عمر – رضي الله عنه – في جعل المدينة دار الفقه، والعلم، ومنزل أهل الرأي، والمشورة.

وممَّا يدلُّ على نجاح تلك السِّياسة ما رواه ابن عباسٍ؛ حيث قال: كنت أقرأى رجالاً من المهاجرين، منهم: عبد الرَّحمن بن عوف، فبينما أنا في منزله بمنى، وهو عند عمر في اخر حَجَّةٍ حجَّها؛ إذ رجع إليَّ عبد الرَّحمن، فقال: لو رأيت رجلاً أتى أمير المؤمنين اليوم، فقال: يا أمير المؤمنين ! هل لك في فلانٍ يقول: لو قد مات عمر؛ لقد بايعت فلاناً، فوالله ما كانت بيعة أبي بكرٍ إلا فلتةً، فتمَّت ! فغضب عمر، ثمَّ قال: إنِّي إن شاء الله لقائمٌ العشيَّة في النَّاس، فمحذِّرهم هؤلاء الَّذين يريدون أن يغصبوهم أمورهم. قال عبد الرحمن: فقلت: لا يا أمير المؤمنين ! لا تفعل فإنَّ الموسم يجمع رعاع النَّاس، وغوغاءهم، فإنَّهم هم الذين يغلبون على قربك حين تقوم في الناس، وأنا أخشى أن تقوم، فتقول مقالةً يطيِّرها عنك كل مطيِّر، وألا يعوها، وألاّ يضعوها على مواضعها، فأمهل؛ حتَّى تقدم المدينة؛ فإنَّها دار الهجرة، والسُّنَّة، فتخلص بأهل الفقه وأشراف النَّاس، فتقول ما قلت متمكِّناً، فيعي أهل العلم مقالتك، ويضعوها على مواضعها. قال عمر: أما والله – إن شاء الله – لأقومنَّ بذلك أوَّل مقامٍ أقومه بالمدينة[2]!

قال ابن حجر: واستُدلَّ بهذا الحديث على أنَّ أهل المدينة مخصوصون بالعلم، والفهم،

(1) أدب الدُّنيا والدِّين ص(311) للماوردي، فرائد الكلام ص(111).

(2) المدينة النَّبويَّة فجر الإسلام، محمَّد شراب (45/2).

لاتِّفاق عبد الرحمن بن عوف، وعمر على ذلك، قال: وهو صحيحٌ في حقِّ أهل ذلك العصر – عصر عمر – ويلتحق بهم من ضاهاهم في ذلك، ولا يلزم من ذلك أن يستمرَّ ذلك في كلِّ عصرٍ، ولا في كلِّ فردٍ[1]، وقد أثَّر ذلك العصر في المدارس العلميَّة الَّتي نشأت مع تطوُّر المجتمع، وتوسُّع الفتوحات، فقد كان تلاميذ مدرسة عمر في المدينة، ونشروا علمهم بالمدينة، فنشأ تلاميذ صاروا أعلاماً؛ لقربهم من المنهل، ولبقائهم في البيئة المدنيَّة، وبعض تلاميذ عمر تمَّ إرسالهم إِلى البلدان المفتوحة؛ لتعليم، وتفقيه، وتربية الشُّعوب الَّتي دخلت في الإِسلام.

ولقد تصدَّرت المدينة مكاناً عالياً في العلم، والفقه، وأثَّرت مدرسة المدينة في الأقطار المفتوحة، والمدارس الَّتي تشكَّلت، كالبصرة، والكوفة، وغيرهما، **ويأتي تعاقب مركزيَّة الفقه في المدينة كالتَّالي:**

– المدينة مهبط الوحي، والتَّشريع، ولا ينازعها بلدٌ في العصر الرَّاشديِّ.

– في عهد الخلفاء الرَّاشدين كانت المدينة مركز فقهاء الصَّحابة، وعلى رأسهم عمر.

– قتل عثمان سنة 35هـ، وانتقل عليٌّ إِلى الكوفة، ومع ذلك بقيت المدينة مركز أهل العلم، والفتوى بسبب امتداد عُمُرِ الصَّحابة الفقهاء في المدينة، حتَّى عمَّروا أكثر النِّصف الثَّاني من القرن الأول، وهم: عائشة، وأبو هريرة، وجابر بن عبد الله، وابن عمر، وسعد بن أبي وقَّاص، وغيرهم.

– نشأت مدرسة كبار التَّابعين في المدينة، وكان منهم الفقهاء السَّبعة، الَّذين لم يوجد لهم نظيرٌ في الأمصار الإِسلاميَّة، وهم المذكورون في قول الشاعر:

أَلا كُــلُّ مَـــنْ لاَ يَقْتَـــدِي بِأَئِمَّـــةٍ ... فَقِسْـمَتُهُ ضِـيْزَى عَـنِ الحـقِّ خَارِجَـهْ

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

فَخُــذْهُمْ عُبَيْــدُ اللهِ عُــرْوَةُ قاســمٌ سَـعِيْدٌ، أبــو بكــرٍ سُـلَيْمَانُ خَارِجَـهْ

– وجاءت الطَّبقة الثَّانية من التَّابعين (صغار التَّابعين) وعاشوا حتَّى أواخر النِّصف الأوَّل من القرن الثَّاني، أذكر منهم: ابن شهاب الزُّهري، ونافع بن أسلم، ويحيى بن سعيد الأنصاري.

– ثمَّ جاء عصر الإمام مالكٍ، وهو من تابعي التَّابعين، فكان من أعلم النَّاس بعلم من سبقه من التَّابعين كبارهم، وصغارهم.

ويشهد لعلم أهل المدينة احتياج أهل الأمصار إلى علم الحجاز، ورحلتهم إليه في طلبه بما لم يعرف للأمصار الأخرى، فقد رحل علماء الأمصار الإسلاميَّة إلى المدينة في طلب العلم، وعرض ما لديهم على علمائهم، فكانوا المرجع في هذا الشأن، وقد ذهب علماء المدينة إلى الأمصار قضاةً، ومعلِّمين(1) ابتداءً من الَّذين أرسلهم عمر – رضي الله عنه – لما فتحت الشَّام، والعراق لتعليم النَّاس كتاب الله، وسنَّة رسوله، فقد ذهب إلى العراق عبد الله بن مسعودٍ، وحذيفة بن اليمان، وعمَّار بن ياسر، وعمران بن حصين، وسلمان الفارسي، وغيرهم، وذهب إلى الشَّام معاذ بن جبل، وعبادة بن الصَّامت، وأبو الدَّرداء، وبلال بن رباح، وأمثالهم، وبقي عنده مثل: عثمان، وعليٍّ، وعبد الرحمن بن عوفٍ، ومثل: أبيٍّ بن كعبٍ، ومحمَّد بن مسلمة، وزيد بن ثابت، وغيرهم، وكان ابن مسعودٍ – وهو أعلم من كان بالعراق من الصَّحابة إذ ذاك – يفتي بالفتيا، ثمَّ يأتي المدينة فيسأل علماء أهل المدينة، فيردُّونه عن قوله، فيرجع إليهم(2).

---

(1) البخاريُّ، كتاب الحدود، رقم (6830).

(2) الفتح (155/12)، المدينة فجر الإسلام (46/2).

لقد أثَّرت المدرسة المدنيَّة في بقيَّة المدارس، وكان سائر أمصار المسلمين غير الكوفة منقادين لعلم أهل المدينة، لا يعدُّون أنفسهم أكفاءهم في العلم، كأهل الشَّام، ومصر، مثل الأوزاعيِّ، ومن قبله، وبعده من الشَّاميِّين، ومثلُ اللَّيث بن سعدٍ، ومن قبله، ومن بعده من المصريِّين، وأنَّ تعظيمهم لعلم أهل المدينة، واتِّباعهم لمذاهبهم القديمة ظاهرٌ بيِّنٌ، وكذلك علماء أهل البصرة، كأيُّوب، وحمَّاد بن زيد، وعبد الرحمن بن مهدي، وأمثالهم، ولهذا ظهر مذهب أهل المدينة في هذه الأمصار(1).

لقد كانت ثقة أهل الأمصار في علم أهل المدينة، تجعلهم يقدِّمونه على كلِّ علمٍ؛ لما روى الخطيب البغداديُّ: أنَّ محمَّد بن الحسن الشَّيباني كان إذا حدَّثهم عن مالكٍ؛ امتلأ عليه منزلُه، وإذا حدَّثهم عن غير مالك لم يجبه إلا القليل من النَّاس، فقال: ما أعلم أحداً أسوأ ثناءً على أصحابه منكم ! إذا حدَّثتكم عن مالكٍ؛ ملأتم عليَّ الموضع، وإذا حدَّثتكم عن أصحابكم؛ إنَّما تأتون متكارهين(2).

ويتفاضل غير أهل المدينة بقدر ما يأخذونه من علم أهل المدينة، ويرون في علم أهل المدينة معياراً للتَّفوُّق، فيقول مجاهدٌ، وعمرو بن دينار، وغيرهما من أهل مكَّة: لم يزل شأننا متشابهاً متناظراً حتى خرج عطاء بن أبي رباح إلى المدينة، فلمَّا رجع؛ استبان فضله علينا(3).

إنَّ من أسباب الثَّروة الفقهيَّة؛ الَّتي حظيت بها المدينة أيَّام عمر بن الخطاب شخصيَّةُ عمر بن الخطَّاب الملْهَمَةُ، وقد شهد رسول الله(ﷺ) لعمر بذلك، لما راه موفَّقاً في آرائه. وقد جعل من عاصمة الدَّولة مدرسةً تخرَّج فيها العلماء، والدُّعاة، والولاة، والقضاة، وإذا نظرنا في

---

(1) المدينة النَّبويَّة فجر الإسلام، والعصر الرَّاشدي (47/2).

(2) الفتاوى (172/20).

(3) المصدر السَّابق نفسه (174/20).

المدارس العلميَّة الأولى في العالم الإسلامي؛ رأينا الأثر العمريَّ عليها؛ لأنَّ كلَّ المؤسِّسين تقريباً تأثَّروا بفقه الفاروق – رضي الله عنه – وإليك نبذةً مختصرةً عن هذه المدارس:

1 – المدرسة المكِّيَّة:

احتلَّت هذه المدرسة المكانة في قلوب المؤمنين، السَّاكنين، والثَّائبين إلى بلد الله الحرام، الحجاج، والعمَّار، والزُّوَّار، بل أخذت مكَّة بألباب كلِّ مؤمنٍ راها، أو تمنَّى أن يراها، ولقد كان العلم بمكَّة يسيراً زمن الصَّحابة، ثمَّ كثر في أواخر عصرهم، وكذلك في أيَّام التَّابعين، وزمن أصحابهم، كابن أبي نجيحٍ، وابن جريجٍ[1]، إلا أنَّ مكَّة اختصت زمن التَّابعين بحبْر الأمَّة، وترجمان القران ابن عباسٍ – رضي الله عنهما – الَّذي صرف جلَّ همِّه، وغاية وسعه إلى علم التَّفسير، وربَّى أصحابه على ذلك، فنبغ منهم أئمَّةٌ كان لهم قصب السَّبق بين تلاميذ المدارس في التفسير، وقد ذكر العلماء مجموعةً من الأسباب أدَّت إلى تفوُّق هذه المدرسة، أهم هذه الأسباب، والأساس فيها إمامةُ ابن عبَّاسٍ – رضي الله عنهما – وأستاذيَّته لها[2].

وقد تحدَّث العلماء عن مجموعةٍ من الأسباب أهَّلَت ابن عباسٍ – رضي الله عنهما – وقدَّمته على غيره من الصَّحابة في فهم كتاب الله، والقدرة على تفسيره، وهي على الإجمال: دعاء النَّبيِّ(ﷺ) له بالفقه في الدِّين، والعلم بالتَّأويل، الأخذُ عن كبار الصَّحابة، قوَّةُ اجتهاده، وقدرتُه على الاستنباط، اهتمامُه بالتَّفسير، منهجُه المميَّز في تعليم أصحابه، حرصُه على نشر العلم، رحلاتُه، وأسفاره، تأخُّرُ وفاته، قربُ منزلته من عمر – رضي الله عنه[3]– فقد حظي بعنايةٍ خاصَّةٍ من الفاروق عندما لمس فيه مخايل النَّجابة، والذَّكاء، والفطنة، فكان

---

(1) المدينة النَّبويَّة فجر الإسلام، والعصر الرَّاشدي (2/48).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) الإعلان والتَّوبيخ لمن ذمَّ التاريخ ص(292).

يدنيه من مجلسه، ويقرِّبه إليه، ويشاوره، ويأخذ برأيه فيما أشكل من الآيات، وابنُ عباسٍ ما زال شابّاً غلاماً، فكان لذلك الأثرُ البالغ في دفعه، وحثِّه على التَّحصيل، والتقدُّم بل والإكثار في باب التَّفسير، وغيره من أبواب العلم، فعن عامرٍ الشَّعبيّ، عن ابن عباسٍ، قال: قال لي أبي: يا بنيَّ ! أرى أمير المؤمنين يقرِّبك، ويخلو بك، ويستشيرك مع أناسٍ من أصحاب رسول الله(ﷺ)، فاحفظ عنِّي ثلاثاً: اتَّق الله لا تفشينَّ له سرّاً، ولا يجرِّبنَّ عليك كذبةً، ولا تغتابنَّ عنده أحداً[1].

وكان عمر – رضي الله عنه – يداخله مع أكابر الصَّحابة، وما ذلك إلا لأنَّه وجد فيه قوَّة الفهم، وجودة الفكر، ودقَّة الاستنباط، وقد قال ابن عباس – رضي الله عنهما – كان عمر يسألني مع أصحاب محمَّد(ﷺ)، فكان يقول لي: لا تتكلَّم حتى يتكلَّموا، فإذا تكلَّمتُ، قال: غلبتموني أن تأتوا بما جاء به هذا الغلام الَّذي لم تجتمع شؤون رأسه[2].

وكان ابن عباسٍ لشدة أدبه إذا جلس في مجلسٍ فيه من هو أسن منه لا يتحدَّث إلا إذا أُذن له، فكان عمر يلمس ذلك منه، فيحثُّه، ويحرِّضه على الحديث تنشيطاً لنفسه، وتشجيعاً له في العلم[3]، كما مرَّ معنا في تفسير قوله تعالى: ﴿أَيَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ﴾ [البقرة: 266]، وقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: 1].

وكان لعمر – رضي الله عنه – مجلسٌ يسمع فيه من الشَّباب، ويعلِّمهم، وكان ابن عباسٍ من المقدَّمين عند عمر، فعن عبد الرَّحمن بن زيدٍ، قال: كان عمر بن الخطَّاب – رضي الله

---

(1) تفسير التَّابعين (371/1)، د. محمد الخضري.

(2) المصدر السَّابق نفسه (374/1 – 395).

(3) الحلية (318/1)، تفسير التَّابعين (376/1).

عنه – إذا صلَّى السُّبْحَةَ، وفرغ، دخل مِرْبداً له[1]، فأرسل إلى فتيانٍ قد قرؤوا القران، منهم ابن عباسٍ، قال: فيأتون، فيقرؤون القران ويتدارسون، فإذا كانت القائلة؛ انصرف، قال: فمرُّوا بهذه الآية و ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ ۝ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاء مَرْضَاتِ اللهِ وَاللّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ [البقرة: 206 – 207]، فقال ابن عباسٍ لبعض من كان إلى جانبه: اقتتل الرَّجلان. فسمع عمر ما قال، فقال: وأيُّ شيءٍ قلت ؟ قال: لا شيء يا أمير المؤمنين ! قال: ماذا قلت ؟ اقتتل الرَّجلان ؟ قال: فلمَّا رأى ذلك ابن عباسٍ؛ قال: أرى ها هنا مَنْ إذا أُمر بتقوى الله أخذته العزَّة بالإثم، وأرى من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله، يقوم هذا، فيأمر هذا بتقوى الله، فإذا لم يقبل، وأخذته العزَّة بالإثم، قال هذا: وأنا أشتري نفسي ! فقاتله، فاقتتل الرَّجلان، فقال عمر: لله تلادُك يا بن عباسٍ[2].

وكان عمر – رضي الله عنه – يسأل ابن عباسٍ عن الشَّيء من القران، ثمَّ يقول: غص غوَّاص[3]، بل كان عمر إذا جاءته الأقضية المعضلة؛ يقول لابن عباس: يا أبا عبَّاسٍ ! قد طرأت علينا أقضيةٌ عضلٌ، وأنت لها، ولأمثالها ! ثمَّ يأخذ برأيه، وما كان يدعو لذلك أحداً سواه إذا كانت العضل[4]، وعن سعد بن أبي وقَّاص، قال: ما رأيت أحداً أحضر فهماً، ولا ألبَّ لبّاً، ولا أكثر علماً، ولا أوسع حلماً من ابن عباس !

ولقد رأيت عمر بن الخطاب يدعوه للمعضلات، ثمَّ يقول: عندك قد جاءتك معضلةٌ، ثمَّ

---

(1) المستدرك (539/3) وصحَّح إسناده الحاكم، ووافقه الذَّهبيُّ.

(2) تفسير التابعين (377/1).

(3) السُّبحة: الدُّعاء وصلاة التَّطوُّع، المِرْبد: المكان الّذي يجعل فيه التَّمر.

(4) تفسير الطبري (245/4)، الدُّرُّ المنثور (578/1).

لا يجاوز قوله، وإنَّ حوله لأهلُ بدرٍ من المهاجرين، والأنصار[1]، وكان عمر يصفه بقوله: ذاكم فتى الكهول، إنَّ له لساناً سؤولاً، وقلباً عقولاً[2].

يقول طلحة بن عبيد الله: ما كنت أرى عمر بن الخطَّاب يقدِّم على ابن عباسٍ أحداً[3]، وكان ابن عباسٍ – رضي الله عنهما – كثير الملازمة لعمر، حريصاً على سؤاله، والأخذ عنه، ولذا كان رضي الله عنه من أكثر الصَّحابة نقلاً، وروايةً لتفسير عمر، وعلمه – رضي الله عنهم – وقد أشار بعض أهل العلم إلى أنَّ عامَّة علم ابن عباسٍ أخذه عن عمر رضي الله عن الجميع[4].

هذا بعض ما لقيه ابن عباسٍ إمام المدرسة المكِّيَّة من عناية الفاروق، وتقريبه له – رضي الله عنهم – وأظنُّ هذا ممَّا أعان ابن عباسٍ، وشجَّعه للمُضيِّ قُدُماً في طريق العلم عامَّةً، والتَّفسير خاصَّةً[5].

2 – المدرسة المدنيَّة:

قد تحدَّثنا عن اهتمام عمر بالمدينة، وجعلها داراً للفتوى، والفقه، والعلم، وأشهر من تفرَّغ في المدينة للحياة العلميَّة زيد بن ثابت – رضي الله عنه –، فقد استبقاه عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – في المدينة، فكثر أصحابه، يقول ابن عمر – رضي الله عنهما –: فرَّق عمر الصحابة في البلدان، وحبس زيد بن ثابتٍ بالمدينة، يفتي أهلها. ويقول حميد بن الأسود: ما

---

(1) فضائل الصَّحابة لأحمد رقم (1940).
(2) تفسير التَّابعين (379/1).
(3) طبقات ابن سعد (369/2).
(4) تفسير التابعين (379/1)، فضائل الصحابة لأحمد رقم (1555).
(5) طبقات ابن سعد (370/2).

تقلَّد أهل المدينة قولاً بعد زيد بن ثابت كما تقلَّدوا قول مالكٍ[1]، وكان أحد الصَّحابة الَّذين قيَّض لهم أصحاباً حفظوا أقوالهم، ونشروا علمهم، واثارهم[2]. وقال عامر الشَّعبيُّ – رحمه الله–: غلب زيدٌ النَّاس على اثنين، على الفرائض، والقران[3].

وقد شهد رسول الله(ﷺ) لزيدٍ في علم الفرائض، فقال: « وأفرضهم زيد »[4]. وقد صحب زيداً عددٌ من فقهاء المدينة، وقد اشتهر من أصحابه والاخذين عنه ستَّةٌ من التَّابعين، يقول ابن المديني: فأما من لقي زيداً، وتثبَّت عندنا أنَّه لقيه؛ فهم: سعيد بن المسيِّب، وعروة بن الزُّبير، وقبيصة بن ذؤيبٍ، وخارجة بن زيدٍ، وأبان بن عثمان، وسليمان بن يسارٍ[5]، وقد كان لمدرسة المدينة الأثر الكبير، كمَّا بيَّنا في المدارس العلميَّة الأخرى.

3 – المدرسة البصريَّة:

أوَّل من مَصَّر البصرة عتبة بن غزوان – رضي الله عنه – اختطَّها سنة أربع عشرة – وقيل غير ذلك – بأمر عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – وسيأتي الحديث عنها بإذن الله تعالى عند حديثنا عن التَّطوير العمراني في السِّياسة العمريَّة، وهي أقدم من الكوفة بثلاث سنين[6]، وهي منافسةٌ لمدرسة الكوفة في كلِّ الفنون، وقد نزلها من الصَّحابة جمعٌ كثيرٌ[7]، منهم: أبو موسى الأشعريُّ، وعمران بن حصين – رضي الله عنهما –، وعدَّةٌ من الصَّحابة كان خاتمهم

---

(1) تفسير التابعين (381/1).

(2) المصدر السَّابق نفسه (506/1).

(3) العلل لأحمد (259/3) (5145)، تفسير التابعين (506/1).

(4) تفسير التابعين (506/1).

(5) تهذيب تاريخ دمشق (449/5)، تفسير التابعين (508/1).

(6) سنن الترمذي، قال الترمذي: حديث حسن صحيح رقم (3791).

(7) تفسير التَّابعين (510/1).

أنسُ بن مالكٍ رضي الله عنه[1].

ومن أشهر مَنْ نزل البصرة أبو موسى الأشعريُّ، وأنس بن مالكٍ – رضي الله عنهما – فأمَّا أبو موسى – رضي الله عنه – فكان فيمن قدم مكَّة، وأسلم، وهاجر إلى الحبشة مع من هاجر، وكان يعدُّ من أعلم الصَّحابة، وقد قدم البصرة، وعلَّم بها[2]، وقد تأثر أبو موسى بعمر بن الخطَّاب – رضي الله عنهما – وكانت بينهما مراسلاتٌ، سنأتي عليها – بإذن الله– عند حديثنا عن مؤسَّسة الولاة، والقضاة، وكان أبو موسى – رضي الله عنه – قد اشتهر بالعلم، والعبادة، والورع، والحياء، وعزَّة النفس، وعفتها، والزُّهد في الدُّنيا، والثَّبات على الإسلام. ويعد أبو موسى – رضي الله عنه – من كبار علماء الصَّحابة، وفقهائهم، ومفتيهم، فقد ذكره الذَّهبيُّ في « تذكرة الحفَّاظ » في الطَّبقة الأولى من الصَّحابة رضي الله عنهم، قال عنه: كان عالماً عاملاً، صالحاً، تالياً لكتاب الله، إليه المنتهى في حسن الصَّوت بالقران، روى علماً طيِّباً مباركاً، أقرأ أهل البصرة، وأفقههم[3].

وقد كان رضي الله عنه كثير الملازمة للنَّبيِّ(ﷺ)، كما أنَّه تلقَّى من كبار الصَّحابة كعمر، وعليٍّ، وأبيٍّ بن كعبٍ، وعبد الله بن مسعودٍ، وتأثَّر أبو موسى على وجه الخصوص بعمر بن الخطَّاب كثيراً، وكان عمر يتعهَّده بالوصايا، والكتب في أثناء ولايته الطَّويلة على البصرة، كما أنَّ أبا موسى كان يرجع إلى عمر في كلِّ ما يعرض له من القضايا، حتَّى عدَّه الشَّعبي واحداً من أربعة قضاة، هم أشهر قضاة الأمَّة، فقال: قضاة الأمة: عمر، وعليٌّ، وزيد بن ثابتٍ،

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (422/1).

(2) عد ابن حبَّان أكثر من خمسين صحابياً من المشاهير الَّذين دخلوا البصرة، المصدر السَّابق نفسه.

(3) طبقات ابن سعدٍ (26/7)، مسلمٌ (65/1).

وأبو موسى[1].

وكان أبو موسى عندما يأتي المدينة المنوَّرة يحرص على مجالس عمر – رضي الله عنهما – وربما أمضى جزءاً كبيراً معه، فعن أبي بكر بن أبي موسى: أنَّ أبا موسى – رضي الله عنه – أتى عمر بن الخطَّاب بعد العشاء، فقال له عمر: ما جاء بك؟ قال: جئت أتحدَّث إليك، قال: هذه الساعة ! قال: إنَّه فقه. فجلس عمر، فتحدَّثا طويلاً، ثمَّ إن أبا موسى قال: الصَّلاة يا أمير المؤمنين ! قال: إنَّا في صلاةٍ[2].

وكما كان أبو موسى حريصاً على طلب العلم والتَّعلُّم، كان أيضاً حريصاً على نشر العلم، وتعليم الناس، وتفقيههم، وكان يحضُّ النَّاس على التعلُّم، والتعليم في خطبه، فعن أبي المهلب قال: سمعت أبا موسى على منبره وهو يقول: من علَّمه الله علماً؛ فليعلِّمه، ولا يقولنَّ ما ليس له به علمٌ، فيكون من المتكلِّفين، ويمرق من الدِّين[3].

وقد جعل أبو موسى مسجد البصرة مركز نشاطه العلميّ، وخصَّص جزءاً كبيراً من وقته لمجالسه العلميَّة، ولم يكتف بذلك، بل كان لا يدع فرصةً تمرُّ دون أن يستفيد منها في تعليم النَّاس، وتفقيههم، فإذا ما سلم من الصَّلاة استقبل – رضي الله عنه – الناس، وأخذ يعلِّمهم، ويضبط لهم قراءتهم للقران الكريم، قال ابن شوذب: كان أبو موسى إذا صلَّى الصُّبح؛ استقبل الصُّفوف رجلاً رجلاً يقرئهم[4].

واشتهر أبو موسى بين الصَّحابة بجمال صوته، وحسن قراءته، فكان النَّاس يجتمعون عليه

([1]) تفسير التَّابعين (423/1).

([2]) تذكرة الحفَّاظ (23/1).

([3]) سير أعلام النُّبلاء (389/2).

([4]) أبو موسى الأشعري الصَّحابي العالم المجاهد. محمَّد طهماز ص(121).

حين يسمعونه يقرأ، وكان عمر – رضي الله عنه – إذا جلس عنده أبو موسى، طلب منه أن يقرأ له ما يتيسَّر له من القران[1]، وقد وفَّقه الله لتعليم المسلمين، وبذل رضي الله عنه كلَّ ما يستطيع من جهدٍ في تعليم القران، ونشره بين النَّاس في كل البلاد الَّتي نزل فيها، واستعان بصوته الجميل، وقراءته النَّديَّة، فاجتمع النَّاس عليه، وازدحم حوله طلاب العلم في مسجد البصرة، فقسمهم إلى مجموعاتٍ وحِلَقٍ، فكان يطوف عليهم يسمعهم، ويستمع منهم، ويضبط لهم قراءتهم[2]، فالقران الكريم شغله الشَّاغل – رضي الله عنه – صرف له معظم أوقاته في حلِّه، وفي سفره، فعن أنس بن مالك قال: بعثني الأشعريُّ إلى عمر – رضي الله عنه– فقال عمر: كيف تركت الأشعريَّ ؟ فقلت له: تركته يعلِّم النَّاس القران، فقال: أما إنَّه كيسٌ[3]، ولا تسمعها إيَّاه[4]. حتَّى عندما كان يخرج إلى الجهاد كان يعلِّم، ويفقِّه، فعن حطَّان بن عبد الله الرّقاشي قال: كنَّا مع أبي موسى الأشعري – رضي الله عنه – في جيشٍ على ساحلٍ دجلة، إذ حضرت الصَّلاة، فنادى مناديه للظُّهر، فقام النَّاس للوضوء، فتوضَّأ، ثم صلَّى بهم، ثم جلسوا حِلَقاً، فلمَّا حضرت العصر نادى منادي العصر، فهبَّ الناس للوضوء أيضاً، فأمر مناديه: لا وضوء إلا على من أحدث. وأثمرت جهوده العلميَّة – رضي الله عنه – وقرَّت عينه برؤية عددٍ كبير حوله من حفَّاظ القران الكريم، وعلمائه، زاد عددهم في البصرة وحدها على ثلاثمئةٍ، ولما طلب عمر بن الخطَّاب من عمَّاله أن يرفعوا إليه أسماء حفاظ القران لكي يكرمهم، ويزيد عطاءهم، كتب إليه أبو موسى: أنَّه بلغ من قبلي ممَّن حمل

([1]) الطَّبقات (107/4).

([2]) سير أعلام النُّبلاء (289/2).

([3]) أبو موسى الأشعري الصَّحابي العالم ص(125، 126).

([4]) المصدر السَّابق نفسه ص(127).

القران ثلاثمئةٍ وبضعة رجالٍ[1].

واهتمَّ أبو موسى – رضي الله عنه – بتعليم السُّنَّة، وروايتها، فروى عن رسول الله(ﷺ) الكثير، كما روى عن كبار الصَّحابة السُّنَّة وروايتها، وروى عنه عددٌ من الصَّحابة، وكبار التَّابعين. قال الذَّهبي – رحمه الله –: حدَّث عنه بريدة بن الحصيب، وأبو أمامة الباهليُّ، وأبو سعيدٍ الخدريُّ، وأنس بن مالك، وطارق بن شهاب، وسعيد بن المسيب، والأسود بن يزيد، وأبو وائل شقيق بن سلمة، وأبو عثمان النَّهديُّ، وخلقٌ سواهم[2].

وكان رضي الله عنه شديد التمسُّك بسنَّة النَّبي(ﷺ)، دلَّ ذلك على ما أوصى به أولاده عند موته. ومع حرصه الشَّديد على السُّنة لم يكثر – رضي الله عنه – من رواية الأحاديث الشريفة كما هو حال كبار الصحابة – رضي الله عنهم – فقد كانوا يتهيبون من الرِّواية عن النَّبي(ﷺ) مخافة الزَّلل، والخطأ، وقد كان عمر يوصي عمَّاله أن يهتمُّوا بالقران، وألا يكثروا من رواية السُّنَّة، وكان أبو موسى شديد الطَّاعة لعمر[3].

وأمَّا أنس بن مالكٍ النَّجاريُّ الخزرجيُّ خادم رسول الله(ﷺ)؛ كان يتسمَّى بذلك، ويفتخر به، وحقَّ له ذلك[4]، فيقول رضي الله عنه: خدمت النَّبيَّ(ﷺ) عشر سنين وأنا غلامٌ[5].

ويقول أيضاً: قدم رسول الله(ﷺ) وأنا ابن عشر سنين، ومات وأنا ابن عشرين سنة[6]، وقد دعا له النَّبيُّ(ﷺ) بكثرة المال، والمباركة في العمر، فقال عليه الصلاة والسَّلام: « اللهم

([1]) أي: عاقل فطن.

([2]) أبو موسى الأشعري الصحابي العالم ص(128).

([3]) المصدر السَّابق نفسه ص(129).

([4]) سير أعلام النُّبلاء (381/2).

([5]) أبو موسى الأشعري الصَّحابي العالم المجاهد ص(132).

([6]) تهذيب الأسماء واللُّغات (127/1).

أكثر ماله، وولده، وبارك له فيه »[1]. قال الذَّهبيُّ: وقد سرد صاحب التّهذيب نحو مئتي نفسٍ من الرُّواة عن أنسٍ[2]، وروى ألفي حديث، ومئتين وستةً وثمانين حديثاً، اتَّفق البخاريُّ، ومسلمٌ على مئةٍ وثمانين حديثاً، وانفرد البخاريُّ بثمانين حديثاً، ومسلمٌ بتسعين[3]، ويعتبر أنس بن مالك رضي الله عنه شيخ السَّادة من علماء التَّابعين أمثال: الحسن البصري، وسليمان التَّيمي، وثابت البناني، والزُّهري، وربيعة بن أبي عبد الرحمن، وإبراهيم بن ميسرة، ويحيى ابن سعيد الأنصاري، ومحمَّد بن سيرين، وسعيد بن جبير، وقتادة، وغيرهم[4].

وقد اهتمَّ أنس بخدمة السُّنَّة روايةً، وتعليماً، وغلبت عليه الصِّفة العلميَّة، فقد قام ببعض الأعمال الهامَّة في خدمة الخلافة الراشدة، وأسند إليه الخلفاء الرَّاشدون – رضي الله عنهم – بعض المناصب الرَّفيعة في الدَّولة المسلمة، وخاصَّة في عهد أبي بكرٍ، وعمر رضي الله عنهما. ولما تولَّى أبو موسى الأشعريُّ – رضي الله عنه – ولاية البصرة في عهد عمر؛ قرَّب أنساً، واعتبره من خاصَّته، فعن ثابت عن أنس قال: كنا مع أبي موسى في مسيرٍ، والنَّاس يتكلَّمون، ويذكرون الدُّنيا، قال أبو موسى: يا أنس ! إنَّ هؤلاء يكاد أحدهم يفري الأديم بلسانه فرياً، فتعال فلنذكر ربَّنا ساعةً، ثمَّ قال: ما ثبر النَّاس – ما بطَّأ بهم – ؟ قلت: الدُّنيا، والشَّيطان، والشَّهوات. قال: لا، لكن عُجِّلتِ الدُّنيا، وَغُيِّبت الاخرة، أما والله لو عاينوها ما عدلوا، ولا ميَّلوا[5]! ولثقة أبي موسى بأنسٍ فقد كان يكلِّفه أن يكون رسوله إلى أمير المؤمنين عمر، قال

---

(1) تفسير التَّابعين (423/1).

(2) مسلمٌ، رقم (2029).

(3) المصدر السَّابق نفسه، رقم (2481).

(4) سير أعلام النُّبلاء (397/3).

(5) المصدر السَّابق نفسه (406/3)، تفسير التَّابعين (423/1).

أنس: بعثني أبو موسى الأشعريُّ من البصرة إلى عمر، فسألني عن أحوال النَّاس[1]. وبعد فتح تستر أرسله أبو موسى إلى عمر بالأسرى، والغنائم، فقدم على عمر بصاحبها الهرمزان[2].

وقد روى عن أنسٍ خلقٌ عظيمٌ من الصَّحابة، والتَّابعين، لا سيما في البصرة، وقد ترك أثره في الزُّهد، والعبادة فيمن حوله من النَّاس.

وكان أنس حريصاً على تعليم أصحابه، شديد المحبَّة لتلاميذه، يدنيهم، ويكرمهم قائلاً: ما أشبهكم بأصحاب محمدٍ(ﷺ) ! والله لأنتم أحبُّ إليَّ من عدَّة ولدي إلا أن يكونوا في الفضل مثلكم ! وإنِّي لأدعو لكم بالأسحار[3]، ممَّا مكَّنه من إنشاء جيلٍ من العلماء الَّذين أخذوا عنه علم الحديث، وبلَّغوه للآخرين، وحملوا للأجيال من بعدهم، وبقي أصحاب أنسٍ الثِّقات إلى ما بعد الخمسين ومئة[4].

4 – المدرسة الكوفيَّة:

نزل الكوفة ثلاثمئةٍ من أصحاب الشَّجرة، وسبعون من أهل بدرٍ، رضي الله عنهم أجمعين، وكتب عمر بن الخطَّاب إلى أهل الكوفة قائلاً: يا أهل الكوفة ! أنتم رأس العرب، وجمجمتها، وسهمي الَّذي أرمي به إن أتاني شيءٌ من ها هنا، وها هنا، قد بعثت إليكم بعبد الله، وخِرْتُ لكم، واثرتكم به على نفسي[5].

وفي روايةٍ عنه: قال: أمَّا بعد فإنِّي بعثت إليكم عمَّاراً أميراً، وعبد الله معلِّماً، ووزيراً، وهما

([1]) أنس بن مالكٍ الخادم الأمين، عبد الحميد طهماز ص(135).

([2]) المصدر السَّابق نفسه ص(149).

([3]) أنس بن مالك، الخادم الأمين ص149.

([4]) المصدر السَّابق نفسه.

([5]) سير أعلام النبلاء (395/3).

من النُّجباء من أصحاب رسول الله(ﷺ)، فاسمعوا لهما، واقتدوا بهما، وإِنِّي قد اثرتكم بعبد الله على نفسي إِثرةً[1]. وقد اهتمَّ عمر بالكوفة، ووجَّه ابن مسعود، فكتب إِليه: إِنَّ القران نزل بلسان قريش فأقرأى النَّاس بلغة قريش، لا بلغة هذيل[2].

وعندما شيَّع جماعةً من الصَّحابة قاصدين الكوفة؛ قال لهم: إِنَّكم تأتون أهل قرية – يعني: الكوفة – لهم دويٌّ بالقران كدوي النَّحل، فلا تصدُّوهم بالأحاديث، فتشغلوهم، جرِّدوا القران، وأقلُّوا الرِّواية عن رسول الله(ﷺ)، وأمضوا، وأنا شريككم[3]، لقد كان عمر يفضِّل الاشتغال بالقران عن الاشتغال بالسُّنة، ويظهر لنا ذلك في أنَّه لما أراد أن يكتب السُّنَّة؛ استشار أصحاب رسول الله في ذلك، فأشاروا عليه: أن يكتبها، فطفق يستخير الله فيها شهراً، ثمَّ أصبح يوماً وقد عزم الله له، فقال: إِنِّي كنت أريد أن أكتب السُّنن، وإِنِّي ذكرت قوماً كانوا قبلكم كتبوا كتباً، فأكبُّوا عليها، وتركوا كتاب الله، وإِنِّي والله لا أُلبِّس كتاب الله بشيءٍ أبداً[4].

لقد كانت منهجيَّة الفاروق تعتمد على ترسيخ القران الكريم في نفوس النَّاس وعدم صرفهم عنه، حتَّى تتأصَّل معانيه في حياة المجتمع، وتستقرَّ علومه، ويميِّز الناس بينه وبين سواه من العلوم الإِسلاميَّة الأخرى بما فيها الحديث النَّبوي[5]، فالتَّأكيد على القران الكريم كان منذ عهد رسول الله(ﷺ)، والتحذير من الانصراف إلى غيره كان منذ ذلك العصر أيضاً، وما

---

(1) الأنصار في العصر الراشدي ص(271).

(2) مجمع الزوائد (291/9) رجاله رجال الصحيح غير حارثة وهو ثقة.

(3) السلطة التنفيذية (252/1).

(4) الفتح (625/8)، الخلافة الراشدة، د. يحيى ص(309).

(5) طبقات ابن سعد (7/6)، فقه عمر، قلعجي ص(659).

كان عمر – رضي الله عنه – إلا متَّبعاً لتعاليم النَّبي(ﷺ)[1].

اجتهد عبد الله بن مسعودٍ في إيجاد جيلٍ يحمل دعوة الله فهماً، وعلماً، وكان له الأثر البالغ في نفوس أصحابه الملازمين له، أو من جاء بعدهم، وقد شهد له الفاروق بالعلم، فعن زيد بن وهبٍ، قال: كنت جالساً في القوم عند عمر؛ إذ جاء رجلٌ نحيف، قليلٌ، فجعل عمر ينظر إليه، ويتهلَّل وجهه، ثمَّ قال: كنيفٌ ملأى علماً، كنيفٌ ملأى علماً، فإذا هو ابن مسعودٍ[2].

وقد تأثرت مدرسة الكوفة بابن مسعودٍ، فقد كانت من أكثر المدارس اقتداءً، ومتابعةً لأستاذها حتَّى بعد موته، فإنَّ تأثيره قد بقي في الكوفة بعده مدَّةً طويلةً[3]، وقد تأثَّر رضي الله عنه بفقه عمر غاية التأثُّر، وكان يدع قوله لقوله، وكان يقول: لو أنَّ علم عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – وضع في كفَّة الميزان، ووضع علم أهل الأرض في كفةٍ؛ لرجح علم عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه[4].

وقد برز ابن مسعود – رضي الله عنه – بين الصَّحابة، وسبق في علم القراءة، وقد تلقَّى من في رسول الله(ﷺ) بضعاً وسبعين سورةً من القران، فعن شقيق بن سلمة، قال: خطبنا عبد الله بن مسعود، فقال: والله لقد أخذت من في رسول الله(ﷺ) بضعاً وسبعين سورة، والله لقد علم أصحاب النَّبيّ(ﷺ) أنِّي من أعلمهم بكتاب الله، وما أنا بخيرهم[5].

---

(1) تاريخ المدينة (770/2)، موسوعة فقه عمر ص(659).

(2) الأنصار في العصر الرَّاشدي ص(268).

(3) المصدر السَّابق نفسه ص(260).

(4) طبقات ابن سعدٍ (156/3)، الحلية (129/1).

(5) تفسير التَّابعين (462/1).

وعن مسروقٍ: ذُكر عبد الله عند عبد الله بن عمروٍ، فقال: ذاك رجلٌ لا أزال أحبُّه بعدما سمعت رسول الله(ﷺ) يقول: « استقرئوا القران من أربعةٍ: من عبد الله بن مسعود – فبدأ به– وسالم مولى أبي حذيفة، وأبيّ بن كعبٍ، ومعاذ بن جبل»[1].

وقد عرف عمر الفاروق – رضي الله عنه – لابن مسعودٍ قدره في علم القراءة، والإقراء، فعن علقمة قال: جاء رجلٌ إلى عمر، وهو يعرفه، فقال: يا أمير المؤمنين ! جئت من الكوفة، وتركت بها من يملأ المصاحف عن ظهر قلبه قال: فغضب عمر، وانتفخ، حتَّى كاد يملأ ما بين شعبتي الرَّجل، ثمَّ قال: ويحك ! من هو ؟ قال: عبد الله بن مسعودٍ، فما زال يطفأى، ويسرِّي الغضب، حتَّى عاد إلى حاله الَّتي كان عليها، ثمَّ قال: ويحك ! والله ما أعلمه بقي أحدٌ من المسلمين هو أحقُّ بذلك منه[2] ! وقد ترك ابن مسعودٍ مجموعةً من التَّلاميذ اشتهروا بالفقه، والعمل، والزُّهد، والتَّقوى، منهم: علقمة بن قيس، مسروق بن الأجدع، عبيدة السَّلمانيُّ، أبو ميسرة بن شرحبيل، والأسود بن يزيد، الحارث الجعفيُّ، مرَّة الهمدانيُّ[3].

5 – المدرسة الشَّاميَّة:

بعد فتح الشام كتب يزيد بن أبي سفيان إلى عمر بن الخطَّاب كتاباً جاء فيه: إنَّ أهل الشَّام كثروا، وملؤوا المدائن، واحتاجوا إلى مَنْ يعلِّمهم القران ويفقِّههم، فأعنِّي يا أمير المؤمنين! برجالٍ يعلِّمونهم. فدعا عمر معاذ بن جبل، وعبادة بن الصَّامت، وأبا الدَّرداء – رضي الله عنهم – فأرسلهم لهذه المهمَّة، وقال لهم: ابدؤوا بحمص فإنَّكم ستجدون النَّاس على وجوهٍ مختلفة، منهم من يتعلَّم بسرعةٍ، فإذا رأيتم ذلك، فعلِّموا طائفةً من النَّاس، فإذا رضيتم منهم،

---

(1) العلم لأبي حنيفة ص(123)، تفسير التَّابعين (463/1).

(2) البخاريُّ، رقم (5000).

(3) المصدر السَّابق نفسه، رقم (3758).

فليقم بها واحدٌ، ويخرج واحدٌ إلى دمشق، والاخر إلى فلسطين، وقدموا حمص، فكانوا بها حتَّى إذا رضوا من أناسٍ ما وصلوا إليه من مستوىً علميٍّ أقام بها عبادة، وخرج أبو الدَّرداء إلى دمشق، ومعاذ إلى فلسطين[1].

كانت المدارس العلميَّة الَّتي أنشأ نواتها الفاروق في البلدان المفتوحة تقوم بدورٍ في تعليم النَّاس، وتربيتهم. فالمدرسة الشَّاميَّة قامت على أكتاف معاذٍ، وأبي الدَّرداء، وعبادة بن الصَّامت - رضي الله عنهم - وغيرهم من الصَّحابة، فأبو الدَّرداء - رضي الله عنه - كانت له حلقةٌ عظيمة في مسجد دمشق يحضرها ما يزيد على ألف وستمئة شخص، يقرؤون عشرةً، عشرةً، ويتسابقون عليه، وأبو الدَّرداء واقفٌ يفتي النَّاس في حروف القران[2]، ويعدُّ أبو الدَّرداء أكثر الصَّحابة أثراً في الشَّام، ودمشق. يقول الذَّهبي: وكان أبو الدَّرداء عالم أهل الشَّام، ومقرأى أهل دمشق، وفقيههم، وقاضيهم[3].

وكان رضي الله عنه من قرَّاء الصَّحابة المعدودين[4]، وكان رضي الله عنه يحثُّ أهل الشَّام على طلب العلم قائلاً: مالي أرى علماءكم يذهبون وأرى جهَّالكم لا يتعلَّمون ؟! اعلموا قبل أن يرفع العلم، فإنَّ رفع العلم ذهابُ العلماء[5]، وَمِنْ حثِّه على طلب العلم قوله: كن عالماً، أو متعلِّماً، أو محبّاً، أو متَّبعاً، ولا تكن الخامسة فتهلك ! قال الحسن البصريُّ: الخامسة: المبتدع[6]. وقوله: اطلبوا العلم فإن عجزتم؛ فأحبُّوا أهله، فإن لم تحبُّوهم؛ فلا تبغضوهم[1]، ألا

(1) المستدرك (227/2) صحَّحه الحاكم، ووافقه الذَّهبيُّ.

(2) تفسير التَّابعين (472/1 - 484).

(3) الأنصار في العصر الراشدي ص(259).

(4) غاية النِّهاية في طبقات القرَّاء لابن الجزري (607/1).

(5) التَّذكرة (24/1).

(6) تفسير التَّابعين (526/1).

فتعلَّموا، وعلِّموا، فإِنَّ العالم والمتعلِّم في الأجر سواءٌ، ولا خير في النَّاس بعدها[2]، ولن تكون عالماً حتَّى تكون متعلماً، ولا تكون متعلماً حتَّى تكون بما علمت عاملاً[3]، وكان يقول: لا تفقه كلَّ الفقه حتَّى ترى للقران وجوهاً[4]. وقيل لأبي الدَّرداء: ما لك لا تقول الشعر ؟ فإِنَّه ليس رجل له بيت من الأنصار إلا وقد قال الشِّعر ؟ قال: وأنا قد قلت، فاسمعوا:

يُرِيْـــدُ المـِــرْءُ أن يُعْطَـــى مُنَـــاهُ وَيَأبَى اللهُ إِلا مَـــــــــــــا أَرَادَا

يَقُـــولُ المـِــرْءُ فَائِـــدَتِي وَمَـــالِي وَتَقْـــوَى اللهِ أَفْضَـــلُ مَـــا اسْـــتَفَادَا[5]

وقد جاء في روايةٍ: أنَّ أبا الدَّرداء عندما أراد عمر أن يولِّيه في الشام، فأبى، فأصرَّ عليه، فقال أبو الدَّرداء: إِذا رضيت منِّي أن أذهب إِليهم لأعلِّمهم كتاب ربِّهم، وسنَّة نبيِّهم، وأصلِّي بهم؛ ذهبتُ. فرضي عمر منه بذلك[6].

ومن إِلمام أبي الدَّرداء بكثيرٍ من العلم ازدادت مكانته في نفوس المسلمين، فاجتمع حوله كثيرٌ من طلاب العلم، فمن سائلٍ عن فريضة، ومن سائلٍ عن حسابٍ، وسائل عن حديثٍ، وسائل عن معضلةٍ، وسائلٍ عن شعرٍ[7]، ولهذا كان أثره العلميُّ واسعاً في الشَّام، ولا سيَّما في تعليم القران[8]، وكذلك أثره الوعظيُّ، فقد قام في أهل الشام ذات يومٍ، فقال لهم: يا أهل

([1]) الأنصار في العصر الرَّاشديِّ ص(256).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) الطَّبقات (430/1).

([4]) صفة الصَّفوة (628/1).

([5]) سير أعلام النُّبلاء (347/2).

([6]) الطَّبقات (430/1).

([7]) الأنصار في العصر الراشدي ص(256).

([8]) أصحاب الرَّسول (209/2).

الشام ! ما لكم تجمعون ما لا تأكلون، وتبنون ما لا تسكنون، وتأملون ما لا تدركون، ألا وإنَّ عاداً وثمود، كانوا قد ملؤوا ما بين بصرى، وعدن أموالاً وأولاداً، ونعماً، فمن يشتري منِّي ما تركوه بدرهمين[1] ؟! وقد كانت مثل هذه التَّعاليم تنسجم مع السِّياسة العمريَّة الرَّامية إلى تهيئة الأمَّة، وإدامة جاهزيَّتها الجهاديَّة[2].

وأمَّا معاذ بن جبل الخزرجي – رضي الله عنه – فقد استفاد منه أهل اليمن، ثمَّ أهل الشَّام وكان عبد الله بن مسعودٍ يثني على معاذ بن جبل، فيحدِّث أصحابه قائلاً: إنَّ معاذاً ﴿كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾: وما الأمَّة ؟ قال: الَّذي يعلِّم النَّاس الخير، ثمَّ قال: هل تدرون ما القانت ؟ قالوا: لا ! قال: القانت: المطيع لله[3]، وإنَّ معاذاً كان كذلك. فقد كان ابن مسعود يشبِّه معاذاً بالنَّبي إبراهيم الخليل – عليه السلام – لما هو عليه من السُّموِّ العلميِّ، والمكانة الفقهيَّة، والخلقيَّة، وذلك لما امتاز به معاذٌ من فهمٍ عميقٍ للفقه الإسلاميِّ، أعطاه قدرة على الإجابة عن المعضلات مما أوجد له القبول والإعجاب بين المسلمين[4]، قال عنه عمر: عجزت النِّساء أن يلدْنَ مثل معاذٍ[5].

وكان عمر إذا حزبه أمر؛ يستشير أهل الشُّورى، ومعهم من الأنصار: معاذ بن جبل، وأبي بن كعبٍ، وزيد بن ثابتٍ[6]؛ لما يتمتَّعون به من الفقه، والتَّفسير الواقعيِّ، والعلميِّ للأحداث، ولما كان لديهم من خبرةٍ في ذلك؛ إذ كانوا يفتون على عهد رسول الله(ﷺ)، وقد

---

(1) الأنصار في العصر الرَّاشدي ص(256).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) الاكتفاء للكلاعي (311/3).

(4) الأنصار في العصر الرَّاشدي ص(120).

(5) سير أعلام النُّبلاء (450/1).

(6) الأنصار في العصر الرَّاشدي ص(285).

كان عبد الله بن عمر – رضي الله عنهما – يحبُّ سماع حديث معاذٍ، وأبي الدرداء، فيقول: حدِّثونا عن العاقِلَيْن، فيقال: من العاقلان ؟ فيقول: معاذٌ، وأبو الدَّرداء الأنصاريَّان[1].

ولما خطب الخليفة عمر بن الخطاب بالجابية؛ قال: من كان يريد أن يسأل عن الفقه؛ فليأت معاذ بن جبلٍ[2].

وكان رأي عمر في بداية عهد الصِّدِّيق: أنَّ الخلافة لا تستغني عن وجود معاذ ابن جبل في عاصمتها، وكان معارضاً لخروجه من المدينة، فكان يقول بعد خروج معاذ إلى الشَّام: لقد أخلَّ خروجه بالمدينة، وأهلها في الفقه، وما كان يفتيهم به، ولقد كنت كلَّمت أبا بكر أن يحبسه لحاجة النَّاس إليه، فأبى عليّ، وقال: رجلٌ أراد الشَّهادة، فلا أحبسه. فقلت: والله إنَّ الرَّجل ليرزق الشَّهادة وهو على فراشه، وفي بيته، عظيم الغنى عن مصره[3]. ويبدو أنَّ الفاروق غيَّر رأيه فيما بعد، فقد أرسله لتعليم أهل الشَّام، وأقرَّه على البقاء فيها.

وقد كان لخروج معاذ بن جبلٍ إلى الشَّام أثرٌ كبيرٌ لما ترك من العلم، والفقه، ولما أثبت من جدارةٍ في ذلك، قال أبو مسلم الخولاني: دخلت مسجد حمص، فإذا فيه نحو من ثلاثين كهلاً من أصحاب النَّبيِّ(ﷺ)، وإذا فيهم شابٌّ أكحل العينين، براق الثَّنايا، ساكتٌ لا يتكلَّم، فإذا امترى القوم في شيءٍ؛ أقبلوا عليه، فسألوا، فقلت لجليسٍ لي: من هذا ؟ قال: معاذ بن جبل[4]. وكان معاذ – رضي الله عنه – يحثُّ على طلب العلم، فيقول: تعلَّموا العلم، فإنَّ تعلُّمه لله خشيةٌ، وطلبه عبادةٌ، ومذاكرته تسبيحٌ والبحث عنه جهادٌ، وتعليمه لمن

([1]) تهذيب الكمال (113/28) للمزّي نقلاً عن الأنصار في العصر الرَّاشدي.

([2]) الطَّبقات (426/1).

([3]) الأنصار في العصر الرَّاشدي ص(285).

([4]) سير أعلام النُّبلاء (452/1).

لا يعلمه صدقةٌ، وبذله لأهله قربةٌ؛ لأنه معالم الحلال، والحرام، ومنار أهل الجنَّة، والأنس في الوحشة، والصَّاحب في الغربة، والمحدِّث في الخلوة، والدَّليل على السَّراء والضَّراء، والسِّلاح على الأعداء، والدِّين عند الأجلاء، يرفع الله تعالى به أقواماً، ويجعلهم في الخيرة ق-ادةً، وأئم-ةً تُقتبس اثارُهم، ويُقتدى بفعالهم، ويُنت-هى إلى رأيهم[1].

وقد بقي في الشَّام يعلِّم النَّاس دينهم إلى أن أصيب في طاعون عمواس، فبكاه أصحابه، فقال: ما يبكيكم، قالوا: نبكي على العلم الذي ينقطع عنا عند موتك. قال: إنَّ العلم والإيمان مكانهما إلى يوم القيامة، ومن ابتغاهما؛ وجدهما في الكتاب، والسُّنَّة، فاعرضوا على الكتاب كلَّ الكلام، ولا تعرضوه على شيءٍ من الكلام[2].

فالقران عن-د مع-اذ هو المي-زان الَّذي يق-اس علي-ه كلُّ شيءٍ، ولا يقاس هو على غيره.

هذه هي منهجيَّة معاذٍ في تعليمه للقران، بقي متمسِّكاً بذلك إلى اخر لحظةٍ في حياته، فكان وهو في غمرات الموت كلَّمَا أفاق فتح عينيه، ثمَّ قال: ربي اخنقني خنقك ! فوعزَّتك إنَّك لتعلم أنَّ قلبي يحبُّك[3]!

وأمَّا عبادة بن الصَّامت - رضي الله عنه - فقد وجَّهه عمر الفاروق إلى الشَّام قاضياً ومعلِّماً، فأقام بحمص، ثمَّ انتقل إلى فلسطين، فولي قضاءها، واستقرَّ به المقام فيها، فكان أوَّل من تولَّى قضاء فلسطين، وكان أيضاً يعلِّم أهلها القران، وظلَّ على هذا النَّحو إلى أن

---

(1) الأنصار في العصر الرَّاشدي ص(285)، سير أعلام النُّبلاء (285/1).

(2) الأنصار في العصر الرَّاشدي ص(285).

(3) المصدر السَّابق نفسه ص(285)، حلية الأولياء (239/1).

مات بها[1]، وقد أسهم عبادة بنصيبٍ كبيرٍ في تنفيذ سياسة الفاروق العلميَّة، والتربويَّة، والجهاديَّة، وكان رضي الله عنه من أهل الزُّهد، والخشونة، فعندما وصل إلى حمص؛ قال لأهلها: ألا إِنَّ الدُّنيا عرضٌ حاضرٌ، وإنَّ الآخرة وعدٌ صادقٌ.. ألا وإِنَّ للدُّنيا بنين، وإِن للاخرة بنين، فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدُّنيا، فإِنَّ كلَّ أمٍّ يتبعها بنوها[2].

فهذه المعاني كان عمر يحرص على ترسيخها في نفوس المسلمين، ويختار من الصَّحابة الكرام من يستطيع أن يذكِّر النَّاس بها، وتتجسَّد هذه المعاني في سيرته، وكان رضي الله عنه يأمر بالمعروف، وينهى عن المنكر، ولا تأخذه في الله لومة لائم، فعندما كان قاضياً في فلسطين أنكر على والي الشَّام شيئاً، وقال: لا أساكُنك بأرضٍ، فرحل إِلى المدينة، فقال له عمر: ما أقدمك ؟ فأخبره، فقال: ارحل إِلى مكانك، فقبح الله أرضاً لست فيها وأمثالك، فلا إِمرة له عليك[3]! فعاد إِلى الشَّام داعيةً، ومعلِّماً، وقدوةً في مجتمعه.

وبعث عمر – رضي الله عنه – أيضاً – عبد الرحمن بن غنم الأشعريَّ إِلى الشَّام يفقِّه الناس، فمعاذ، وأبو الدرداء، وعبادة – رضي الله عنهم – هم الأعمدة الرَّئيسية الَّتي اعتمد عليها عمر في تأسيس المدرسة الشَّاميَّة؛ الَّتي قامت بالدَّعوة، والتَّعليم؛ والتَّربية في تلك الديار، وكان معهم مجموعةٌ خيِّرةٌ من الصَّحابة الكرام، وعلى يد هؤلاء الصَّحب الكرام تعلَّم التَّابعون بالشَّام، وكانوا كثيرين إِلا أنَّ أشهرهم عائد الله بن عبد الله أبو إِدريس الخولانيُّ، ومكحول أبو عبد الله الدِّمشقيُّ، وغيرهم كثير[4].

([1]) صفة الصَّفوة (501/1)، الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص(84).

([2]) صفة الصَّفوة (501/1).

([3]) عبادة بن الصَّامت صحابيٌّ كبيرٌ، وفاتحٌ مجاهد، د. وهبة الزُّحيلي، ص(84).

([4]) الاكتفاء للكلاعي (310/3).

6 - المدرسة المصرية:

كان في جيش عمرو بن العاص - رضي الله عنه - الذي فتح مصر الكثير من الصَّحابة، إلا أننا يمكن أن نعدَّ عقبة بن عامر - رضي الله عنه - أكثر الصَّحابة تأثيراً في مصر في النَّواحي العلميَّة، وقد أحبَّ أهل مصر عقبة، ورووا عنه، ولازموه حتَّى قال سعد بن إبراهيم: كان أهل مصر يحدِّثون عن عقبة بن عامر، كما يحدِّث أهل الكوفة عن عبد الله[1]، وتلقَّى المصريُّون العلم عن الصَّحابة، وكان من أشهرهم أبو الخير مرشد بن عبد الله اليزنيُّ، فقد أخذ العلم وتتلمذ على يد عقبة، وعمرو بن العاص[2]، وعبد الله بن عمرو رضي الله عنهم.

هذه أهمُّ المدارس الَّتي كان لحركة الفتوحات أثرٌ في نشأتها، والَّتي أشرف على نواتها الأولى الفاروق - رضي الله عنه - وقد كان عمر - رضي الله عنه - إذا اجتمع إليه جيشٌ، بعث عليهم رجلاً من أهل العلم، والفقه؛ ليعلِّم الجند أمور دينهم، وما قد يعرض لهم من الأمور، والأحكام، والقواعد الفقهيَّة، والقران[3].

وعندما اتَّسعت الفتوحات الإسلاميَّة؛ احتاجت للمؤسَّسات العلميَّة التَّربويَّة، فقد بنيت الأمصار الإسلاميَّة، مثل الكوفة، والبصرة، والفسطاط، فبالإضافة إلى كونها قواعد عسكريَّة، ومراكز لتجمُّع الجند، وأسرهم؛ أصبحت أيضاً مقرّاً لتجمُّع العلماء، والفقهاء، والوعَّاظ[4]، فقد كان الفاروق يعيِّن الدُّعاة، والمعلِّمين، ويرسلهم إلى البلدان المفتوحة، وقد صرَّح الفاروق

---

(1) سير أعلام النُّبلاء (122/2)، الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص(124).

(2) تفسير التَّابعين (526/1 - 528).

(3) المصدر السَّابق نفسه (540، 541).

(4) حسن المحاضرة (296/1).

بأنَّ من أهمِّ مقاصد بعث الولاة، والأمراء إِلى الأمصار أن يقوموا بتعليم النَّاس، فقد خطب الفاروق - رضي الله عنه - وقال: اللَّهُمَّ إِنِّي أشهدك على أمراء الأمصار، وإِنِّي إِنَّما بعثتهم عليهم؛ ليعدلوا بينهم، وليعلِّموا النَّاس دينهم، وسنَّة نبيِّهم(ﷺ)، ويقسموا فيهم فيئهم[1].

وقد فرض الفاروق الأرزاق من بيت مال المسلمين للمعلِّمين، والمفتين حتَّى يتفرَّغوا لأداء مهمَّتهم في التَّعليم، والإِفتاء، وحتَّى الَّذين يعلِّمون الأطفال تكفَّل الفاروق بأرزاقهم، فقد كان بالمدينة ثلاثةُ معلمين يعلِّمون الصِّبيان، فكان عمر يرزق كلاًّ منهم خمسة عشر (درهماً) في كلِّ شهر[2]، فقد كان نشر التَّعليم من أهمِّ أهداف الخليفة عمر بن الخطاب، فقد أرسل في البوادي، والأمصار مَنْ يعلِّمهم دينهم، ولم يكتف عمر - رضي الله عنه - بجهود ولاة الأمصار في نشر التَّعليم، بل دعمها بالعلماء الَّذين كان يرسلهم من المدينة، محمَّلين بوصاياه، فقد بعث عشرةً من الصَّحابة - رضي الله عنهم - وكان فيهم عبد الله بن مغفل المزنيُّ؛ ليفقِّهوا النَّاس بالبصرة[3]، وكذلك بعث عمران بن حصين الخزاعيَّ - رضي الله عنه - إِلى البصرة؛ ليفقِّه أهلها، وكان من فقهاء الصَّحابة[4].

ويبدو: أنَّ التَّعليم في الشَّام كان أكثر مركزيَّةً من بقيَّة الأمصار؛ لأنَّ عمر - رضي الله عنه - لما افتتح البلدان؛ كتب إِلى أبي موسى الأشعريِّ، وهو على البصرة، يأمره أن يتَّخذ للجماعة مسجداً، ويتَّخذ للقبائل مساجد، فإِذا كان يوم الجمعة؛ انضمُّوا إِلى مسجد الجماعة، وشهدوا الجمعة، وكتب إِلى سعد بن أبي وقاص؛ وهو على الكوفة بمثل ذلك،

---

(1) الإِدارة العسكريَّة في الدَّولة الإِسلاميَّة (712/2).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) مسلمٌ، رقم (567).

(4) رواه البيهقيُّ (124/6)، السُّلطة التنفيذيَّة (766/2).

وكتب إلى عمرو بن العاص؛ وهو على مصر بمثل ذلك، وكتب إلى أمراء أجناد الشَّام: لا يتبدوا إلى القرى، ويتركوا المدائن، وأن يتَّخذوا في كلّ مدينةٍ مسجداً واحداً، ولا يتَّخذوا للقبائل مساجد كما اتَّخذ أهل الكوفة، والبصرة، ومصر[1]، فقد اهتمَّ الفاروق بالكوادر العلميَّة المتخصِّصة، وبعثها إلى الأمصار، وأرشد القادة، والأمراء مع توسُّع حركة الفتوحات بإقامة المساجد في الأقاليم المفتوحة؛ لتكون مراكز للدِّين الجديد، ومراكز للعلم، والمعرفة، ونشر الحضارة الإسلاميَّة، فقد كانت المساجد هي المؤسَّسات العلميَّة الأولى في الإسلام، ومن خلالها تحرَّك علماء الصَّحابة لتعليم الأمَّة وفق الخطَّة الاستراتيجيَّة؛ الَّتي سار عليها الفاروق والَّتي وضعت منذ عصر النَّبي(ﷺ). وقد وصلت المساجد التي يصلى فيها الجمعة في دولة عمر – رضي الله عنه – إلى اثني عشر ألف منبرٍ[2]، وكانت تقوم بدورها في تعليم النَّاس، وتربيتهم، وتهذيب نفوسهم، وعندما احتاج المسلمون إلى فصل مكان تعليم الصِّبيان عن المساجد؛ أمر عمر – رضي الله عنه – ببناء بيوت المكاتب، ونصب الرِّجال لتعليم الصِّبيان، وتأديبهم[3]، وشجَّع الفاروق الطُّلاب على تلقي العلوم، ويسَّر سبلها لهم، وأعطاهم المكافات الماليَّة تشجيعاً لهم، فقد كتب إلى بعض عمَّاله بمنح الجوائز تشجيعاً للمتفوِّقين، وقد تجلَّى ذلك في أمره لسعد بن أبي وقَّاص – رضي الله عنه – بأن يعطي من يتعلَّم القران ممَّا بقي من المال[4]، وهذا التَّشجيع من الفاروق لأبناء الأمَّة الَّذين إن تفرغوا لتعلُّم كتاب الله، وحفظه؛ فلن يجدوا إلا العون، والتَّشجيع، وخصوصاً في الأقاليم الَّتي أهلُها حديثو عهدٍ بالإسلام، يفجر الطَّاقات الكامنة فيها من مقدرة أبنائها على حفظ، وفهم

(1) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(273).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص(275).

(4) نظام الحكومة الإسلاميَّة (262/2).

كتاب الله، وسنة رسوله(ﷺ)، وقد كان رضي الله عنه يهتمُّ بجميع العلوم الَّتي لها علاقة بالقران، والسُّنة وخصوصاً اللغة العربيَّة، ومن أقواله في ذلك: تعلَّموا العربيَّة، فإنَّها تثبِّت العقل، وتزيد في المروءة[1].

وقوله: تعلَّموا النَّحو كما تتعلَّمون السُّنن، والفرائض[2]. وقوله: تعلموا إعراب القران كما تتعلَّمون حفظه[3].

وقوله: شرُّ الكتابة المشق[4]، وشرُّ القراءة الهذرمة، وأجود الخطِّ أبينه[5].

بل نجد: أنَّ الفاروق يعاقب من يخطأى في العربية، وهو في مكانٍ هامٍّ ينبغي أن يكون فيه مجيداً لما كُلِّف به، وتحمَّله، فقد ورد أنَّ أبا موسى الأشعريَّ كتب إلى عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – كتاباً، فكتب إليه عمر: إنَّ كاتبك؛ الَّذي كتب إلي لحن، فاضربه سوطاً[6].

وقد روى ابن الجوزي أيضاً: أنَّ كاتب عمرو بن العاص كتب إلى عمر، فكتب: باسم الله، ولم يكتب السِّين، فكتب عمر إلى عمرٍو: أن اضربه سوطاً، فضربه عمرو، فقيل له: في أيِّ شيءٍ ضربك ؟ قال: في سين[7].

إنَّ الفاروق – رضي الله عنه – كان حريصاً على إتقان كلِّ شيءٍ، ولذا لم يترك أمراً من

([1]) السُّلطة التنفيذيَّة (768/2).

([2]) أشهر مشاهير الإسلام (540/2، 541).

([3]) معجم الأدباء (19/1).

([4]) البيان والتَّبيين للجاحظ (219/2).

([5]) ألف باء للبلوي (42/1)، أولويات الفاروق، ص(458).

([6]) المشق: تطويل الخطِّ بغير إجادة.

([7]) تدريب الرَّاوي للسُّيوطي ص(152).

الأمور الَّتي تتَّصل بالسِّياسة، أو الاقتصاد، أو الجيوش، أو التَّعليم، أو الأدب، أو غير ذلك مما يتَّصل بحياة الأمَّة، ومجدها، وعزَّتها، وقوَّتها، وحضارتها إلا أبدع فيه، وأعطاه اهتمامه، ويدلُّنا على شمولية سياسته، وحسن رعايته للأمَّة باستعمال الشِّدَّة في موضعها، واللِّين في موضعه، والحفاظ على أن يكون مستوى الكتابة بين الولاة على مستوى الفصحى في أمَّةٍ دستورها القران الكريم؛ الذي نزل بلسانٍ عربيٍّ مبين[1].

كانت خلف المؤسَّسة العسكرية الَّتي قامت بفتح العراق، وإيران، والشَّام، ومصر، وبلاد المغرب كوادر علميَّةٌ، وفقهيَّةٌ، ودعويَّةٌ متميِّزةٌ تربَّت على يدي رسول الله(ﷺ) في المدينة، وقد استفاد الفاروق من هذه الطَّاقات، فأحسن توجيهها، ووضعها في محلِّها، فأسَّست تلك الكوادر الحركة العلميَّة، والفقهيَّة؛ الَّتي كانت مواكبةً لحركة الفتح، واستطاع علماء الصَّحابة؛ الَّذين تفرغوا لدعوة النَّاس، وتربيتهم أن ينشئوا جيلاً من العارفين بالدِّين الإسلاميِّ من أبناء المناطق المفتوحة، وقد استطاعوا أن يتغلَّبوا على مشكلة إعاقة الحاجز اللُّغوي، بل تعلَّم الكثير من الأعاجم لغة الإسلام، وأصبح كثيرٌ من روَّاد حركة العلم بعد عصر الصَّحابة من العجم. لقد أثَّرت المدارس العلميَّة، والفقهيَّة في المناطق المفتوحة، وشكَّلت جيلاً من العلماء نقلوا إلى الأمَّة علم الصَّحابة، وأصبحوا من ضمن سلسلة السَّند؛ الَّتي نقلت للأمَّة كتاب الله، وسنَّة رسوله(ﷺ).

ويرجع الفضل - بعد الله - في نقل ما تلقَّاه الصَّحابة من علمٍ من الرَّسول بالدَّرجة الأولى إلى مؤسِّسي المدارس العلميَّة بمكَّة، والمدينة، والبصرة، والكوفة، ومصر، وغيرها من الأقطار[2]، وقد اهتمَّ الفاروق بأولئك العلماء، والفقهاء وتابع أحوالهم، وسعيهم؛ حتَّى بارك

([1]) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص(151).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

الله في جهودهم، وأثمرت تلك الثِّمار، فأصبحت يانعةً.

ثالثاً: الفاروق، والشِّعر، والشعراء:

يظهر من الأخبار؛ الَّتي وصلتنا: أنَّ الحركة الشِّعرية، كانت نشطةً في المدينة أيَّام عمر بن الخطَّاب، حيث لا يخلو كتابٌ في تاريخ الشِّعر العربيِّ من ذكر عمر بن الخطَّاب، وبخاصَّةٍ في موضوع النَّقد الأدبيِّ، وانتشار الآراء النَّقدية في زمنه دليلٌ على وجود السَّماع، أو الرِّواية، ومعروفٌ: أن كتب الأدب لم تعتمد على الأسانيد إلى الموثوقين من الرُّواة، ولكنَّها تكون المصدر الوحيد للأخبار الأدبيَّة، والنقديَّة الَّتي تتَّصل بالخلفاء الرَّاشدين، والصَّحابة بعامَّةٍ، والتَّابعين، ومن تبعهم بإحسانٍ ما عدا بعض الأراجيز؛ الَّتي كانت تردَّد في العهد النَّبويِّ، وروتها كتب الحديث الشَّريف[1]، ونحو أبياتٍ للنَّابغة الجعديِّ[2]وأميَّة بن أبي الصَّلت، وحسَّان بن ثابت[3]، فالمراجع فيما يتعلَّق بالشِّعر، والشُّعراء في عهد عمر هي كتب الأدب، والأدباء، فهي غنيَّةٌ في هذا الباب.

1 - عمر والشِّعر:

كان عمر - رضي الله عنه - أكثر الخلفاء الرَّاشدين ميلاً لسماع الشِّعر، وتقويمه، كما كان أكثرهم تمثُّلاً به، حتَّى قيل: كان عمر بن الخطاب لا يكاد يعرض له أمرٌ إلا أنشد فيه بيت شعرٍ[4]. روي: أنَّه خرج يوماً - وقد لبس بُرْداً جديداً، فنظر إليه النَّاس نظراً شديداً، فتمثَّل قائلاً:

([1]) أوَّليات الفاروق ص(458).

([2]) الدَّور السِّياسي للصَّفوة، ص(462، 463).

([3]) مجمع الزَّوائد (126/8).

([4]) المدينة النَّبويَّة في فجر الإسلام (98/2).

لَمْ تُغْــنِ عَــنْ هُرْمُــزٍ يَوْمــاً خَزائِنُــهُ   والخُلْـدَ قَـدْ حَاوَلَـتْ عـادٌ فَمَـا خَلَـدُوا

أَيْــنَ المُلُــوكُ الَّــتي كَانَــتْ نَوَافِلُهَــا   مِــنْ كـلِّ أَوْبٍ إِلَيْهَـا راكــبٌ يَفِــدُ

حَــوْضٌ هُنَالِــكَ مَــوْرُودٌ بِــلاَ كَــذِبٍ   لا بُــدَّ مِــنْ وِرْدِهِ يَوْمــاً كَمَــا وَرَدُوا[1]

ويروي الإمام الشَّافعيُّ – رحمه الله –: أنَّ عمر كان يحرِّك في مُحَسِّرٍ، ويقول:

إِلَيْــكَ تَعْــدُو قَلِقــاً وَضِــيْنُهَا   مُخَالِفــاً دِيْــنَ النَّصَــارى دِيْنُهَــا[2]

والبيت لواحدٍ من نصارى نجران أسلم، وذهب يحجُّ.

وقيل لامرأةٍ أوسيَّةٍ حكيمةٍ من العرب بحضرة عمر: أي منظرٍ أحسن ؟

فقالت: قصورٌ بيضٌ في حدائق خضرٍ، فأنشد عمر لعديّ بن زيدٍ:

كَــدُمَى الْعَــاجِ فِي المحَارِيْــبِ أَوْ   كَـالْبَيْضِ فِي الـرَّوْضِ زَهْـرُهُ[3] مُسْـتَنِيْرُ

وعن ابن عباسٍ، قال: خرجت مع عمر في بعض أسفاره، فإنَّا لنسير ليلةً، وقد دنوت منه، إذ ضرب مقدَّم رَحْلِهِ بسوطه. وقال:

كَــذَبْتُمْ وبيــتِ اللهِ يُقْتَــلُ أَحْمَــدٌ   وَلمــا نُطَــاعِنْ دُوْنَــهُ وَنُنَاضِــلِ

وَنُسْــلِمُهُ حَــتَّى نُصْــرَّعَ حَوْلَــهُ   وَنَــذْهَلَ عَــنْ أَبْنَائِنَــا وَالحَلاَئِــلِ

([1]) البيان للجاحظ (241/1)، الأدب في الإسلام، د. نايف معروف، ص(169).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) الأدب في الإسلام، د. نايف معروف، ص(170).

وقال أيضاً:

وَمَا حَمَلَتْ مِنْ نَاقَةٍ فَوْقَ رَحْلِهَا أَبَرَّ وَأَوْفَى ذِمَّةً مِنْ مُحَمَّدِ
وَأَكْسَى لِبُرْدِ الخَالِ قَبْلَ ابْتِذَالِهِ وَأَعْطَى لِرَأْسِ السَّابِقِ المتَجَرِّدِ(1)

ويلاحظ الباحث: أنَّ محفوظ عمر من الشِّعر قديمه، ومعاصره كان طيِّعاً له، ممَّا ينبأى عن حافظةٍ مستوعبةٍ لمخزونها، مصنفةٍ له؛ إذ كان على طرف لسانه منه ما يناسب وقائع يومه في بديهةٍ حاضرةٍ، وحافظةٍ سريعة، بل إنَّه حفظ من الشِّعر ما صدر عن ضغينةٍ للإسلام، فأسمع حسَّان بن ثابت ما قالته هند بنت عتبة ضدَّ حمزة، والمسلمين(2)، ممَّا هيَّج حسَّان للردِّ عليها.

وبهذا يمكننا أن نقول: إنَّ عمر كان مرهف الحسِّ، رقيق الشُّعور، يتذوَّق الشِّعر، ويرويه، ويبدي فيه رأياً صائباً، بيد أنَّه لم يكن شاعراً، كما يرى بعض الباحثين، وما قيل من أنَّه شاعرٌ لا يسلِّم به النُّقَّاد، والأدباء المنصفون؛ لأنَّه عاش في قومه كتاباً مفتوحاً، لا يستتر منهم في شيءٍ، وكانت له مجالسه الَّتي تجمعه وغيره من النَّاس، ولو كان لعمر شعرٌ؛ لرواه عنه هؤلاء، وردَّدوه، وأذاعوه فيما بينهم، ووصل إلينا عن طريق الرُّواة، كما وصلت إلينا سيرته، وحياته، كما أنَّ النقاد الأوائل لم يذكروا: أنَّ عمر كان شاعراً - فلم يذكره ابن سلام في طبقاته، ولا ابن قتيبة في كتابه (الشعر والشُّعراء)، كما لم يذكره الجاحظ في كتبه الَّتي عُني فيها بكثيرٍ من بلاغة عمر، وأدبه(3).

---

(1) مسند الشَّافعي، ص(122) نقلاً عن عمر بن الخطَّاب، د. أبو النَّصر، ص(209).

(2) المصدر السَّابق نفسه ص(209)، أدب الإملاء للسَّمعاني، ص(71).

(3) تاريخ الطَّبري (218/5).

وقد ذكر المبرِّد في خبر عمر، ومتمِّم بن نويرة في رثائه الأخير مالك بن نويرة قولَ عمرَ لمتمِّم: لو كُنت أقول الشِّعر –كما تقول – لرثيت أخي كما رثيت أخاك[1].

وكان رضي الله عنه يحبُّ من الشِّعر ما يعبِّر عن جوهر الحياة الإِسلاميَّة، ويصوِّر مبادئها، ولا تتعارض معانيه مع معاني الدِّين الجديد، أو تغاير قيمه. وكان يحثُّ المسلمين على تعلُّم الشِّعر الجميل، فيقول: تعلَّموا الشِّعر؛ فإِنَّ فيه محاسنَ تُبتغى، ومساوأى تُتَّقى، وحكمةً للحكماء، ويدلُّ على مكارم الأخلاق[2].

وكتب لأبي موسى الأشعري واليه على العراق: مر مَنْ قِبَلَكَ بتعلُّم الشِّعر، فإِنَّه يدلُّ على معالي الأخلاق، وصواب الرأي، ومعرفة الأنساب[3].

ولا يقف عند هذا الحدِّ فحسب، بل يراه مفتاحاً للقلوب، ومحرِّكاً لمشاعر الخير في الإنسان، فهو يقول في فضله، ونفعه: أفضل صناعات الرَّجل الأبيات من الشِّعر يقدِّمها في حاجاته، يستعطف بها قلب الكريم، ويستميل بها قلب اللَّئيم[4].

ولكي تكتمل تربية الأبناء يوجِّه الاباء ليرووا أولادهم محاسن الشِّعر، فيقول: علِّموا أولادكم العوم، والرِّماية، ومروهم فليثبوا على الخيل وثباً، وروُّوهم ما يجمل من الشِّعر[5].

ويظهر حرص عمر على الشِّعر الجاهلي شديداً، لما لذلك من صلةٍ بكتاب الله حين يقول: عليكم بديوانكم لا تضلُّوا. فقال له سامعوه: وما ديواننا ؟ قال: شعر الجاهليَّة، فإِنَّ

(1) عمر بن الخطَّاب ص(209) محمَّد أبو النصر.

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص(210).

(3) الكامل في الأدب (300/2).

(4) أدب الإملاء للسَّمعاني، ص(71).

(5) العمدة لأبن رشيق (15/1).

فيه تفسير كتابكم، ومعاني كلامكم[1].

وهذا يتَّفق مع موقف تلميذه ترجمان القران عبد الله بن عباسٍ؛ الَّذي يقول: إِذا قرأتم شيئاً من كتاب الله، فلم تعرفوه؛ فاطلبوه في أشعار العرب، فإِنَّ الشِّعر ديوان العرب[2].

وكان عمر رضي الله عنه يرى: أنَّ الشِّعر كان أصحَّ العلوم عند الجاهليّين، فقد ورد: أنَّه قال: كان الشعر علم القوم، ولم يكن لهم علمٌ أصحَّ منه، فجاء الإِسلام، فتشاغلت عنه العرب بالجهاد، وغزو الرُّوم، ولهيت عن الشِّعر، وروايته، فلمَّا كثر الإِسلام، وجاءت الفتوح، واطمأنت العرب في الأمصار، راجعوا رواية الشِّعر، فلم يؤولوا إِلى ديوانٍ مدوَّنٍ، ولا كتابٍ مكتوبٍ، وألفوا ذلك؛ وقد هلك من العرب من هلك بالموت، والقتل، فحفظوا أقلَّ ذلك، وذهب عنهم أكثره[3].

وقد كان رضي الله عنه يحبُّ من الشعراء مَنْ ملأ الإيمانُ قلبه، وعمر وجدانه بِمُثُل الإِسلام الرَّفيعة، وقيمه السَّامية، وترجمها شعراً ينمُّ عن التَّديُّن الحقِّ، ويصوِّر الأخلاق الفاضلة الَّتي حثَّ الإِسلام عليها، وطالب أتباعه باعتناقها، أمَّا ما عدا ذلك ممَّا يتعارض مع هذه المبادأى، وتلك القيم؛ فإِنَّ عمر كان يلفظه، ويأباه، ويقف من أصحابه موقفاً متشدِّداً يؤازره في ذلك حسُّه الرَّهيف، وذوقه الرَّفيع؛ الذي ينفذ إِلى أعماق النَّصِّ الأدبيِّ يكشف عمَّا فيه من قيمٍ شعوريَّةٍ تتمشَّى مع الإِسلام، ولا ترفضها تعاليمه[4].

([1]) الأدب في الإسلام، د. نايف معروف، ص (171).

([2]) الكامل في الأدب (227/1).

([3]) المعجم الكبير للطَّبراني (129/7)، الأدب الإسلامي، ص(171).

([4]) الأدب الإسلامي (171)، العمدة لابن رشيق (17/1).

2 – الفاروق والحُطيئة والزّبرقان بن بدرٍ:

روي: أنَّ الشَّاعر الحطيئة – أبا مليكة – جرول بن أوس من بني قطيعة بن عبسٍ، كان في طريقه إلى العراق فراراً بأهله من الجدب، وطلباً للعيش، فلقي الزِّبرقان بن بدر بن امرأى القيس بن خلف التَّميمي السَّعدي[1] وكان في طريقه إلى عمر بصدقات قومه، وعرفه الزِّبرقان، فحادثه، وعلم بحاله، فطلب إليه أن ينزل بقومه، وينتظر أوبته، فنزل الحطيئة بهم، لكن بغيض بن عامر بن شمَّاس بن لؤي بن جعفر أنف النَّاقة، وكان خصماً للزِّبرقان، استطاع أن يفسده عليه، وأن يضمَّه إليه، وأن يغريه بالزِّبرقان، فاندفع يهجوه، ويمدح بني أنف النَّاقة، وبلغ هجاؤه قصائد عدَّة دفع الزّبرقان بن بدر بواحدةٍ منها إلى عمر يقول فيها الحطيئة:

مَـا كَـانَ ذَنْـبُ بَغِـيْضٍ لاَ أَبَا لَكُـمُ ... في بائـسٍ جَـاءَ يَحْـدُو اخِـرَ النَّـاسِ
لَقَـــدْ مَـــرَيْتُكُمُ لَـــوْ أَنَّ دِرَّتَكُـــمْ ... يَوْمـاً يَجِـيءُ بِهَا مَسْـحِي وإبسَاسِـي[2]

إلى أن قال:

دَعِ المَكَـــارِمَ لاَ تَرْحَـــلْ لِبُغْيَتِهَـــا ... وَاقْعُـدْ فَإنَّـكَ أَنْـتَ الطَّـاعِمُ الكَاسـي
مَـنْ يَفْعَـلِ الْخَـيْرَ لاَ يَعْـدَمْ جَوَازِيَـهُ ... لاَ يَـذْهَبُ الْعُـرْفُ بَـيْنَ اللهِ وَالنَّـاسِ
مَـا كَـانَ ذَنْـبِي أَنْ فَلَّـتْ مَعَـاوِلَكُمْ ... مِـنْ الٍ لأَيٍ صَـفَاةٌ أَصـلُهَا راسـي
قَـدْ نَاضَـلُوكَ فَسَـلُّوا مِـنْ كِنَـانَتِهِمْ ... مَجْـداً تَلِيْـداً وَنُـبْلاً غَـيْرَ أَنْكَـاسِ[3]

([1]) طبقات الشُّعراء، ابن سلام (25/1)، أدب صدر الإسلام، ص(87).

([2]) عمر بن الخطَّاب، محمَّد أبو النصر، ص(218).

([3]) المصدر السَّابق نفسه ص(219).

ثمَّ رفع أمره إلى عمر، وأتاه به، وقال له: هجاني ! قال: وما قال لك ؟ قال: قال لي: دع المكارم لا ترحل لبغيتها... إلخ الأبيات. فقال عمر: ما أسمع هجاءً، ولكنَّها معاتبةٌ، فقال الزِّبرقان: أو ما تبلغ مروءتي إلا أن اكل، وألبس ؟ فقال عمر: عليَّ بحسَّان، فجيء به، فسأله، فقال: لم يهجه، بل سلح عليه، فسجنه عمر[1].

وكان عمر - رضي الله عنه - أعلم النَّاس بالشِّعر، ولكنَّه هنا في مقام القضاء، فاستدعى أهل التَّخصُّص؛ ليحكموا، ثمَّ أصدر بعد ذلك حكمه. يقول العقَّاد عن عمر في هذه القضية:.. فنسي أنَّه الأديب الرَّاوية، ولم يذكر إلا أنَّه القاضي، الَّذي يدرأ الحدود بالشُّبهات، ولا يحكم بما يعلم دون ما يعلمه أهل الصِّناعة[2].

وحينما شعر الحُطيئة بمرارة السِّجن أخذ يستعطف عمر بأبياتٍ ينفي ما نُسب إليه، وذلك على طريقة النَّابغة في اعتذار يَّاته للنُّعمان بن المنذر حين يقول:

أَعُــــوْذُ بِجِــــدِّكَ إِنِّي امــــرُؤٌ ... سَــقَتْنِي الأَعَــادِي إِلَيــكَ السِّــجَالا

وَلاَ تَأْخُـــذنِي بِقَـــوْلِ الوُشَــــاةِ ... فَـــإِنَّ لِكُــــلِّ زَمَـــانٍ رِجَــــالا

فَـــإِنْ كَــانَ مَـــا زَعَمُـــوا صَــادِقاً ... فَسِيْقَتْ إِلَيكَ نِسَـائِي رِجَـالا[3]

حَوَاسِــــرَ لاَ يَشْــــتَكِيْنَ الوَجَــــا ... يُخَضِّضْــــنَ الاً ويَــــرْفَعْنَ الا[4]

(1) الإبساس: دعاء النَّاقة بقولهم: بس، بس طلباً لإدرارها.

(2) عمر بن الخطَّاب، محمَّد أبو النصر، ص(220).

(3) سلح: تغوَّط، الأدب في الإسلام، ص (172).

(4) عبقرية عمر، ص (246).

فلم يستجب عمر لاعتذاره حتَّى قال أبياته العاطفيَّة المؤثِّرة الرَّائعة؛ الَّتي يقول فيها:

مَــاذَا تَقُــوْلُ لأَفْــرَاخٍ بِــذِي مَــرَخٍ   زُغْــبِ الحَوَاصِــلِ لاَ مَــاءٌ وَلاَ شَــجَرُ

أَلْقَيْــتَ كَاسِــبَهُمْ فِي قَعْــرِ مُظْلِمَــةٍ   فَــاغْفِرْ عَلَيْــكَ سَــلاَمُ اللهِ يَا عُمَــرُ

أَنْتَ الإِمَامُ الذي مِنْ بَعْدِ صَاحِبِهِ   أَلْقَتْ إِلَيْكَ مَقَالِيْدَ النُّهَى الْبَشَرُ(1)

لَمْ يُــؤْثِرُوكَ إِذَا مَــا قَــدَّمُوكَ لَهَــا   لَكِنْ بِكَ اسْتَأْثَرُوا إِذْ كَانَتِ الأُثَرُ

فَامْنُنْ عَلَى صِبْيَةٍ بالرَّمْلِ مَسْكَنُهُم   بَــيْنَ الأَبَاطِحِ تَغْشَاهُمْ بِهَا القِرَرُ

أَهْلِــي فِــدَاؤُكَ مَــا بَيْــنِي وَبَيْــنَهُمُ   مِنْ عَرْضِ دَاوِيَةٍ تَعْمَى بِهَا الخُبَرُ(2)

فبكى عمر تأثُّراً بما سمعه، وأمر بإطلاق سراحه، وعمل على لجم لسانه، فقد اشترى منه أعراض المسلمين بثلاثة الاف درهم. فقال الحطيئة متشاكياً في ذلك:

وَأَخَــذْتَ أَطْرَافَ الكَــلاَمِ فَلَــمْ تَــدَعْ   شَــتْماً يَضُــرُّ وَلاَ مَــدِيْحاً يَنْفَــعُ

وَحَمَيْتَــنِي عِــرْضَ اللَّئِيمِ فَلَــمْ يَخَــفْ   ذَمِّــي وَأَصْــبَحَ امِنــاً لاَ يَفْــزَعُ

ويبدو أنَّ الحطيئة لم يقتنع في قرارة نفسه بوجوب هجر الهجاء نهائيّاً، فاستدعاه عمر، وأجلسه بين يديه، وهدَّده بقطع لسانه، فقال الحطيئة: يا أمير المؤمنين ! إِنِّي والله قد هجوت أبي، وأمِّي، وهجوت امرأتي، وهجوت نفسي، فتبسَّم عمر – رضي الله عنه – وعفا عنه(3)، وانتهى الحطيئة عن الهجاء في زمن عمر.

---

(1) رجالاً: أي راجلةً.

(2) الوجا: الحفا.

(3) الكامل في الأدب (725/2).

وهناك حادثة أخرى مماثلةٌ ذكرها صاحب (زهر الآداب) حيث قال: كان بنو العجلان يفخرون بهذا الاسم، ويتشرَّفون بهذا الوسم؛ إذ كان عبد الله بن كعب جدُّهم إنَّما سُمِّي العجلان لتعجيله القِرى للضِّيفان، فكان شرفاً لهم حتَّى قال النَّجاشيُّ، واسمه: قيس بن عمرو بن كعب يهجوهم بقصيدة منها:

أُولئِــكَ أَخْــوَالُ اللَّعِــيْنِ وأُسْــرَةُ الْــ ـــهَجِيْنِ وَرَهْــطُ الْــوَاهِنِ المتَــذَلِّلِ

وَمَــا سُمِّــي العَجْــلانُ إلا لِقَوْلِــهِ خُذِ الْقَعْبَ وَاحْلِبْ أَيُّهَا الْعَبْدُ واعْجَلِ

وزعمت الرُّواة: أن بني العَجْلان اسْتَعْدَوا على النَّجاشي لما قال هذا الشِّعر عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فحبسه، وقيل: جلده[1].

فالخليفة عمر بن الخطَّاب يعاقب على شعر الهجاء، وليس الأمر كذلك فحسب، وإنَّما كان يعاقب على أنواعٍ أخرى من الشِّعر منها: التعرُّض لأعراض المسلمين، وإثارة الشَّحناء، والبغضاء بين المسلمين، والتعرُّض لنساء المسلمين، وقد فصَّل ذلك الدُّكتور واضح الصَّمد[2].

3- الشِّعر يحوِّل حزم عمر إلى لينٍ، وشفقة:

كان أميَّة بن الأسكر الكناني، وكان سيِّداً من سادات قومه، وله ابنٌ اسمه: كلاب، هاجر إلى المدينة في خلافة عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فأقام بها مدَّةً، ثمَّ لقي ذات يومٍ طلحة بن عبيد الله، والزُّبير بن العوَّام، فسألهما: أيُّ الأعمال أفضل في الإِسلام ؟ فقالا

---

(1) الدَّاوية: الفلاة الواسعة.

(2) الكامل في الأدب (725/2).

له: الجهاد، فسأل عمر، فأغزاه في الجند قالا: الغازي إلى الفرس. فقام أميَّة، وقال لعمر: يا أمير المؤمنين ! هذا اليوم من أيَّامي، ولولا كبر سنِّي. فقام إليه ابنه كلاب، وكان عابداً زاهداً فقال: لكنِّي يا أمير المؤمنين ! أبيع نفسي، وأبيع دنياي باخرتي. فتعلَّق به أبوه، وكان في ظلِّ نخلٍ له، وقال: لا تدع أباك، وأمَّك شيخين ضعيفين ربَّياك صغيراً، حتَّى إذا احتاجا إليك؛ تركتهما. فقال: نعم أتركهما لما هو خيرٌ لي، فخرج غازياً بعد أن أرضى أباه، فأبطأ، وكان أبوه في ظلِّ نخلٍ له، وإذا حمامة تدعو فرخها، فراها الشَّيخ فبكى، فرأته العجوز، فبكت، وأنشأ يقول:

لِمَـنْ شَـيْخَانِ قَـدْ نَشَـدَا كِـلاَبَا	كِتَـابَ اللهِ لَـوْ قَبِـلَ الكِتَـابَا
أُنَادِيْـهِ فَيُعْـرِضُ فِي إِبَاءٍ	فَـلاَ وَأَبِي كِـلاَبٍ مَـا أَصَـابَا
لِـذَا هَتَفَـتْ حَمَامَـةُ بَطْـن وَجٍّ[1]	عَلَـى بَيْضَـاتِهَا ذِكْـراً كِـلاَبَا
فَـإِنَّ مُهَـاجِرَيْنِ تَكَنَّفَـاهُ	فَفَـارَقَ شَـيْخَهُ خَطـأً وَخَـابَا
تَرَكْـتَ أَبَاكَ مُرْعَشَـةً يَـدَاهُ	وَأُمَّـكَ مَـاْ تُسِـيْغُ لَهَـا شَـرَابا
تُـنَقِّضُ مَهْـدَهُ شَـفَقاً عَلَيْـهِ	وَتُجْنِبُـهُ أباعِرَهـا الصِّـعَابَا
فَإِنَّـكَ قَـدْ تَرَكْـتَ أباكَ شَـيْخاً	يُطَـارِقُ[2] أَيْنَقـاً[3] شِـرْباً[4] طِـرابا
إِذا ارْتَعَشْـتْ لإِرْقَـالٍ[1] سِـرَاعاً	أَثَـرْنَ بِكُـلِّ رَابِيَـةٍ تُـرابا

(1) زهر الاداب للقيرواني (54/1)، الأدب في الإسلام، ص (92).

(2) أدب صدر الإسلام، د. واضح الصمد، ص (92، 93).

(3) اسم وادٍ بالطَّائف.

(4) يطارق: يضرب.

طَــوِيلاً شَــوْقُهُ يَبْكِيْــكَ فَــرْداً   عَلَــى حُــزْنٍ وَلاَ يَرْجُــو الإِيَابَا

فإِنَّــك والْتِمَــاسُ الأَجْــرِ بَعْــدِي   كَبَــاغِي المَــاءِ يَتَّبِــعُ السَّــرَابَا[2]

وكان أمية قد أضرَّ (أي: عمي) فأخذه قائده بيده، ودخل به على عمر؛ وهو في المسجد، فأنشده:

أَعَــاذِلُ قَــدْ عَــذَلْتِ بِغَــيْرِ عِلْــمٍ   وَمَــا تَــدْرِيْنَ عَــاذِلُ مَــا أُلاَقِــي

فَإِمَّــا كُنْــتِ عَــاذِلَتِي فَــرُدِّي   كِــلاباً إِذْ تَوَجَّــهَ لِلْعِــرَاقِ

لَــوْمٌ أَقَــضَّ اللُّبَانَــةَ مِــنْ كِــلابٍ   غَــدَاةَ غَــدٍ وَاذَنَ بِالْفِــرَاقِ

فَــتَى الفِتْيَــانِ فِي عُسْــرٍ وَيُسْــرٍ   شَــدِيْدَ الــرُّكْنِ فِي يَــوْمِ التَّلاقِــي

فَــلا وأَبِيْــكَ مَــا بَالَيْــتَ وَجْــدِي   ولا شَــفَقِي عَلَيْــكَ، ولا اشْــتِيَاقِي

وَإِيْفَــادِي عَلَيْــكَ إِذَا شَــتَوْنَا   وَضَــمُّكَ تَحْــتَ نَحْــرِي واعْتِنَــاقِي

فَلَــوْ فَلَــقَ الفُــؤَادَ شَــدِيْدُ وَجْــدٍ   لَهَــمَّ سَــوَادُ قَلْــبِي بِانْفِــلاقِ

سَأَسْــتَعْدِي عَلَــى الفَــارُوق رَبّاً   لَــهُ دَفْــعُ الحَجِــيْجِ إِلَى بُسَــاقِ[3]

وَأَدْعُــو اللهَ مُجْتَهِــداً عَلَيْــهِ   بِــبَطْنِ الأَخْشَــبَيْنِ[4] إِلَى دِقَــاقِ[5]

([1]) أينقاً: جمع ناقة.

([2]) شرباً: ضامرة.

([3]) الإرقال: السَّير السَّريع.

([4]) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أبو النَّصر، ص (226).

([5]) جبل عرفات.

إِنِ الفَــــارُوقُ لَمْ يَـــــرْدُدْ كِـــــلاباً   عَلَـــى شَـــيْخَيْنِ هَامَهُمَـــا زَوَاقِ[1]

فبكى عمر بكاءً شديداً، وكتب إِلى أبي موسى يأمره بإِشخاص كلابٍ، فرحَّله على الفور، فقدم على عمر، فأمر به فأُدخل، ثمَّ أرسل إِلى أميَّة، فتحدَّث معه ساعةً، ثمَّ سأله: ما أحبُّ الأشياء إِليه في يومه، فقال: كلاب أحبُّ أنَّه عندي فأشمُّه، فأمر بكلاب، فأخرج إِليه، فوثب الشَّيخ فجعل يشمُّ ابنه، ويبكي، وجعل عمر - رضي الله عنه - يبكي[2]، والحاضرون كذلك، وقالوا لكلاب: الزم أبويك، فجاهد فيهما ما بقيا، ثمَّ شأنك بنفسك بعدهما، وأمر له بعطائه، وصرفه مع أبيه، وتغنَّت الرُّكبان بشعر أبيه، فبلغه، فأنشأ يقول:

لَعَمْـــرُكَ مَـــا تَرَكْـــتُ أَبَا كِـــلاَبٍ   كَبِـــيْرَ السِّـــنِّ مُكْتَئِبـــاً مُصَـــابَا

وَأُمَّـــاً لاَ يَـــزَالُ لَهَـــا حَنِـــينٌ   تُنَـــادِي بَعْـــدَ رَقْـــدَتِهَا كِـــلاَبَا

لِكَسْـــبِ المَـــالِ أَوْ طَلَـــبِ المَعَـــالي   ولكـــنِّي رَجَـــوْتُ بِـــهِ الثَّـــوَابَا

وكان كلاب من خيار المسلمين، فلم يزل مقيماً عندهما حتَّى ماتا[3].

وهناك حادثةٌ مشابهةٌ حيث هاجر شيبان بن المخبَّل السَّعدي (الشَّاعر المعروف) وخرج مع سعد بن أبي وقَّاص لحرب الفرس، فجزع عليه والده « المخبَّل » جزعاً شديداً، وكان قد أسنَّ، وضعف، فلم يملك الصَّبر عنه، فأنشد قصيدةً يقول فيها:

أَيُهْلِكُـــنِي شَـــيْبَانُ فِي كُـــلِّ لَيْلَـــةٍ   لِقَلْـــبِي مِـــنْ خَـــوْفِ الفِـــرَاقِ وَجِيْـــبُ

([1]) جبلان بمكَّة.

([2]) موضع.

([3]) زواق: أشرف على الموت.

فَـإِنِّي حَنَـتْ ظَهْـرِي خُطُوبٌ أَلاَ تَـرَى   أَرَى الشَّخْصَ كالشَّخْصَيْنِ وَهُوَ قَرِيْبُ

وَيُخْـــبِرُنِي شَــيْبَانُ أَنْ لَــنْ يعقَّـــنِي   تَعِــــقُّ إِذَا فَــــارَقْتَنِي وَتَحُـــــوبُ[1]

فَــلاَ تَــدْخُلَنَّ الــدَّهْرَ قَــبْرَكَ حَوْبَــةٌ   يَقَــومُ بِهَــا يَوْمــاً عَلَيْــكَ حَسِــيْبُ[2]

فلمَّا سمعها عمر؛ رقَّ له، وبكى، وكتب إلى سعدٍ بأن يرجع شيبان، فردَّه إلى أبيه[3].

ولم تكن هذه الحادثة هي الأخيرة من نوعها حيث يتأثَّر عمر بالشِّعر، بل يذكر له حوادث مماثلة، منها: هاجر خراش بن أبي خراش الهُذليُّ في أيَّام عمر بن الخطاب، وغزا مع المسلمين، فأوغل في أرض العدوِّ، فقدم أبو خراش المدينة، فجلس بين يدي عمر، وشكا إليه شوقه إلى ابنه، وأنَّه رجلٌ قد انقرض أهلُه، وقتل إخوته، ولم يبق له ناصرٌ، ولا معينٌ غير ابنه خراش، وقد غزا، وتركه، وأنشأ يقول:

أَلاَ مَــــنْ مُبْلِــغٌ عَـــنِّي خِرَاشَـــاً   وَقَــــدْ يَأْتِيــــكَ بالنَّبَــــأ البَعِيْـــــدُ

وَقَــدْ تَأْتِيْــكَ بِالأَخْبَــارِ مَــنْ لاَ   تُجَهِّــــزُ بالحِــــذَاءِ وَلا تَزِيـــــدُ

تُنَادِيْـــــهِ لِيَعْقُبَـــــهُ كُلَيْـــــبٌ   وَلاَ يَأْتِي لَقَــــدْ سَــــفِهَ الوَلِيْـــــدُ

فَــــرَدَّ إِناءَهُ لاَ شَــــيْءَ فِيْـــــهِ   كَــــأَنَّ دُمُـــوْعَ عَيْنَيْــهِ الْفَرِيْـــدُ

وَأَصْـــبَحَ دُونَ غَابِقِـــهِ وَأَمْسَـــى   جِبَـــالٌ مِـــنْ جِــرَارِ الشَّـــامِ سُـــوْدُ

أَلا فَــاعْلَمْ خِــرَاشُ بِأَنَّ خَــيْرَ الـــ   ــمُهَاجِرِ بَعْــدَ هِجْرَتِــهِ زَهِيْـــدُ

([1]) الأدب الإسلامي، د. نايف معروف، ص (180).

([2]) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أبو النَّصر، ص (228).

([3]) تحوب: تأثم.

رَأَيْتُـــــكَ وَابْتِغَـــــاءَ الـــــبِرِّ دُونِي كَمَخْضُــوبِ اللِّبَــانِ وَلا يَصِــيْدُ[1]

فتأثَّر عمر، وكتب بعودة خراش إلى أبيه، وأمر بأن لا يغزو من كان له أبٌ شيخٌ إلا بعد أن يأذن له[2].

وهكذا نلاحظ تأثُّر أمير المؤمنين بالشِّعر، ولشدَّة تأثُّره يبكي، وهو الذي اشتُهر بالشّدَّة، والحزم، وهذا يدلُّ على إحساسه المرهف، وشعوره الإنسانيّ، حيث يشارك الاباء العاجزين توقهم، وحاجتهم إلى أبنائهم، وكذلك يشارك كلَّ إنسانٍ مظلومٍ، أو مغلوبٍ على أمره ما ينتابه من أحاسيس، ومشاعر، وقد مرَّ معنا موقفه من شعر الهجاء[3].

4- نزعة النَّقد الأدبِيّ عند عمر:

كان عمر بن الخطَّاب من أشدِّ النَّاس تأثُّراً برسول الله(ﷺ) حتَّى في نظرته إلى الأدب، وفي حكمه على الشِّعر، والشُّعراء، وقد أُثرت عنه اراء، وأحكام نقديَّةٌ لنصوص أدبيَّةٍ كثيرةٍ، ومعظم هذا المرويِّ نقل عنه وهو خليفة؛ أي: في السَّنوات العشر الأخيرة من حياته، وهي اثارٌ تُصوِّر في جملتها مدى تقديره للأثر الأدبِيّ عندما تكتمل له (نظرية الكمال) الَّتي يراها عمر، والَّتي هي لديه نتاج ثقافة العمر في تلك المرحلة النَّاضجة، لذا ينبغي أن نحيط بالرَّوافد الَّتي أصقلت حسَّه النَّقدي، ونمَّت ملكة النَّقد عنده واضعين في الاعتبار حياته بشطريها الجاهلي، والإسلاميّ على هذا النَّحو:

- كان عمر في جاهليته واحداً من المسؤولين عن صيانة القيم الجاهليَّة، وكانت له مكانته

---

(1) الحوبة: الذَّنب.

(2) أدب صدر الإسلام، ص (90).

(3) عمر بن الخطَّاب، د. محمَّد أبو النَّصر، ص (230).

في قريشٍ، وقريشٌ آنذاك محطُّ أنظار العرب، وملتقى أفئدتهم، وكان كذلك في الإِسلام في عصر الخلافة.

- كان عمر خبيراً بالشِّعر العربيِّ جاهليِّه، وإِسلاميِّه، مستوعباً لما قاله المشركون، والمرتدُّون، وأعداء الإِسلام من شعرٍ ضدَّ هذا الدِّين الحنيف.

- كان عمر عليماً بأحوال العرب في الجاهليَّة، والإِسلام - عقيدةً، وتاريخاً، وأنساباً، وسلوكاً، وعلماً، وقد أنار له علمه بهذه الأشياء طريق نقد الكلام وإِبداء الرَّأي فيه.

- حرص عمر منذ نشأته على غشيان المجالس الأدبيَّة الَّتي لم تخل من المسامرة، وإِنشاد الشِّعر ومطارحة الأدب، وتذوُّقه وإِبداء الرَّأي فيه، حتَّى إِذا أسلم عمر؛ أصبح يعتبر مجالسة الرِّجال الَّذين ينتقون أطايب الحديث، كما ينتقي أطايب الثَّمر إِحدى ثلاثٍ ترغِّبه في الدُّنيا بعد الصَّلاة، والجهاد في سبيل الله، كما كان عمر واحداً من سمَّار النَّبيِّ(ﷺ)، وقد أقام وهو خليفةٌ رحبةً في ناحية المسجد سمِّيت البطحاء، كان يرتادها محبُّو الشِّعر، وطلابه[1].

- كان لعمر صاحب رسول الله(ﷺ) القِدْح المعلَّى، والنَّظر الثَّاقب، والألمعيَّة الهادفة، والذَّكاء الخارق المصحوب بالإِلهام، والشَّفافية المبصرة، ممَّا يجعله يصيب المعنى فلا يكاد يخطئه، وهو بجانب ذلك موفور الإِحساس بما يقرأ، أو يسمع، شديد التذوُّق للنصِّ الأدبيِّ، وما احتوى عليه من قيمٍ جماليَّةٍ، أو شعوريَّة، وذلك لفرط إِحساسه به، وإِدراك كنهه، وغاياته[2]، فقد كان رضي الله عنه تأخذ المعاني الهادفة بمجامع قلبه، فترضى بها نفسه، ويفصح عن إِعجابه بها، وتقديره، فقد روي: أنَّ متمِّماً بن نويرة رثى أخاه مالكاً، الَّذي لقي

([1]) الأغاني للأصفهاني (189/13).

([2]) أدب صدر الإِسلام، ص 90.

حتفه على يدي جنود خالد بن الوليد في حروب الردَّة، فلما انتهى متمِّمٌ إلى قوله:

لاَ يُمْسِكُ الفَحْشَاءَ تَحْتَ ثِيَابِهِ   حُلْوٌ شَمَائِلُهُ عَفِيْفُ المِئْزَرِ

قام إليه عمر، فقال: لوددت أنِّي رثيت أخي زيد بن الخطَّاب بمثل ما رثيت به مالكاً أخاك ! فقال له: يا أبا حفص ! والله لو علمت: أنَّ أخي صار بحيث صار أخوك ما رثيتُه.

فقال عمر: ما عزَّاني أحدٌ بمثل تعزيتك[1]!

ومن هذا المنطق في فهم النَّصِ وتقدير حيويَّته، كان عمر يرتفع بقيمة النَّصِّ الأدبيِّ البليغ، ويسمو به إلى منزلةٍ لا تدانيها قيمة كنوز الدُّنيا الفانية. روي عنه - رضي الله عنه -: أنَّه قال لبعض ولد هرم بن سنان: أنشدني بعض ما قال فيكم زهير، فأنشده، فقال: لقد كان يقول فيكم فيُحسن ! فقال: يا أمير المؤمنين ! إنَّا كنَّا نعطيه فنُجزِل، فقال عمر: ذهب ما أعطيتموه، وبقي ما أعطاكم[2].

هذه هي الروافد الَّتي غذَّت ذوق عمر النَّقدي، وصقلت ملكتَه النَّاقدة، وجعلته يتبوَّأ هذه المكانة الأدبيَّة في عصر الإسلام[3].

وأمَّا المقاييس الَّتي أخذها عمر في إيثاره نصّاً على نصٍّ، أو تقديمه شاعراً على غيره فإنَّها مقاييس الشَّكل، وهي:

---

(1) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أبو النَّصر، ص (244).

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص (246).

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص (247)، الكامل للمبرد (300/2).

- سلامة العربية:

فقد كان ذوقه مطبوعاً على سلامة الفصحى، وصحَّتها، يتأفَّف من اللَّحن، وينفر منه، وكان اللَّحن في العبارة كافياً لأن يسقط النَّصَّ، ويرفضه، بل ويعاقب من يقع منه اللَّحن[1].

- أُنس الألفاظ، والبُعد عن المعاظلة، والتَّعقيد:

روي: أنَّ عمر - رضي الله عنه - كان يقدِّم زهيراً، ويستحسن شعره، ويعلِّل لهذا الاستحسان بأنَّه كان لا يعاظلُ بين الكلام، ولا يَتْبَعُ وحشيَّه، ولا يمدح الرَّجل إلا بما فيه[2]، والمعاظلة: أن يعقِّد الكلام، ويوالي بعضه فوق بعضٍ؛ حتَّى يتداخل، ويغمض. وحوشيُّ الكلام: وحشيُّه، وغريبه[3].

وهذا الأثر يوضِّح أصول الشِّعر الَّذي يرضى عنه الإسلام، وهو الشِّعر الواضح المعنى، القريب المفردات، الصَّادق، البعيد عن المبالغة؛ لأنَّ الشِّعر يدعو إلى قضيَّة، ويخاطب جمهور النَّاس، ولا بدَّ أن يكون مفهوماً[4]، والجدير بالذِّكر أنَّ علماء البلاغة الَّذين دوَّنوا أصول هذا العلم فيما بعد لم يخرجوا في مباحثهم عن فصاحة المفرد، وبلاغته، والكلام، وفصاحته عمَّا قال عمر في هذا الصَّدد، اللَّهمَّ إلا ما اقتضاه التَّصنيف من منهجٍ، وتنظيمٍ، وتبويبٍ عند بعضهم[5].

(1) المدينة النَّبويَّة فجر الإسلام، والعصر الرَّاشدي (106/2).

(2) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أبو النَّصر، ص (248).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) المدينة النَّبويَّة فجر الإسلام والعصر الرَّاشدي (102/2).

(5) المصدر السَّابق نفسه.

- الوضوح والإبانة:

فقد كتب إلى سعد بن أبي وقَّاص - رضي الله عنهما -: أنَّه قد منعني من بعض ما أردت الكتاب به قلَّة علمي بما هجتم عليه، والَّذي استقرَّ عليه أمر عدوِّكم، فصف لنا منازل المسلمين، والبلد الَّذي بينكم وبين المدائن صفةً كأني أنظر إليه، واجعلني من أمركم على الجليَّة[1].

وهذه الكلمة الأخيرة: (واجعلني من أمركم على الجليَّة) تبيِّن بجلاءٍ إيثار عمر الوضوح، والإبانة في الكلام، كما تصوِّر إيثاره الصِّدق فيه، وهذا مقياسٌ نقديٌّ دقيقٌ. كما كتب إلى قضاته يناشدهم الإيضاح في التَّعبير عن فهم مسائل القضاء.. الفهم الفهم فيما تلجلج في صدرك. وقال عن أمرٍ أراد أن يخطب فيه: وكنت زوَّرت مقالةً أعجبتني. وهكذا يرى عمر: أنَّ الكلمة وسيلةُ إفهامٍ، وأداة هدىً، وبيانٍ، وليست سبيلاً إلى الإغراب والتَّعمية، ومن ثمَّ أنكر التَّشادق، والتَّقعُّر[2].

- أن تكون الألفاظ بقدر المعاني:

ومن مأثور كلامه من ذلك قوله: إيَّاك والمكابلة[3]. قال الإمام الدَّارميُّ: يعني في الكلام؛ أي: المزايدة فيه، فعمر إذاً يريد البعد عن فضول القول؛ لأنَّه ضياعٌ لمضمون الفكرة، وتبديدٌ لها، ولا يخلو من تكرارٍ مُمِلٍّ، وترداد مكروهٍ، فوق كونه يفقد روعة النَّصِّ، ويذهب بجماله[4]،

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) عمر بن الخطَّاب، د. محمد أبو النَّصر، ص (250).

(3) مجموعة الوثائق السِّياسيَّة، ص (414).

(4) عمر بن الخطاب، د. محمَّد أبو النَّصر، ص (251).

قال عمر – رضي الله عنه –: إنَّ شقائق الكلام من شقائق اللِّسان، فأقلُّوا ما استطعتم[1].

– جمال اللفظة في موقعها:

كان ينفر من اللَّفظة الَّتي أقحمت في غير مكانها المناسب؛ لأنَّها تشين المعنى، وتذهب برونق الكلام، وبهائه، ومن ذلك قوله لسحيم عبد بني الحسحاس بصدد تعقيبه على بيتٍ له، يقول فيه:

عُمَيْرَةَ وَدِّع إِنْ تَجَهَّزْتَ غَادِيَا كَفَى الشَّيْبُ وَالإِسْلاَمُ لِلْمَرْءِ نَاهِيَا

فقال عمر: لو قدَّمت الإِسلام على الشَّيب لأجزتُك، وذلك لأنَّ عمر أدرك بذوقه، الَّذي صقله الإِسلام، ونمَّاه: أنَّ الإِسلام في نفس المؤمن أقوى زجراً مِنْ قَبْلِ الشَّيب، ومن بعده.. وجديرٌ به أن يُقدَّم في النَّص تمشِّياً مع أهميَّته، وتأثيره في النُّفوس، وهذا ما نأى عنه البيت[2].

– حسن التَّقسيم:

كما كان عمر يعلن عن إعجابه الشَّديد بما في البيت من جمالٍ فنِّيٍّ يرضي الأذواق، والعقول على السَّواء، ويترجم هذا الإعجاب في ترديده البيت ترديداً ينمُّ عن حسن تذوُّقٍ، وعمق إحساس بما في النَّصِّ من جمالٍ. وممَّا يدلُّ على ذلك ما روي من أنَّ عمر أنشد قصيدة عبدة بن الطَّيِّب الَّتي أوَّلها:

هَلْ حَبْلُ خَوْلَةَ بَعْدَ الْهَجْرِ مَوْصُوْلُ أَمْ أَنْتَ عَنْهَا بَعِيْدَ الدَّارِ مَشْغُولُ

---

(1) سنن الدَّارمي (9/1) نقلاً عن عمر بن الخطاب، أبو النَّصر، ص (252).

(2) عمر بن الخطاب، أبو النَّصر، ص (252).

فلمَّا بلغ المنشد قوله:

وَالْمَــرْءُ ســاعٍ لأَمْــرٍ لَــيْسَ يُدْرِكُــهُ   وَالْعَــيْشُ شُــحٌّ وَإِشْــفَاقٌ وَتَأْمِيْــلُ

قال عمر متعجِّباً: وَالْعَيْشُ شُحٌّ، وإِشفاقٌ، وتأميلُ، يُعْجِبُه مِنْ حسن ما قسَّم، وما فصَّل[1].

ولما أنشد عمر قول زهير بن أبي سلمى:

فَــإِنَّ الحَــقَّ مَقْطَعُــهُ ثَــلاَثٌ   يَمِــيْنٌ أَوْ نِفَــارٌ أَوْ جَــلاَءُ

فَــذلِكُمْ مَقَــاطِعُ كُــلِّ حَــيٍّ   ثَــلاَثٌ كلُّهــنَّ لَكُــمْ شِــفَاءُ[2]

فهو يريد: أنَّ الحقوق إِنَّما تصحُّ بواحدةٍ من هذه الثَّلاث: يمينٌ، أو محاكمةٌ، أو حُجَّة بيِّنةٌ واضحةٌ، وسمّي زهير: (قاضي الشُّعراء) بهذا البيت، فكان عمر – رضوان الله عليه – يتعجَّب من معرفة زهير لمقاطع الحقِّ مع أنَّه جاهليٌّ، وقد جاء الإِسلام، وأكَّد تلك المقاطع[3].

وهناك مقاييس أخرى كان عمر يؤثرها في مضمون الأدب، ويوجِّه بها الأدباء وجهةً جديدةً، تنبع من الدِّين، والخُلق، ويمكن أن تضاف إِلى المقاييس الفنِّيَّة السَّابقة حتَّى يمكن أن تعطي القارأى تصوُّراً لمقاييس نقد الأدب في عصر عمر ممثَّلةً في تعبيراته ومأثوراته، منها: الصِّدق في التَّرجمة عن الخواطر، وتصوير العواطف النَّبيلة. كان ممَّا يستحسنه عمر، وينال إِعجابه، وعنصر الصِّدق هذا هو الَّذي جعله يعجب إِعجاباً شديداً بقصيدة المخبَّل السَّعدي، وأميَّة بن الأسكر الكناني، كما كان عمر يؤثر في المعنى أن يكون جديداً مبتكراً يناسب الدِّين ويتمشَّى مع أخلاقه، واداب، وأن يُصاغ هذا المعنى صياغةً محكمةً وأن يعبِّر عنه

([1]) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد (112/3).

([2]) المدينة النَّبويَّة، شراب (102/2)، عمر بن الخطَّاب. أبو النصر، ص (253).

([3]) البيان والتَّبيين (240/1)، المدينة النَّبويَّة، شراب (105/2).

في تصويرٍ جميلٍ، وبيانٍ حسن، وكان عمر يؤثر في المعنى فوق صدقه، وابتكاره أن يكون موائماً لمقاييس الدِّين الخُلقية، بحيث لا يتورَّط الشَّاعر في هجاءٍ ذميم، أو سبابٍ فاضحٍ، أو نهشٍ للأعراض، أو الانكباب على وصف الشَّراب، وتصوير سَوْرَة الخمور، أو غير ذلك ممَّا ينبأى عن ضعف العقيدة، وفساد الخُلق، وقد سبق أن ذكرتُ موقفه من الحُطيئة، وسحيم، ومن كان على شاكلتهما من الشُّعراء[1].

وممَّا يتَّصل بنقده هذا ما روي من أنَّ النُّعمان بن عديٍّ قد عيَّنه عمر على ميسان[2]، فذهب إليها، وامتنعت زوجته عن أن ترافقه، فأراد أن يبعث في نفسها الرَّغبة في صحبته بما يعرف عن غيرة النساء، فكتب إليها بأبياتٍ من فضل القول، لا تمثِّل حقيقةً في قليلٍ، أو كثيرٍ، هي:

فَمَـــنْ مُبْلِـغُ الحَسْــنَاءِ أَنَّ حَلِيْلَهَـــا ... بِمَيْسَـــانَ يُسْـقَى فِي زُجَـاجٍ وَحَنْـتَم

إِذَا شِـــئْتُ غَنَّتْـــنِي دَهَـــاقِيْنُ قَرْيَـــةٍ ... وَصَـنَّاجَةٌ تَحْـدُو عَلَـى كُـلِّ مَيْسَـمِ

إِذَا كُنْـتَ نَـدْمَانِي فَبِـالأَكْبَرِ اسْـقِنِي ... ولا تســـقني بالأصـــغر المتَـــثَلِّمِ

لَعَـــلَّ أَمِـــيْرَ المـــؤْمِنِيْنَ يَسُـــوْءُهُ ... تَنَادُمُنَـــا فِي الجَوْسَـــقِ المتَهَـــدِّمِ

فلمَّا سمعها عمر؛ قال: وايم الله لقد ساءني ! ثمَّ عزله. ولا غرابة فيما فعل عمر من عزله النُّعمان؛ لأنَّ النُّعمان كان أمير قومٍ، وإمامهم في الصَّلاة، وقدوتهم في الحياة، وهذا الشِّعر وإن لم يمثِّل حياة رجلٍ كان من أهل الهجرة الأولى، لكنَّه يتعارض مع قيم هذا الدِّين، وتأباه

([1]) عمر بن الخطَّاب، أبو النَّصر، ص (254).

([2]) أدب صدر الإسلام، ص (96).

تعاليمه، ومن ثمَّ رفضه عمر، وعاقب قائله[1].

هذه هي أبرز الملامح والنَّزعات النَّقدية الَّتي تميَّز بها نقد عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - والَّتي تدلُّ على أصالة النَّقد الأدبيِّ في أطوار نشأته الأولى، كما تبيِّن منزعه، واتجاهه حيث لم يعتمد على الذَّوق وحدَه في تقويم الأدب، والحُكم عليه، وإنَّما جنح إلى لونٍ من الموضوعيَّة الدَّقيقة في شرح النَّص، وتبيان جماله، أو قبحه، والتَّعليل لما يُستجاد، أو يُستهجن من نماذجه، وسيظلُّ النَّقد العربيُّ مديناً لعمر ما عاش يتوخَّى في النَّص سلامة العربيَّة، وبلاغة عبارتها، واستقلال المعنى بحظِّه التَّام من التَّعبير، وصدق التَّكوين، وحسن التَّصوير، ووضوحه.

وهذه مقاييس نقديَّةٌ دقيقةٌ لا يختلف مع عمر فيها ناقدٌ أصيل[2]، ويطول بنا القول لو استرسلنا في بيان ثقافة هذا الخليفة العظيم، ومقدرته على تذوُّق الشِّعر، ونقده والحكم عليه، فإنَّ ذلك يحتاج إلى فصولٍ طويلةٍ، ومن خير الكتب الَّتي تُرضي حاجة النَّفس في هذا الباب كتاب: عمر بن الخطَّاب للدُّكتور محمَّد أبو النَّصر، والأدب الإسلامي في عهد النُّبوَّة، وخلافة الرَّاشدين للدُّكتور نايف معروف، وأدب صدر الإسلام للدُّكتور واضح الصَّمد، والمدينة النَّبويَّة فجر الإسلام، والعصر الرَّاشدي للأستاذ محمَّد محمَّد حسن شراب.

* * *

([1]) عمر بن الخطَّاب، أبو النَّصر، ص (255 - 262).

([2]) ميسان: بلدة في العراق كثيرة القرى والنَّخل، تقع بين البصرة وواسط.

المبحث الخامس

التَّطوير العمراني، وإِدارة الأزمات في عهد عمر

أولاً: التَّطوير العمراني:

قام عمر – رضي الله عنه – بتوسعة مسجد الرَّسول(ﷺ)، وأدخل فيه دار العبَّاس ابن عبد المطلب، وامتدت التَّوسعة عشرة أذرع من جهة القبلة وعشرين ذراعاً من النَّاحية الغربية، وسبعين ذراعاً من الناحية الشَّمالية، وأعاد بناءه باللَّبِن والجريد، وجعل عُمُده من الخشب، وسقفه من الجريد، وكساه ليحمي النَّاس من المطر، ونهى عن زخرفته بحمرةٍ، أو صفرةٍ؛ لئلا يفتتن النَّاس في صلاتهم[1]، وكان المسجد تراباً ففرشه بالحصى ليكون أنظف للمصلِّي، وألين على الماشي[2].

وأجرى عمر – رضي الله عنه – تعديلاتٍ يسيرةً في المسجد الحرام بمكَّة، فنقل مقام إبراهيم، وكان ملصقاً بالكعبة إلى مكانه اليوم بعيداً عنها للتَّيسير على الطَّائفين والمصلِّين، وعمل عليه المقصورة[3] واشترى دوراً حول الحرم، وهدمها، وزادها فيه، وأبى قوم من جيران المسجد أن يبيعوا، فهدم بيوتهم، ووضع الأثمان حتَّى أخذوها بعد، واتَّخذ له جداراً قصيراً دون القامة، فكانت المصابيح توضع عليه[4]، وكانت كسوة الكعبة في الجاهلية الجلود، فكساها(ﷺ) بالثِّياب اليمانيَّة، ثمَّ كساها عمر القباطي[5]، وهي ثيابٌ مصريَّة رقيقة

---

(1) عمر بن الخطَّاب د. محمَّد أبو النَّصر، ص (263).

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص (265).

(3) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (227)، فتح الباري (98/4).

(4) أخبار عمر، ص (126).

(5) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (227)، فتح الباري (169/8).

بيضاء[1]، كما عُمِّرت المساجد في الأمصار الجديدة في خلافة عمر – رضي الله عنه – فاختطَّ سعد بن أبي وقاص المسجد الجامع بالكوفة.واختطَّ عتبة بن غزوان المسجد الجامع بالبصرة.

واختط عمرو بن العاص المسجد الجامع في الفسطاط، فكانت هذه المساجد الكبيرة محلَّ صلاة المسلمين، وتعارفهم، وتدارسهم العلم، وقضائهم وتلقِّيهم أوامر الخليفة، والولاة[2].

1- الاهتمام بالطُّرق، ووسائل النَّقل البرِّي، والبحري:

رصد الخليفة الفاروق حصَّةً من بيت مال المسلمين لدعم التَّواصل بين أجزاء الدَّولة الإسلاميَّة، وخصَّص عمر عدداً ضخماً من الجمال، بوصفها وسيلة المواصلات المتاحة آنذاك؛ لتيسير انتقال مَنْ لا ظهر له بين الجزيرة، والشَّام، والعراق، كما اتَّخذ ما يسمَّى (دار الدَّقيق) وهي مكانٌ يجعل فيه السَّويق، والتَّمر، والزَّبيب، ومتطلَّبات المعيشة الأخرى، يعين به المنقطع من أبناء السَّبيل، والضيف الغريب، ووضع في الطريق بين مكَّة والمدينة، ما يصلح به حاجة المسافر، وما يحمل عليه من ماءٍ إلى ماءٍ، فالفاروق – رضي الله عنه – يترسَّم الهدي القرآني المرشد إلى أنَّ العمران يستلزم التَّواصل، ممَّا يوفِّر الأمن، ولا يجعل المسافر بحاجةٍ إلى حمل ماءٍ، ولا زاد[3].

وكانت توجيهات عمر إلى القبائل، والأمراء، والولاة تصبُّ في هذا الاتجاه، فعن كثير بن عبد الله عن أبيه عن جدِّه قال: قدمنا مع عمر بن الخطاب في عمرته سنة سبع عشرة،

---

(1) أخبار عمر، ص (126)، عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (227).

(2) أخبار مكَّة للأزرقي (253/1)، أخبار عمر، ص (126).

(3) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (228).

فكلَّمه أهل المياه في الطريق أن يبنوا منازل لهم فيما بين مكَّة والمدينة لم تكن قبل ذلك، فأذن لهم، واشترط أنَّ ابن السبيل أحقُّ بالماءِ، والظِّلّ[1]، ونلاحظ اهتمام عمر بإصلاح الطُّرق في معاهدات بعض ولاته مع البلدان الَّتي تمَّ فتحها، فلمَّا تم فتح نهاوند جاء أهل الماهين ماه بهرذان، وماه دينار، وطلبوا من حذيفة بن اليمان الأمان على أن يؤدُّوا الجزية، فكتب لأهل كلِّ ماهٍ عهداً هذه صورته: (بسم الله الرَّحمن الرَّحيم: هذا ما أعطى حذيفة بن اليمان أهل ماه دينار، أعطاهم الأمان على أنفسهم، وأموالهم، وأرضيهم، لا يُغيَّرون عن ملَّةٍ، ولا يحال بينهم وبين شرائعهم، ولهم المنعة[2] ما أدَّوا الجزية في كلِّ سنةٍ إلى واليهم من المسلمين، على كلِّ حالمٍ في ماله، ونفسه على قدر طاقته، وما أرشدوا ابن السَّبيل، وأصلحوا الطُّرق وقروا (أضافوا) جنود المسلمين من مرَّ بهم، فأوى إليهم يوماً وليلةً، ونصحوا، فإن غشُّوا، وبدَّلوا، فذمَّتنا منهم بريئةٌ. شهد القعقاع بن عمرو، ونعيم بن مقرِّن، وكتب في المحرم سنة 19 هـ[3].

ومما يستنبط من هذا الكتاب استيعاب ولاة عمر لأصول الحضارة، وسياسة الملك، فقد عرفوا لوازم العمران، فجعلوا إصلاح الطُّرق الَّتي هي عون الأمم التِّجارية، والحَرْبيَّة إجبارِيّاً على أهل البلاد المفتوحة، وقد انصرفت همَّة الفاروق منذ السَّنة السَّادسة عشرة للهجرة إلى تمصير الأمصار في العراق، وشقِّ الأنهار، وإصلاح الجسور[4]، وقد جاء في عهد عياض بن غنم لأهل الرَّها ما يأتي: باسم الله، هذا كتابٌ من عياض بن غنم لأسقف الرَّها: إنَّكم قد فتحتم لي باب المدينة على أن تؤدُّوا إليَّ عن كلِّ رجلٍ ديناراً ومدي قمح، فأنتم امنون على أنفسكم، وأموالكم، ومن يتَّبعكم، وعليكم إرشاد الضَّالِّ، وإصلاح الجسور، والطُّرق،

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) الدَّور السِّياسي للصَّفوة ص (189، 190).

(3) الأحكام السُّلطانية للماوردي ص (187، 188).

(4) أشهر مشاهير الإسلام (342/2).

ونصيحة المسلمين. شهد الله، وكفى بالله شهيدًا[1]. وعندما علم عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه: أنَّ خليجاً كان يجري بين النِّيل من قرب حصن بابليون إلى البحر الأحمر، فكان يربط الحجاز بمصر، وييسر تبادل التِّجارة، ولكن الرُّوم أهملوه، فرُدم، فأمر الفاروق عامله على مصر عمرو بن العاص بشقِّ هذا الخليج مرَّة أخرى، فشقَّه، فيسَّر الطريق بين بلاد الحجاز وبين الفسطاط عاصمة مصر، وأصبح شريان تجارةٍ يتدفَّق منه الرَّخاء ما بين البحرين مرَّةً أخرى وقامت على هذا الخليج داخل الفسطاط منتزهاتٌ، وخمائل، ومساكن، وسمَّاه عمرو: خليج أمير المؤمنين[2].

وقد حمل والي مصر ما أراد من الطعام إلى المدينة، ومكة، فنفع الله بذلك أهل الحرمين، ثمَّ لم يزل يحمل فيه الطَّعام حتَّى حمل فيه بعهد عمر بن عبد العزيز، ثمَّ ضيَّعه الولاة بعد ذلك، فترك، وغلب عليه الرَّمل، فانقطع فصار منتهاه إلى ذنب التِّمساح من ناحية بطحاء القُلزم[3].

وحفر بالعراق قناةً مائية مسافة ثلاثة فراسخ من الخور إلى البصرة لإيصال مياه دجلة إلى البصرة[4]. وهذه المشاريع في حفر الأنهار، والخلجان، وإصلاح الطُّرق، وبناء الجسور، والسُّدود، أخذت أموالاً ضخمةً من ميزانية الدَّولة في عهد عمر[5].

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) المصدر السَّابق نفسه (346/2).

(4) الفاروق عمر للشَّرقاوي، ص (254، 255).

(5) أخبار عمر، ص (127).

2 – إنشاء الثُّغور، والأمصار كقواعد عسكرية، ومراكز إشعاعٍ حضاريٍّ:

مع توسع حركات الفتوحات اهتمَّت الدَّولة الإسلاميَّة في عهد الفاروق ببناء المدن على الثُّغور، وتسهيل سبل المواصلات، وإصلاح الأراضي، وكذلك تشجيع الهجرة إلى مراكز التَّجمُّع الجهاديَّة، والتَّحوُّل إلى البلدان المفتوحة لنشر الإسلام، وإمداد المجاهدين بالرِّجال، والعتاد. وأهم الأمصار الَّتي أنشئت[1]هي: البصرة، والكوفة، والموصل، والفسطاط، والجيزة، وسرت[2]، وقد خطِّطت، ووزِّعت بين الجيوش بحسب قبائلهم وألويتهم، وأنشئت فيها المرافق العامَّة، كالمساجد، والأسواق، وأنشأى لكلِّ مدينةٍ حمى لرعي خيل، وإبل المجاهدين، وشجَّع النَّاس على استقدام أهليهم، وذراريهم من مدن الحجاز وأطراف الجزيرة العربيَّة للإقامة في هذه المدن؛ لتكون قواعد عسكرية تنطلق منها تعبئة الجيوش، وإمدادها للتوغُّل في أرض العدو، ونشر دعوة الإسلام فيها، وقد أمر عمر – رضي الله عنه – قادة الجيوش عند تخطيط هذه المدن أن يكون الطَّريق بينها وبين عاصمة الخلافة سهلاً، وأن لا يحول دونها بحارٌ، أو أنهار؛ لأنَّ عمر – رضي الله عنه – كان يخشى من جهل العرب حينئذٍ بركوب البحر، ولكن عندما أدرك قدرة الجيش الإسلامي في مصر على استغلال الطُّرق المائيَّة النَّهرية، سمح لعمرو ابن العاص بشقِّ قناة نهريَّة تصل بين نهر النِّيل، والبحر الأحمر؛ حتَّى تنقل الإمدادات من الطَّعام إلى الحجاز[3]كما مر معنا.

لقد قام عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه بتمصير الأمصار، وتجنيد الأجناد مع توسُّع رقعة الدَّولة، وكثرة الفتوحات، وبعد الشُّقة بين المسلمين، فقد احتاج الجند إلى أماكن يستريحون

([1]) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (230).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) اقتصاديات الحرب في الإسلام، د. غازي بن سالم، ص (245).

فيها من عناء السَّفر، فلا بدَّ لهم من منازل يأوون إليها شتاءً، وإذا رجعوا من غزوهم، فوُجدت الدَّواعي لبناء المدن، وما دام هدف الفتوحات هو نشر الدَّعوة الإسلامية، وتبليغها للأمم، والشعوب، والأفراد؛ فكان لا بدَّ من إقامة حياةٍ إسلاميَّة تلمسها هذه الأمم، والشُّعوب، ويحسُّ بها الأفراد، فبنيت الأمصار الإسلاميَّة على نمطٍ إسلاميٍّ تُطبَّق فيها الحياة الإسلاميَّة كاملةً كنماذج للمجتمع الإسلامي، فالكوفة، والبصرة، والفسطاط، والموصل مدنٌ إسلاميَّة، توسَّط كلاًّ منها المسجدُ، وانتشرت من حوله البيوت للجنود.

وفي هذه المجتمعات النَّموذجية تمركزت الفكرة الإسلاميَّة بقوَّتها، ومبادئها، القوَّة ممثَّلةٌ في الجيش كلِّه، والفكرةُ ممثَّلةٌ في كتاب الله، مجتمعاتٌ كاملةٌ تطبِّق أحكام الله على نفسها في كلِّ أمر، وعلى استعدادٍ دائماً لبذل الدِّماء في سبيل الله، ومن هذه المجتمعات انبثق الإسلام نوراً على البلاد؛ الَّتي افتتحها، فوجَّهت أبناءها، وطبقت العدل في حكمها، وقبلت من أسلم فيها، وهذه أبرع الأساليب في تبليغ الدَّعوة، وعرض الفكرة على الأجانب عنها. وفي الشَّام لم تنشأ فيه أمصار إسلاميَّة، لأنَّها زخرت بالدُّور الَّتي هجرها أهلها الرُّوم، وجلوا عنها، فاستولى عليها المسلمون، وصارت لهم أخائذ تغنيهم عن بناء دورٍ جديدة، ولكثرة العرب في الشام، حيث كانت كلُّ قبيلةٍ تجد لها أقارب هناك، ولذلك ظهرت الأجناد في الشام[1].

ومن أهم الأمصار التي مُصِّرت في عهد عمر رضي الله عنه:

- مدينة البصرة:

معنى البصرة في اللغة: الأرض الغليظة ذات الحجارة الصُّلبة. وقيل: الأرض ذات الحصى.

([1]) انظر تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة، د. جميل المصري، ص (33 – 340).

وقيل: الحجارة الرِّخوة البيضاء. والبصرة مدينة عند ملتقى دجلة، والفرات، ويعرف ملتقاهما بشطِّ العرب[1]، وقد روعي في تمصيرها فكرة عمر بن الخطَّاب في إِنشاء المدن في مراعاة الطَّبيعة العربيَّة، فموقعها قريبٌ من الماء، والمرعى في طرق البرِّ إِلى الرِّيف، وكان سبب نزول المسلمين بها في عهد أبي بكرٍ: أن قطبة بن قتادة الذُّهلي، أو سويد بن قطبة على اختلاف في الرِّواية كان يصاول الفرس في جماعة من قومه في ناحية البصرة، فأبقاه خالد بن الوليد والياً وقائداً في ناحيةٍ. فلمَّا صارت الخلافة إِلى عمر عيَّن عتبة بن غزوان من أصحاب رسول الله(ﷺ) السَّابقين الأوَّلين والياً، وقائداً لهذه النَّاحية، وقال له: أشغل من هناك من أهل الأهواز، وفارس، وميسان عن إِمداد إِخوانهم. وأمر قطبة، أو سويداً بالانضمام إِليه، فسار إِليه عتبة في أكثر من ثلاثمئة رجلٍ، وانضمَّ إِليه قطبة فيمن معه من بكر بن وائل، وتميم، فنزلها في شهر ربيع الأوَّل، أو الاخر عام 14 هـ[2].

واستشار عتبة عمر بن الخطَّاب في تمصير البصرة، فأمره أن ينزل موقعاً قريباً من الماء، والمرعى، فوقع اختياره على مكان البصرة، وكتب إِليه: إِنِّي وجدت أرضاً في طرف البرِّ إِلى الريف، ومن دونها مناقع ماء، فيها قصباء، فكتب له: أن انزل فيها. فنزلها، وبنى مسجدها من قصبٍ، وبنى دار إِمارتها دون المسجد، وبنى النَّاس سبع دساكر من قصبٍ أيضاً؛ لكثرته هناك، فكانوا إِذا غزوا؛ نزعوا ذلك القصب، ثمَّ حزموه، ووضعوه حتَّى يعودوا من الغزو، فيعيدوا بناءها كما كان، وأصاب القصب حريقٌ، فاستأذنوا عمر بن الخطَّاب أن يبنوا باللَّبِنِ، فأذن لهم في إِمارة أبي موسى الأشعري بعد وفاة عتبة عام 17 هـ. فبنى أبو موسى المسجد، ودار الإِمارة باللَّبِنِ، والطين، وسقفها بالعشب، ثمَّ بنوها بالحجارة، والاجر، وقد جعلوها

([1]) اقتصاديات الحرب في الإسلام، ص (245).

([2]) تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة، د. جميل المصري، ص (333).

خططاً لقبائل أهلها، وجعلوا عرض شارعها الأعظم – وهو مربدها – ستين ذراعاً، وعرض ما سواه من الشَّوارع عشرين ذراعاً، وعرض كلِّ زقاقٍ سبعة أذرع، وجعلوا وسط كلِّ خطَّةٍ رحبةً فسيحة لمرابط خيولهم، وقبور موتاهم، وتلاصقوا في المنازل[1].

وأمر عمر أبا موسى الأشعري أن يحتفر لأهل البصرة نهراً، فحفر نهر الأبلَّة، وقاده إلى البصرة بمسافة ثلاثة فراسخ[2]، وبذلك يكون المسلمون في طليعة من عرف تخطيط المدن، وقد كثر غناء من سكن البصرة من المسلمين بفتح الأبلَّة، ودست، وميسان[3]، فرغبها النَّاس، واتوها، وكانوا طلاب غنىً، كما كان الأوائل طلاب جهاد، فوفدت أخلاطٌ من القبائل، وأخلاط من الطَّامعين، والتُّجار فازداد عدد سكَّانها زيادةً كبيرة[4].

ومن خلال الرِّوايات التَّاريخية استنتج الباحثون الاعتبارات العسكريَّة، والاقتصاديَّة الَّتي وضعها الفاروق عند إنشاء المدن:

- تأسيس هذه المدن على مشارف أرض العرب ممَّا يلي أرض العجم، لتبقى حصوناً منيعةً لا يطمع العدوُّ في تجاوزها.
- صلاحية مواقع هذه المدن لسكن العرب؛ لأنَّهم كانوا حينئذٍ مادَّة الجهاد في سبيل الله، وهم لا يصلحون إلا حيث توجد مراعي الإبل، كما بيَّن الفاروق رضي الله عنه.

---

(1) الفاروق عمر بن الخطَّاب، محمَّد رشيد رضا، ص (177).

(2) تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة، ص (333).

(3) تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة، ص (334).

(4) المصدر السَّابق نفسه.

- روعي في اختيار مواقع المدن أن تكون على حدِّ البر من أرض العرب، حتَّى يجد العرب المراعي اللازمة لمواشيهم، كما رُوعي من جهةٍ ثانيةٍ أن تكون على أدنى الرِّيف من أرض العجم لترد إلى هذه المدن المنتجات الرِّيفيَّة من ألبانٍ، وأصوافٍ، وحبوبٍ، وثمارٍ، فقد قال عمر رضي الله عنه عندما قرأ كتاب عتبة بن غزوان عن أرض البصرة: هذه أرضٌ نضرةٌ قريبةٌ من المشارب، والمراعي، والمحتطب[1].

- وهذا يدلُّ على سلامة السِّياسة الحربيَّة، ودقَّة التَّخطيط العمراني؛ ليلائم ظروف السِّلم، والحرب معاً، فقد ضمنت هذه الخطَّة تأمين مصادر المياه، وقرب خطوط الإمداد بالمواد الغذائيَّة، ومصادر الطَّاقة اللازمة لحاجة أهل المصر، كالحطب وغيره.

- التأكُّد من عدم وجود عوائق طبيعيةٍ، كالبحار مثلاً، تمنع وصول الإمدادات من قاعدة الخلافة إلى جبهات القتال[2].

- كان تنظيم الأمصار يتمُّ طبقاً للتنظيم القبلي للجيش، فكلُّ قبيلةٍ تكون في منازل متجاورة[3].

- مدينة الكوفة:

تُجمع اراء المؤرِّخين على أنَّ سعد بن أبي وقَّاص - رضي الله عنه - يعدُّ هو المؤسس الأول للمدينة، وأنَّه قد اختار موضعها، وأمر بتخطيطها بعد فترةٍ من الانتصارات الَّتي حقَّقها

([1]) المصدر السَّابق نفسه.

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) فتوح البلدان للبلاذري، ص (341).

المسلمون في حربهم ضدَّ الفرس في جبهة المدائن، وكما هي الحال تماماً في مسألة اختيار وتمصير مدينة البصرة، فإنَّ العوامل العسكريَّة لعبت دوراً أساسياً، ومركزيّاً في دفع سعد إلى التَّفكير في اتِّخاذ موضع، أو مخيَّمٍ للمجاهدين[1]، وقام بتنفيذ ذلك بعد توجيه الفاروق له – رضي الله عنهم – وقد خضع اختيار سعد للكوفة وفق المعايير الَّتي وضعها الفاروق.

وقد لاحظ الفاروق في وفود القادسيَّة، والمدائن تغيُّراً في وجوههم، فعلم: أنَّ ذلك من وخومة البلاد، فكتب إلى سعد بن أبي وقَّاص يأمره أن يتَّخذ لهم مكاناً يوافقهم كما يوافق إبلهم، وأرسل سلمان الفارسي، وحذيفة بن اليمان رائدين، فارتادا حتَّى أتيا موضع الكوفة، وموقعهما بين الحيرة، والفرات، وقد سميت بذلك لأنَّها من رملٍ، وحصباء، كلُّ رملٍ، وحصباء فهو كوفة[2]، فتحوَّل سعد من المدائن إليها في محرم عام 17 هـ، وكان عمر يريد أن يقيم المسلمون في خيامهم؛ لأن ذلك أجدُّ في حربهم، وأذكى لهم، وأهيب في عين عدوِّهم، وأدعى إلى إحجامه عن أمر يهمُّ به، ولما استأذنه أهل الكوفة، والبصرة في بنيان القصب لم يحبَّ أن يخالفهم، فأذن لهم، فابتنى أهلها بالقصب، ثمَّ إنَّ الحريق الَّذي وقع بالكوفة، والبصرة أتى عليها، فاستأذنوا عمر في البناء باللَّبن، فقال: افعلوا، ولا يزيدنَّ أحدكم على ثلاث أبياتٍ (حجرات) ولا تطاولوا في البنيان. وكتب إلى عتبة، وأهل البصرة بمثل ذلك، وجعل على تنزيل أهل البصرة، والإشراف على بنائها عاصم بن الدُّلف أبا الجرداء، وعلى تنزيل أهل الكوفة والإشراف على بنائها أبا الهيَّاج بن مالكٍ الأسديَّ، فقام أبو الهيَّاج بتخطيط الكوفة بأمر عمر الَّذي أمر بالمناهج أربعين ذراعاً، وما يليها ثلاثين ذراعاً وما بين ذلك عشرين، وبالأزقَّة سبعة أذرع، ليس دون ذلك شيء، وفي القطائع ستِّين ذراعاً، وكان أوَّل شيءٍ خُطَّ فيها

(1) فتوح البلدان، ص (275).

(2) اقتصاديات الحرب في الإسلام، ص (247).

مسجدها، ثمَّ قام في وسطه رامٍ شديد النَّزع، فرمى عن يمينه، وشماله، ومن بين يديه، ومن خلفه، ثمَّ أمر بالبناء وراء مواقع السِّهام، وبنى في مقدمة المسجد ظلَّةً ذرعها مئتان على أساطين من رخامٍ كانت للأكاسرة سماؤها كأسمية المساجد

الرُّومية، وبنوا لسعد داراً بحياله بينهما طريقٌ منقب مئتا ذراعٍ، وجعل فيها بيوت الأموال، وقام بالبناء روزبة الفارسي[1]، وسكنها بعد إنشائها المجاهدون والمسلمون، ثم فرقةٌ فارسية من فرق القائد رستم عدَّتها أربعة الاف، كانت تعرف باسم جند شاهنشاه، فاستأمنوا على أن ينزلوا حيث أحبُّوا، ويحالفوا من أحبُّوا، ويفرض لهم العطاء، فأعطاهم سعد ما سألوه، وكان لهم نقيبٌ يقال له: ديلم، فقيل عنهم: حمراء ديلم[2]، كما نزلها جماعةٌ من يهود نجران، ونصاراها عندما أجلاهم عمر عن شبه الجزيرة، فأقاموا بمحلَّةٍ عُرِفَتْ بالنَّجرانيَّة في الكوفة[3]، وارتفع شأن البصرة، والكوفة بعد تمصيرهما، وعظم أمرهما، وأصبح لهما شهرةٌ عظيمةٌ في قيادة الجيوش، وحَمْل لواء العلم، والأدب في العالم الإسلامي كلِّه، بل وانتقلت إليهما القوَّة من الحجاز، فاتَّخذ عليٌّ بن أبي طالبٍ - رضي الله عنه - الكوفة مقرّاً لخلافته بعد أن انتقل مركز الثِّقل الإسلامي إلى الأمصار على وجه الإجمال[4].

إنَّ عمر - رضي الله عنه - وضع تخطيط البصرة، والكوفة على قاعدةٍ صحيحةٍ مُحكمةٍ، فقد وسَّع طرقها، وجعلها على نظامٍ جميلٍ، وهي في شكلها العامِّ تدلُّ على عبقرية الفاروق في المجال العمراني، فقد كانت الكوفة تجمع بين سكن المدن، وهواء البادية، وتربتها، وذلك

([1]) دراسة في تاريخ المدن العربيَّة الإسلاميَّة، د. عبد الجبار ناجي، ص (183).

([2]) تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة، ص (335).

([3]) تاريخ الطَّبري (17/5).

([4]) تاريخ الدَّعوة، ص (336).

أدعى لصحَّة الأجسام، وجودة الهواء؛ لأنَّ سعة الطُّرق للبلاد بمثابةِ الرِّئة للجسم، وكان عمر يريد ممَّن نزلوا الكوفة أن يكونوا في خيامهم؛ لأن ذلك أسرع إذا مسَّت الحاجة، وأهيب في عين عدوِّهم، إلا أن الأمر تطوَّر بعد ذلك؛ حتَّى بنيت المدن بالطُّوب[1].

- خشية عمر على المسلمين من الدُّخول في حياة التَّرف، والنَّعيم:

كان عمر - رضي الله عنه - يخشى على المسلمين الدُّخول في حياة التَّرف، والنَّعيم، وما يترتَّب على ذلك من نتائج سيئةٍ في الدُّنيا، والاخرة، فعندما نزل أهل الكوفة، واستقرَّت بأهل البصرة الدَّار عرف القوم أنفسهم وثاب إليهم ما كانوا فقدوا، ثمَّ إنَّ أهل الكوفة استأذنوا في بنيان القصب، واستأذنه فيه أهل البصرة، فقال عمر: العسكر أحَدُّ لحربكم، وأذكى لكم، وما أحبُّ أن أخالفكم، وما القصب ؟ قالوا: العِكرش[2] إذا رَوِي قصَّب فصار قصباً. قال: فشأنكم. فابتنى أهل المِصْرَيْنِ بالقَصَب[3].

ثمَّ إنَّ الحريق وقع بالكوفة, والبصرة, وكان أشدَّهما حريقاً الكوفة, فاحترق ثمانون عريشاً, ولم يبق فيها قصبة شوال, فما زال النَّاس يذكرون ذلك, فبعث سعد منهم نفراً إلى عمر يستأذنونه في البناء باللَّبِن, فقدموا عليه بالخبر عن الحريقة ما بلغ منهم, وكانوا لا يدعون شيئاً ولا يأتونه إلا وآمروه فيه (يعني شاوروه) فقال: افعلوا, ولا يزيدنَّ أحدكم على ثلاثة أبياتٍ (يعني: غرف) ولا تطاولوا في البنيان, والزموا السُّنَّة تلزمكم الدَّولة, فرجع القوم إلى الكوفة بذلك, وكتب عمر إلى عتبة, وأهل البصرة بمثل ذلك. قال: وعهد عمر إلى الوفد, وتقدَّم إلى النَّاس ألا يرفعوا بنياناً فوق القدر, قالوا: وما القدر؟ قال: ما لا يقربكم في السَّرف, ولا

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص (338).

(3) الخلفاء الرَّاشدون، ص (182).

يخرجكم من القصد[1].

هذا ومن استعراض هذا الخبر يتبيَّن لنا: أنَّ أولئك القوم كانوا زاهدين في مظاهر الدُّنيا, فهم يريدون من المساكن ما يكنُّهم من الشَّمس, والمطر, والبرد, والحرِّ, ولا يهمُّهم التمتُّع بالقصور, والبيوت العالية, ولذلك اختاروا التَّعريش بالقصب الَّذي كان أيسر الأشياء لديهم؛ حتَّى اضطرُّوا إلى البناء بالطِّين, ومع ذلك نجد عمر - رضي الله عنه - يضع لهم الاحتياطات اللازمة لمنع التنافس, والتَّطاول في البنيان.

وهذا إدراك يعيد المدى لما يتوقع أن تكون عليه الأمة من الغنى بعد الفتوح, فهو يحاول في هذا التَّوجيه وأمثاله أن يحدَّ من اندفاع الأمَّة نحو الإسراف والتَّرف, وأن يحملها على حياة القصد, والاعتدال, ومن كلام عمر - رضي الله عنه - السَّابق يتبيَّن لنا: أنَّ المقصود بالبناء الَّذي لا خير فيه ما قرب من الإسراف, وأخرج عن القصد, والاعتدال, وإنَّ من أعظم مظاهر الإسراف التَّطاول في البنيان, وذلك لأنَّ البنيان يستهلك من الإنسان مالاً كثيراً, ووقتاً طويلاً, فإذا انصرف له الإنسان بالاهتمام؛ استحوذ على تفكيره حتَّى يبقى هو الهمُّ الأكبرُ عند بعض النَّاس[2], ولئن كان ما يخشاه عمر - رضي الله عنه - من الانفتاح الدُّنيوي في عهده, ويحاول أن يحجز الأمَّة عن التوغُّل فيه من ناحية البناية لا يعدو أن يكون بناءً محدوداً ينتهي إعداده في أمدٍ قصير, فإنَّ إعداد البناءِ في عصرنا هذا يستغرق سنواتٍ من العمر, ثم قد يعقبه في أحوالٍ كثيرة ديونٌ متراكمة يظلُّ صاحبها يجمع فضول أمواله لسدادها.

وقد يمرُّ عليه سنون من عمره وهو لا يعرف عن الزَّكاة شيئاً, مع أنَّه يعتبر من المتوسطين

([1]) العكرش: نبات شوكي ينبت من نزوز الأرض.

([2]) تاريخ الطَّبري (15/5).

في الغنى الَّذين هم غالبية النَّاس, لأنَّ القصور الَّتي تعارف أكثر الناس عليها تتطلَّب أنواعاً عاليةً من الأثاث, والكماليات؛ الَّتي ترهق طالبها, وتجعله يظلُّ يلاحق أنفاسه سنواتٍ علَّه يصل إلى ما تصبو إليه نفسه من مُشاكلة النَّاس في مظاهر الحياة الدُّنيا, وفي خضمِّ هذا التَّنافس تضيع أحياناً بعض مطالب الإسلام الحيويَّة من العبادات الماليَّة الَّتي على رأسها الزَّكاة, والإنفاق على المجاهدين في سبيل الله تعالى, كما أنَّه قد ينشغل فكر الإنسان أحياناً عن الأمور المهمَّة كالصَّلاة وطلب العلم(1).

- قول عمر: ما لا يقرِّبكم من السَّرف, ولا يخرجكم من القَصْد:

يعني: أنَّ حدود البناء المشروع ما لا يقرِّب صاحبه من الإسراف, وهو مجاوزة الحدِّ المشروع, ولا يخرجه عن حدِّ الاعتدال, وقد ترك عمر - رضي الله عنه - تحديد ذلك لهم؛ لأن لكلِّ بلدٍ عرفاً خاصاً يتحدَّد به الإسراف والاعتدال, والتقتير، فالقصد إذاً يحدِّده العُرْفُ السَّائد في البلد لدى أوساط النَّاس من أهل الاستقامة بالاعتدال في الأمور الدنيويَّة(2).

- قوله: الزموا السُّنَّة تلزمكم الدَّولة:

يعني أنَّ الالتزام بالطَّريق المستقيم الّذي سار عليه رسول الله(ﷺ) سببٌ في الإدالة على النَّاس, والتمكين في الأرض، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُم فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: 55].

---

(1) استصفى الشيء: أخذ صفوه.

(2) رفاغة العيش: سعة العيش، وبحبوحته.

لقد كان هذا التَّزهيد من عمر - رضي الله عنه - في مظاهر الدُّنيا مع أنَّ المسلمين آنذاك كانوا يتنافسون في هذا الزُّهد, فكيف بمن جاؤوا بعدهم على مرِّ العصور ممَّن يتنافسون على مظاهرِ الدُّنيا؟ هذا ولقد كان أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - حريصاً على علاج أمر الانفتاح المادِّي الَّذي كان في عصره حيث فُتحت بلاد الفرس وأجزاءٌ من بلاد الرُّوم, فأفاء الله تعالى على المسلمين من غنائم الفتوح, وفيء البلاد, وخراجها أموالاً عظيمةً, ولقد خطب أمير المؤمنين خطبةً بليغةً شخَّص فيها ذلك الموقع, وأرشد المسلمين إلى السُّلوك الأمثل.

لقد قال رضي الله عنه: إنّض الله سبحانه وبحمده قد استوجب عليكم الشُّكر, واتَّخذ عليكم الحجَّة فيما آتاكم من كرامة الآخرة, والدُّنيا, عن غير مسألةٍ منكم له, ولا رغبةٍ منكم فيه إليه, فخلقكم تبارك وتعالى ولم تكونوا شيئاً لنفسه, وعبادته, وكان قادراً أن يجعلكم لأهون خلقه عليه, فجعل لكم عامَّة خلقه, ولم يجعلكم لشيءٍ غيره, وسخَّر لكم ما في البرِّ, والبحرِ, ورزقكم من الطَّيبات لعلَّكم تشكرون. ثمَّ جعل لكم سمعاً, وبصراً.

ومن نعم الله عليكم نعمٌ عمَّ بها بني آدم, ومنها نعمٌ اختصَّ بها أهل دينكم, ثمَّ صارت تلك النِّعم خواصُّها وعوامُّها في دولتكم، وزمانكم، وطبقتكم، وليس من تلك النِّعم نعمةٌ وصلت إلى امرىءٍ خاصَّة إلا لو قسم ما وصل إليه منها بين النَّاس كلِّهم؛ أتعبهم شكرُها، وفدحهم حقُّها إلا بعون الله مع الإيمان بالله ورسوله، فأنتم مستخلفون في الأرض، قاهرون لأهلها، قد نصر الله دينكم، فلم تصبح أمَّةٌ مخالفةً لدينكم إلا أمَّتان، أمَّة مُسْتَعْبَدَةٌ للإسلام وأهله، يجزون لكم، يُستصفَوْن[1] معايشهم، وكدائحهم ورشح جباههم، عليهم المؤونة ولكم

([1]) استشلاكم: دعاكم؛ لينقذكم.

المنفعة، وأمَّة تنتظر وقائع الله، وسطواته في كلِّ يومٍ وليلةٍ، قد ملأ الله قلوبهم رعباً، فليس لهم معقلٌ يلجؤون إليه، ولا مهرب يتَّقون به، قد دهمتهم جنود الله - عزَّ وجل - ونزلت بساحتهم مع رفاغة[1]العيش، واستفاضة المال، وتتابع البعوث، وسدِّ الثُّغور بإذن الله، مع العافية الجليلة العامَّة الَّتي لم تكن هذه الأمَّة على أحسن منها مذ كان الإسلام، والله المحمود مع الفتوح العظام في كل بلد. فما عسى أن يبلغ مع هذا شكر الشَّاكرين، وذكر الذَّاكرين، واجتهاد المجتهدين، مع هذه النِّعم الَّتي لا يحصى عددها، لا يقدر قدرها، ولا يستطاع أداء حقِّها إلا بعون الله ورحمته ولطفه، فنسأل الله الَّذي لا إله إلا هو الَّذي أبلانا هذا أن يرزقنا العمل بطاعته، والمسارعة إلى مرضاته، واذكروا عباد الله بلاء الله عندكم، واستتمُّوا نعمة الله عليكم وفي مجالسكم مثنى، وفرادى، فإنَّ الله عز وجل قال لموسى: ﴿أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: 5]. وقال لمحمَّدٍ(ﷺ): ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأنفال: 26].

فلو كنتم مستضعفين محرومين خير الدُّنيا على شعبة من الحقِّ، تؤمنون بها، وتستريحون إليها، مع المعرفة بالله ودينه، وترجون بها الخير فيما بعد الموت؛ لكان ذلك، ولكنَّكم كنتم أشدَّ الناس معيشةً، وأثبتهم بالله جهالةً، فلو كان هذا الذي استشلاكم[2] به لم يكن معه حظٌّ في دنياكم، غير أنَّه ثقةٌ لكم في اخرتكم؛ الَّتي إليها المعاد، والمنقلب، وأنتم من جهد المعيشة ما كنتم عليه أحرياء أن تشحُّوا على نصيبكم منه، وأن تظهروا على غيره قَبْلَه؛ ما إنَّه قد جمع لكم فضيلة الدُّنيا، والاخرة، ومن شاء أن يجمع له ذلك منكم، فأذكركم الله الحائل بين قلوبكم إلا ما عرفتم حقَّ الله، فعملتم له، وقسرتم أنفسكم على طاعته، وجمعتم مع

(1) تاريخ الطَّبري (211/5 - 213).

(2) فتوح مصر لابن عبد الحكم، ص (91) سمِّيت فسطاط لأنَّه أقام فسطاطه فيها.

السُّرور بالنِّعم خوفاً لها، ولانتقالها، ووجلاً منها، ومن تحويلها، فإنَّه لا شيء أسلبُ للنِّعمة من كفرانها، وإن الشكر أمن للغير، ونماء للنعمة، واستيجاب للزِّيادة، هذا لله عليَّ من أمركم، ونهيكم واجبٌ[1].

- مدينة الفسطاط:

إذا كان سعد بن أبي وقَّاص - رضي الله عنه - يعدُّ المؤسِّس الأول لمدينة الكوفة، فإنَّ عمرو بن العاص يعدُّ المؤسِّس لمدينة الفسطاط، فبعد انتهائه من عملية فتح الإسكندرية أراد الاستقرار فيها، فكتب إليه عمر بن الخطاب: ألا تجعلوا بيني وبينكم ماءً حتى أقدم إليكم.. فتحوَّل من الإسكندرية إلى الفسطاط[2]، وأوَّل عملٍ عمله فيها هو بناء مسجده الَّذي عرف باسمه فضلاً عن مسجده في الإسكندرية، ثم بنى داراً لعمر بن الخطَّاب، وربما قصد بها داراً للخلافة، فكتب إليه عمر بن الخطَّاب، وأمره أن يجعلها سوقاً للمسلمين[3]، وبنى عمرو بن العاص لنفسه دارين قريبتين من المسجد كما يخبرنا عنهما ابن عبد الحكم: فاختطَّ عمرو بن العاص داره الَّتي هي اليوم عند باب المسجد بينهما الطَّريق، وداره الأخرى اللاصقة إلى جنبها[4]. وربما بناها واحدةً له، والأخرى داراً للإمارة بعد أن أمر عمر بن الخطاب بهدم داره السَّالفة الذِّكر، وكلَّف عمرو بن العاص جماعةً من كبار الصَّحابة من مرافقيه ليفصلوا بين القبائل، فجعلوا لكلِّ قبيلةٍ جهةً لمنازلهم، عرفت بالخطط، وهي أشبه ما تُعرف بالأحياء في وقتنا الحاضر، ولكنَّها لم تكن بهذا الاتِّساع حيث جعل بين القبيلة والأخرى شوارع، وربما لم

---

(1) عمرو بن العاص القائد والسِّياسي، ص (135).

(2) فتوح مصر، ص (96، 97).

(3) عمرو بن العاص القائد والسِّياسي، ص (136).

(4) فتوح مصر ص (115 - 129).

تكن بمفهوم الشَّوارع اليوم وإنَّما ممرَّات بين كلِّ حارةٍ، وأخرى. وكانت الجماعة مكونةً من: معاوية بن خديج التَّجيبي، وشريك بن سُمي الغطيفي، وعمرو بن محرم الخولاني، وحويل بن ناشرة المعافري، وكانوا هم الَّذين أنزلوا الناس، وفصلوا بين القبائل، وذلك في سنة إِحدى وعشرين(1)، وعلى الرغم من أنَّ المجال لا يتسع لذكر جميع الخطط في هذا المجال إلا أنَّه لا بأس من ذكر بعضٍ منها، مثل: خطَّة أسلم، والليتون، وبني معاذ، وبلي، وبني بحر، ومهرة، ولخم، وغافق، والصَّدف، وحضرموت، وتجيب، وخولان، ومذحج، ومراد، ويافع، ومعافر، ومعهم الأشعريُّون(2).

ويستدلُّ الباحث من هذه الأسماء على كثرة القبائل العربيَّة وغيرها ممَّن شارك في عملية الفتح، وبالتَّالي كثرة الأحياء المكوَّنة من هذه القبائل، وحبُّ كلِّ قبيلةٍ في أن يكون لها استقلالها الخاص، لتداول شؤونها وما يهمُّ أفرادها، ونستدلُّ أيضاً على دقَّة التَّنظيم الَّذي وافق عليه عمرو بن العاص في هذا التَّقسيم القبليِّ(3)، وقد كانت هذه القبائل تبني في وسطها مساجدها، فقد ذكر ابن ظهيرة في كتابه: الفضائل الباهرة في محاسن مصر والقاهرة نقلاً عن ابن زولاق ما ذكره عن المساجد الأولى في الفسطاط، ذكر في أوَّلها مسجد عمرو بن العاص ثمَّ عدداً من المساجد المنسوبة لأفراد(4)، وقال بعدها: وبمصر من مساجد الصَّحابة سوى ما ذكرنا مساجد بنوها حين الفتح عدَّتها نحو مئتي مسجدٍ، وثلاثةٍ وثلاثين مسجداً، وقد أعدَّ ترتيبها تبعاً لعشائرها(5).

---

(1) عمرو بن العاص القائد والسِّياسي، ص (137).

(2) أهل الفسطاط، د. صالح أحمد العلي ص (38).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة، د. جميل المصري ص (339).

(5) تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة، ص (340).

هذا وقد وفق عمرو بن العاص باختياره المكان؛ إذ يسهل منه الاتصال بحاضرة الخلافة، فضلاً عن كونه وسطاً بين شمالي البلاد وجنوبها، وقريباً من النّيل[1].

- مدينة سرت بليبيا:

بعد أن أصبحت برقة قاعدةً للإسلام غربي مصر، انطلق منها عمرو بن العاص، وجنده إلى طرابلس، فبدأ بمدينة سرت بين برقة، وطرابلس، فاستولى عليها، واتّخذها المسلمون قاعدةً للانطلاق إلى الغرب منذ عام 22 هـ، وبقيت قاعدةً لقوّات المسلمين، ومركزاً لِعُقبة بن نافع؛ الذي صَرَفَ همَّه لنشر الإسلام في الواحات القريبة من فزّان، وودّان، وزويلة، والسُّودان[2].

- الحاميات المقامة في المدن المفتوحة:

أطلق عمر - رضي الله عنه - اسم الأجناد على الحاميات المقامة في المدن المفتوحة في جميع الجهات من البلاد المفتوحة، وخاصّةً بلاد الشام، فكان فيها ثكنات لإقامة الجند، وفي كلِّ معسكرٍ حظيرة للخيل فيها ما لا يقلُّ عن أربعة الاف حصان بكامل معدّاتها، وتجهيزاتها كلُّها على أهبة الاستعداد[3]، حتى إذا دعت الحاجة أمكن القيادة أن تدفع إلى ميادين القتال في وقتٍ قصيرٍ أكثر من 36 ألفاً من الفرسان دفعةً واحدةً في بلاد الشَّام وحدها. وقد خصِّصت مراعٍ واسعةٌ لتلك الخيول في كلِّ الأجناد، وكان كل حصانٍ يوسم على فخذه ميسم: جيش في سبيل الله، تنفيذاً لقوله تعالى: ﴿وَأَعِدُّواْ لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدْوَّ اللهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِن دُونِهِمْ لاَ تَعْلَمُونَهُمُ اللهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾ [الأنفال: 60].

(1) البداية والنّهاية (138/7)، تاريخ الدَّعوة، ص (341).
(2) تاريخ الدَّعوة، ص (341).
(3) اقتصاديات الحرب في الإسلام، ص (250).

ومن هذه الحاميات في بلاد الشَّام:

- جند دمشق: وتولاها في عهد عمر بن الخطَّاب ثلاثةٌ على التَّرتيب، هم: يزيد بن أبي سفيان، فسويد بن كلثوم، فمعاوية بن أبي سفيان.

- جند حمص: وقد تولاها أبو عبيدة عامر بن الجراح، فعبادة بن الصَّامت، فعياض بن غنم، فسعيد بن عامر بن حذيم، ثم عمير بن سعد، فعبد الله بن قرط.

- جند قنَّسرين: وتولاها خالد بن الوليد، فعمير بن سعد.

- جند فلسطين: وتولاها يزيد بن أبي سفيان فعلقمة بن مجزز.

- جند الأردن: مركزها طبرية وتولاها شرحبيل بن حسنة، فيزيد بن أبي سفيان، فمعاوية، وقد تولَّى معاوية جند دمشق، والأردن بعدوفاة يزيد في طاعون عمواس[1]. هذا وقد دفعت الرَّغبة في الجهاد ابتغاء مرضاة الله كثيراً من الصَّحابة، وعلماء التَّابعين إلى الارتحال إلى هذه المدن الَّتي تُسمَّى الثُّغور، والأمصار، لنشر الدَّعوة، والجهاد في سبيل الله، وتعليمهم القران، وقد أصبحت كلٌّ من المدينة المنوَّرة، والبصرة، والكوفة، ودمشق، والفسطاط، مناطق جذب سكانيَّة تحوَّل النَّاس إليها طلباً للعلم، والجهاد، أو برغبة التَّسجيل في ديوان الجيش، والحصول على الأعطيات، أو برغبة التجارة، واحتراف المهن الأخرى، ممَّا جعل هذه الأمصار مناراتٍ حضاريةً، ازدهرت فيها شتَّى العلوم، والمعارف، ونمت فيها مختلف الحرف، والصِّناعات[2].

---

(1) فنُّ الحكم (68)، البداية والنِّهاية (98/7)، تاريخ الطَّبري (75/5).

(2) الودك: الدَّسم، والدُّهن. وصفحة الشَّيء: وجهه، وجانبه.

ثانيًا: الأزمة الاقتصاديَّة (عام الرَّمادة):

تعرَّضت الدَّولة الإسلاميَّة في عهد عمر - رضي الله عنه - للابتلاء، وهذه السُّنَّة جاريةٌ في الأمم، والدُّول، والشُّعوب، والمجتمعات، والأمَّة الإسلاميَّة أمةٌ من الأمم، فسنَّة الله فيها جاريةٌ لا تتبدَّل، ولا تتغيَّر، ومن أعظم الابتلاءات في عهد عمر عام الرَّمادة، وطاعون عمواس، ونترك الصَّفحات لتحدِّثنا عن تعامل عمر مع هذه الأزمات، وكيف دفعها بسنَّة الأخذ بالأسباب، والتَّضرُّع، والدُّعاء إلى ربِّ العباد، ففي سنة 18 هـ أصاب النَّاس في الجزيرة مجاعةٌ شديدةٌ، وجدبٌ، وقحطٌ، واشتدَّ الجوع حتَّى جعلت الوحوش تأوي إلى الإنس، وحتَّى جعل الرجل يذبح الشَّاة فيعافها من قبحها، وماتت المواشي جوعاً، وسمِّي هذا العام عام الرَّمادة؛ لأنَّ الرِّيح كانت تسفي تراباً كالرَّماد، واشتد القحط، وعزَّت اللُّقمة. وهرع الناس من أعماق البادية إلى المدينة، يقيمون فيها، أو قريباً منها، ويلتمسون لدى أمير المؤمنين حلاًّ، فكان الفاروق أكثر النَّاس إحساساً بهذا البلاء، وتحمُّلاً لتبعاته[1]، **ويمكن للباحث أن يلحظ الخطوات الَّتي سار عليها عمر في التَّعامل مع هذه الأزمة كالاتي:**

1- ضرب من نفسه للنَّاس قدوةً:

جيء لعمر بن الخطاب في عام الرَّمادة بخبزٍ مفتوت بسمن، فدعا رجلاً بدويّاً ليأكل معه، فجعل البدوي يتبع باللقمة الودك في جانب الصفحة[2]، فقال له عمر: كأنَّك مقفرٌ من الودك، فقال البدوي: أجل، ما أكلت سمناً، ولا زيتاً، ولا رأيت اكلاً له منذ كذا، وكذا

(1) أغليت بهما: اشتريتهما بسعرٍ غالٍ.

(2) تاريخ الطَّبري (78/5).

إلى اليوم، فحلف عمر لا يذوق لحماً، ولا سمناً حتَّى يحيا النَّاس ! ولقد أجمع الرُّواة جميعاً: أنَّ عمر كان صارماً في الوفاء بهذا القسم، ومن ذلك، أنَّه لما قدمت إلى السُّوق عكةُ سمنٍ، ووطبٌ من لبن، فاشتراها غلامٌ لعمر بأربعين درهماً، ثمَّ أتى عمر فقال: يا أمير المؤمنين ! قد أبرَّ الله يمينك، وعظَّم أجرك، وقدم السُّوق وطبٌ من لبنٍ، وعكَّةٌ من سمنٍ ابتعتهما بأربعين درهماً، فقال عمر: أغليت[1] فتصدَّق بهما، فإنِّي أكره أن اكل إسرافًا ! ثمَّ أردف قائلاً: كيف يعنيني شأن الرَّعية إذا لم يمسني ما مسَّهم[2]؟! فهذه جملةٌ واحدةٌ في كلماتٍ مضيئة، يوضح فيها الفاروق مبدأً من أروع المبادئ الكبرى الَّتي يمكن أن تعرفها الإنسانيَّة في فنِّ الحكم «كيف يعنيني شأن الرَّعيَّة إذا لم يمسَّني ما مسَّهم»[3].

وقد تأثَّر عمر في عام الرَّمادة حتَّى تغيَّر لونه – رضي الله عنه – فعن عياض بن خليفة، قال: رأيت عمر عام الرَّمادة، وهو أسود اللون، ولقد كان رجلاً عربيّاً يأكل السَّمن، واللَّبن، فلمَّا أمحل النَّاس حرَّمهما، فأكل الزَّيت حتَّى غيَّر لونه، وجاع، فأكثر[4].

وعن أسلم قال: كنَّا نقول: لو لم يرفع الله تعالى المحل عام الرَّمادة لظننَّا: أنَّ عمر يموت همّاً بأمر المسلمين[5]، وكان – رضي الله عنه – يصوم الدَّهر[6]، فكان عام الرَّمادة، إذا أمسى، أتي بخبز قد ثرد بالزَّيت، إلى أن نحر يوماً من الأيَّام جزوراً، فأطعمها النَّاس، وغرفوا له طيِّبها، فأتي به، فإذا قدرٌ من سنامٍ، ومن كبدٍ، فقال: أنَّى هذا ؟ قالوا: يا أمير المؤمنين ! من

---

(1) فنُّ الحكم ص (71).

(2) الطَّبقات (314/3).

(3) الطَّبقات (315/3)، محض الصَّواب (363/1).

(4) محض الصَّواب (362/1).

(5) الكراديس: جمع الكردوس؛ وهو: كل عظمٍ تامٍّ ضخم، وكل عظمين التقيا في مفصل (ج) كراديس.

(6) حاجب عمر، أدرك الجاهلية، وحجَّ مع عمر في خلافة أبي بكر.

الجزور الَّتي نحرنا اليوم. قال: بخ، بخ بئس الوالي أنا إن أكلت طيِّبها، وأطعمت النَّاس كراديسها[1]، ارفع هذه الصَّحفة، هات لنا غير هذا الطَّعام، فأتي بخبزٍ، وزيتٍ، فجعل يكسر بيده، ويثرد ذلك بالزَّيت، ثمَّ قال: ويحك يا يرفأ[2]! احمل هذه الجفنة حتَّى تأتي بها أهل بيت يثمغ[3]، فإنِّي لم اتهم منذ ثلاثة أيام، وأحسبهم مقفرين، فضعها بين أيديهم[4].

هذا هو الفاروق وهذا هو فنُّ الحكم في الإسلام يؤثر الرَّعية على نفسه، فيأكلون خيراً ممَّا يأكل، وهو الَّذي يحمل من أعباء الحكم والحياة أضعاف ما يحملون، ويعاني من ذلك أضعاف ما يعانون، وهو في ذلك لا يضع القيود على نفسه وحدها، بل يسير بها ليقيِّد أفراد أسرته، فهم أيضاً يجب أن يعانوا أكثر ممَّا يعاني النَّاس، وقد نظر ذات يومٍ في عام الرَّمادة، فرأى بطيخة في يد ولدٍ من أولاده، فقال له على الفور: بخٍ، بخٍ يا بن أمير المؤمنين ! تأكل الفاكهة، وأمَّة محمد هزلى ؟ فخرج الصَّبيُّ هارباً يبكي، ولم يسكت عمر إلا بعد أن سأل عن ذلك، وعلم: أنَّ ابنه اشتراها بكفٍّ من نوى[5].

لقد كان إحساسه بمسؤوليَّة الحكم أمام الله عزَّ وجلَّ يملك عليه شعاب نفسه، فلم يترك وسيلةً في الدِّين، والدُّنيا يواجه بها الجدب، وانقطاع المطر إلا لجأ إليها، فكان دائم الصَّلاة، دائم الاستغفار، دائم الحرص على توفير الأقوات للمسلمين، يفكِّر في رعيَّته، مَنْ زحف منهم إلى المدينة، وَمَنْ بقي منهم في البادية، ويواجه العبء كلَّه في كفاءةٍ، واقتدارٍ.. ثمَّ بعد ذلك قسوةٌ على النَّفس ما أروعها من قسوة ! حتَّى قال مَنْ أحاط به في تلك الأزمة: لو لم يرفع

---

(1) موضع مالٍ لعمر وقفه بالمدينة.

(2) الطَّبقات (312/3)، الشَّيخان من رواية البلاذري ص (294).

(3) الطَّبقات (315/3)، محض الصَّواب (363/1).

(4) المحل: انقطاع المطر، ويبس الأرض.

(5) فنُّ الحكم ص (71)، الطَّبقات (315/3).

الله المحل[1] عام الرَّمادة لظننَّا: أنَّ عمر يموت همّاً بأمر المسلمين[2].

2- معسكرات اللاجئين عام الرَّمادة:

عن أسلم، قال: لما كان عام الرَّمادة جاءت العرب من كلِّ ناحيةٍ، فقدموا المدينة، فكان عمر قد أمر رجالاً يقومون بمصالحهم، فسمعته يقول ليلةً: أحصوا مَنْ يتعشَّى عندنا. فأحصوهم من القابلة، فوجدوهم سبعة الاف رجلٍ، وأحصوا الرِّجال المرضى، والعيالات فكانوا أربعين ألفاً.

ثمَّ بعد أيامٍ بلغ الرِّجال، والعيال ستِّين ألفاً، فما برحوا حتَّى أرسل الله السَّماء، فلمَّا مطرت؛ رأيت عمر قد وكَّل بهم من يخرجونهم إلى البادية، ويعطونهم قوتاً وحملاناً إلى باديتهم، وكان قد وقع فيهم الموت فأراه مات ثلثاهم، وكانت قدور عمر تقوم إليها العمَّال من السَّحر يعملون الكركور، ويعملون العصائد[3]، وهنا نرى الفاروق رضي الله عنه يقسِّم وظائف العمل على العاملين، وينشأى مؤسَّسة اللاجئين بحيث يكون كلُّ موظفٍ عالماً بالعمل الَّذي كلَّفه به دون تقصيرٍ فيه، ولا يتجاوز إلى عملٍ اخر مسندٍ إلى غيره[4]، فقد عيَّن أمراء على نواحي المدينة لتفقُّد أحوال النَّاس الَّذين اجتمعوا حولها طلباً للرِّزق لشدَّة ما أصابهم من القحط، والجوع، فكانوا يشرفون على تقسيم الطَّعام، والإدام على النَّاس، وإذا أمسوا؛ اجتمعوا عنده، فيخبرونه بكلِّ ما كانوا فيه، وهو يوجِّههم[5].

([1]) تاريخ الذَّهبي ص (274).

([2]) الكفاءة الإداريَّة، د. عبد الله القادري ص (107).

([3]) المصدر السَّابق نفسه، ص (115).

([4]) المدينة النَّبويَّة فجر الإسلام (37/2، 38).

([5]) العكَّة: انية السَّمن أصغر من القربة.

وكان عمر يطعم الأعراب من دار الدَّقيق، وهي من المؤسَّسات الاقتصاديَّة الَّتي كانت أيام عمر توزِّع على الوافدين على المدينة، الدَّقيق والسَّويق، والتَّمر والزَّبيب من مخزون الدَّار قبل أن يأتي المدد من مصر، والشَّام، والعراق، وقد توسَّعت دار الدَّقيق لتصبح قادرةً على إطعام عشرات الألوف الَّذين وفدوا على المدينة مدَّة تسعة أشهر قبل أن يحيا النَّاس بالمطر[1].

وهذا يدلُّ على عقليَّة عمر في تطوير مؤسَّسات الدَّولة سواءٌ كانت ماليَّةً، أو غيرها، وكان رضي الله عنه يعمل بنفسه في تلك المعسكرات. قال أبو هريرة: يرحم الله ابن حنتمة ! لقد رأيته عام الرَّمادة وإِنَّه ليحمل على ظهره جرابين، وعكَّة زيتٍ[2]في يده، وإِنه ليعتقب (أي يتناوب) هو وأسلم، فلمَّا راني قال: من أين يا أبا هريرة ؟! قلت: قريباً. قال: فأخذت أعقبه (أعاونه) فحملناه؛ حتَّى انتهينا إِلى ضرار فإِذا صِرْم (جماعة) نحو من عشرين بيتًا من محارب، فقال عمر: ما أقدمكم ؟ قالوا: الجهد. قال: وأخرجوا لنا جلد ميتةٍ مشويَّةٍ كانوا يأكلونها، ورمَّة العظام مسحوقةً كانوا يسفُّونها. قال: فرأيت عمر طرح رداءه، ثم نزل يطبخ لهم، ويطعمهم حتَّى شبعوا، ثمَّ أرسل أسلم إِلى المدينة، فجاء بأبعرة، فحملهم عليها، حتَّى أنزلهم الجبانة، ثمَّ كساهم، ثمَّ لم يزل يختلف إِليهم، وإِلى غيرهم؛ حتَّى رفع الله ذلك[3].

وكان رضي الله عنه يصلِّي بالنَّاس العشاء ثمَّ يخرج إِلى بيته، فلا يزال يصلِّي حتَّى يكون اخر الليل ثمَّ يخرج فيأتي الأنقاب، فيطوف عليها، وقد ذكر عبد الله بن عمر بأنَّه قال: وإِنِّي لأسمعه ليلةً في السَّحر، وهو يقول: اللَهُمَّ لا تجعل هلاك أمَّةِ محمَّد على يدي ! ويقول: اللَهُمَّ

([1]) أخبار عمر ص (111)، نقلاً عن الرِّياض النَّضرة.

([2]) المصدر السَّابق نفسه ص (111).

([3]) أخبار عمر ص (112)، ابن الجوزي ص (61).

لا تهلكنا بالسِّنين، وارفع عنا البلاء ! يردِّد هذه الكلمات[1].

وقال مالك بن أوسٍ (من بني نصر): لما كان عام الرَّمادة قدم على عمر قومي وهم مئة بيت فنزلوا الجبَّانة، فكان يطعم النَّاس من جاءه، ومن لم يأت؛ أرسل إِليه الدَّقيق، والتَّمر، والأدم إِلى منزله، فكان يرسل إِلى قومي بما يصلحهم شهراً بشهر؛ وكان يتعهَّد مرضاهم، وأكفان من مات منهم. ولقد رأيت الموت وقع فيهم حتَّى أكلوا الثُّفل، وكان عمر – رضي الله عنه – يأتي بنفسه، فيصلِّي عليهم، لقد رأيته صلَّى على عشرةٍ جميعاً، فلمَّا أحيوا؛ قال: اخرجوا من القرية إِلى ما كنتم اعتدتم من البرِّيَّة، فجعل يحمل الضَّعيف منهم حتَّى لحقوا ببلادهم[2].

وعن حزم بن هشامٍ عن أبيه، قال: رأيت عمر بن الخطَّاب عام الرَّمادة مرَّ على امرأةٍ، وهي تعصد عصيدةً لها، فقال: ليس هكذا تعصدين. ثمَّ أخذ المسوط (ما يخلط به كالملعقة) فقال: هكذا فأراها، وكان يقول: لا تذرنَّ إِحداكنَّ الدَّقيق حتَّى يسخن الماء بل تذرُّه قليلاً قليلاً، وتسوطه بمسوطها، فإِنَّه أربع له، وأحرى ألا يتفرَّد (أي: يجتمع، ويركب بعضه بعضاً). وحدَّثت بعض نساء عمر – رضي الله عنه – فقالت: ما قرب عمر امرأةً زمن الرَّمادة حتَّى أحيا النَّاس[3].

وعن أنسٍ قال: تقرقر بطن عمر بن الخطَّاب عام الرَّمادة، وكان يأكل الزَّيت، وكان قد حرَّم على نفسه السَّمن، فنقر بطنه بأصبعيه، وقال: تقرقر إِنَّه ليس لك عندنا غيره حتَّى يحيا

([1]) المصدر السَّابق نفسه ص (116).

([2]) الحلية (48/1).

([3]) أخبار عمر، ص (115).

النَّاس[1].

3- الاستعانة بأهل الأمصار:

وأسرع عمر - رضي الله عنه - فكتب إِلى عمَّاله على البلاد الغنيَّة يستغيثهم، فأرسل إِلى عمرو بن العاص عامله على مصر: من عبد الله عمر بن الخطَّاب أمير المؤمنين إِلى العاصي بن العاص، سلامٌ عليك، أمَّا بعد: أفتراني هالكاً وَمَنْ قِبَلي، وتعيش أنت منعماً وَمَنْ قِبَلَك ؟ فواغوثاه ! واغوثاه ! فكتب إِليه عمرو بن العاص: لعبد الله أمير المؤمنين من عمرو بن العاص سلامٌ عليك، فإِنِّي أحمد الله إِليك الَّذي لا إِله إِلا هو، أمَّا بعد: أتاك الغوث، فالرَّيث الرَّيث ! لأبعثنَّ بِعِيْرٍ (عير: بكسر العين: قافلة) أوَّلها عندك، واخرها عندي، مع أنِّي أرجو أن أجد سبيلاً أن أحمل في البحر[2]، فبعث في البر بألف بعيرٍ تحمل الدَّقيق، وبعث في البحر بعشرين سفينة تحمل الدَّقيق، والدُّهن، وبعث إِليه بخمسة الاف كساءٍ[3].

وكتب عمر إِلى كلِّ عاملٍ من عمَّاله على الشَّام: ابعث إِلينا من الطَّعام بما يصلح مَنْ قِبَلنا، فإِنَّهم قد هلكوا، إِلا أن يرحمهم الله[4]. وكتب إِلى عمَّاله على العراق، وفارس بمثل ذلك. فكلُّهم أرسلوا إِليه[5].

وذكر الطَّبريُّ: أنَّ أوَّل مَنْ قدم عليه أبو عبيدة بن الجرَّاح في أربعة الاف راحلةٍ من طعامٍ، فولاه قسمتها فيمن حول المدينة، فلمَّا رجع إِليه؛ أمر له بأربعة الاف درهم، فقال: لا

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) الفاروق عمر، ص (262).

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص (263).

(4) تاريخ الطَّبري (5/80).

(5) الفاروق عمر، ص (262).

حاجة لي فيها يا أمير المؤمنين ! إِنَّما أردت الله، وما قِبَلَهُ، فلا تدخل عليَّ الدُّنيا، فقال: خذها، فلا بأس بذلك إِذا لم تطلبه، فأبى، فقال: خذها فإِنِّي قد وليت لرسول الله(ﷺ) مثل هذا، فقال لي مثل ما قلتُ لك، فقلتُ له كما قلتَ لي، فأعطاني. فقبل أبو عبيدة، وانصرف مع عمَّاله، وتتابع النَّاس(1) وبعث معاوية بن أبي سفيان ثلاثة الاف بعيرٍ تحمل طعاماً، ووصلت من العراق ألف بعير تحمل دقيقاً(2)، وشرع عمر في توزيع هذا الزَّاد على أهل المدينة، ومن لاذوا بها من الأعراب، وسير منه إِلى البادية، وأمر بتوزيعه على أحياء العرب جميعاً، قال الزُّبير بن العوَّام: قال لي عمر في عام الرَّمادة – وقد حمَّل قافلةً من الإِبل بالدَّقيق والشَّحم والزَّيت لنجدة أهل البادية -: اخرج في أوَّل هذه العير، فاستقبلْ بها نجداً، فاحملْ إِليَّ أهل كلِّ بيتٍ ما قدرت أن تحملهم إِليَّ، وَمَنْ لم تستطع حمله، فمر لكلِّ أهل بيتٍ ببعيرٍ بما عليه من المتاع، ومُرهم فليلبسوا كساءين، واحداً للشِّتاء، والاخر للصَّيف، ولينحروا البعير، فليحفظوا شحمه، وليقدِّدوا لحمه.. ثمَّ ليأخذوا شحماً، ودقيقاً، فيطبخوه، ويأكلوا حتَّى يأتيهم الله برزقه(3)، وجعل عمر يرسل إِلى النَّاس مؤونة شهرٍ بشهرٍ، ممَّا يصله من الأمصار من الطَّعام، والكساء.

واستمرَّت القدور العمريَّة الضَّخمة، يقوم عليها عمالٌ مهرةٌ، يطبخون من بعد الفجر، ثمَّ يوزِّعون الطَّعام على النَّاس، وأعلن عمر: إِن يرفع الله الجدب؛ فسأجعل مع أهل كلِّ بيت مثلهم، وسنطعم ما وجدنا أن نطعمهم، فإِن أعوزنا؛ جعلنا مع أهل كلِّ بيتٍ ممَّن يجد عدَّتهم ممَّن لا يجد، إِلى أن يأتي الله بالحيا (المطر) (4).

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص (263).

(3) السِّياسة الشَّرعية، د. إِسماعيل بدوي ص (403)، محض الصَّواب (364/1).

(4) أخبار عمر، ص(110).

وقد جاء في روايةٍ قوله: لو امتدَّت المجاعة؛ لوزعت كلَّ جائعٍ على بيت من بيوت المسلمين، فإنَّ الناس لا يهلكون على أنصاف بطونهم[1].

وكان الفاروق يقوم بتوزيع الطَّعام، والزّاد على كثيرٍ من القبائل في أماكنهم من خلال لجانٍ شكَّلها، فعندما وصلت إبل عمرو بن العاص إلى أَفواه الشَّام؛ أرسل عمر مَنْ يشرف على توزيعها مع دخولها جزيرة العرب، فعدلوا بها يميناً، وشمالاً ينحرون الجزر، ويطعمون الدَّقيق، ويكسون العباء، وبعث الفاروق رجلاً بالطَّعام الَّذي أرسله عمرو من مصر في البحر، فحمله إلى أهل تهامة يُطعمونه[2].

4 – الاستغاثة بالله، وصلاة الاستسقاء:

عن سليمان بن يسارٍ، قال: خطب عمر النَّاس في زمان الرَّمادة، فقال: أيُّها الناس! اتَّقوا الله في أنفسكم، وفيما غاب عن النَّاس من أمركم، فقد ابتليت بكم، وابتليتم بي، فما أدري السَّخطة عليَّ دونكم، أو عليكم دوني، أو قد عمّتني، وعمَّتكم، فهلمُّوا؛ فلندعُ الله يصلح قلوبنا، وأن يرحمنا، وأن يرفع عنا المحْلَ، فرئي عمر يومئذٍ رافعاً يديه، يدعو الله، ودعا للنَّاس، وبكى، وبكى النَّاس مليّاً، ثم نزل[3]. وعن أسلم قال: سمعت عمر يقول: أيُّها النَّاس! إنِّي أخشى أن تكون سخطةٌ عمَّتنا جميعاً، فأعتبوا ربكم، وانزعوا، وتوبوا إلى ربِّكم وأحدثوا خيراً[4].

وعن عبد الله بن ساعدة، قال: رأيت عمر إذا صلى المغرب؛ نادى أيُّها النَّاس! استغفروا

---

(1) الطَّبقات (322/3)، الشَّيخان من رواية البلاذري، ص(323).

(2) الطَّبقات (322/3)، أخبار عمر، ص(116).

(3) الشَّيخان من رواية البلاذري، ص(319).

(4) مجاديح السَّماء: أنواؤها، ويقال: أرسلت السَّماء لمجاديحها.

ربكم، ثمَّ توبوا إليه، وسلوه من فضله، واستسقوا سقيا رحمةٍ، لا سقيا عذاب. فلم يزل كذلك؛ حتّى فرّج الله[1] ذلك. وعن الشّعبيّ: أنَّ عمر - رضي الله تعالى عنه - خرج يستسقي فقام على المنبر، فقرأ هذه الآيات ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا﴾ **[نوح: 10 - 11]**، ويقول: استغفروا ربكم، ثمَّ توبوا إليه. ثمَّ نزل. فقيل له: ما يمنعك من أن تستسقي؟ فقال: طلبت المطر بمجاديح[2] السَّماء الَّتي ينزل بها المطر[3]، ولما أجمع عمر على أن يستسقيَ، ويخرجَ بالنَّاس، كتب إلى عمّاله أن يخرجوا يوم كذا، وأن يتضرّعوا إلى ربّهم، ويطلبوا أن يرفع هذا المِحْل[4]عنهم، وخرج عمر لذلك اليوم، وعليه بردُ رسول الله(ﷺ)، حتّى انتهى إلى المصلّى، فخطب النّاس فتضرّع، وجعل النِّساء يلحُّون، فما كان أكثر دعائه إلا استغفارٌ؛ حتّى إذا قرب أن ينصرف؛ رفع يديه مدّاً، وحوَّل رداءه، فجعل اليمين على اليسار، ثمَّ اليسار على اليمين، ثمَّ مدَّ يديه، وجعل يلحُّ في الدُّعاء، ويبكي بكاءً طويلاً حتّى اخضلت لحيته[5].

وقد جاء في صحيح البخاريّ عن أنسٍ: أنَّ عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا؛ استسقى بالعبَّاس بن عبد المطلب فقال: اللَّهُمَّ إنَّا كنا نتوسل إليك بنبينا(ﷺ)، فتسقينا[6]، وإنَّا نتوسل إليك بعمِّ نبيِّنا فاسقنا ! قال: فيُسقون[7]، وروي: أنَّ عمر لما استسقى عام الرَّمادة قال في اخر كلامه: اللَّهُمَّ إنِّي قد عجزت، وما عندك أوسع لهم ! ثمَّ أخذ بيد العبَّاس، فقال: نتقرَّب

---

(1) الشَّيخان من رواية البلاذري، ص(320).

(2) المَحْل: انقطاع المطر، ويبس الأرض.

(3) الطَّبقات (320/3، 321)، تاريخ المدينة المنورة، ابن شبَّة (742/2).

(4) فتسقينا: أي بدعائه حيّاً، ولو كان يُتوسَّل به ميتاً؛ لتوسَّل به عمر، ولما احتاج لعمِّه العباس ليدعو له.

(5) البخاريُّ رقم (1010).

(6) الفاروق عمر بن الخطاب، محمد رضا، ص(217).

(7) المصدر السَّابق نفسه.

إليك بعمّ نبيّك، وبقيّة ابائه، وكبار رجاله، فإنّك تقول، وقولك الحقُّ: ﴿وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ [الكهف: 82] فحفظتهما لصلاح أبيهما؛ فاحفظ اللَّهُمَّ نبيَّك في عمِّه ! فقال العبَّاس؛ وعيناه تنضحان: اللَّهُمَّ إنَّه لا ينزل بلاءٌ إلا بذنبٍ، ولا يكشف إلا بتوبة، وقد توجّه بي القوم إليك لمكاني من نبيّك(ﷺ) وهذه أيدينا مبسوطةٌ إليك بالذُّنوب، ونواصينا بالتَّوبة، فاسقنا الغيث، ولا تجعلنا من القانطين يا أرحم الراحمين ! اللَّهُمَّ أنت الرَّاعي لا تهمل الضَّالة، ولا تدع الكسير بدار مضيعةٍ، فقد ضرع الصَّغير، وفرق الكبير، وارتفعت الشَّكوى، وأنت تعلم السِّرَّ، وأخفى ! اللَّهُمَّ أغثهم بغياثك قبل أن يقنطوا، فيهلكوا، فإنَّه لا ييأس من رَوْحِك إلا القوم الكافرون[1]! فنشأت طريرةٌ من سحابٍ، فقال الناس: ترون، ثمَّ التأمت، ومشت فيها ريحٌ، ثمَّ هدأت، ودرَّت فوالله ما نزحوا حتى اعتنقوا الجدار، وقلصوا المآزر، فطفق النَّاس بالعبَّاس يقولون: هنيئاً لك يا سقي الحرمين! فقال الفضل بن العبَّاس بن عتبة بن أبي لهب:

بِعَمِّـي سَـقَى اللهُ الحِجَـازَ وَأَهْلَـهُ ... عَشِـيَّةَ يَسْتَسْـقي بِشَـيْبَتِهِ عُمَـرُ

تَوَجَّـهَ بِالْعَبَّـاسِ فِي الْجَـدْبِ راغِبـاً ... إِلَيْـهِ فَمـا رامَ حَـتّى أَتـى الْمَطَـرُ

وَمِنّـا رَسُـولُ اللهِ فِيْنـا تُراثُـهُ ... فَهَـلْ فَـوْقَ هَـذا لِلْمُفـاخِرِ مُفْتَخَـرُ

وقال حسّان بن ثابتٍ رضي الله عنه:

سَـأَلَ الإمـامُ وَقَـدْ تَتـابَعَ جَـدْبُنا ... فَسُـقي الغَمـامَ بِغُـرَّةِ العَبَّـاسِ

عَـمِّ النَّـبِيِّ وَصِـنْوِ وَالِـدِهِ الَّـذي ... وَرِثَ النَّـبِيَّ بِـذاكَ دُوْنَ النّـاسِ

([1]) الخلافة الرَّاشدة، والدَّولة الأمويَّة، د. يحيى اليحيى، ص(302).

أَحْيـا الإِلـهُ بِـهِ الْـبِلادَ فَأَصْـبَحَتْ مُخْضَـرَّةَ الأَجْنـابِ بَعْـدَ الْيَـأْسِ[1]

وقد جاء في روايةٍ صفة ما دعا به العبّاس في هذه الواقعة: اللَّهُمَّ إِنَّه لم ينزل بلاءٌ إلا بذنبٍ، ولم يُكشف إلا بتوبةٍ، وقد توجّه القوم بي إليك لمكاني من نبيك، وهذه أيدينا بالذُّنوب، ونواصينا إليك بالتَّوبة فاسقنا الغيث ! فأرخت السَّماء مثل الجبال حتّى أخصبت الأرض، وعاش النَّاس[2].

5 – وَقْفُ إقامة الحدِّ عام المجاعة:

وقد قام عمر – رضي الله عنه – بوقف حدِّ السَّرقة في عام الرَّمادة، وهذا ليس تعطيلاً لهذا الحدِّ، كما يكتب البعض، بل لأنَّ شروط تنفيذ الحدِّ لم تكن متوافرةً، فأوقف تنفيذ حدِّ السَّرقة لهذا السَّبب، فالذي يأكل ما يكون ملكاً لغيره بسبب شدَّة الجوع، وعجزه عن الحصول على الطَّعام يكون غير مختارٍ، فلا يقصد السَّرقة، ولهذا لم يقطع عمر يد الرَّقيق الَّذين أخذوا ناقةً، وذبحوها، وأمر سيِّدهم حاطب بدفع ثمن النَّاقة[3]، وقد قال عمر رضي الله عنه: (لا يُقطع في عَذْقٍ[4]، ولا عام السَّنة[5] [6].

وقد تأثَّرت المذاهب الفقهيَّة بفقه عمر – رضي الله عنه – فقد جاء في المغني: قال أحمد: لا قطع في المجاعة، يعني: أنَّ المحتاج إذا سرق ما يأكله؛ فلا قطع عليه؛ لأنه كالمضطر.

([1]) الخلافة، والخلفاء الرَّاشدون، سالم البهنساوي، ص(165).

([2]) العَذْقُ: النَّخلة، ولا قطع فيه؛ لأنَّه ما دام معلقاً في الشَّجرة؛ فليس في حرز .

([3]) السَّنة: الجدب، المصباح المنير، ص(292).

([4]) مصنف عبد الرزاق (242/10).

([5]) المغني لابن قدامة (278/8).

([6]) أعلام الموقعين (11/3)، الاجتهاد في الفقه الإسلامي، ص(136).

وروى الجوزجانيُّ عن عمر: أنَّه قال: لا قطع في عام السَّنة، وقال: سألت أحمد عنه، فقلت: تقول به ؟ قال: إيْ لعمري ! لا أقطعه إذا حملته الحاجة والنَّاس في شدَّةٍ، ومجاعةٍ[1].

وهذا فهمٌ عمريٌّ عميقٌ لمقاصد الشَّريعة، فقد نظر عمر إلى جوهر الموضوع، ولم يكتب بالظَّواهر، نظر إلى السَّبب الدَّافع إلى السَّرقة، فوجد: أنَّه في الحالتين الجوع الَّذي يعتبر من الضَّرورات الَّتي تبيح المحظورات، كما يدلُّ على ذلك قول عمر في قصَّة غلمان حاطب: إنَّكم تستعملونهم، وتجيعونهم، حتّى إنَّ أحدهم لو أكل ما حرم عليه؛ حلَّ له[2].

6 - تأخير دفع الزَّكاة في عام الرمادة:

أوقف عمر - رضي الله عنه - إلزام النَّاس بالزَّكاة في عام الرَّمادة، ولما انتهت المجاعة، وخصبت الأرض جمع الزكاة عن عام الرَّمادة، أي اعتبرها ديناً على القادرين حتّى يسدَّ العجز لدى الأفراد المحتاجين، وليبقي في بيت المال رصيداً بعد أن أنفقه كلَّه[3].

فعن يحيى بن عبد الرَّحمن بن حاطبٍ: أَنَّ عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - أخَّر الصَّدقة عام الرَّمادة، فلم يبعث السُّعاة، فلمَّا كان قابل، ورفع الله ذلك الجدب؛ أمرهم أن يُخرجوا؛ فأخذوا عِقالين[4]، فأمرهم أن يقسموا عقالاً ويقدموا عليه بعقالٍ، أي: صدقة سنةٍ[5].

([1]) الخلافة والخلفاء الرَّاشدون، ص(166).

([2]) العقال: صدقة عام.

([3]) الشَّيخان من رواية البلاذري، ص(324).

([4]) تاريخ القضاعي ص(294).

([5]) خلاصة تاريخ ابن كثير، محمَّد كنعان، ص(236).

ثالثاً: الطَّاعون:

في العام الثامن عشر من الهجرة[1] وقع شيءٌ فظيعٌ مروِّعٌ، هو ما تذكره المصادر باسم (طاعون عِمَواس) وقد سمِّي بطاعون عِمَواس نسبة إِلى بلدةٍ صغيرة، يقال لها: عِمَواس، وهي: بين القدس، والرَّملة؛ لأنَّها كان أول ما نجم الدَّاء بها، ثمَّ انتشر في الشَّام منها، فنسب إِليها[2]، وأفضل من ذكر صفة هذا الدَّاء على حسب علمي القاصر ابن حجر حيث قال بعد أن ذكر الأقوال في الطاعون: فهذا ما بلغنا من كلام أهل اللُّغة، وأهل الفقه، والأطباء في تعريفه، والحاصل: أنَّ حقيقته ورمٌ ينشأ عن هيجان الدَّم، أو انصباب الدَّم إِلى عضوٍ فيفسده، وأنَّ غير ذلك من الأمراض العامَّة الناشئة عن فساد الهواء يسمّى طاعوناً بطريق المجاز، لاشتراكهما في عموم المرض به، أو كثرة الموت[3].

والغرض من هذا التَّفريق بين الوباء والطَّاعون التَّدليل على صحَّة الحديث النَّبويِّ الَّذي يخبر: أنَّ الطاعون لا يدخل المدينة النَّبويَّة، أمَّا الوباء؛ فقد يدخلها، وقد دخلها في القرون الَّتي خلت[4].

وكان حصول الطَّاعون في ذلك الوقت بعد المعارك الطَّاحنة بين المسلمين، والروم، وكثرة القتلى، وتعفُّن الجو، وفساده بتلك الجثث أمراً طبيعياً، قدَّره الله لحكمةٍ أرادها[5].

([1]) الفتح (180/10).

([2]) أبو عبيدة عامر بن الجرَّاح، محمَّد شراب، ص(220).

([3]) الخلفاء الرَّاشدون للنَّجار، ص(224).

([4]) المصدر السَّابق نفسه، ص(222، 223).

([5]) الخلفاء الرَّاشدون للنَّجار، ص(225)، تاريخ الطَّبري (36/5).

1 – رجوع عمر من سَرْغ على حدود الحجاز والشَّام:

ففي سنة 17هـ أراد عمر – رضي الله عنه – أن يزور الشَّام للمرَّة الثَّانية، فخرج إِليها، ومعه المهاجرون، والأنصار حتّى نزل بِسَرْغٍ على حدود الحجاز والشَّام، فلقيه أمراء الأجناد، فأخبروه: أنَّ الأرض سقيمةٌ، وكان الطَّاعون بالشَّام، فشاور عمر – رضي الله عنه – واستقرَّ رأيه على الرُّجوع[1].

وبعد انصراف عمر – رضي الله عنه – حصل الطَّاعون الجارف المعروف بطاعون عِمَواس وكانت شدَّته بالشَّام، فهلك به خلقٌ كثيرٌ، منهم: أبو عبيدة بن الجرّاح، وهو أمير النَّاس، ومعاذ بن جبل، ويزيد بن أبي سفيان، والحارث بن هشام، وقيل: استشهد باليرموك، وسهيل بن عمرو، وعتبة بن سهيل، وأشراف النَّاس، ولم يرتفع عنهم الوباء إِلا بعد أن وليهم عمرو بن العاص، فخطب النَّاس، وقال لهم: أيُّها الناس ! إِنَّ هذا الوجع إِذا وقع إِنما يشتعل اشتعال النَّار، فتجنَّبوا منه في الجبال، فخرج، وخرج النّاس، فتفرقوا حتّى رفعه الله عنهم، فبلغ عمر ما فعله عمرو، فما كرهه[2].

2 – وفاة أبي عبيدة رضي الله عنه:

لما فشا الطَّاعون، وبلغ ذلك عمر كتب إِلى أبي عبيدة ليستخرجه منه: سلامٌ عليك، أمَّا بعد: فإِنَّه قد عرضت إِليَّ حاجة أشافهك فيها، فعزمت عليك إِذا نظرت في كتابي هذا ألا تضعه من يدك حتّى تقبل إِليَّ. فعرف أبو عبيدة: أنَّه إِنَّما أراد أن يستخرجه من الوباء إِشفاقاً عليه، وضنّاً به، فقال: يغفر الله لأمير المؤمنين ! ثم كتب إِليه: يا أمير المؤمنين ! إِني قد عرفت

---

(1) تاريخ الطَّبري (35/5).

(2) تاريخ الذَّهبي ص(174).

حاجتك إليَّ، وإني في جندٍ من المسلمين لا أجد بنفسي رغبةً عنهم، فلست أريد فراقهم حتّى يقضي الله فيَّ، وفيهم أمره، وقضاه، فحلِّلني من عزمتك يا أمير المؤمنين ! ودعني في جندي. فلمَّا قرأ عمر الكتاب؛ بكى، فقال النَّاس: يا أمير المؤمنين ! أمات أبو عبيدة؟ قال: وكأن قد قال، ثمَّ كتب إليه: سلامٌ عليك، أمَّا بعد: فإنَّك أنزلت النَّاس أرضاً عميقةً فارفعهم إلى أرضٍ مرتفعةٍ نزهةٍ. فلمَّا أتى كتابه دعا أبا موسى، فقال: يا أبا موسى ! إنَّ كتاب أمير المؤمنين قد جاءني بما ترى فاخرج، فارْتَدْ للنَّاس منزلاً حتى أتَّبعك بهم. فرجع أبو موسى إلى منزله، فوجد زوجته قد أصيبت، فرجع إليه فأخبره الخبر، فأمر ببعيره، فرحِّل له، فلمَّا وضع رجله في غرزه؛ طُعِن، فقال: والله لقد أُصبت[1].

وعن عروة قال: إن وجع عِمَواس كان معافى منه أبو عبيدة، وأهله، فقال: اللّهمَّ نصيبك في ال أبي عبيدة ! فخرجت منه بثرةٌ، فجعل ينظر إليها، فقيل: إنَّها ليست بشيءٍ، فقال: إنِّي لأرجو أن يبارك الله فيها[2]. وقد قام قبل أن يصاب في النَّاس خطيباً، فقال: أيها الناس ! إنَّ هذا الوجع رحمةُ ربِّكم، ودعوة نبيِّكم محمَّد(ﷺ)، وموت الصَّالحين قبلكم، وإنَّ أبا عبيدة يسأل الله أن يقسم له منه حظَّه[3].

ولما طُعِنَ – رحمه الله – دعا المسلمين، فدخلوا عليه، فقال لهم: إنِّي موصيكم بوصيةٍ، فإن قبلتموها؛ لم تزالوا بخيرٍ ما بقيتم، وبعدمها تهلكون: أقيموا الصَّلاة، واتوا الزَّكاة، وصوموا، وتصدَّقوا، وحجُّوا واعتمروا، وتواصلوا وتحابُّوا، واصدقوا أمراءكم، ولا تغشُّوهم، ولا تلهكم الدُّنيا، فإنَّ أمرأً لو عُمِّر ألف حول ما كان له بدٌّ من أن يصير إلى مثل مصرعي هذا الَّذي

(1) تاريخ الطَّبري (36/5).
(2) الاكتفاء (306/3).
(3) المصدر السَّابق نفسه (307/3).

ترون. إنَّ الله قد كتب الموت على بني ادم، فهم ميِّتون، فأكيسهم أطوعهم لربِّه، وأعملهم لمعاده، ثمَّ قال لمعاذ بن جبل: يا معاذ ! صلِّ بالنَّاس. فصلَّى معاذ بهم، ومات أبو عبيدة – رحمة الله عليه، ومغفرته، ورضوانه[1] – فقام معاذ في الناس: يا أيُّها الناس ! توبوا إلى الله توبةً نصوحاً، فإنَّ عبداً إن يلق الله تائباً من ذنبه؛ كان حقّاً على الله أن يغفر له ذنوبه، ومن كان عليه دينٌ فليقضه، فإنَّ العبد مرتهنٌ بدينه، ومن أصبح منكم مصارماً مسلماً؛ فليلقه، فيصالحه إذا لقيه، وليصافحه، فإنَّه لا ينبغي لمسلم أن يهجر أخاه المسلم فوق ثلاثة أيام، والذَّنب في ذلك عظيمٌ عند الله، وإنَّكم أيُّها المسلمون ! قد فجعتم برجلٍ، والله ما أزعم أنِّي رأيت منكم عبداً من عباد الله – قطُّ – أقلَّ غمراً، ولا أبرأ صدراً، ولا أبعد من الغائلة، ولا أنصح للعامَّة، ولا أشد عليهم تحنُّناً، وشفقةً منه ! فترحَّموا عليه، ثم احضروا الصَّلاة عليه، غفر الله له ما تقدَّم من ذنبه، وما تأخر، والله لا يلي عليكم مثله أبداً !

فاجتمع النَّاس، وأُخرج أبو عبيدة، فتقدَّم معاذٌ فصلَّى عليه، حتَّى إذا أُتي به إلى قبره؛ دخل قبره معاذٌ، وعمرو بن العاص، والضَّحاك بن قيس، فلمَّا سَفَوْا عليه التُّراب؛ قال معاذ: رحمك الله أبا عبيدة ! فوالله لأُثْنِيَنَّ عليك بما علمت ! والله لا أقولها باطلاً، وأخاف أن يلحقني من الله مقت ! كنت والله ما علمت من الذَّاكرين الله كثيراً، ومن الذين يمشون على الأرض هوناً، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً، ومن الذين يبيتون لربهم سجداً وقياماً، ومن الذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً ! وكنت والله ما علمت من المخبتين المتواضعين، ومن الذين يرحمون اليتيم، والمسكين، ويبغضون الجفاة المتكبرين[2] ! ولم

([1]) المصدر السَّابق نفسه

([2]) المصدر السَّابق نفسه (309/3)

يكن أحدٌ من النَّاس أشدَّ جزعاً على فقد أبي عبيدة من معاذٍ، ولا أطول حزناً عليه منه[1].

وكتب معاذٌ إلى عمر - رضي الله عنهما - بوفاة أبي عبيدة، فجاء في الرسالة: أمَّا بعد، فاحتسب امرأً كان لله أميناً، وكان الله في نفسه عظيماً، وكان علينا، وعليك يا أمير المؤمنين عزيزاً أبا عبيدة بن الجرَّاح، غفر الله له ما تقدَّم من ذنبه، وما تأخَّر، فإنا لله وإنا إليه راجعون، وعند الله نحتسبه، وبالله نثق له. كتبت إليك وقد فشا الموت، وهذا الوباء في الناس، ولن يخطأى أحداً أجلُه، ومن لم يمت، فسيموت، جعل الله ما عنده خيراً له من الدُّنيا، وإن أبقانا، أو أهلكنا؛ فجزاك الله عن جماعة المسلمين، وعن خاصَّتنا، وعامَّتنا رحمته، ومغفرته، ورضوانه، وجنَّته، والسَّلام عليك، ورحمة الله، وبركاته[2].

فلما وصل الكتاب إلى عمر، فقرأه، بكى بكاءً شديداً، ونعى أبا عبيدة إلى جلسائه[3]، فبكى القوم، وحزنوا حزناً شديداً مع التَّسليم بالقضاء، والقدر.

3 - وفاة معاذ بن جبل رضي الله عنه:

بعد وفاة أبي عبيدة - رضي الله عنه - صلَّى معاذٌ بالنَّاس أياماً، واشتدَّ الطَّاعون، وكثر الموت في النَّاس، فقام خطيباً، فقال: أيُّها النَّاس ! إن هذا الوجع رحمة ربِّكم، ودعوة نبيِّكم، وموت الصَّالحين من قبلكم، وإنَّ معاذاً يسأل الله أن يقسم لآل معاذٍ منه حظَّهم. فطعن ابنه عبد الرَّحمن بن معاذ[4]، فلمَّا راه؛ قال ابنه: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾ [البقرة: 147] قال: يا بنيَّ ! ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ [الصافات: 102] فلم يلبث

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (310/3)

(2) تاريخ الطَّبري (36/5)

(3) الاكتفاء (308/3)، المقصود: أمتتي.

(4) المصدر السَّابق نفسه (308/3).

إلا قليلاً حتَّى مات - يرحمه الله - وصلَّى عليه معاذ، ودفنه فلمَّا رجع معاذ إلى بيته؛ طعن، فاشتدَّ به وجعه، وجعل أصحابه يختلفون إليه فإذا أتوه؛ أقبل عليهم، فقال لهم: اعملوا وأنتم في مهلةٍ، وحياةٍ، وفي بقيَّةٍ من اجالكم، من قبل أن تمنوا العمل فلا تجدوا إليه سبيلاً، وأنفقوا ممَّا عندكم من قبل أن تهلكوا، وتدعوا ذلك ميراثاً لمن بعدكم، واعلموا أنَّه ليس لكم من أموالكم إلا ما أكلتم، وشربتم، ولبستم، وأنفقتم، فأعطيتم، فأمضيتم، وما سوى ذلك فللوارثين، فلمَّا اشتد به وجعه؛ جعل يقول: رب اخنقني خنقك[1]، فأشهد أنَّك تعلم أنِّي أحبُّك[2]!

ولما حضرته الوفاة؛ قال: مرحباً بالموت، مرحباً بزائرٍ جاء على فاقةٍ، لا أفلح مَنْ ندم، اللَّهُمَّ إنَّك تعلم أنِّي لم أكن أحبُّ البقاء في الدُّنيا لجري الأنهار، ولا لغرس الأشجار، ولكنَّني كنت أحبُّ البقاء لمكابدة اللَّيل الطَّويل، وطول السَّاعات في النَّهار، ولظمأ الهواجر في الحرِّ الشَّديد، ولمزاحمة العلماء بالرُّكب في حِلَقِ الذِّكر[3]!

وكان عمره عند وفاته 38 عاماً[4]، واستخلف بعده عمرو بن العاص، فصلَّى عليه عمرو، ودخل قبره، فوضعه في لحده، ودخل معه رجالٌ من المسلمين، فلمَّا خرج عمرو من قبره، قال: رحمك الله يا معاذ ! فقد كنت ما علمناك من نصحاء المسلمين، ومن خيارهم، وكنت مؤدِّباً للجاهل، شديداً على الفاجر، رحيماً بالمؤمنين[5].

---

(1) حلية الأولياء (228/1 - 244).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) الاكتفاء (309/3).

(4) البداية والنِّهاية (95/7).

(5) مجموعة الوثائق السِّياسية، ص(490).

وتولَّى قيادة الجيوش بعد موت أبي عبيدة ومعاذ بن جبل - رضي الله عنهما - عمرُو بن العاص، فقام في النَّاس خطيباً: أيُّها الناس ! إنَّ هذا الوجع إذا وقع فإنَّما يشتعل اشتعال النَّار فتجبَّلوا منه في الجبل، ثمَّ خرج، وخرج النَّاس، فتفرَّقوا، ورفعه الله عنهم[1]، وكتب عمرو بن العاص إلى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنهما - فقال له: سلامٌ عليك، فإنِّي أحمد الله إليك الَّذي لا إله إلا هو، أمَّا بعد: فإنَّ معاذ بن جبل - رحمه الله - مات، وقد فشا الموت في المسلمين، وقد استأذنوني في التَّنحِّي إلى البرِّ، وقد علمت أنَّ إقامة المقيم لا تقرِّبه من أجله، وإنَّ هروب الهارب منه لا يباعده من أجله، ولا يدفع به قدره، والسَّلام عليك، ورحمة الله، وبركاته[2].

ولما وصل كتاب عمرو بن العاص إلى أمير المؤمنين يَنْعَى فيه معاذاً، وكانت وفاة معاذ على أثر أبي عبيدة - رضي الله عنهم - فجزع عليه جزعاً شديداً، وبكى عمر، والمسلمون، وحزنوا عليه حزناً عظيماً، وقال عمر - رضي الله عنه -: رحم الله معاذاً ! والله لقد رفع الله لهلاكه من هذه الأمَّة علماً جمّاً، ولربَّ مشورةٍ له صالحة قد قبلناها منه، ورأيناها أدَّت إلى خيرٍ وبركةٍ، وربَّ علمٍ أفادناه، وخيرٍ دلَّنا عليه، جزاه الله جزاء الصَّالحين[3] !

وأمَّا ثالث القادة المشهورين الَّذين أصيبوا بالطَّاعون، وكان أفضل بني سفيان، ويقال له: يزيد الخير، فهو يزيد بن أبي سفيان. ومن القادة العظام الَّذين استشهدوا بطاعون عمواس شرحبيل بن حسنة[4].

---

(1) الاكتفاء (310/3).

(2) الكامل في التاريخ (171/2، 172)، تاريخ الذَّهبي، ص(181).

(3) الفاروق عمر بن الخطاب، محمد رضا، ص(230).

(4) الشَّواتي: جمع شاتية، وهي السَّريَّة الَّتي تغزو في الشِّتاء.

4 – خروج الفاروق إلى الشَّام، وترتيبه للأمور:

تأثَّر الفاروق وحزن حزناً عظيماً لموت قادته العظام، وجنوده البواسل بسبب الطَّاعون في الشَّام، وجاءته رسائل الأمراء من الشَّام تتساءل عن الميراث الَّذي تركه الأموات خلفهم، وعن أمورٍ عديدةٍ، فجمع النَّاس، واستشارهم فيما جدَّ من أمورٍ، وعزم على أن يطوف على المسلمين في بلدانهم، لينظِّم لهم أمورهم، واستقرَّ رأي عمر بعد تبادل وجهات النَّظر مع مجلس الشُّورى أن يبدأ بالشَّام، فقد قال: إنَّ مواريث أهل الشَّام قد ضاعت، فأبدأ بالشام فأقسم المواريث، وأقيم لهم ما في نفسي، ثمَّ أرجع فأتقلَّب في البلاد، وأبدي لهم أمري، فسار عن المدينة واستخلف عليَّ بن أبي طالبٍ – رضي الله عنه[1]– فلمَّا قدم الشَّام، قسم الأرزاق، وسمَّى الشَّواتي[2]، والصَّوائف[3]، وسدَّ فروج الشَّام، ومسالحها[4]، وولَّى الولاة، فعين عبد الله بن قيس على السَّواحل من كلِّ كورة، واستعمل معاوية على دمشق، ورتَّب أمور الجند، والقادة والنَّاس، وورَّث الأحياء من الأموات[5]، ولما حضرت الصَّلاة قال له الناس: لو أمرت بلالاً فأذَّن ! فأمره، فأذَّن فما بقي أحدٌ أدرك النَّبيَّ(ﷺ) وبلالٌ يؤذِّن إلا وبكى، حتَّى بلَّ لحيته، وعمر أشدُّهم بكاءً، وبكى من لم يدركه ببكائهم، ولذكرهم رسول الله(ﷺ) [6]، وقبل أن يرجع إلى المدينة خطب في النَّاس: ألا وإنِّي قد وَلِّيْتُ عليكم، وقضيت الَّذي عليَّ في الَّذي ولاني الله من أمركم إن شاء الله، فبسطنا بينكم فيئكم ومنازلكم، ومغازيكم، وأبلغناكم

([1]) الصَّوائف: جمع صائفة، وهي التي تغزو في الصيف.

([2]) المسالح: الثُّغور.

([3]) الخلفاء الرَّاشدون للنَّجار ص(325)، الفاروق، محمَّد رشيد، ص(230).

([4]) خلاصة تاريخ ابن كثير، الخلافة الرَّاشدة ص(236).

([5]) البداية والنِّهاية (79/7).

([6]) أشهر المشاهير (361/2).

ما لدينا، فجنَّدنا لكم الجنود، وهيَّأنا لكم الفروج، وبوَّأنا لكم، ووسَّعنا عليكم ما بلغ فيئكم، وما قلتم عليه من شامكم، وسمَّينا لكم أطعماتكم، وأمرنا لكم بأعطياتكم وأرزاقكم، ومغانمكم، فمن علم شيئاً ينبغي العمل به، فليعلمنا؛ نعمل به إن شاء الله، ولا قوة إلا بالله[1]. وكانت هذه الخطبة قبل الصَّلاة المذكورة.

لقد كان طاعون عمواس عظيم الخطر على المسلمين وأفنى منهم أكثر من عشرين ألفاً، وهو عددٌ يوازي نصفهم بالشَّام وربما تخوَّف من ذلك المسلمون يومئذٍ، واستشعروا الخطر من قبل الرُّوم، وفي الحقيقة لو تنبَّه الرُّوم لهذا النَّقص الَّذي أصاب جيش المسلمين بالشَّام يومئذٍ، وهاجموا البلاد؛ لصعب على الجيوش المرابطة دفعهم، ولكن ربما كان اليأس تمكَّن من نفوس الرُّوم، فأقعدهم عن مهاجمة المسلمين خصوصاً إذا كان أهل البلاد راضين بسلطة المسلمين مرتاحي القلوب إلى سلطانهم العادل، وسيرتهم الطَّيبة الحسنة، وبدون الاستعانة بهم لا يتيسَّر للرُّوم مهاجمة الشَّام لا سيَّما إذا أضفنا إلى هذا مَلَلَ القوم من الحرب، وإخلادهم إلى الرَّاحة من عناء المقاومة لقوم أصبح النَّصر حليفهم في كلِّ مكانٍ، ودبَّ الرُّعب من سطوتهم في قلب كلِّ إنسان[2].

5 – حكم الدُّخول، والخروج في الأرض الَّتي نزل بها الطَّاعون:

قال رسول الله(ﷺ): «إذا سمعتم به بأرضٍ؛ فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرضٍ، وأنتم بها؛ فلا تخرجوا فراراً منه »[3]، وقد اختلف الصَّحابة في مفهوم النَّهي عن الخروج، والدُّخول، فمنهم من عمل به على ظاهره، ومنهم من تأوَّله، والَّذين تأوَّلوا النَّهي أباحوا خروج من وقع

---

(1) مسلم، كتاب السَّلام، رقم (2219).

(2) أبو عبيدة عامر بن الجراح، شرَّاب ص(232 – 237).

(3) دراسات في الحضارة الإسلاميَّة، أحمد إبراهيم الشَّريف، ص(253).

في أرضه الطَّاعون، وقد مرَّ علينا حرص الفاروق على إخراج أبي عبيدة من الأرض الَّتي وقع فيها الطَّاعون إلا أنَّ أبا عبيدة اعتذر – رضي الله عنه – كما أنَّ الفاروق طلب من أبي عبيدة أن يرتحل بالمسلمين من الأرض الغمقة الَّتي تكثر فيها المياه، والمستنقعات إلى أرضٍ نزهةٍ عالية، ففعل أبو عبيدة، وكانت كتابة عمر إلى أبي عبيدة بعد أن التقيا في سَرْغٍ، وسمعا حديث عبد الرَّحمن بن عوف بالنَّهي عن الخروج، والقدوم إلى أرض الوباء، ورجع عمر إلى المدينة، ويظهر: أنَّ الوباء كان في بدايته، ولم يكن قد استشرى، واشتعل لهيبه، فلمَّا رجع عمر إلى المدينة؛ وصلته أخبارٌ بكثرة الموت في هذا الطَّاعون.

ومفهوم عمر – رضي الله عنه – بجواز الخروج من أرض الطَّاعون نُقل أيضاً عن بعض الصَّحابة؛ الَّذين عاصروا أبا عبيدة في الشَّام، وعاشوا محنة المرض، كعمرو بن العاص، وأبي موسى الأشعريِّ – رضي الله عنهم – والخلاف جارٍ في مسألة الخروج من أرض الطَّاعون، لا في الدُّخول إلى أرض الطَّاعون. فبعضهم أباح الخروج على ألا يكون الخروج فراراً من قدر الله، والاعتقاد بأنَّ فراره هو الَّذي سلَّمه من الموت، أمَّا مَنْ خرج لحاجةٍ متمحِّضَةٍ، فهو جائزٌ، ومن خرج للتَّداوي فهو جائزٌ، فإنَّ تَرْكَ الأرض الوبئة، والرَّحيل إلى الأرض النَّزهة مندوبٌ إليه، ومطلوبٌ.

وأمَّا تعليل أبي عبيدة – رضي الله عنه – بقاءه واعتذاره للفاروق عن الخروج، فراجعٌ إلى أسبابٍ صحِّيَّةٍ، واجتماعيَّةٍ، وسياسيَّةٍ، وقياديَّةٍ ينظمها الدِّين في نظامه، وتعدُّ مثلاً أعلى للقيادة الأمينة، وأبو عبيدة أمين هذه الأمَّة، حيث قال معلِّلاً سبب ثباته: إنِّي في جند المسلمين، ولا أجد بنفسي رغبة عنهم. وقد أصاب بعض العلماء المفصل عندما ذكر في حكمة النَّهي عن الخروج فراراً من الطاعون: أنَّ النَّاس لو تواردوا على الخروج، لصار مَنْ

عجز عنه – بالمرض المذكور أو غيره – ضائع المصلحة، لفقد من يتعهَّده حيّاً وميتاً، ولو أنَّه شُرِع الخروج، فخرج الأقوياء؛ لكان في ذلك كسر قلوب الضُّعفاء. وقد قالوا: إِنَّ حكمة الوعيد من الفرار من الزَّحف؛ لما فيه من كسر قلب مَنْ لم يفرَّ، وإدخال الرُّعب فيه بخذلانه.

والخلاصة: أنَّ البقاء رخصةٌ، والخروج رخصةٌ، فمن كان في الوباء، وأصيب، فلا فائدة من خروجه، وهو بخروجه ينقل المرض إلى النَّاس الأصحَّاء، ومن لم يُصَبْ فإنَّه يرخَّص له في الخروج من باب التَّداوي على ألا يخرج النَّاس جميعاً، فلا بدَّ أن يبقى من يعتني بالمرضى(1).

* * *

(1) دراساتٌ في الحضارة الإسلاميَّة، الشَّريف، ص(254)،.

الفصل الرَّابع

المؤسَّسة الماليَّة والقضائيَّة وتطويرها في عهد عمر رضي الله عنه

المبحث الأوَّل المؤسَّسة الماليَّة

أولاً: مصادر دخل الدَّولة في عهد عمر رضي الله عنه:

نظر المسلمون في العصر الرَّاشدي إلى المال بكلِّ أشكاله، وأنواعه بأنَّه مال الله، و بأنَّ الإنسان مستخلفٌ فيه، يتصرَّف فيه بالشُّروط الَّتي وضعها المولى عزَّ وجلَّ، والقران الكريم يؤكِّد هذه الحقيقة في كلِّ أمرٍ يتعلَّق بالمال، وإنفاقه، فيقول: ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾، ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾، وقوله تعالى يتحدَّث عن البرِّ، وهو جماع الخير: وإيتاء المال اعترافٌ من المسلم ﴿وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ﴾ ابتداءً - بأنَّ المال الَّذي في يده هو رزق الله له: لأنَّه خلقه هو، ومن هذا الاعتراف بنعمة الرِّزق انبثق البرُّ بعباد الله وعلى هذا الأساس الإيمانيِّ نظر الفاروق إلى مال الدَّولة الَّتي توسَّعت مواردها في عصره، حيث فتحت الدَّولة بلداناً واسعةً، وخضعت لحكمها شعوبٌ كثيرةٌ، فنظَّم علاقة الدَّولة مع هذه الشُّعوب، فمنهم من دخل في حكم الدَّولة صلحاً، ومنهم من دخل في حكمها كرهاً، وتبعاً للفتح الت إليها أراضٍ غلبت عليها عنوةً (بقوَّة السلاح)، وأراضٍ صالح أصحابها، وأراضٍ جلا عنها مالكوها، أو كانت ملكاً لحكَّام البلاد السَّابقين، ورجالهم، ومن شعوب هذه البلاد كتابيُّون (أهل كتاب، كاليهود، والنَّصارى) نظَّم الفاروق طريق التعامل معهم وفق شرع الله المحكم.

وقد قام - رضي الله عنه - بتطوير النِّظام المالي في دولته سواءٌ في الموارد، أو الإنفاقات،

أو ترتيب حقوق النَّاس من خلال نظام الدَّواوين، وقد أخذت موارد الدَّولة تزداد في عصر عمر – رضي الله عنه – وشرع في تطويرها، ورتَّب لها عمَّالاً للإشراف عليها، فكانت أهمَّ مصادر الثَّروة في عهده: الزَّكاة، والغنائم، والفيء، والجزية، والخراج، وعشور التُّجار. فعمل الفاروق على تطوير هذه المصادر، واجتهد في القضايا وفق مقاصد الشَّريعة الَّتي وُضعت لمصالح العباد، فقد أخذت الدَّولة تستجدُّ فيها ظروفٌ لم تكن موجودةً في عهد رسول الله(ﷺ) [1]، وكان عمر – رضي الله عنه – منفِّذاً للكتاب والسُّنَّة تنفيذاً عبقريّاً، لا يستأثر بالأمر دون المسلمين، ولا يستبدُّ بالرَّأي في شأنٍ من الشؤون، فإذا نزل به أمر؛ جمع المسلمين يستشيرهم، ويعمل بآرائهم [2].

وأمَّا أهم مصادر الثروة في عهد الفاروق فهو الاتي:

1 – الزكاة:

هي الرُّكن الاجتماعيُّ البارز في أركان الإسلام، وأوَّل تشريعٍ سماوي إسلاميٍّ فُرض في أموال أغنياء المسلمين، لتؤخذ منهم، وتُردَّ إلى الفقراء، بحسب أنصبتها المعروفة في: الزُّروع، والثِّمار، والذَّهب، والفضَّة، وعروض التِّجارة، والماشية، ليكون هناك نوعٌ من التَّضامن، والتَّكافل الاجتماعيِّ، والمحبَّة، والألفة بين الأغنياء، والفقراء، فالزَّكاة تكليفٌ يتَّصل بالمال، والمال – كما يقولون – عصب الحياة، فمن النَّاس سعيدٌ بالمال، ومنهم شقيٌّ به، وهذه سنَّة الله في خلقه ﴿وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلاً﴾ **[الأحزاب: 62]**.

ونظراً لما للمال من أثرٍ في حياة النَّاس؛ فقد عُني الإسلام بأمره أشدَّ العناية، واهتمَّ بالزَّكاة

---

(1) مبادئ النِّظام الاقتصادي الإسلامي، د. سعاد إبراهيم صالح، ص(213).

(2) سياسة المال في الإسلام في عهد عمر بن الخطَّاب، عبد الله جمعان السَّعدي، ص (8)..

غاية الاهتمام، ووضع لها نظاماً دقيقاً، حكيماً، رحيماً، يؤلِّف بين القلوب[1]. ولذلك سار الفاروق على نهج رسول الله(ﷺ)، وأبي بكرٍ، فقام بتنظيم مؤسَّسة الزَّكاة، وتطويرها، فأرسل المصدِّقين لجمع الزَّكاة في أرجاء الدَّولة الإسلاميَّة بعد أن أسلم الكثير من سكَّان البلاد المفتوحة، وكان العدل في جباية الأموال صفة الخلافة الرَّاشدة دون الإخلال بحقوق بيت المال.

وقد أنكر الفاروق على عاملٍ من عمَّال الزَّكاة أخذه لشاةٍ كثيرة اللَّبن ذات ضرعٍ عظيمٍ قائلاً: ما أعطى هذه أهلُها وهم طائعون، لا تفتنوا النَّاس[2]! وقد جاء ناسٌ من أهل الشَّام إلى عمر، فقالوا: إنَّا قد أصبنا أموالاً، وخيلاً، ورقيقاً نحبُّ أن يكون لنا فيها زكاةٌ، وطهورٌ. قال عمر: ما فعله صاحباي قبلي، فأفعله، واستشار أصحاب رسول الله(ﷺ)، وفيهم عليٌّ، فقال عليٌّ: هو حسنٌ، إن لم يكن جزيةً راتبةً يؤخذون بها من بعدك[3].

وقد ذكر الدُّكتور أكرم ضياء العمري: أنَّ الصَّحابة اقترحوا على عمر فرض الزَّكاة على الرَّقيق، والخيل بعد ما توسعت ملكية الرَّقيق، والخيل في أيدي المسلمين، فعدَّ عمر الرَّقيق، والخيل من أموال التُّجار، وفرض على الرَّقيق الصِّبيان والكبار ديناراً (عشرة دراهم) وعلى الخيل العربيَّة عشرة دراهم، وعلى البراذين (الخيل غير العربيَّة) خمسة دراهم، ويفهم: أنَّه لم يفرض الزَّكاة في رقيق الخدمة، والخيل المعدَّة للجهاد؛ لأنَّها ليست من عروض التِّجارة، بل إنَّه عوَّض من يدفع زكاتهما كلَّ شهرين جريبين (حوالي 209 كيلوجرامات من القمح) وهو أكثر قيمةً من الزَّكاة، وذلك لحديث رسول الله(ﷺ): « ليس على المسلم في فرسه، ولا في

([1]) الموطَّأ (256/1)، عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(194).

([2]) الموسوعة الحديثيَّة مسند أحمد رقم (82)، إسناده صحيحٌ.

([3]) البخاريُّ، رقم (1463)، وأحمد (7253)، والتِّرمذيُّ، رقم (628) وقال التِّرمذيُّ: والعمل عليه عند أهل العلم.

عبده صدقةٌ »[1].

وقد أخذ من الرِّكاز (المال المدفون) - إذا عثر عليه - الخمسُ، وحرص على تداول الأموال، وتشغيلها لئلا تذهب بها الزَّكاة مع تعاقب الأعوام[2]، فكان عنده مالٌ ليتيمٍ، فأعطاه للحكم بن العاص الثَّقفيِّ ليتَّجر به[3]؛ إذ لم يجد عمر وقتاً للتِّجارة؛ لانشغاله بأمور الخلافة، وعندما صار الرِّبح وفيراً من عشرة الاف درهم إلى مئة ألف شكَّ عمر في طريقة الكسب، ولما علم: أنَّ التَّاجر استغلَّ صلة اليتيم بعمر؛ رفض جميع الرِّبح، واستردَّ رأس المال حيث اعتبر الرِّبح خبيثاً[4]، فهو يعمل بمبدأ فرضه على ولاته، وهو رفض استغلال مواقع المسؤوليَّة في الدَّولة، ومن هنا قاسم الولاة ثروتهم؛ إذا نمت بالتَّجارة[5]. وسيأتي بيان ذلك عند الحديث عن الولاة بإذن الله تعالى.

وقد أخذ عمر في زكاة الزُّروع العشر فيما سقته الأمطار، والأنهار، ونصف العشر فيما سقي بالالة[6]، وهو الموافق للسُّنَّة، وكان يوصي بالرِّفق بأصحاب البساتين عند تقدير الحاصل من الثَّمر[7].

وأخذ زكاةً عشريَّةً من العسل؛ إذا حمت الدَّولة وادي النَّحل لمستثمره[8].

([1]) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(194، 195).

([2]) المصدر السَّابق نفسه ص(195)، الأموال لابن زنجويه (990/3) الأثر صحيحٌ.

([3]) الأموال، أبو عبيد، ص(445)، والأثر صحيحٌ نقلاً عن عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(195).

([4]) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(195).

([5]) المصنف (134/4، 135) والأثر صحيحٌ نقلاً عن عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(195)..

([6]) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(195) والأثر صحيحٌ.

([7]) المصدر السَّابق نفسه.

([8]) المصدر السَّابق نفسه، ص(196) والأثر صحيحٌ.

وقد كثرت الحنطة في خلافته، فسمح بإخراج زكاة الفطر من الحنطة بنصف وزن ما كانوا يؤدُّونه قبل خلافته من الشَّعير، أو التَّمر، أو الزَّبيب[1].

وهذا فيه تيسيرٌ على النَّاس، وقبولٌ للمال الأنفس في الزَّكاة؛ وإن تفاوت الجنس[2]، وأمَّا بخصوص مقادير أموال الزَّكاة الَّتي كانت تُجبى كلَّ عام فأمرٌ غير معروف، والإشارات الَّتي تذكر بعض الأرقام إشاراتٌ جزئيَّةٌ، وغير دقيقةٍ، ولا تنفع في إعطاء تقديرٍ كلِّيٍّ. وقد قيل: إنَّ عمر بن الخطَّاب حمى أرض الرَّبَذَة لِنَعَمِ الصَّدَقةِ، وكان يحمل عليها في سبيل الله، وكان مقدار ما يحمل عليه كلَّ عامٍ في سبيل الله أربعين ألفاً من الظَّهر[3]، وأمَّا الموظَّفون الَّذين أشرفوا على هذه المؤسَّسة، فقد ذكرت المصادر أسماء عددٍ منهم في خلافة عمر – رضي الله عنه – وهم: أنس بن مالكٍ، وسعيد بن أبي الذُّباب على السَّراة، وحارث بن مضرب العبديُّ، وعبد الله بن السَّاعديِّ، وسهل بن أبي حثمة، ومسلمة بن مخلد الأنصاريُّ، ومعاذ بن جبلٍ على بني كلاب، وسعد الأعرج على اليمن، وسفيان بن عبد الله الثَّقفيُّ كان والياً على الطَّائف، فكان يجبي زكاتها[4].

2 – الجزية:

هي الضَّريبة الَّتي تفرض على رؤوس من دخل ذمَّة المسلمين من أهل الكتاب[5]. وقيل: هي الخراج المحمول على رؤوس الكفَّار إذلالاً لهم (وصغاراً) [6] لقوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لاَ

---

(1) فتح الباري (313/3) نقلاً عن عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(196).

(2) الحياة الاقتصادية في العصور الإسلاميَّة الأولى، د. محمد بطاينة، ص(104).

(3) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(196، 197).

(4) السِّياسة الشَّرعيَّة لابن تيميَّة، ص(113، 114)، المعاهدات في الشَّريعة، د. الدِّيك، ص(313).

(5) أهل الذمَّة في الحضارة الإسلاميَّة، حسين المِمّي، ص(39).

(6) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب (235).

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلاَ بِالْيَوْمِ الآخِرِ وَلاَ يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلاَ يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: 29].

وتؤخذ الجزية من أهل الكتاب: وهم اليهود، والنَّصارى؛ وهو إِجماعٌ لا خلاف فيه، ومن لهم شبهة كتاب: وهم المجوس، وقد حار عمر – رضي الله عنه – في أمرهم في أوّل الأمر، أيأخذ منهم الجزية ؟ أو لا يأخذها ؟ حتَّى قطع عبد الرحمن بن عوفٍ حيرته حين حدَّثه: أن رسول الله(ﷺ) أخذها من مجوس هجر[1]، فقد روى ابن أبي شيبة، وغيره: أنَّ عمر كان بين القبر، والمنبر، فقال: ما أدري ما أصنع بالمجوس، وليسوا بأهل كتاب ! فقال عبد الرَّحمن بن عوف: سمعت رسول الله(ﷺ) يقول: « سنُّوا بهم سنَّة أهل الكتاب »[2]. وفي حديثٍ اخر: أنَّ عمر لم يرد أن يأخذ الجزية من المجوس؛ حتَّى شهد عبد الرَّحمن بن عوفٍ: أنَّ رسول الله(ﷺ) أخذها من مجوس هجر[3].

وقد علل العلماء أخذها من المجوس بأنَّهم كانوا في الأصل أهل كتاب، وإِنَّما طرأت عليهم عبادة النَّار بعد ذلك، وعندئذٍ أخذها من أهل السَّواد[4] وأخذها من مجوس فارس، وكتب لجزء بن معاوية: انظر مجوس مَنْ قِبَلَكَ، فخذ منهم الجزية، فإِنَّ عبد الرحمن بن عوف أخبرني: أنَّ رسول الله(ﷺ) أخذها من مجوس هجر[5].

وهي تجب على الرِّجال الأحرار العقلاء، ولا تجب على امرأةٍ، ولا صبيٍّ، ولا مجنونٍ، ولا

([1]) المصدر السَّابق نفسه، ص(235) نقلاً عن مصنف ابن أبي شيبة (141/1).

([2]) البخاري، كتاب الجزية، والموادعة، رقم (3157).

([3]) سواد العراق.

([4]) البخاري، رقم (3157).

([5]) أهل الذمَّة في الحضارة الإسلاميَّة، ص(42).

عبدٍ؛ لأنَّهم أتباعٌ، وذراري، كما أنَّ الجزية لا تؤخذ من المسكين الَّذي يُتَصَدَّق عليه، ولا من مقعدٍ، والمقعد، والزَّمِن إذا كان لهما يسارٌ؛ أخذت منهما، وكذلك الأعمى وكذلك المترهِّبون الَّذين في الدِّيارات إذا كان لهم يسارٌ؛ أخذ منهم، وإن كانوا مساكين يتصدَّق عليهم أهل اليسار؛ لم يؤخذ منهم[1]، وتسقط الجزية بالموت، فإذا مات مَنْ تجب عليه الجزية؛ سقطت الجزية؛ لأن الجزية واجبةٌ على الرُّؤوس، فإذا فاتت الرُّؤوس بالموت سقطت، وبالإسلام، فإذا أسلم من فُرضت عليه الجزية؛ سقطت عنه بإسلامه، فقد أسلم رجلان من أهل أُلَّيس، فرفع عنهما جزيتهما[2]، وأسلم الرَّقيل دِهْقَان النَّهرين، ففرض له عمر في ألفين، ووضع عن رأسه الجزية[3].

ومن الجدير بالذِّكر: أنَّ الجزية تسقط عن العام الَّذي أسلم فيه الذمِّيُّ، سواء كان إسلامه في أوَّله، أو في وسطه، أو في اخره. قال عمر: إنْ أخذ الجزية الجابي بكفِّه، ثُمَّ أسلم صاحبها؛ ردَّها عليه[4].

وتسقط بالافتقار، فإذا افتقر الذِّميُّ بعد غنىً، وأصبح غير قادرٍ على دفع الجزية سقطت عنه الجزية، وقد أسقطها عمر عن الشَّيخ الكبير الضَّرير البصر عندما راه يسأل النَّاس[5]، وفرض له ما يعوله من بيت المال.

وتسقط عند عجز الدَّولة عن حماية الذِّمِّيين؛ لأنَّ الجزية ما هي إلا ضريبة على

([1]) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(238).

([2]) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(238) نقلاً عن المحلَّى (345/7).

([3]) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب ص(239) نقلاً عن المغني (511/8).

([4]) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(239).

([5]) المعاهدات في الشريعة الإسلامية، د. الدِّيك، ص(314).

الأشخاص القاطنين في أقاليم الدَّولة الإسلاميَّة، وتدفع هذه الضَّريبة في مقابل انتفاعهم بالخدمات العامَّة للدَّولة، علاوةً على أنَّها نظير حمايتهم، والمحافظة عليهم، وبدلُ عدم قيامهم بواجب الدِّفاع عن الدَّولة، ومواطنيها[1].

ومن الأدلَّة على أنَّ الجزية في مقابل الحماية ما قام به أبو عبيدة بن الجرَّاح، حينما حشد الرُّوم جموعهم على حدود البلاد الإسلاميَّة الشَّمالية، فكتب أبو عبيدة إلى كلِّ والٍ ممَّن خلفه في المدن الَّتي صالح أهلها يأمرهم أن يردُّوا عليهم ما جبي منهم من الجزية، والخراج، وكتب إليهم أن يقولوا لهم: إنَّما رددنا عليكم أموالكم لأنَّه قد بلغنا ما جُمِع لنا من الجموع وأنَّكم اشترطتم علينا أن نمنعكم، وإنَّا لا نقدر على ذلك، وقد رددنا عليكم ما أخذنا منكم، ونحن على الشَّرط، وما كتبنا بيننا وبينكم؛ إن نصرنا الله عليهم. فلمَّا قالوا ذلك لهم وردُّوا عليهم أموالهم الَّتي جبيت منهم، قالوا: ردَّكم الله علينا، ونصركم عليهم (أي: الرُّوم)، فلو كانوا هم؛ ما ردُّوا علينا شيئاً، وأخذوا كلَّ شيءٍ بقي لنا حتَّى لا يدعوا لنا شيئاً[2].

كما تسقط إذا قاموا هم بعبء الدِّفاع بتكليف من الدَّولة، كما حدث في العهد الَّذي وقَّعه سراقة بن عمرو مع أهل طبرستان بعد أن وافقه عمر على ذلك[3].

وأمَّا قيمتها فقد كانت غير محدَّدة واختلفت من إقليمٍ لأخر بحسب قدرة النَّاس، وظروف الإقليم، فقد وضع على أهل السَّواد ثمانين، وأربعين درهماً، وأربعة وعشرين درهماً، بحسب حال كلِّ واحدٍ من اليسار، يؤخذ ذلك منهم كلَّ سنةٍ، وإن جاؤوا بِعَرَضٍ قبل منهم مثل

([1]) فتوح البلدان ص(143)، الموارد الماليَّة، د. يوسف عبد المقصود، ص(228).

([2]) تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة، د. جميل المصري، ص(327).

([3]) دور الحجاز في الحياة السِّياسيَّة، ص(230).

الدَّواب، والمتاع، وغير ذلك، ويؤخذ منهم بالقيمة[1]، وجعل على أهل الشام أربعة دنانير، وأرزاق المسلمين من الحنطة مُدَّيْن، وثلاثة أقساط من زيت لكلِّ فردٍ، وعلى أهل الفضَّة أربعين درهماً وخمسةَ عشر صاعاً لكلِّ إنسان، وعلى أهل مصر دينارين لكلِّ حالمٍ إلا أن يكون فقيراً[2]، وأمَّا أهل اليمن فقد خضعت للإسلام في عهد النُّبوة، وفرضت الجزية على كلِّ رجل دينارٌ، أو عدله معافر، وتشير رواياتٌ ضعيفةٌ إلى بقاء هذه الجزية على أهل اليمن دون تغيُّر في خلافة عمر، ورغم ضعفها فإنَّها تتَّفق مع سياسة عمر في مراعاة أحوال الرَّعيَّة، وعدم تغيير الإجراءات النَّبويَّة[3].

فالجزية كانت تختلف بحسب يسار النَّاس، وبحسب غنى الإقليم كذلك، وكانت تخضع للاجتهاد بما يكون من طاقة أهل الذِّمَّة بلا حملٍ عليهم، ولا إضرار[4].

وكان عمر يأمر جباه الجزية بأن يرفقوا بالنَّاس في جبايتها، وعندما أُتِيَ عمر بمالٍ كثير، فقال: إنِّي لأظنُّكم قد أهلكتم النَّاس، قالوا: لا والله ! ما أخذنا إلا عفواً صفواً. قال: بلا سوطٍ، ولا نوط ؟ قالوا: نعم. قال: الحمد لله الَّذي لم يجعل ذلك على يدي، ولا في سلطاني[5].

ومن أشهر الموظفين في هذه المؤسَّسة: عثمان بن حنيف، وسعيد بن حذيم، وولاة الأمصار كعمرو بن العاص، ومعاوية بن أبي سفيان، وغيرهم.

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(173).

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص(167).

(4) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(243).

(5) أهل الذمَّة في الحضارة الإسلاميَّة ص(43)

وقد نُظِّمت الجزية بمجموعةٍ من الأحكام والقوانين استمدَّها الفقهاء، والمشرِّعون من نصوص القران، والسُّنَّة، وعمل الخلفاء الرَّاشدين، ودلَّت تلك الأحكام على أنَّ مؤسسة الجزية من مصادر الدَّولة الإِسلاميَّة، كما أنَّ لها صفةً سياسيَّةً، فَدَفْعُ أهل الذِّمَّة للدولة دليلٌ على إِخلاصهم لها، وخضوعهم لأحكامها، وقوانينها، والوفاء بما عاهدوا عليه[1]، ويذهب الأستاذ حسن الممِّي بأنَّ مؤسَّسة الجزية لها صبغةٌ سياسيَّةٌ أكثر منها صبغةً ماليَّةً[2]. والحقيقة: أنَّ هذه المؤسَّسة جمعت بين الصِّبغتين، وهي من مصادر الثَّروة في الدَّولة الإِسلاميَّة.

- أَخْذُ عمر الصَّدقة مضاعفةً من نصارى تغلب:

كان بعض عرب الجزيرة من النَّصارى قد رفضوا دفع الجزية؛ لكونهم يرونها مَنْقَصَةً، ومذمَّةً، فبعث الوليد برؤساء النَّصارى، وعلمائهم إِلى أمير المؤمنين، فقال لهم: أدُّوا الجزية ! فقالوا لعمر: أبلغنا مأمننا، والله لئن وضعت علينا الجزاء لندخل أرضاً، والله لتفضحنا من بين العرب ! فقال لهم: أنتم فضحتم أنفسكم، وخالفتم أمَّتكم فيمن خالفَ، وافتضحَ من عرب الضَّاحية، والله لتؤدنَّه وأنتم صغرةٌ قمأةٌ (يعني: حقيرين) ولئن هربتم إِلى الرُّوم لأكتبنَّ فيكم، ثمَّ لأسبينَّكم ! قالوا: فخذ منا شيئاً، ولا تسمِّه جزاء، فقال: أما نحن فنسمِّيه جزاءً، وسمُّوه أنتم ما شئتم. فقال له عليٌّ بن أبي طالبٍ: يا أمير المؤمنين ! ألم يضعف عليهم سعد بن مالكٍ الصَّدقة ؟ قال: بلى ! وأصغى إِليه، فرضي به منهم جزاءً، فرجعوا على ذلك[3].

ومن هذا الخبر نأخذ درساً في معاملة المتكبِّرين من الأعداء، الَّذين يخاطبون المسلمين

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) تاريخ الطَّبري (30/5) وقد ضعَّف الدكتور العمري هذه الرِّواية، انظر عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(167).

(3) التاريخ الإِسلامي (141/11، 142)

بعزَّةٍ، وأنفةٍ، ويهدِّدون باللجوء إِلى دول الكفر، فنجد أمير المؤمنين خاطبهم بعنفٍ، وحقَّرهم، وهددَّهم إِذا لجؤوا إِلى الكفار بالسَّعي في إِحضارهم، ومعاملتهم كمعاملة الحربيِّين من سبي ذراريهم، ونسائهم، وهذا أشدُّ عليهم كثيراً من دفع الجزية. فهذا الجواب القويُّ أزال ما في رؤوسهم من الكبرياء، والتَّعاظم، فرجعوا متواضعين يطلبون من أمير المؤمنين أن يوافق على أخذ ما يريد من غير أن يسمِّي ذلك جزيةً، وهنا تدخَّل عليٌّ رضي الله عنه، وكان لرأيه مكانةٌ عند عمر لفقهه في الدِّين، فأشار عليه بأن يضعِّف الصَّدقة كما فعل سعد بن أبي وقَّاص بأمثالهم، فقبل ذلك أمير المؤمنين تألفاً لهم، ومنعاً من محاولة اللُّجوءِ إِلى دول الكفر. وقد أصبح هذا الرَّأي مقبولاً حينما وقع موقعه، وذلك بعد ما أزال أمير المؤمنين ما في نفوسهم من العزَّة، والكبرياء، فأمَّا لو قَبِل ذلك منهم في بداية العرض، فإِنَّهم سيعودون بكبريائهم، ولا يؤمَنُ منهم بعد ذلك أن ينقُضوا العهد، ويسيئوا إِلى المسلمين[1].

وقد جاء في رواية عن قصَّة بني تغلب، بأنَّهم دعوا إِلى الإِسلام فأبوا، ثمَّ إِلى الجزية فلم يطمئنُّوا إِليها، وولَّوا هاربين يريدون اللَّحاق بأرض الرُّوم، فقال النُّعمان ابن زرعة لعمر: يا أمير المؤمنين ! إِنَّ بني تغلب قومٌ عرب، يأنفون من الجزية، وليست لهم أموالٌ، إِنَّما هم أصحاب حروثٍ، ومواشي، ولهم نكايةٌ في العدوِّ، فلا تُعِنْ عدوَّك بهم ! قال: فصالحهم عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - على أن ضاعف عليهم الصَّدقة[2].. وقال: هي جزيةٌ، وسمُّوها ما شئتم[3]، فقال بنو تغلب: أمَّا إِذا لم تكن جزيةً كجزية الأعلج؛ فإِنا نرضى، ونحفظ

---

(1) الأموال (37/1) نقلاً عن سياسة المال في الإسلام، عبد الله جمعان، ص(72)

(2) فتح القدير (514/1)، سياسة المال في الإسلام ص(72)

(3) فتوح البلدان ص(186)، سياسة المال في الإسلام، ص(72)، يعتبر كتاب سياسة المال في عهد عمر بن الخطَّاب للأستاذ عبد الله جمعان السَّعدي هو العمدة في مبحث المؤسَّسة المالية؛ فقد قمت بتلخيصه وإِضافة بعض الأشياء

دينا[1].

والسِّرُّ في قبول الخليفة عمر – رضي الله عنه – الصَّدقة من بني تغلب، وهل تعدُّ صدقةً، أم جزيةً ؟ يرجع إِلى أنَّ الاختلاف في التَّسمية أمرٌ قد تسوهل فيه، ورضي الخليفة به ما دام في ذلك المصلحة العامَّة، والَّذي دفعه إِلى ذلك خشية انضمام بني تغلبٍ إِلى الرُّوم، وما كان يرجوه من إِسلامهم ليكونوا عوناً للمسلمين على أعدائهم، ولأنَّ هؤلاء قومٌ من العرب لهم من العزَّة، والأنفة ما يبرِّر حفظ كرامتهم، وأنَّ ما يرد إِلى بيت المال من أموالهم خيرٌ للمسلمين، وأجدى على خزانة الدَّولة من هربهم، وانضمامهم إِلى صفوف الرُّوم[2]، أمَّا من ناحية: هل هي صدقة، أم جزية ؟ فهي جزيةٌ؛ لأنَّها تصرف في مصارف الخراج، ولأن الصَّدقة لا تجب على غير المسلمين، ولأنَّ الجزية في نظير الحماية وكان بنو تغلب في حماية المسلمين، وفي الوقت نفسه يمكننا أن نقول: إِنَّها ليست بجزية عمليَّاً؛ لأن ما فرض على نصارى بني تغلب كان على الأموال الَّتي تفرض عليها الزَّكاة، فكلُّ شيء على المسلمين فيه زكاةٌ، كالزُّروع، والثِّمار، والماشية، والنَّقدين.. فهو عليهم مضاعفٌ يؤخذ من النِّساء كما يؤخذ من الرِّجال، ولم يكن على الأشخاص، وهذا ينافي معنى الجزية عرفاً[3]، والمهمُّ في كلتا الحالتين باعتبارها صدقةً، أو جزيةً، فهي ضريبةٌ بيَّنت مدى خضوعهم لسلطة الإِسلام[4].

هذا وقد كانت هنالك حقوقٌ، والتزاماتٌ كثيرةٌ للعرب على البلاد المفتوحة عدا الجزية، وقد تنوَّعت هذه الحقوق، وتطوَّرت أيَّام الخليفة عمر – رضي الله عنه – فمن ذلك ضيافة

([1]) سياسة المال في الإسلام، ص(72).

([2]) المصدر السَّابق نفسه ص(73)، النِّظام الإسلامي المقارن ص(39)

([3]) سياسة المال في الإسلام، ص(73)

([4]) الأحكام السُّلطانيَّة، والولايات الدِّينيَّة، ص(164)

الحاكم إذا وفد، والرُّسل، والسُّفراء، ومن نزل من المسلمين بأهل البلاد، وقد حُدِّدت مدَّة الضِّيافة في خلافة عمر – رضي الله عنه – بثلاثة أيام، ممَّا يأكلون، ولا يكلَّفون بذبح شاةٍ، ولا دجاجةٍ، ولا ممَّا لا طاقة لهم به[1]، وقد مرَّ معنا عند حديثنا عن التَّطوير العمرانيِّ في عهد عمر: أنَّ بعض الاتفاقيَّات في عهد الخليفة عمر – رضي الله عنه – اشتملت على إِصلاح الطُّرق، وإِنشاء الجسور، وبناء القناطر، وقد تطوَّر نظام الجزية في عهد عمر – رضي الله عنه– فأحصى السُّكان، وميَّز بين الغني، والفقير، ومتوسط الحال، واستحدث كثيراً من الشُّروط، والالتزامات في نصوص المعاهدات ممَّا لم يعرف من قبل، وذلك لاتِّساع العمران، وبسط السُّلطان على مصر، والشَّام، والعراق، ومخالطة المسلمين لأهل البلاد، واتِّصالهم الدَّائم بحضارتها، ممَّا مكَّنهم من سياسة الدَّولة وشؤون العمران، وما تتطلَّبه طبيعة التَّدرُّج والنُّموِّ، فأوجدوا ما لم يكن موجوداً من إِصلاح الطُّرق، والعمران، وبناء القناطر، والجسور الَّتي هي عون الأمم المتحضِّرة، ومن هنا انتظمت الأمور، واتَّسعت البلاد، ورسخت قواعد النُّظم الماليَّة، وغيرها[2].

– شروط عقد الجزية، ووقت أدائها:

وقد استنبط الفقهاء من خلال عصر الخلفاء الرَّاشدين مجموعةً من الشروط:

- ألا يذكروا كتاب الله تعالى بطعنٍ فيه، ولا تحريف له.
- ألا يذكروا رسول الله(ﷺ) بتكذيبٍ، ولا ازدراء.
- ألا يذكروا دين الإِسلام بذمٍّ له، ولا قدحٍ فيه.
- ألا يصيبوا مسلمة بزنى ولا باسم نكاحٍ.

---

(1) سياسة المال في الإسلام في عهد عمر بن الخطَّاب، ص(174)..

(2) سياسة المال في الإسلام في عهد عمر بن الخطَّاب، ص(175).

- ألا يفتنوا مسلماً عن دينه، ولا يتعرَّضوا لماله، ولا دينه.
- ألا يعينوا أهل الحرب، ولا يودوا أغنياءهم[1].

وأمَّا وقت أدائها فقد حدَّد الخليفة عمر - رضي الله عنه - وقت أداء الجزية في اخر الحول ومرادنا به اخر العام الزّراعي، ويرجع هذا التَّغيير في وقت أداء الجزية في عهد الخليفة عمر - رضي الله عنه - إلى حالة الاستقرار، والاستقرار يدعو إلى التَّنظيم، وتعيين الأوقات المناسبة للدَّولة، والمكلفين بدفع الجزية، كما أنَّ تحصيلها وقت إتيان الغلات - وهو ما يعبر عنه المؤرخون باخر العام - فيه دفعٌ للمشقَّة، وتسهيلٌ على المكلَّفين، وراحةٌ للدّافعين[2].

3 - الخراج:

الخراج له معنيان: عامٌّ، وهو كلُّ إيرادٍ وصل إلى بيت مال المسلمين من غير الصَّدقات، فهو يدخل في المعنى العامّ للفيء، ويدخل فيه إيراد الجزية، وإيراد العشور، وغير ذلك، وله معنىً خاصٌّ: وهو إيراد الأراضي الَّتي افتتحها المسلمون عنوةً، وأوقفها الإمام لمصالح المسلمين على الدَّوام، كما فعل عمر بأرض السَّواد من العراق، والشَّام[3]. والخراج - كما قال ابن رجب الحنبلي - لا يُقاس بإجارةٍ، ولا ثمنٍ، بل هو أصلٌ ثابتٌ بنفسه لا يُقاس بغيره[4].

عندما قويت شوكة الإسلام بالفتوحات العظيمة وبالذَّات بعد القضاء على القوَّتين العظيمتين الفرس، والروم؛ تعدَّدت موارد المال في الدَّولة الإسلاميَّة، وكثرت مصارفه، وللمحافظة على كيان هذه الدَّولة المترامية الأطراف وصون عزّها وسلطانها، وضمان مصالح

---

(1) المصدر السَّابق نفسه ص(67).
(2) الخراج لأبي يوسف ص(24، 25)، اقتصاديات الحرب، ص(215).
(3) الاستخراج لأحكام الخراج، ص(40)، اقتصاديات الحرب، ص(215).
(4) سياسة المال في الإسلام، ص(103).

العامَّة، والخاصَّة كان لا بدَّ من سياسةٍ ماليَّةٍ حكيمةٍ، ورشيدةٍ، فكَّر لها عمر – رضي الله عنه– ألا وهي إيجاد موردٍ ماليّ ثابتٍ، ودائمٍ للقيام بهذه المهامّ، وهذا المورد هو: الخراج، فقد أراد الفاتحون أن تقسم عليهم الغنائم من أموالٍ وأراضٍ وفقاً لما جاء في القران الكريم خاصَّاً بالغنائم ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ **[الأنفال: 41]**.

وقد أراد عمر – رضي الله عنه – في بداية الأمر تقسيم الأرض بعدد الفاتحين، لكن عليَّ بن أبي طالب – رضي الله عنه – رأى عدم التَّقسيم، وشاركه الرأي معاذ بن جبل، وحذَّر عمر من ذلك[1]، وقد روى أبو عبيد قائلاً: قدم عمر الجابية، فأراد قسم الأراضي بين المسلمين، فقال معاذ: والله إذاً ليكونن ما تكره، إنَّك إن قسمتها صار الرَّيع العظيم في أيدي القوم، ثم يبيدون فيصير ذلك إلى الرَّجل الواحد، أو المرأة، ثمَّ يأتي من بعدهم قومٌ يسدُّون من الإسلام مسدَّاً، وهم لا يجدون شيئاً فانظر أمراً يسع أوَّلهم، واخرهم[2].

لقد نبَّه معاذ بن جبلٍ – رضي الله عنه – أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنه – إلى أمرٍ عظيم، جعل عمر يتتبَّع ايات القران الكريم، ويتأمَّلها مفكراً في معنى كلِّ كلمة يقرؤها حتَّى توقف عند ايات تقسيم الفيء في سورة الحشر، فتبيَّن له: أنها تشير إلى الفيء للمسلمين في الوقت الحاضر، ولمن يأتي بعدهم، فعزم على تنفيذ رأي معاذٍ – رضي الله عنه – فانتشر خبر ذلك بين النَّاس ووقع خلاف بينه وبين بعض الصَّحابة – رضوان الله عليهم – فكان عمر، ومؤيدوه لا يرون تقسيم الأراضي الَّتي فتحت، وكان بعض الصَّحابة، ومنهم بلال بن رباح،

(1) الأموال لأبي عبيد ص(75)، سياسة المال، ص(103).

(2) الخراج لأبي يوسف، ص(67)، اقتصاديات الحرب، ص(217).

والزُّبير بن العوَّام يرون تقسيمها، وكما تقسم غنيمة العسكر، كما قسم النبي(ﷺ) خيبر، فأبى عمر – رضي الله عنه – التقسيم وتلا عليهم الآيات الخمس من سورة الحشر من قوله تعالى: ﴿وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلاَ رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الحشر: 6] حتى فرغ من شأن بني النَّضير.

ثمَّ قال: ﴿مَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر: 7] فهذه عامَّة في القرى كلِّها.

ثم قال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحشر: 8].

ثمَّ لم يرض حتَّى خلط بهم غيرهم، قال: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلاَ يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: 9] فهذا في الأنصار خاصَّة، ثم لم يرض حتَّى خلط بهم غيرهم، فقال: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالإِيمَانِ وَلاَ تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلاًّ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: 10]، فكانت هذه عامَّةً لمن جاء بعدهم، فما من أحدٍ من المسلمين إلا له في هذا الفيء حقٌّ.

قال عمر: فلئن بقيت ليبلغنَّ الرَّاعي بصنعاء نصيبه من هذا الفيء؛ ودمه في وجهه[1]، وفي روايةٍ أخرى جاء فيها: قال عمر: فكيف بمن يأتي من المسلمين فيجدون الأرض بعلوجها

([1]) الخراج لأبي يوسف ص(67)، اقتصاديات الحرب، ص(217).

قد اقتسمت، وورثت عن الاباء وحيزت، ما هذا برأيٍ، فقال له عبد الرحمن بن عوف: فما الرأي ؟ ما الأرض والعلوج إلا مما أفاء الله عليهم، فقال عمر: ما هو إلا كما تقول، ولست أرى ذلك، والله لا يُفتح بعدي بلدٌ فيكون فيه كبير نيلٍ بل عسى أن يكون كلاًّ على المسلمين، فإذا قسمتُ أرض العراق بعلوجها، وأرض الشام بعلوجها، فما يسدُّ به الثُّغور ؟ وما يكون للذرِّيَّة، والأرامل لهذا البلد، وبغيره من أراضي الشَّام، والعراق ؟ فأكثروا على عمر، وقالوا: تقف ما أفاء الله علينا بأسيافنا على قومٍ لم يحضروا، ولم يشهدوا، ولأبناء القوم، وأبناء أبنائهم، ولم يحضروا ! فكان عمر - رضي الله عنه - لا يزيد على أن يقول: هذا رأيٌ. قالوا: فاستشر، فأرسل إلى عشرة من الأنصار من كبراء الأوس، والخزرج، وأشرافهم، فخطبهم، وكان ممَّا قال لهم: إنِّي واحدٌ كأحدكم، وأنتم اليوم تقرُّون بالحق، خالفني من خالفني، ووافقني من وافقني، ولست أريد أن تتَّبعوا هذا الذي هواي. ثمَّ قال: قد سمعتم كلام هؤلاء القوم الَّذين زعموا: أنِّي أظلمهم حقوقهم، ولكن رأيت أنَّه لم يبق شيء يفتح بعد أرض كسرى، وقد غنَّمنا الله أموالهم، وأرضهم، وعلوجهم، فقسمت ما غنموا من أموالٍ بين أهله، وأخرجت الخمس فوجَّهته على وجهه، وقد رأيت أن أحبس الأرضين بعلوجها واضعاً عليهم فيها الخراج، وفي رقابهم الجزية، يؤدُّونها فتكون فيئاً للمسلمين، المقاتلة والذُّرِّيَّة، ولمن يأتي من بعدهم، أرأيتم هذه الثُّغور لا بدَّ لها من رجال يلزمونها، أرأيتم هذه المدن العظام لا بدَّ لها من أن تشحن بالجيوش، وإدرار العطاء عليهم فمن أين يعطى هؤلاء إذا قُسمت الأرض، والعلوج؟ فقالوا جميعاً: الرأي رأيك فنعم ما قلت، ورأيت، إن لم تشحن هذه الثُّغور وهذه المدن بالرِّجال، وتجري عليهم ما يتقوَّون به؛ رجع أهل الكفر إلى مدنهم[1].

وقد قال عمر فيما قاله: لو قسمتها بينهم لصارت دُولةً بين الأغنياء منكم، ولم يكن لمن

([1]) سياسة المال في الإسلام في عهد عمر، ص(105).

جاء بعدهم من المسلمين شيءٌ، وقد جعل الله لهم فيها الحقَّ بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [الحشر: 10] ثمَّ قال: فاستوعبت الآية النَّاس إلى يوم القيامة. وبعد ذلك استقرَّ رأي عمر، وكبار الصَّحابة - رضي الله عنهم - على عدم قسمة الأرض[1].

وفي حواره مع الصَّحابة يظهر أسلوب الفاروق في الجدل، وكيف جمع فيه قوَّة الدليل، وروعة الصُّورة، واستمالة الخصم، في مقالته الَّتي قال للأنصار عند المناقشة في أمر أرض السَّواد، ولو أنَّ رئيساً ناشئاً في السِّياسية، متمرِّساً بأساليب الخطب البرلمانيَّة أراد أن يخطب النُّواب (لينال موافقتهم) على مشروعٍ من المشروعات لم يجأى بأرقَّ من هذا المدخل، أو أعجب من هذا الأسلوب. وامتاز عمر فوق ذلك بأنَّه كان صادقاً فيما يقول، ولم يكن فيه سياسيّاً مخادعاً، وأنَّه جاء به في نمطٍ من البيان يسمو على الأشباه والأمثال[2].

- هل كان الفاروق مخالفاً للنَّبيِّ(ﷺ) في حكم أرض الخراج ؟

مَنْ قال: إنَّ الفاروق خالف الرَّسول(ﷺ) بفعله في عدم تقسيم أرض الخراج؛ لأن النَّبيَّ(ﷺ) قسم خيبر، وقال: إنَّ الإمام إذا حبس الأرض المفتوحة عنوةً؛ نُقِض حكمُه لأجل مخالفة السُّنة، فهذا القول خطأٌ، وجرأةٌ على الخلفاء الرَّاشدين - إذا فعلوا هذا الفعل - فإنَّ فعل النَّبي(ﷺ) في خيبر إنما يدلُّ على جواز ما فعله، ولا يدلُّ على وجوبه، فلو لم يكن معنا دليلٌ على عدم وجوب ذلك؛ لكان فعل الخلفاء الرَّاشدين: عمر، وعثمان، وعليٍّ - رضي الله عنهم - دليلاً على عدم الوجوب، فكيف وقد ثبت: أنَّه فتح مكَّة عنوةً، كما استفاضت به الأحاديث الصَّحيحة، بل تواتر ذلك عند أهل المغازي، والسير ؟! فإنَّه قدم حين نقضوا

---

(1) أخبار عمر، ص(210).

(2) مسلمٌ، رقم(1780).

العهد، ونزل بمرِّ الظهران، ولم يأت أحدٌ منهم يصالحه، ولا أرسل إليهم أحداً يصالحهم، بل خرج أبو سفيان يتجسَّس الأخبار، فأخذه العبَّاس، وقدم به كالأسير، وغايته أن يكون العبَّاس أمَّنه، فصار مستأمناً، ثمَّ أسلم، فصار من المسلمين، فكيف يتصوَّر أن يعقد صلح الكفار - بعد إسلامه - بغير إذنٍ منهم ؟ مما يبيِّن ذلك: أنَّ النَّبيَّ(ﷺ) علَّق الأمان بأسبابٍ، كقوله: « من دخل دار أبي سفيان فهو امن، ومن دخل المسجد فهو امن، ومن أغلق بابه فهو امن »[1]، فأمَّن من لم يقاتله، فلو كانوا معاهدين؛ لم يحتاجوا إلى ذلك. وأيضاً: سمَّاهم النَّبيُّ(ﷺ) طلقاء؛ لأنَّه أطلقهم من الأسر كثمامة بن أثال وغيره. وأيضاً: فإنَّه أذن في قتل جماعةٍ منهم من الرِّجال والنِّساء، وأيضاً: فقد ثبت عنه في الصحاح: أنَّه قال في خطبته: « إن مكَّة لم تحل لأحدٍ قبلي ولا تحلُّ لأحدٍ بعدي، وإنَّما أُحلَّت لي ساعةً»[2].

ودخل مكة وعلى رأسه المغفر، ولم يدخلها بإحرامٍ، فلو كانوا صالحوه؛ لم يكن قد أحلَّ له شيء، كما لو صالح مدينةً من مدائن الحلِّ؛ لم تكن قد أحلَّت، فكيف يحلُّ له البلد الحرام، وأهله مسالمون له، صلحٌ معه ؟! وأيضاً فقد قاتلوا خالداً، وقَتَل طائفةٌ من المسلمين طائفةً من الكفار.

وفي الجملة فَإِنَّ من تدبَّر الاثار المنقولة، علم بالاضطرار: أنَّ مكَّة فتحت عنوةً، ومع هذا فالنَّبيُّ(ﷺ) لم يقسم أرضها، كما لم يسترق رجالها، ففتح خيبر عنوةً وقسمها، وفتح مكَّة عنوة ولم يقسمها، فعُلم جواز الأمرين[3]، وبذلك لم يكن الفاروق مخالفاً للهدي النَّبويِّ في عدم تقسيمه للأراضي المفتوحة، **وقد كان سنده فيما فعل أموراً منها:**

([1]) النَّسائي في الكبرى في الحجِّ (38/2) الفتاوى (313/20).

([2]) الفتاوى (312/10، 313).

([3]) الاجتهاد في الفقه الإسلامي، ص(131).

1 – اية الفيء في سورة الحشر.

2 – عمل النَّبيِّ(ﷺ) حينما فتح مكة عنوةً، فتركها لأهلها، ولم يضع عليها خراجاً.

3 – قرار مجلس الشُّورى الَّذي عقده عمر لهذه المسألة بعد الحوار، والمجادلة، وقد أصبح سنَّةً متَّبعةً في أرضٍ يظهر عليها المسلمون، ويقرُّون أهلها عليها، وبهذا يظهر: أنَّ عمر حينما ميَّز بين الغنائم المنقولة وبين الأراضي كان متمسِّكاً بدلائل النُّصوص، وجمع بينها، وأنزل كلاًّ منها منزلته الَّتي يرشد إِليها النَّظر الجامع السَّديد، يضاف إِلى ذلك: أنَّ عمر كان يقصد أن تبقى لأهل البلاد ثرواتهم، وأن يعصم الجند الإِسلامي من فتن النِّزاع على الأرض، والعقار، ومن فتن الدَّعة، والانشغال بالثَّراء، والحطام[1].

إِنَّ الفاروق – رضي الله عنه – كان يلجأ إِلى القران الكريم يلتمس منه الحلول، ويطوف بين مختلف اياته، ويتعمَّق في فهم منطوقها، ومفهومها، ويجمع بينها، ويخصِّص بعضها ببعضٍ حتَّى يصل إِلى نتائج تحقِّق المصالح المرجوَّة منها، مستلهماً روح الشَّريعة، غير واقفٍ مع ظواهر النُّصوص، وقد أسعفه في قطع هذه المراحل إِدراكُه الدَّقيق لمقاصد الشَّريعة بتلكم النُّصوص، وهي عمليَّة مركَّبةٌ ومعقَّدةٌ لا يحسن الخوض فيها إِلا من تمرَّس على الاجتهاد، وأُعطيَ فهماً سديداً، وجرأةً على الإِقدام حيث يحسن الإِقدام، حتَّى خُيِّلَ للبعض: أنَّ عمر كان يضرب بالنُّصوص عرض الحائط في بعض الأحيان، وحاشا أن يفعل عمر ذلك، لكنَّه كان مجتهداً ممتازاً، اكتسب حاسَّةً تشريعيَّةً لا تُضاهى، حتى كان يرى الرَّأي فينزل القران على وفقه.

والنَّتيجة الَّتي نخرج بها من هذه القضيَّة هي: أنَّ القران يفسِّر بعضه بعضاً، ومثله في السنَّة، فعلى المجتهد وهو يبحث عن الحكم الشَّرعي أن يستعرض جميع النُّصوص الَّتي تساعد

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص(131، 132).

على الحلِّ دون الاقتصار على بعضها، وإلا عدَّ مقصراً في اجتهاده، ويكون ما توصَّل إليه لاغياً(1).

- كيف تمَّ تنفيذ مشروع الخراج في عهد الفاروق ؟

لما انتهى كبار الصَّحابة، ورجال الحلِّ، والعقد إلى إقرار رأي الخليفة عمر - رضي الله عنه- بتحبيس الأرض على أهلها، وتقسيم الأموال المنقولة على الفاتحين؛ انتدب شخصيَّتين كبيرتين هما: عثمان بن حنيف، وحذيفة بن اليمان، وذلك لمسح أرض سواد العراق، وحين بعثهما لهذه المهمَّة زوَّدهما الخليفة بنصائحه، وتوجيهاته الثَّاقبة، وأمرهما بأن يلاحظا ثروة الأفراد، وخصوبة الأرض، وجدبها، ونوع النَّباتات والشَّجر، والرِّفق بالرَّعيَّة، فلا تحمل الأرض ما يتحمَّله المكلَّفون، بل يتركا لهم ما يجبرون به النَّوائب، والحوائج، ولكي ينطلق قرار عمر - رضي الله عنه - على أساسٍ عادلٍ، رغب أن يعرف الحالة الَّتي كان عليها أهل العراق قبل الفتح، وطلب من الصَّحابيَّيْن: عثمان بن حنيف، وحذيفة بن اليمان أن يرسلا إليه وفداً من كبار رجال السَّواد، فبعثا إليه وفداً من دهاقنة السَّواد، فسألهم عمر - رضي الله عنه -: كم كنتم تؤدُّون إلى الأعاجم في أرضهم ؟ قالوا: سبعة وعشرين درهماً، فقال عمر - رضي الله عنه -: لا أرضى بهذا منكم(2).

وهذا يدلُّ على أنَّ الفتح الإسلاميَّ كان عدلاً على النَّاس الَّذين فتحت بلادهم، وكان عمر يرى: أنَّ فرض خراج على مساحة الأرض أصلح لأهل الخراج، وأحسن ردَّاً، وزيادةٌ في الفيء من غير أن يحمِّلهم ما لا يطيقون، فقام عثمان بن حنيف، وحذيفة بن اليمان بما وكل

(1) الخراج لأبي يوسف، ص(40، 41).

(2) المصدر السَّابق نفسه؛ ص(38).

إليهما خير قيام، فبلغت مساحة السَّواد (36000 , 000) ستة وثلاثين ألف ألف[1]، ووضعا على جريب العنب عشرة دراهم، وعلى جريب النَّخل ثمانية دراهم، وعلى جريب القصب ستَّة دراهم، وعلى جريب الحنطة أربع دراهم، وعلى جريب الشَّعير درهمين[2]، وكتبا إلى عمر بن الخطَّاب بذلك، فأمضاه، وقد حرص عمر – رضي الله عنه – على العناية بأهل تلك الأرض والبلاد، وما يوفِّر العدل، ويحقِّقه خوفاً أن يكون عثمان، وحذيفة – رضي الله عنهما – حمَّلا النَّاس والأرض ما لا يطيقون أداءه من خراجٍ، فسألهما: كيف وضعتما على الأرض، لعلَّكما كلَّفتما أهل عملكما ما لا يطيقون ؟ فقال حذيفة: لقد تركت فضلاً، وقال عثمان: لقد تركت الضّعف، ولو شئت؛ لأخذته. فقال عمر – رضي الله عنه – عند ذلك: أما والله لئن بقيت لأرامل أهل العراق، لأدعنَّهم لا يفتقرون إلى أميرٍ بعدي[3]!

وهذه الطَّريقة الَّتي نُفِّذت في سواد العراق هي ذاتها الَّتي نُفِّذت في الأراضي المصريَّة، لكن الذي تولاها هو عمرو بن العاص، وكانت وحدة المساحة الَّتي ربط على أساسها الخراج الفدَّان[4]. وكذلك فعل عمر – رضي الله عنه – بأرض الشَّام، كما فعل بأرض السَّواد، ولم يذكر المؤرخون معلوماتٍ صريحةً واضحةً عن المساحة، ونوع الزُّروع، والثِّمار الَّتي فرض عليها الخراج، ولا مَنْ قام بعملية مسح أراضي الشَّام[5]، وكان الخليفة عمر – رضي الله عنه – بهذا الصَّدد عمل إحصاءً دقيقاً لثروة الولاية قبل الولاية عليها، ثمَّ إلزام الولاة عند اعتزالهم أعمالهم بمصادرة بعض الأموال الَّتي جمعوها لأنفسم في أثناء ولايتهم؛ إذ تبين له: أنَّ أعطياتهم لا

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (39)، سياسة المال في الإسلام، ص(108).

(2) الخراج لأبي يوسف، ص(40)، سياسة المال في الإسلام، ص(108).

(3) الدَّولة العباسيَّة للخضري، ص(144)، سياسة المال، ص(109).

(4) سياسة المال في الإسلام، ص(111).

(5) المصدر السَّابق نفسه، ص(114).

تسمح لهم بادِّخار هذه الأموال كلِّها[1]، وسيأتي تفصيل ذلك بإِذن الله عند حديثنا عن الولاة.

وقد كثرت الممتلكات الخاصَّة للدَّولة التي اصطفاها عمر - رضي الله عنه - لبيت المال في العراق، والشَّام، ومصر، فكانت هذه الأملاك تدرُّ دخلاً عظيماً، ووفيراً على خزانة الدَّولة، خاصَّةً في مصر لاتّساع الأراضي الزِّراعيَّة الَّتي يملكها التَّاج في العصور القديمة[2].

- ما القيم والمصالح الأمنيَّة في عدم تقسيم أراضي الخراج ؟

هناك جملةٌ من المصالح الأمنيَّة الَّتي استند إِليها الخليفة، والذين وافقوه على رأيه في اتخاذ هذا القرار يمكنني تصنيفها إِلى صنفين:

أوَّلهما: المصالح الدَّاخلية، وأهمُّها سدُّ الطَّريق على الخلاف والقتال بين المسلمين، وضمانُ توافر مصادر ثابتةٍ لمعايش البلاد، والعباد، وتوفير الحاجات المادِّيَّة اللازمة للأجيال اللاحقة من المسلمين.

وثانيهما: المصالح الخارجيَّة، والَّتي يتمثَّل أهمُّها في توفير ما يسدُّ ثغور المسلمين، ويسدُّ حاجتها من الرِّجال والمؤن، والقدرة على تجهيز الجيوش، بما يستلزمه ذلك من كفالة الرَّواتب، وإِدرار العطاء، وتمويل الإِنفاق على العتاد والسِّلاح، وترك بعض الأطراف لتتولَّى مهامَّ الدفاع عن حدود الدَّولة، وأراضيها اعتماداً على ما لديها من خراج.

والَّذي يجب ملاحظته في هذه المصالح: أنَّ الخليفة أراد أن يضع بقراره دعائم ثابتةً لأمن

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص(118).

(2) الأبعاد السِّياسيَّة لمفهوم الأمن في الإِسلام، مصطفى منجود، ص(317، 318).

المجتمع السِّياسي، ليس في عصره فقط، بل وفيما يليه من عصورٍ بعده، وعباراتُه مِنْ مثل: (فكيف بمن يأتي من المسلمين)، و(كرهت أن يُترك المسلمون) الَّتي توحي بنظرته المستقبليَّة لهذا الأمن الشَّامل تشهد على ذلك، وقد أثبت تطور الأحداث السِّياسيَّة في عصر الخليفة الثَّاني صوابَ، وصدقَ ما قرَّره.

- إنَّ تعدُّد أطوار اتِّخاذ القرار بعدم تقسيم الأراضي قد أكَّد أمرين:

أوَّلهما: أنَّ بعض القرارات المهمَّة الَّتي تمسُّ المصالح الجوهريَّة للمسلمين قد تأخذ من الجهد والوقت الكثير، كما أنَّها قد تتطلَّب قدراً من الأناة في تبادل الحجج والبراهين، دون أن يتيح ذلك مجالاً للخلاف، وتعميق هوَّة الانقسام أحياناً، أو يفوِّت باباً من أبواب تحقيق بعض المصالح الخاصَّة بأمن الأمَّة في حاضرها، ومستقبلها.

والأمر الثَّاني: أنَّ بعض القرارات المهمَّة الَّتي قد تخرج بعد عسر النِّقاش، والحوار، والبداية المتعثِّرة لها، يفرض على الحاكم الشَّرعيِّ أن يكون أوَّل المسلمين واخرهم جهداً في السَّعي إلى تضييق هوَّة الخلاف، والتَّقريب بين وجهات النَّظر المتعارضة لكي يصل بالمسلمين إلى الحكم الشَّرعيِّ فيما هو متنازعٌ بشأنه[1].

- إنَّ تبادل الرَّأي والاجتهاد بين الخليفة، والصَّحابة؛ الَّذين لم يوافقوه على رأيه، واستناد الكُلِّ في ذلك إلى النُّصوص المنزَّلة في الاجتهاد يثبت: أنَّ الفيصل في إبداء الآراء في القرارات السِّياسيَّة عامَّةً، والَّتي تمسُّ مصالح المسلمين بصفةٍ مباشرةٍ خاصَّةً، وهو أن تجيء هذه الآراء مستندةً إلى النُّصوص المنزَّلة، أو ما ينبغي أن يتفرَّع عنها من مصادر أخرى، لا تخرج عن أحكامها في محتواها، ومبرِّراتها.

([1]) المصدر السَّابق نفسه.

– إنَّ لجوء الخليفة إلى استشارة أهل السَّابقة من كبار الصَّحابة العلماء في فقه الأحكام، ومصادر الشَّرع، واستجابتهم بإخلاصِ النُّصح له، يؤكِّد: أنَّ أهل الشُّورى لهم مواصفاتٌ خاصَّةٌ تميِّزهم، فالَّذين يُستشارون هم أهل الفقه، والفهم، والورع، والدِّراية، الواعون لدورهم، إنَّهم – بعبارةٍ أدقَّ – الَّذين لا إمَّعيَّة في آرائهم، ومن دأبهم توطين أنفسهم على قول الحقّ، وفعله، غير خائفين في ذلك لومة لائم من حاكمٍ، أو غيره.

– ثمَّ يبقى القول: إنَّ ما حدث بصدور قرار عدم تقسيم الأراضي يظلُّ نموذجاً عالياً سار عليه الصَّحابة في كيفية التَّعامل وفق اداب الحوار، وأخلاقيَّات مناقشة القضايا، وتقليب أوجهها المختلفة ابتداءً بمرحلة التَّفكير في اتخاذ القرار بعدم تقسيم الأراضي – بصفةٍ مباشرةٍ، أو غير مباشرةٍ – وعلى رأسهم الخليفة؛ الَّذي لم يخرج عن هذه الاداب رغم اختلاف اجتهاداتهم بشأنه[1].

بل إنَّ الفاروق – رضي الله عنه – بيَّن بأنَّ الحاكم مجرَّد فردٍ في هيئة الشُّورى، وأعلن الثِّقة في مجلس شورى الأمَّة، خالفته، أو وافقته، والردَّ إلى كتاب الله، فقد قال رضي الله عنه: إنِّي واحدٌ منكم، كأحدكم، وأنتم اليوم تقرُّون بالحق، خالفني مَنْ خالفني، ووافقني مَنْ وافقني، ومعكم من الله كتابٌ ينطق بالحقِّ[2].

– أهمُّ الاثار الدَّعويَّة في هذا القرار:

من أهمِّ هذه الاثار: القضاء نهائياً على نظام الإقطاع، فقد ألغى عمر – رضي الله عنه– كلَّ الأوضاع الإقطاعيَّة الظَّالمة؛ الَّتي احتكرت كلَّ الأرض لصالحها، واستعبدت الفلاحين

([1]) الدَّور السِّياسي للصَّفوة، ص(185).

([2]) الدَّعوة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطَّاب، حسني غيطاس، ص(130).

لزراعتها مجاناً، فقد ترك عمر – رضي الله عنه – أرض السَّواد في أيدي فلاحيها، يزرعونها مقابل خراج عادلٍ يطيقونه، يدفعونه كلَّ عامٍ، وقد اغتبط الفلاحون بقرار عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – بتمليكهم الأرض الزِّراعيَّة، يزرعونها مقابل دفع الخراج؛ الَّذي يستطيعونه ممَّا يجعلهم يشعرون لأوَّل مرَّة في حياتهم: أنَّهم أصحاب الأرض الزِّراعية لا ملك للإقطاعيّين من الطبقة الحاكمة، وكان الفلاحون مجرد أجراء يزرعونها بدون مقابل، وكان تعبهم، وكدُّهم يذهب إلى جيوب الطَّبقة الإقطاعيَّة، طبقة ملاك الأرض، ولا يتركون لهم إلا الفتات[1].

- قطع الطريق على عودة جيوش الرُّوم، والفرس بعد طردهم:

لقد أدَّت سياسة عمر – رضي الله عنه – في تمليك الأرض لفلاحي الأمصار المفتوحة عنوةً إلى شعورهم بالرِّضا التَّامِّ، كما تقدَّم، وهذا ممَّا جعلهم يبغضون حكَّامهم من الفرس، والرُّوم، ولا يقدِّمون لهم أيَّة مساعداتٍ، بل كانوا على العكس من ذلك يقدِّمون المساعدات للمسلمين ضدَّهم، حتَّى إنَّ رستم القائد الفارسي دعا أهل الحيرة، فقال: يا أعداء الله فرحتم بدخول العرب علينا بلادنا، وكنتم عيوناً لهم علينا، وقوَّيتموهم بالأموال[2].

- مسارعة أهل الأمصار المفتوحة إلى الدُّخول في الإسلام:

فقد ترتَّب على ما تقدَّم من تمليك الأرض للفلاحين أن سارعوا إلى الدُّخول في الإسلام؛ الَّذي انتشر بينهم بسرعةٍ مدهشةٍ، لم يسبق لها مثيلٌ، فقد لمسوا العدل، وتبيَّن لهم الحقُّ، وأحسُّوا بكرامتهم الإنسانيَّة من معاملة المسلمين لهم[3].

([1]) المصدر السَّابق نفسه، ص(131).

([2]) الدَّعوة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطَّاب، ص(132).

([3]) المصدر السَّابق نفسه، ص(135).

- تدبير الأمور لحماية الثُّغور:

فقد امتدَّت الدَّولة الإسلاميَّة صوب جهاتها الأربع، وانتقلت أسماء الثُّغور إلى ما وراء حدود الدَّولة في عصورها الأولى، من أهم هذه الثُّغور، ما كان يعرف بالثُّغور الفراتيَّة، والَّتي كانت تمتد على طول خطٍّ استراتيجيٍّ يفصل ما بين الدَّولة الإسلاميَّة، والامبراطورية البيزنطيَّة، وغيرها من الثُّغور.

وقد اتَّخذ عمر في كل مصرٍ على قدره خيولاً، وقد وصلت قوَّات الفرسان المرابطين في الأمصار إلى أكثر من ثلاثين ألف فارسٍ، وهذا بخلاف قوَّات المشاة، وأيِّ قواتٍ أخرى كالجَمَّالة، وخلافه، وهذه خصَّصها عمر كجيشٍ منظَّمٍ لحماية ثغور المسلمين، وكفل أرزاقهم، وصرفهم عن الاشتغال بأيِّ شيءٍ إلا بالجهاد في سبيل نشر الدَّعوة الإسلاميَّة، فكان الخراج من الأسباب الَّتي ساقها المولى عزَّ وجلَّ لتجهيز هذه القوَّات، وكفالة أرزاق أجنادها[1].

إنَّ الفاروق - رضي الله عنه - وضع قواعد نظام الخراج، باعتباره مورداً من الموارد الماليَّة الهامَّة لخزينة الدَّولة، وكان يهدف من ورائه إلى أن يكون بيت المال قائماً بما يجب عليه من تحقيق المصالح العامَّة للأمَّة، وحفظ ثغورها، وتأمين طرقها، ولا يتأتَّى ذلك إلا بإبقاء أصحاب الأرض الَّتي تملَّكها المسلمون عنوةً لقاء نسبةٍ معيَّنةٍ ممَّا تنتجه الأرض، وهذا أمرٌ شأنه أن يزيدهم حماساً في العمل، ورغبةً في الاستغلال، والاستثمار، ومقارنة ذلك بما كانوا يرهقون به من الضَّرائب من طرف أولياء أمورهم قبل وصول المسلمين[2].

(1) أهل الذمَّة في الحضارة الإسلاميَّة، ص(63).

(2) الخراج لأبي يوسف، ص(271)، اقتصاديات الحرب، ص(223).

4 - العشور:

هي الأموال التي يتمُّ تحصيلها على التِّجارة الَّتي تمرُّ عبر حدود الدَّولة الإِسلاميَّة سواءٌ داخلةٌ أو خارجةٌ من أراضي الدَّولة، وهي أشبه ما تكون بالرُّسوم الجمركيَّة في العصر الحاضر، ويقوم بتحصيلها موظفٌ يقال له: (العاشر) أي: الَّذي يأخذ العشور[1]، ولم يكن لهذه الضَّريبة وجودٌ في عهد النَّبيّ(ﷺ)، وخليفته الأوَّل أبي بكرٍ الصِّدِّيق - رضي الله عنه - لأنَّ تلك الفترة كانت فترة دعوةٍ إِلى الإِسلام، والجهاد في سبيل نشره، وبناء الدَّولة الإِسلاميَّة، فلمَّا اتَّسعت الدَّولة في عهد الخليفة عمر - رضي الله عنه - وامتدَّت حدودها شرقاً، وغرباً، وصار التَّبادل التِّجاري مع الدُّول المجاورة ضرورةً تمليها المصلحة العامَّة؛ رأى الخليفة عمر - رضي الله عنه - أن يفرض تلك الضَّريبة على الواردين إِلى دار الإِسلام، كما كان أهل الحرب يأخذونها من تجَّار المسلمين القادمين إِلى بلادهم، معاملةً بالمثل.

وقد أجمع المؤرِّخون[2]: أنَّ أوَّل من وضع العشر في الإِسلام عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - وذلك عندما كتب إِليه أهل منبج وَمَنْ وراء بحر عدن يعرضون عليه أن يدخلوا بتجارتهم أرض العرب، وله منها العشر، فشاور عمر في ذلك أصحاب النَّبيّ(ﷺ)، فأجمعوا على ذلك، فهو أوَّل من أخذ منهم العشور، ولكن عمر أراد أن يتأكَّد من مقدار ما تأخذه الدُّول الأخرى من تجَّار المسلمين إِذا اجتازوا حدودهم، فسأل المسلمين كيف يصنع بكم الحبشة إِذا دخلتم أرضهم ؟ قالوا: يأخذون عشر ما معنا، قال: فخذوا منهم مثل ما يأخذون منكم[3]، وسأل أيضاً عثمان بن حنيف: كم يأخذ منكم أهل الحرب إِذا أتيتم دارهم ؟ قال:

---

(1) سياسة المال في الإسلام، ص(128).

(2) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(651).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

العشر، قال عمر: فكذلك فخذوا منهم[1].

ورُوي: أنَّ أبا موسى الأشعري كتب إِلى الخليفة عمر - رضي الله عنه -: إِنَّ تجاراً من قبلنا من المسلمين يأتون أرض الحرب، فيأخذون منهم العشر. فكتب إِليه الخليفة عمر - رضي الله عنه -: خذ أنت منهم كما يأخذون من تجَّار المسلمين، وخذ من أهل الذمَّة نصف العشر، ومن المسلمين من كلِّ أربعين درهماً درهماً، وليس فيما دون المئتين شيء، فإِذا كانت مئتين ففيها خمسة دراهم، وما زاد فبحسابه[2]، وقد ساهم هذا التَّشريع الجديد في تنظيم العلاقات التِّجارية بين الدُّول.

وقد حقَّقت التِّجارة الإِسلاميَّة مكاسب كبيرةً في عالم التِّجارة، حيث فتحت أبواب الدَّولة الإِسلاميَّة للتِّجارة، وجُلبت البضائعُ، والسِّلع إِلى الدَّولة الإِسلاميَّة من كلِّ أنحاء العالم. وهذا بطبيعة الحال شجَّع التَّاجر المسلم، والأجنبي على زيادة نشاطهم في التَّصدير، والاستيراد من جميع أنحاء العالم، وبذلك نشطت المراكز التِّجارية داخل بلاد الدَّولة الإِسلاميَّة، بما فيها الجزيرة، وزادت حركة القوافل التِّجاريَّة القادمة، والذَّاهبة من أقاليم الجزيرة إِلى الأقاليم الإِسلاميَّة الأخرى، كما استقبلت موانأى بلاد الإِسلام السُّفن الكبيرة الَّتي تصل إِليها من الهند، والصِّين، وشرقي إفريقية محملة بأغلى، وأنفس البضائع، وظهر ذلك جليّاً في العصر الرَّاشدي، والدَّولة الأمويَّة[3].

وقد كان في عهد عمر عشَّارون يأخذون زكاة ما يمرُّ بهم من أموال التُّجار، ويعتبرون النِّصاب، والحول. قال أنس بن مالكٍ: بعثني عمر بن الخطَّاب على جباية العراق، وقال: إِذا

([1]) الخراج لأبي يوسف، ص(145، 146)، سياسة المال، ص(128).

([2]) التِّجارة، وطرقها في الجزيرة العربية، د. محمَّد العمادي، ص(332).

([3]) الحياة الاقتصادية في العصور الإِسلاميَّة الأولى، ص(101).

بلغ مال المسلم مئتي درهم؛ فخذ منها خمسة دراهم، وما زاد على المئتين؛ ففي كلِّ أربعين درهماً درهم[1].

وذكر الشَّيباني: أنَّ عمر بن الخطَّاب بعث زياد بن جرير، وقيل: زياد بن حدير مصدِّقاً إلى عين التَّمر، وأمره بأن يأخذ من أموالهم ربع العشر، ومن أهل الذِّمَّة إذا اختلفوا بها للتِّجارة نصف العشر، ومن أموال أهل الحرب العشر، وجعل عمر بن الخطَّاب نفقة العاشر – أي: المصدِّق – من المال الَّذي يأخذه[2].

إنَّ مَنْ يفكِّر في ذلك التَّحديد الَّذي رسمه الخليفة عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – قد يصل إلى أنَّه فرض العشر على الحربيِّين لمعاملتهم المسلمين كذلك، فهذا مبدأ المعاملة بالمثل، وأنَّه فرض نصف العشر على أهل الذِّمَّة تمييزاً لهم عن المسلمين، وتطبيقاً لما سبق: إنَّ فرضه على نصارى بني تغلب الَّذين قبلوا أن تُؤخذ منهم الجزية ضعفَ ما يؤخذ من المسلمين من الصَّدقة، وإنَّ ما قرره على المسلمين هو بمثابة زكاةٍ، ومعروفٌ نصاب الزَّكاة لعروض التِّجارة، وهو الَّذي جعله حدّاً أدنى لأخذها، ومنع من تكرار أخذها من المسلمين، وأهل الذِّمَّة، ما دام رأس المال ثابتاً، والبضاعة الواردة لم تزد قيمتها عنه، ولو تكرَّر مراتٍ دخولها إلا بعد الحول، وتمشِّياً لمبدأ المعاملة بالمثل، فإنَّه حينما يرفع أهل الحرب ما يأخذونه من المسلمين من ضريبةٍ، فيحقُّ للمسلمين رفع الضَّريبة على ما يرد منهم إلى دار الإسلام بنفس النِّسبة، وكذلك الحال عند إسقاطهم لها، فعلى المسلمين إسقاطها عنهم، وهذا ما تسير عليه الدُّول حديثاً، ويسمَّى برفع الحواجز الجمركيَّة[3]، وعندما يكون المسلمون في حاجة إلى بعض

([1]) شرح السِّيَر الكبير (2133/5، 2134)، الحياة الاقتصاديَّة، ص(101).

([2]) سياسة المال في الإسلام، ص(132).

([3]) المصدر السَّابق نفسه، ص(133).

البضائع، والمنتجات الواردة إِليهم، فإِنَّهم يخفِّضون، أو يعفون التُّجار من ضريبتها تشجيعاً لتوريدها، والإِكثار منها، وقد فعل الخليفة عمر - رضي الله عنه - ذلك حين أمر عمَّاله أن يأخذوا نصف العشر من الحربيِّين حين دخولهم الحجاز بالزَّيت، والحبوب، كما أمر بإِعفائهم أحياناً أخرى، فعن الزُّهريِّ عن سالم، عن أبيه، عن عمر - رضي الله عنه -: أنَّه كان يأخذ من النَّبَط من القطنيَّة العشر، ومن الحنطة والزَّبيب نصف العشر؛ ليكثر الحمل إِلى المدينة[1].

وقد كان لهذه التَّنظيمات الماليَّة التي وجدت أيَّام الخليفة عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - النَّفع الكبير في سهوله التَّبادل التِّجاريِّ بين المسلمين، وجيرانهم، وورود أصنافٍ متعدِّدةٍ من متطلَّبات النَّاس واحتياجاتهم، فهو لم يقتصر على تنظيم الموادِّ الاتية إِلى بيت المال، بل نظَّم الطرق الَّتي بواسطتها، وبسببها يزداد دخل بيت المال، وتنعم البلاد بالرَّخاء، ورغد العيش، ومن ذلك اهتمامه بالتِّجارة الخارجيَّة، وحسن معاملته لأهلها، وتتبُّعه العمال، والأمراء، والكتابة إِليهم بذلك، وحرصه على استيفاء حقوق الدَّولة من غير تعسُّفٍ في جبايتها[2].

5 - الفيء، والغنائم:

أمَّا الفيء فهو كلُّ مالٍ وصل المسلمين من المشركين من غير قتالٍ، ولا بإِيجاف خَيْلٍ ولا ركابٍ، ويوزَّع خمس الفيء على أهل الخمس[3]الَّذين بيَّنهم الله سبحانه في كتابه الكريم: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الحشر: 7].

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) تاريخ الدَّعوة الإِسلامية، د. جميل عبد الله المصري، ص(322).

(3) الخراج لأبي يوسف، ص(19) نقلاً عن عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(183).

وأمَّا الغنائم: فهي ما غلب عليه المسلمون من مال أهل الحرب حتَّى يأخذوه عنوةً[1]، قال تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ **[الأنفال: 41]**.

ففي خلافة عمر - رضي الله عنه - زادت الغنائم زيادةً كبيرةً لاتساع المناطق المفتوحة، ولما كانت تتمتَّع به من ازدهارٍ اقتصاديٍّ كبيرٍ، وكان القادة الفرس، والرُّوم يخرجون إلى الميدان بكامل أُبّهتهم، فيقع سلبهم للمسلم، وأحياناً يبلغ 000 , 15 درهم، و000 , 30 درهم[2].

وقد فتحت المدن العظيمة كالمدائن، وجلولاء، وهمذان، والرَّيّ وأصطخر، وغيرها، فحاز المسلمون أموالاً عظيمةً مثل بساط كسرى، وهو 3600 ذراعٍ مربعةٍ، أرضه مفروشةٌ بالذَّهب، وموشَّى بالفصوص، وفيه رسوم ثمارٍ بالجواهر، وورقها بالحرير، وفيه رسومٌ للماء الجاري بالذَّهب، وقد بيعت بعشرين ألف درهم (000 , 20 درهم) وحاز المسلمون الذَّهب، والفضَّة والمجوهرات العظيمة من غنائم جلولاء ونهاوند حيث بلغ خمس جلولاء ستة ملايين درهم[3]، وأعظم الغنائم هي أرض السَّواد؛ الَّتي وقفها عمر - رضي الله عنه - للدَّولة، وأراضي الصَّوافي؛ الّتي قتل أصحابها، أو فرُّوا عنها، وأملاك كسرى، وأهله، حيث جُعلت غلَّتها للدَّولة، فكانت بإدارتها لصالح بيت المال، ويقال: إن غلَّتها - فيما بعد - بلغت سبعة ملايين درهم، فقد كانت الغنائم عظيمة القدر، وأنَّها أغنت المسلمين أفراداً،

---

(1) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(188).

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص189.

(3) المصدر السَّابق نفسه.

ودولةً، وارتفعت بمستوى المعيشة، وظهرت اثارها أكثرَ جلاءً في خلافة عثمان رضي الله عنه[1].

هذه هي أهم مصادر الدَّولة في عهد الفاروق رضي الله عنه.

ثانياً: بيت مال المسلمين، وتدوين الدَّواوين:

بيت المال: هو المكان الَّذي ترد إليه جميع موارد الدَّولة، وهو كذلك: المكان الذي تصرف منه جميع مصروفاتها من أعطيات الخلفاء، والجيش، والقضاة، والعمَّال، والمرافق العامَّة، والخاصَّة للدَّولة، وهكذا[2]، وأمَّا الدَّواوين؛ فهي: السِّجلات، والدَّفاتر الَّتي تُسجَّل فيها أمور الدَّولة. وقد أطلقت كلمة ديوان على المكان الَّذي يجتمع فيه الكُتَّاب، والموظَّفون العاملون بتلك السِّجلات عند الفرس[3].

وفي بداية الدَّولة الإسلاميَّة لم يكن هناك بيت مالٍ بالمعنى الَّذي عرف به فيما بعد، فقد كانت سياسة الرَّسول(ﷺ) تقوم على أن لا يؤخِّر تقسيم الأموال، أو إنفاقها، وقد سار أبو بكر على نهج النَّبيِّ(ﷺ)، ونهج الفاروق طريق صاحبيه في أوَّل خلافته حتَّى اتَّسع سلطان الدَّولة شرقاً، وغرباً، فبدأ بالتَّفكير في طريقةٍ يدبِّر فيها ما تجمَّع لدى الخليفة من أموال الفتوحات، وغنائمها، وإيرادات الجزية، والخراج، والصَّدقات، فكثرت الجيوش، واحتاجت إلى ضبط احتياجاتها، وأسماء رجالها خوفاً من ترك أحدهم دون عطاءٍ، أو تكرار العطاء للاخرين، وتوالت حملات الفتح، وانتصاراتها، فكثرت الأموال بشكلٍ لم يكن معروفاً لدى المسلمين من

---

(1) سياسة المال في الإسلام، ص(155).

(2) مقدِّمة ابن خلدون (243)، سياسة المال في الإسلام، ص(155).

(3) سياسة المال في الإسلام، ص(157).

قبل، فرأى أمير المؤمنين عمر ألا طاقة للخليفة، وأمرائه بضبطها، وأنَّه ليس من الحكمة الاقتصاديَّة أن يترك زمام الأمور الماليَّة بيد العمال والولاة دون أن يضبطها عدَّاً، أو يحصيها حساباً، فكان نتيجة ذلك التَّفكير ملياً في وضع قواعد ثابتةٍ لهذه الأموال، ومن هنا نشأ الدِّيوان، وكان عمر - رضي الله عنه - هو أوَّل من وضع الدِّيوان في الدَّولة الإسلاميَّة[1].

وقصَّة ذلك كما تناقلها المؤرِّخون: أنَّ أبا هريرة، قال: قدمت من البحرين بخمسمئة ألف درهم، فأتيت عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فسألني عن النَّاس، فأخبرته، ثمَّ قال لي: ماذا جئت به ؟ قال: قلت: جئت بخمسمئة ألفٍ، قال: ويحك ! هل تدري ما تقول ؟ قلت: نعم مئة ألف، ومئة ألف، ومئة ألف، ومئة ألف، ومئة ألف. قال: إنَّك ناعس، ارجع إلى أهلك، فنم، فإذا أصبحت فائتني ! فلمَّا أصبحتُ أتيته، فقال: ماذا جئت به ؟ قلت: جئت بخمسمئة ألف، قال: ويحك ! هل تدري ما تقول ؟! قلت: نعم، مئة ألف، حتَّى عدَّها خمس مرات، يعدُّها بأصابعه الخمس، قال: أطيب ؟ قلت: لا أعلم إلا ذلك. قال: فصعد المنبر، فحمد الله، وأثنى عليه، ثمَّ قال: أيُّها الناس ! إنَّه قد جاءنا مالٌ كثير، فإن شئتم أن نكيلكم كيلاً، وإن شئتم أن نعدَّكم عدَّاً، فقام إليه رجلٌ، فقال: يا أمير المؤمنين ! إنِّي قد رأيت هؤلاء الأعاجم يدوِّنون ديواناً لهم[2]، فاشتهى عمر ذلك[3].

وقد استشار عمر المسلمين في تدوين الدَّواوين، فأشار بعضهم بما يراه إلا أن الوليد بن هشام بن المغيرة قال: جئت الشَّام، فرأيت ملوكها قد دوَّنوا ديواناً، وجنَّدوا جنداً. فدوَّن ديواناً، وجنَّد جنداً.

([1]) الطَّبقات لابن سعد (300/3، 301) خبرٌ صحيحٌ.

([2]) مقدِّمة ابن خلدون ص(244)، الخراج لأبي يوسف، ص(48، 49).

([3]) الأحكام السُّلطانيَّة ص(226، 227)، فتوح البلدان، ص(436).

وفي بعض الرِّوايات أنَّ الذي قال ذلك هو خالد بن الوليد[1]، وذكر بعض المؤرِّخين: أنَّه كان بالمدينة بعض مرازبة الفرس، فلمَّا رأى حيرة عمر؛ قال له: يا أمير المؤمنين ! إنَّ للأكاسرة شيئاً يسمُّونه ديواناً، جميع دخلهم، وخرجهم مضبوطةٌ فيه، لا يشذُّ منه شيءٌ، وأهل العطاء مرتَّبون فيه مراتب لا يتطرَّق عليها خللٌ، فتنبَّه عمر، وقال: صفه لي. فوصفه المرزبان، فدوَّن الدَّواوين، وفرض العطاء[2]، وقد حبَّذ عثمان التَّدوين، فأشار برأيه: أرى مالاً كثيراً يسع النَّاس، وإن لم يحصوا حتَّى يُعرف من أخذ ممَّن لم يأخذ، خشية أن ينتشر الأمر[3].

هذه بعض الرِّوايات الَّتي حدثت بناء على استشارة عمر - رضي الله عنه - في مرَّاتٍ متعدِّدةٍ لمن يحضرون عنده، وهناك اختلافٌ بين المؤرِّخين في السَّنة الَّتي تم فيها التَّدوين، فمن قائل: إنَّ ذلك في السنة الخامسة عشرة للهجرة كالطَّبري، وعنه أخذ ابن الأثير، وغيرهم. وقال اخرون: إنَّ ذلك كان في شهر محرَّم من سنة عشرين هجريَّة كالبلاذري، والواقدي، والماوردي، وابن خلدون[4] وغيرهم. والأرجح أن يكون تمَّ في سنة عشرين هجريَّة؛ لأنَّه في سنة خمس عشرة كانت القادسيَّة، ولم يستكمل فتح العراق، والشَّام، ومصر إلا بعدها[5].

وقد سار عمر في تقسيم الأموال على خلاف ما سار عليه أبو بكر حيث كان الصِّدِّيق يقسم الأموال بين النَّاس بالسَّويَّة، في حين قسم عمر أعطياتهم على حسب السَّابقة في الإسلام، والفضل في الجهاد، ونصرة رسول الله(ﷺ) [6]، وقد كان رأي الفاروق هذا من زمن

([1]) الأحكام السُّلطانيَّة ص(226)، تاريخ الإسلام السِّياسي (456/1).

([2]) الأحكام السُّلطانية ص(226)، سياسة المال، ص(158).

([3]) مقدِّمة ابن خلدون ص(244)، سياسة المال ص(159).

([4]) سياسة المال في الإسلام، ص(159).

([5]) المصدر السَّابق نفسه.

([6]) الأحكام السُّلطانية للماوردي، ص(201).

الصِّدِّيق، وقال لأبي بكرٍ لما راه سوّى بين النَّاس، قال له: أتسوِّي بين مَنْ هاجر الهجرتين، وصلَّى إلى القبلتين، وبين مَنْ أسلم عام الفتح خوف السَّيف ؟ فقال له أبو بكر: إنَّما عملوا لله، وإنَّما أجورهم على الله، وإنَّما الدُّنيا دار بلاغٍ للرَّاكب. فقال له عمر: لا أجعل مَنْ قاتل رسول الله كمن قاتل معه[1]، **ولذلك قسم الفاروق النَّاس في العطاء إلى أنواعٍ، هي:**

– ذوو السَّوابق الَّذين بسابقتهم حصل المال.

– مَنْ يغني المسلمين في جلب المنافع لهم، كولاة الأمور، والعلماء الَّذين يجلبون لهم منافع الدِّين، والدُّنيا.

– من يُبلي بلاء حسناً في دفع الضَّرر عنهم كالمجاهدين في سبيل الله من الجنود، والعيون، والنَّاصحين نحوهم.

– ذوو الحاجات[2].

هذه سياسته في التَّقسيم تضمَّنها قوله: ليس أحدٌ أحقَّ بهذا المال من أحدٍ إنَّما هو الرَّجل وسابقته، والرَّجل وغناؤه، والرَّجل وحاجته[3].

وقد دعا الفاروق عقيل بن أبي طالبٍ، ومخرمة بن نوفل، وجبير بن مطعم، وكانوا من شبَّان قريش، وقال: اكتبوا للنَّاس على منازلهم، فبدؤوا ببني هاشمٍ، فكتبوهم، ثمَّ أتبعوهم أبا بكرٍ، وقومه، ثمَّ عمر وقومه، وكتبوا القبائل، ووضعوها على الخلافة، ثمَّ رفعه إلى عمر، فلمَّا نظر فيه؛ قال: لا، ما وددت أنَّه كان هكذا، ولكن ابدؤوا بقرابة النَّبيِّ(ﷺ) الأقرب، فالأقرب حتَّى تضعوا عمر حيث وضعه الله، فجاءت بنو عديٍّ إلى الخليفة عمر – رضي الله عنه –

---

(1) السِّياسة الشَّرعية لابن تيميَّة ص(48)، أوليَّات الفاروق، ص(358).

(2) جامع الأصول (71/2)، أخبار عمر، ص(94).

(3) فتوح البلدان، ص(436)، الأحكام السُّلطانية، ص(227).

وقالوا: إنَّك خليفة رسول الله(ﷺ)، وخليفة أبي بكرٍ – رضي الله عنه – وأبو بكر خليفة رسول الله(ﷺ) فلو جعلت نفسك حيث جعلك هؤلاء القوم الَّذين كتبوا ! فقال: بخٍ بخٍ يا بني عديٍّ ! أردتم الأكل على ظهري، وأن أهب حسناتي لكم، لا، ولكنَّكم حتَّى تأتيكم الدَّعوة، وأن ينطبق عليكم الدفتر – يعني: ولو تكتبون اخر النَّاس – إنَّ لي صاحبين سلكا طريقاً، فإنْ خالفتهما؛ خولف بي، ولكنَّه والله ما أدركنا الفضل في الدُّنيا، ولا نرجو الثَّواب عند الله تعالى على عملنا إلا بمحمَّدٍ(ﷺ)، فهو شرفنا، وقومه أشراف العرب، ثمَّ الأقرب، فالأقرب. ووالله لئن جاءت الأعاجم بعملٍ، وجئنا بغير عملٍ؛ لهم أولى بمحمَّد(ﷺ) منَّا يوم القيامة ! فإنَّ مَنْ قصَّر به عمله لم يسرع به نسبه[1].

وبدأ عمر – رضي الله عنه – تسجيله بديوان سجل فيه أصحاب الأعطيات، ومقدار أعطياتهم، وسمِّي ديوان الجند على أساس أنَّ جميع العرب المسلمين جنودٌ للجهاد في سبيل الله، فبدأ سجلَّه للجيش ببني هاشم الأقرب، فالأقرب من رسول الله، ثمَّ بمن بعدهم طبقةً بعد طبقةٍ، وجعل لكلِّ واحدٍ من المسلمين مبلغاً محدَّداً وفرض لزوجات النَّبي(ﷺ)، وسراريه، وسائر المسلمين من الرِّجال، والنِّساء، والأطفال منذ الولادة، والعبيد بمقادير مختلفة[2]، وبإخراج هذا الدِّيوان أظهر عمر اهتمامه بأمر الجهاد في سبيل الله، واعتنى بأمر المجاهدين حفظاً لحقوقهم، وعمل سجل الجند باللُّغة العربية بالمدينة المنوَّرة على يد نفرٍ من نوابغ قريش، وعلماء الأنساب منهم، ثمَّ أمر بعمل الدَّواوين في أقاليم الدَّولة الإسلاميَّة، فدوِّنت بلغة البلاد المفتوحة، ولم يتمَّ تعريبها إلا في خلافة عبد الملك بن مروان، وابنه الوليد، وبعد تدوين الدَّواوين صار عمر يجمع المال مدَّة سنة، ثمَّ يقسمه بين النَّاس؛ لأنه يرى أنَّ جمعه أعظم

([1]) سياسة المال في الإسلام، ص(160).

([2]) صبح الأعشى في قوانين الإنشا للقلقشندي (89/1).

للبركة، فكان جمع المال يستلزم أن يكون له أمناء، فكان زيد بن أرقم على بيت المال في عهد عمر[1].

وروى أبو عبيد بسنده عن عبد القاري من قبيلة القارة، قال: كنت على بيت المال زمن عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه[2].

ثالثاً: مصارف الدَّولة في عهد عمر:

تنقسم مصارف بيت المال إلى ثلاثة أقسام، هي: مصارف الزَّكاة وما يتَّصل بها، ومصارف الجزية، والخراج، والعشور وما يتَّصل بها، ومصارف الغنائم وما يتَّصل بها، وقد بيَّن القران الكريم، والسُّنَّة النَّبويَّة، وعمل الصَّحابة رضوان الله عليهم مصارف هذه الأبواب[3].

1 – مصارف الزَّكاة:

ذكر المولى عزَّ وجل ثمانية أصناف ممَّن تجب لهم الزَّكاة، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ [التوبة: 60].

وقد كان الفقراء، والمساكين في عهد عمر – رضي الله عنه – يُعطَون من هذه الأموال ما يبعدهم عن المسكنة، والفقر، ويخرجهم من الفاقة، والعوز، ويقرِّبهم إلى أدنى مراتب الغنى، واليسار[4]، وقد كان عمر – رضي الله عنه – يقول: إذا أعطيتم؛ فأغنوا[1].

---

(1) فقه الزَّكاة (318/1) هذا المصدر والذي فوقه من سياسة المال، ص(160).

(2) سياسة المال في الإسلام، ص(169).

(3) النِّظام الإسلامي المقارن ص(112)، سياسة المال، ص(171).

(4) الأموال لأبي عبيد (676/4)، سياسة المال، ص(171).

وهذه هي السِّياسة العمريَّة الرَّاشدة، وهي إعطاء ما يكفي، وزيادة النِّسبة للعجز المؤقَّت، أمَّا العجز المزمن من مرضٍ، ونحوه، فإنَّ الزَّكاة بالنسبة لهذا الصِّنف من النَّاس معونةٌ دائمةٌ منتظمةٌ حتَّى يزول الفقر بالغنى، ويزول العجز بالقُدرة، والبطالة بالكسب، وتتعدَّى هذه السِّياسة العمريَّة المسلمين، فتشمل مساكين أهل الكتاب بعد إسقاط الجزية عنهم[2]، كما أنَّ من نفقات الزَّكاة العاملين عليها، فهم لهم وظائف شتَّى، وأعمالٌ متشعِّبةٌ، كلُّها تتَّصل بتنظيم الزَّكاة، وبإِحصاء مَن تجب عليه، وفيما تجب، ومقدار ما يجب، ومعرفة من تجب له، وكم عددهم، ومبلغ حاجتهم، وقدر كفايتهم إلى غير ذلك من الشؤون الَّتي تحتاج إلى جهازٍ كاملٍ من الخبراء، وأهل الاختصاص، ومن يعاونهم[3]، وأمَّا المؤلَّفة قلوبهم فقد أسقط عمر سهمهم، وذلك لأنَّ الإسلام كان قوي الجانب في خلافته فلا حاجة للإنفاق من أموال الزَّكاة على هذا الصِّنف من الأصناف الثَّمانية، الَّتي نصَّت عليها الآية[4].

وأمَّا في عصرنا الحاضر؛ فلا يزال التَّأليف موجوداً بصورةٍ، أو أخرى، ويوجد من تنطبق عليه شروط المؤلَّفة قلوبهم[5].

وقد استغلَّ بعض خصوم الإسلام، ودعاة الجمود من المسلمين إسقاط نصيب المؤلَّفة قلوبهم من الزَّكاة في عهد عمر، فكتبوا عن هذه القصَّة، وادَّعوا: أنَّ عمر – رضي الله عنه – بهذا أوقف نصَّاً من نصوص القران الكريم، وهذا الادِّعاء ليس بصحيح، كما أنَّه لا يتَّفق مع الحقيقة، فالواقع: أنَّ الخليفة عمر – رضي الله عنه – أوقف نصيب المؤلَّفة قلوبهم لسببٍ،

([1]) سياسة المال في الإسلام، ص(172).

([2]) المصدر السَّابق نفسه ص(173).

([3]) عصر الخلافة الرَّاشدة ص(202).

([4]) سياسة المال في الإسلام ص(175).

([5]) المصدر السَّابق نفسه ص(177، 178).

وحكمةٍ، وهي: أنَّ الإِسلام أصبح عزيزاً قويّاً بعد أن كان ضعيفاً في عهده الأوَّل، ورأى رضي الله عنه: أنَّه لا داعي لتأليف هؤلاء، وهؤلاء بعد العزَّة والنُّصرة، والقوَّة(1).

وقد وافق الصَّحابة على قرار الفاروق، ولم تأت هذه الموافقة اعتباطاً وإِنَّما نتيجة الاقتناع بالمبرِّرات الَّتي دفع بها لإِيقاف إِعطاء المؤلَّفة قلوبهم، من حيث إِنَّ الإِسلام قد غدا في قوَّةٍ، ومكنةٍ تجعلانه في غنىً عن عددٍ قليلٍ لا وزن له بعد دخول أممٍ كثيرةٍ في الإِسلام، كما أنَّه ليس ثمَّة خوفٌ من هؤلاء الَّذين يطلبون التَّأليف، بل كان الخوف عليهم أن يظلُّوا على نزعتهم التَّواكليَّة، ثمَّ إِنَّ حقَّ هؤلاء ليس حقّاً موروثاً يتوارثونه جيلاً بعد جيلٍ(2).

إِنَّ عمر لم يقف جامداً أمام هذا النَّص فيما يتَّصل بسهم المؤلَّفة قلوبهم، فهو قد فهم: أنَّ المقصود من النَّص هو إِعزاز الإِسلام بدخول أشراف العرب فيه، وتثبيت مَنْ أسلم منهم على الإِسلام، فقد نظر إِلى علَّة النَّص لا إِلى ظاهره، وحيث أعزَّ الله الإِسلام، وكثر أهله، فقد أصبح الإِعطاء حينئذٍ - في نظر عمر - ذلَّةً، وخنوعاً، وزالت العلَّة الَّتي من أجلها جعل الله للمؤلفة قلوبهم نصيباً من الزَّكاة، وبناء على ذلك أوقف عمر هذا السَّهم، ولم يعطه لهم، وبناءً على هذا الفهم الصَّحيح لا يجوز أن نقول: إِنَّ عمر ألغى العمل بالنَّصِّ القراني المتعلِّق بإِعطاء المؤلَّفة قلوبهم نصيباً من الزَّكاة؛ لأنَّ ذلك من قبيل النَّسخ، ولا نسخ إِلا من طرف صاحب الشَّرع نفسه، وعليه فلا نسخ بعد وفاة الرَّسول(ﷺ) (3).

لقد كان عمر - رضي الله عنه - يراعي تغيُّر الظُّروف، والعِلل الَّتي بنيت عليها نصوص

---

(1) الأبعاد السِّياسية لمفهوم الأمن في الإِسلام ص(306).

(2) الاجتهاد في الفقه الإِسلامي، ص(132، 133).

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص(134).

الأحكام، ولم يكن يقف مع ظواهرها، كما سبق القول[1]، كما كان الإنفاق في الرِّقاب، والغارمين، وفي سبيل الله وابن السبيل، وقد اعتنى القران الكريم بابن السبيل أيَّما اعتناء، فقد جعل له سهماً من الزَّكاة، ونصيباً من الفيء ومن خمس الغنائم، وعناية الإسلام بالمسافرين الغرباء، والمنقطعين عنايةً فذَّةً، لم يعرف لها نظيرٌ في نظامٍ من الأنظمة، أو شريعةٍ من الشَّرائع، ويؤكِّد هذه العناية هدي النَّبيِّ(ﷺ) والصِّدِّيق.

كما أنَّ عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – اتَّخذ في عهده داراً خاصَّةً أطلق عليها (دار الدَّقيق)، وذلك: أنَّه جعل فيها الدَّقيق، والسَّويق، والتَّمر، والزَّبيب، وما يحتاج إليه، يعين به المنقطع به، والضَّيف، ومن ينزل بعمر، ووضع عمر في طريق السُّبل ما بين مكَّة والمدينة ما يصلح مَنْ ينقطع به، ويحمل من ماءٍ إلى ماءٍ[2].

إنَّ هذا التَّحديد للأصناف الثَّمانية يوجب على الدَّولة حصرهم، وتتبُّع حالتهم، وأن يكون هناك سجلات في كلِّ بلدٍ، ثمَّ في المقرِّ الرَّئيسي للدَّولة، وقد كان للصَّدقة ديوانٌ خاصٌّ بها في دار الخلافة، له فروعٌ في سائر الولايات، وقد كان ذلك في عهد الخليفة عمر – رضي الله عنه – بعد تدوين الدَّواوين[3].

إنَّ نظرةً إلى تلك الأصناف الثَّمانية الَّذين ذكرتهم الآية نلاحظ: أنَّها قد شملت المصالح الدِّينية، والسِّياسية، والاجتماعيَّة من دعوةٍ للجهاد في سبيل الله، وتكوين الجيوش، والعمل على القضاء على الفقر، وسداد الدَّين، ودفع الحاجة عن ذوي الحاجة، أي: أنَّها تشمل كلَّ

---

(1) الطَّبقات (283/3).

(2) سياسة المال في الإسلام، ص(184).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

متطلبات المجتمع، وإيجاد الأمن، والمحبة، والتالف بين أفراده[1].

2 – مصارف الجزية، والخراج، والعشور:

تُصرف في أعطيات الخلفاء، والعمّال، والجند، وال البيت، وزوجات المجاهدين، وغيرها من أوجه الخير.

– أعطيات الخليفة:

وقد فُرض للخليفة عمر – رضي الله عنه – من الأعطيات خمسة الاف، أو ستة الاف درهمٍ على روايةٍ أخرى.

– أعطيات العمال:

أي: ولاة الأقاليم، ففي عهد الخليفة عمر – رضي الله عنه – عيَّن الفاروق في كلِّ ولايةٍ، والياً حازماً عادلاً لحكمها وإدارتها، وزوَّده بعددٍ من الأعوان، والمساعدين، والجباة، والقضاة، والكتَّاب، وعمال الخراج، والصَّدقات، وغيرهم، فكان للصَّلاة، والحرب عاملٌ – وهو الأمير – ولتحصيل الأموال عاملٌ اخر، ولمساحة الأراضي، وتقدير الضَّرائب، وإحصاء النَّاس عمَّالٌ لهم خبرةٌ ودرايةٌ، وقد أجرى لهم الأعطيات بما يتناسب مع منصب كلٍّ منهم، وما تتطلَّبه أعماله، مراعياً في ذلك حالة الإقليم من قربٍ، وبعدٍ، وتوفُّر خيراتٍ، ورخصٍ، وغلاءٍ، ولم يجعل لصرفها موعداً ثابتاً لا يتخلَّف[2]، وسيأتي الحديث عن العمال بالتَّفصيل – بإذن الله – عند حديثنا عن مؤسَّسة العمَّال.

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص(198).

(2) الأحكام السُّلطانية، ص(227)، سياسة المال، ص(119).

- أعطيات الجند:

اهتمَّ عمر - رضي الله عنه - بأمر الجند، فنظَّم ديوان الجيش، وسار في تقسيم الأرزاق فيه على أساس القربى من النَّسب النَّبويِّ الشَّريف، والسَّابقة للإسلام[1]، وبذلك أصبح في مقدِّمة أصحاب المعاشات ال بيت رسول الله(ﷺ)، وهم بنو هاشم، وكان العبَّاس يتسلمها، ويوزِّعها عليهم، ثمَّ زوجات النَّبيّ(ﷺ)، وتختصُّ كلُّ واحدةٍ بمعاشٍ مستقلٍّ عن ال البيت، أمَّا بقيَّة المسلمين؛ فقد قُسِموا إلى طبقاتٍ حسب ترتيب اشتراكهم في الجهاد في سبيل الله، فبدأ بأهل بدر، ثمَّ من حاربوا بعد بدرٍ إلى الحديبية، ثمَّ مَنْ حاربوا من الحديبية إلى اخر حروب الرِّدَّة، ثمَّ مَنْ تلاهم ممَّن شهد القادسية، واليرموك، وهكذا، كما أنَّه جعل مخصَّصاتٍ لزوجات المحاربين، وأطفالهم منذ الولادة، ولم يغفل أمر الغلمان، واللُّقطاء، بل خصَّص لهم أعطياتٍ سنويَّةً، أدناها مئة درهم تتزايد عند بلوغهم[2]، كما فرض للموالي من ألفين إلى ألف[3].

وقد وردت رواياتٌ كثيرةٌ تتَّفق فيما بينها في كثيرٍ من أرقام المقررات الَّتي قرَّرها الخليفة عمر - رضي الله عنه - أعطياتٍ للجند، وتختلف بعض الاختلافات في تلك المقادير[4]، وأمَّا ما صحَّ من مقادير العطاء، فإنَّ عطاء زوجات النَّبيِّ(ﷺ) كان عشرة الاف درهم (10000 درهم) كلَّ سنةٍ إلا جويرية، وصفية، وميمونة فقد فرض لهنَّ أقل من ذلك، ثمَّ زاد عطاءهنَّ إلى اثني عشر ألف درهم (12000 درهم) إلا صفية، وجويرية كان عطاؤهنَّ ستة الاف درهم (6000 درهم)، وقد طالبت عائشة بالمساواة بين أمَّهات المؤمنين، فوافق عمر

---

(1) الطَّبقات (301/3).

(2) تاريخ اليعقوبي (153/2، 154).

(3) سياسة المال في الإسلام، ص(200).

(4) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(214).

على مساواتهنَّ.

وكان عطاء المهاجرين، والأنصار أربعة الاف درهم (4000 درهم) لكلِّ واحدٍ سنويّاً سوى عبد الله بن عمر بن الخطاب فإنه فرض له ثلاثة الاف وخمسمئة درهمٍ (3500 درهم) معلِّلاً ذلك بأنَّه هاجر به أبوه؛ أي: ليس كمن هاجر بنفسه[1]، وكان عبد الله صبيَّاً حين الهجرة، ثمَّ زاد المهاجرين ألفاً، فصار عطاؤهم خمسة الاف درهم (5000 درهم) كلَّ سنة[2]، ويبدو: أنَّ هذا العطاء للبدريين فقط من المهاجرين، والأنصار[3]، وأمَّا من شهد صلح الحديبية؛ فكان عطاؤه ثلاثة الاف درهم (3000 درهم) كلَّ سنة[4]، وفرض لكل مولودٍ مئة درهمٍ (100 درهم) وكان يفرض للفطيم، ثمَّ فرض للمولود حين ولادته خوفاً من تعجيل فطامه. وأمَّا الموالي؛ فقد فرض لأشرافهم كالهرمزان حينما أسلم ألفي درهم (2000 درهم) وغير ذلك من الأعطيات.

وإضافة إلى العطاء السَّنوي فإنَّ عمر – رضي الله عنه – كان يوزِّع عطايا متفرقةً[5]، وإلى جانب ما خصَّص لكلِّ فردٍ ممَّن سبق ذكرهم وزيادةً على عطائه السَّابق طعامٌ من الحنطة كلَّ شهرٍ[6]، وقد قال الخليفة عمر – رضي الله عنه – في اخر عهده: لئن كثر المال لأفرضنَّ لكلِّ رجلٍ أربعة الاف درهمٍ، ألفٌ لسفره، وألفٌ لسلاحه، وألفٌ يخلِّفها لأهله، وألف

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص(215).

(4) المصدر السَّابق نفسه.

(5) سياسة المال في الإسلام، ص(202).

(6) سياسة المال في الإسلام، ص(203)، الطَّبقات الكبرى (298/3).

لفرسه، وبغله[1].

وقد روى الخليفة عمر – رضي الله عنه –: أنَّ لكلِّ مسلمٍ حقَّاً في بيت المال، منذ أن يولد حتَّى يموت، ولقد أعلن هذا المبدأ بقوله: والله الذي لا إله إلا هو ! – ثلاثاً – ما من أحدٍ إلا له في هذا المال حقٌّ أُعطيَه، أو مُنِعَه، وما أحدٌ بأحقَّ به من أحدٍ إلا عبدٌ مملوكٌ، وما أنا فيه إلا كأحدكم، ولكنَّا على منازلنا من كتاب الله، وقسْمِنا من رسول الله، فالرَّجل وبلاؤه في الإسلام، والرَّجل وقدمه في الإسلام، والرَّجل وغناؤه في الإسلام، والرَّجل وحاجته، والله لئن بقيت ليأتينَّ الرَّاعي بجبل صنعاء حَظُّه من هذا المال وهو مكانه قبل أن يَحْمَرَّ وجهُه[2]!

ومن المهمِّ أن نتبيَّن وجهة نظر عمر – رضي الله عنه – في عدم المساواة بين المسلمين في العطاء، ودعمه الواضح لقرابة الرَّسول(ﷺ)، ولكبار الصَّحابة من المهاجرين والأنصار، واعتباره للسَّابقة في الإسلام والبلاء في الجهاد، فلا شكَّ: أنَّ الفئة الَّتي حازت الأموال الوفيرة في خلافته هي الَّتي أقامت على أكتافها صرح الدَّولة الإسلاميَّة؛ كما أنَّها أكثر فقهاً، والتزاماً بالشَّرع، ومقاصده، وأكثر ورعاً وصلاحاً في التَّعامل مع المال، وتذليله لتحقيق المقاصد الاجتماعيَّة عن طريق الإنفاق، ودعم هذه الفئة اقتصادياً يقوِّي نفوذها في المجتمع، ويجعلها أقدر على القيام بالأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر.

ويلاحظ: أنَّ عمر – رضي الله عنه – عزم على تبديل سياسة التَّفضيل في العطاء إلى المساواة، وقد صرح بذلك في اخر خلافته قائلاً: لئن بقيت إلى قابلٍ لألحقنَّ اخر الناس

---

(1) الطَّبقات الكبرى (299/3) كتاب الخراج لأبي يوسف، ص(50).

(2) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(216)، الأموال، ابن زنجويه (576/2). و(بيَّاناً واحداً) أي: لأسوِّينَّ بينهم في العطاء حتى يكونوا شيئاً واحداً، لا فضل لأحد على غيره. قال الأزهري: اللفظة هي: ببَّاناً، وهي لغةٌ يمانيةٌ ولم تفش، ولها نفس المعنى السَّابق (النهاية بتصرف).

بأوَّلهم، ولأجعلنَّهم بيَّاناً واحداً[1] – أي: سواء – وأمَّا عن نظرة عمر إلى الأموال العامَّة فقد عبر عنها بقوله: إنَّ الله جعلني خازناً لهذا المال، وقاسماً له، ثمَّ قال: بل الله يقسمه[(1365)].

وقد بكى عندما رأى عظمة الأموال الَّتي جلبت إلى بيت المال في فتوح فارس، فلمَّا ذكَّره عبد الرحمن بن عوف بأنَّه يوم شكرٍ، وسرورٍ، وفرحٍ؛ قال عمر: كلا إنَّ هذا لم يُعْطَهُ قومٌ إلا ألقي بينهم العداوة، والبغضاء[2]، ونظر إلى أموال فتح جلولاء، فقرأ الآية: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ﴾ [آل عمران: 14] وقال: اللَّهُمَّ لا نستطيع إلا أن نفرح بما زيَّنت لنا ! اللَّهُمَّ فاجعلني أنفقه في حقِّه، وأعوذ بك من شرِّه[3] !

3 – مصارف الغنائم:

أمَّا توزيع الغنائم، فقد قسمها الله تعالى ورسوله(ﷺ) كما جاء في الآية الكريمة، قال تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: 41]. وأما أربعة أخماس الغنيمة الباقية؛ فكانت توزع بين الغانمين، للفارس ثلاثة أسهم: سهمان لفرسه، وسهم له. وللرَّاجل سهمٌ[4]، وقد كان للرَّسول(ﷺ) سهم في حياته ينفقه على نفسه، وأزواجه، وما بقي من هذه الأسهم كان يجعله في المصالح العامة، أو ينفقه على أهل الفاقة، والاحتياج، وكان لذوي قربى الرَّسول(ﷺ) السَّهم الثاني، وهم بنو هاشم، وبنو عبد المطلب، الذين خضعوا للإسلام، وشملتهم دعوته

([1]) الأثر صحيحٌ، عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(216).

([2]) المصدر السَّابق نفسه، ص(217)، الأثر صحيحٌ.

([3]) المصدر السَّابق نفسه.

([4]) الخراج؛ لأبي يوسف، ص(22).

عليه الصَّلاة، والسَّلام، وقد اختلف النَّاس بعد وفاة الرسول(ﷺ) في هذين السَّهمين، سهم الرسول(ﷺ)، وسهم ذوي القربى، فقال قوم: سهم الرسول للخليفة من بعده.

وقال اخرون: سهم ذوي القربى لقرابة الرسول عليه الصلاة والسلام. وقالت طائفة: سهم ذوي القربى لقرابة الخليفة من بعده، فأجمعوا على أن جعلوا هذين السَّهمين في الكُراع، والسِّلاح[1]، وبذلك أصبحت مخصَّصات السَّهمين تصرف في مصالح المسلمين العامَّة، كتجهيز الجيوش، وسد الثُّغور، والعمل على تقوية الدَّولة، وتمكينها في عهد الخليفة الثاني أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - وأمَّا مخصَّصات الفقراء والمساكين، وأبناء السَّبيل؛ فقد بقيت كما كانت على أيَّام الرَّسول(ﷺ) ولم يطرأ عليها أيُّ تغيير، أو تعديلٍ في أيام الخليفة الثَّاني رضي الله عنه[2].

هذه بعض المعالم الواضحة على المؤسَّسة الماليَّة في زمن الفاروق، وكيف عمل على تطويرها، وقد كان رضي الله عنه شديد الورع في المال العامّ، ويظهر ذلك في قوله: أنا أخبركم بما أستحلُّ من مال الله، حلَّة الشِّتاء، والقيظ، وما أحج عليه، وأعتمر من الظَّهر، وقوت أهلي كرجلٍ من قريش، ليس بأغناهم، ولا بأفقرهم، أنا رجلٌ من المسلمين، يصيبني ما يصيبهم[3]. وكان يقول: اللَّهُمَّ إنَّك تعلم أنِّي لا اكل إلا وجبتي، ولا ألبس إلا حلَّتي، ولا اخذ إلا حقِّي[4]! وكان يقول: إنِّي أنزلت مال الله منِّي بمنزلة مال اليتيم ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ **[النساء: 6]**.

---

(1) المصدر السابق نفسه. « الكُراع »: اسم لجميع الخيل.

(2) سياسة المال في الإسلام، ص(205، 206).

(3) تاريخ المدينة، لابن شبَّة (698/2)، عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(218).

(4) الطَّبقات (313/3)، عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(318).

4 – أمورٌ متعلِّقةٌ بالتطوُّر الاقتصادي في الدَّولة:

– إصدار النُّقود الإسلاميَّة:

تعتبر النُّقود من المعادن الثَّمينة، كالذَّهب، والفضَّة، وهي وسيلةٌ ضروريةٌ للحياة الاجتماعيَّة الخاصَّة، والعامَّة، لا سيَّما في التَّعامل بين الأمم والدُّول، وما يعنينا من هذا الموضوع – وقد أصبح للإسلام دولةٌ فيها مسلمون، وغيرهم من النَّاس، ويجاورها أممٌ ودولٌ ذات نظمٍ، وحضاراتٍ، ظلَّت تتعامل مع الدَّولة الإسلامية في عهد عمر، وغيره من خلفاء وأمراء المسلمين – هو النَّاحية التَّنظيمية، والإداريَّة الَّتي سلكها عمر بشأن النُّقود، سواءٌ أكان في داخل الدَّولة الإسلاميَّة أم في دور الحرب الأخرى[1].

فالمعلومات التَّاريخيَّة تشير إلى أنَّ عمر بن الخطَّاب قد أبقى على تداول النُّقود، والعملة الَّتي كانت متداولة قبل الإسلام، وفي عهد الرَّسول(ﷺ)، وأبي بكر بما كان عليها من نقوشٍ هرقليَّة عليها نقوشٌ مسيحيَّةٌ، أو كسرويَّةٌ رُسم فيها بيت النَّار، بيد: أنَّه أقرَّها على معيارها الرَّسمي المعروف على عهد النَّبيّ(ﷺ)، وأبي بكرٍ، مضيفاً إليها كلمة جائز، لتمييزها من البهارج الزَّائفات[2]، فالذي ضرب النُّقود المسكوكة في الخارج، وأقرَّ التعامل بها، وقرر الدِّرهم الشَّرعي في الإسلام هو الفاروق – رضي الله عنه – يقول الماورديُّ: إنَّ عمر بن الخطَّاب هو الَّذي حدَّد مقدار الدِّرهم الشَّرعي[3].

ويقول المقريزي: وأوَّل من ضرب النُّقود في الإسلام عمر بن الخطاب سنة ثماني عشرة من

---

(1) الإدارة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطَّاب، ص(364).

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص(366).

(3) الأحكام السُّلطانيَّة، ص(147).

الهجرة على نقش الكسروية، وزاد فيها: الحمد لله. وفي بعضها: لا إله إلا الله، وعلى جزءٍ منها اسم الخليفة عمر[1]، وعليه: فإنَّ الفاروق - رضي الله عنه - قد وضع تنظيماً خاصَّاً لوسيلةٍ من وسائل الحياة الضَّرورية للمسلمين، وغيرهم أثناء حكمه، وقد تبعه الخلفاء الرَّاشدون، وغيرهم ممَّن طوَّروا هذا الأمر مع تطوُّر وتقدُّم المدنيَّة، والحضارة[2].

- الإِقطاع:

مضى أبو بكر - رضي الله عنه - في تطبيق السِّياسة النَّبويَّة في إِقطاع الأراضي للنَّاس طلباً لاستصلاحها، فقد أقطع الزُّبير بن العوَّام أرضاً مواتاً ما بين الجرف، وقناة[3]، وأقطع مُجَّاعة بن مرارة الحنفي الخضرمة (قرية كانت باليمامة) وأراد إِقطاع عيينة بن حصن الفزاري، والأقرع بن حابس التَّميمي أرضاً سبخةً - ليس فيها كلأٌ، ولا منفعةٌ - أرادا استصلاحها، ثمَّ عدل عن ذلك أخذاً برأي عمر - رضي الله عنه - في عدم الحاجة لتأليفهما على الإِسلام، فقد قال لهما عمر - رضي الله عنه -: إِنَّ رسول الله(ﷺ) كان يتألَّفكما، والإِسلام يومئذٍ ذليلٌ، وإِنَّ الله - عزَّ، وجلَّ - قد أعزَّ الإِسلام، فاذهبا، فأجهدا جهدكما[4].

ومن الواضح: أنَّ اعتراض عمر ليس على مبدأ الإِقطاع لاستصلاح الأراضي بل على أشخاص بعينهم لا يرى تأليفهم على الإِسلام، وقد توسَّع عمر - رضي الله عنه - في إِقطاع الأراضي لغرض استصلاحها جرياً على السِّياسة النَّبويَّة، فقد أعلن: يا أيُّها النَّاس من أحيا

---

(1) شذور العقود في ذكر النُّقود، ص(31 - 33).

(2) الإدارة العسكرية في عهد عمر، ص(367).

(3) الطَّبقات الكبرى (104/3)، الأثر صحيحٌ، عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(220).

(4) البخاريُّ: التَّاريخ الصَّغير (81/1)، عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(221).

أرضاً ميتةً؛ فهي له[1]، وتعتضد اثارٌ ضعيفةٌ لتؤكِّد انتزاع عمر - رضي الله عنه - ملكية الأرض المقتطعة إذا لم يتمَّ استصلاحها، وتحدِّد روايةٌ ضعيفةٌ لذلك ثلاث سنوات من تاريخ الإقطاع، وقد ثبت إقطاع عمر - رضي الله عنه - لخوَّات بن جبير أرضاً مواتاً[2]، وللزُّبير بن العوَّام أرض العقيق جميعها، ولعليِّ بن أبي طالبٍ أرض ينبع، فتدفَّق فيها الماء الغزير، فأوقفها عليٌّ - رضي الله عنه - صدقةً على الفقراء، وتوجد اثارٌ ضعيفةٌ لإقطاعه عدداً من الصَّحابة الاخرين[3].

* * *

(1) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(221) الأثر صحيحٌ.

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص(221).

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص(222).

المبحث الثَّاني المؤسَّسة القضائيَّة

عندما انتشر الإسلام، واتَّسعت رقعة الدَّولة في عهد عمر، وارتبط المسلمون بغيرهم من الأمم؛ دعت حالة المدنيَّة الجديدة إلى تطوير مؤسَّسة القضاء، فقد كثرت مشاغل الخليفة، وتشعَّبت أعمال الولاة في الأمصار، وزاد النِّزاع والتَّشاجر، فرأى عمر - رضي الله عنه - أن يفصل الولايات بعضها عن بعضٍ، وأن يجعل سلطة القضاء مستقلةً، حتَّى يتفرَّغ الوالي لإدارة شؤون ولايته، فأصبح للمؤسسة القضائيَّة قضاةٌ مستقلُّون عن الولايات الأخرى، كولاية الحكم، والإدارة، فكان عمر بهذا أوَّل من جعل للقضاء ولايةً خاصَّةً، فعيَّن القضاة في الأمصار الإسلاميَّة: في الكوفة، والبصرة، والشَّام، ومصر، وجعل القضاء سلطةً تابعةً له مباشرةً، سواء كان التَّعيين من الخليفة، أو كان بتفويض أحد ولاته بذلك نيابةً عنه، وهذا يدلُّ على أنَّ القيادة الإسلاميَّة متمثلةً في شخصية الفاروق، لم تكن عاجزةً عن وضع قواعد أصليَّةً، في تنظيم الدَّولة، وترتيب شؤونها، وتحديد سلطاتها.

وإذا كانت أوربا قد اكتشفت هذه القاعدة بصورة نظريَّةٍ في القرن الثَّامن عشر، واعتبرتها فتحاً جديداً في تنظيم الدَّولة، وفي رعاية حقوق المواطنين، يوم تحدث عنها (مونتسكيو) في كتابه روح الشَّرائع، ولكن لم يكتب لهذه القاعدة التَّطبيق العملي إلا في أوائل القرن التَّاسع عشر؛ أي: بعد الثَّورة الفرنسيَّة، فإنَّ الإسلام قد أقرَّها قبل أربعة عشر قرناً، واعتبرها أصلاً من أصول نظامه، وقد كان هذا الأصل من زمن الرَّسول(ﷺ) حين أرسل معاذاً إلى اليمن، وسأله رسول الله(ﷺ) بمَ تقضي يا معاذ ؟ فبيَّن معاذ: أنَّه يقضي بكتاب الله، فإن لم يجد؛ فبسنَّة رسول الله، فإن لم يجد؛ يجتهد رأيه، ولا يألو. فأقرَّه الرَّسول(ﷺ) على ذلك[1].

([1]) نظام الحكم في الشريعة والتاريخ الإسلامي (53/2).

وأمَّا الفاروق؛ فقد قام بتطوير المؤسَّسة القضائيَّة وما يتعلَّق بها من أمورٍ، وأصبح في عهده مبدأ فصل القضاء عن غيره من السُّلطات واضحاً في حياة النَّاس، ولم يكن استقلال ولاية القضاء مانعاً لعمر – رضي الله عنه – من أن يفصل في بعض القضايا، وربما ترك بعض ولاته يمارسون القضاء مع السُّلطة التَّنفيذيَّة، ويراسلهم في الشؤون القضائيَّة، فقد راسل المغيرة بن شعبة في أمر القضاء، وكان واليه على البصرة، ثمَّ الكوفة، وراسل معاوية واليه على الشَّام في النِّزاع القضائي، وراسل أبا موسى الأشعري في شأن بعض القضايا، وكان القاضي يعيَّن للولاية كلِّها، سواءٌ أكان تعيينه من قبل الخليفة، أم كان من قبل الوالي بأمر الخليفة، وكان مقرُّ القاضي حاضرة الولاية، وإليه ترجع السُّلطة القضائيَّة في ولايته[1].

وقد تمَّ فصل السُّلطة القضائيَّة في الولايات الكبيرة على الغالب، مثل: الكوفة، ومصر، وقد جمع لبعض ولاته بين الولاية، والقضاء؛ إذا كان القضاء لا يشغلهم عن شؤون الولاية، وراسلهم بهذا الوصف في شؤون القضاء، وأنَّه كان يقوم بالقضاء في بعض الأحيان مع وجود قضاةٍ له بالمدينة[2]، ومن القضاة الَّذين قصرهم الفاروق في خلافته على القضاء وحده:

– عبد الله بن مسعودٍ: ولاه عمر قضاء الكوفة، فقد روى قتادة عن مجلز: أنَّ عمر بن الخطَّاب بعث عمَّار بن ياسر على صلاة أهل الكوفة، وبعث عبد الله بن مسعود على بيت المال، والقضاء[3].

– سلمان بن ربيعة: ولاه عمر القضاء على البصرة، ثمَّ القادسيَّة.

([1]) القضاء في الإسلام، عطية مصطفى، ص(77).

([2]) النِّظام القضائي في العهد النَّبوي والخلافة الرَّاشدة، القطَّان، ص(47).

([3]) أخبار القضاة لوكيع (188/2).

- قيس بن أبي العاص القرشي تولى قضاء مصر.

وأمَّا الذين جمعوا بين الولاية، والقضاء، فمنهم:

- نافع الخزاعي والي مكَّة، ذكر ابن عبد البر: أنَّ عمر بن الخطَّاب استعمله على مكَّة وفيهم سادة قريش، ثمَّ عزله، وولَّى خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي(1).

- يعلى بن أميَّة والي صنعاء.

- سفيان بن عبد الله الثَّقفي والي الطائف.

- المغيرة بن شعبة والي الكوفة.

- معاوية بن أبي سفيان والي الشام.

- عثمان بن أبي العاص الثَّقفي والي البحرين، وعمان.

- أبو موسى الأشعري والي البصرة.

- عمير بن سعد والي حمص.

ومن هؤلاء من أبقاه الفاروق على القضاء مع الولاية، كما فعل مع معاوية، ومنهم من فصل القضاء عن سلطته، وقصره على الولاية، كما فعل مع المغيرة، وأبي موسى الأشعري، ومن قضاة الفاروق بالمدينة:

- عليُّ بن أبي طالب رضي الله عنه.

- زيد بن ثابت - رضي الله عنه - فقد روي عن نافعٍ: أنَّ عمر استعمل زيد بن ثابت

---

(1) النِّظام القضائي في العهد النَّبوي، ص(49).

على القضاء، وفرض له رزقاً[1].

– السَّائب بن أبي يزيد[2] رضي الله عنه.

أولاً: من أهمِّ رسائل عمر إِلى القضاة:

إِنَّ الفاروق – رضي الله عنه – وضع دستوراً قويماً في نظام القضاء، والتَّقاضي، وقد اهتمَّ كثيرٌ من أعلام الفقه الإِسلامي بشرح هذا الدُّستور، والتعليق عليه، ونجد الدُّستور العمريَّ في القضاء في رسالته لأبي موسى الأشعريِّ، وهذا نصُّ الرِّسالة:

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم، من عبد الله عمر بن الخطَّاب أمير المؤمنين إِلى عبد الله بن قيس[3]، سلامٌ عليك، أمَّا بعد: فإِنَّ القضاء فريضةٌ محكمةٌ، وسنَّةٌ متَّبعةٌ، فافهم إِذا أُدلي إِليك، فإِنَّه لا ينفع تكلُّمٌ بحقٍّ لا نفاذ له، اسِ[4] بين النَّاس في وجهك، وعدلك، ومجلسك حتى لا يطمع شريفٌ في حيفك[5]، ولا ييأس ضعيفٌ في عدلك. البيِّنة على من ادَّعى، واليمين على من أنكر، والصُّلح جائزٌ بين المسلمين إِلا صلحاً أحلَّ حراماً، أو حرَّم حلالاً، لا يمنعك قضاءٌ قضيته بالأمس، فراجعت فيه عقلك، وهُديت فيه لرشدك أن ترجع إِلى الحقِّ، فإِنَّ الحق قديمٌ، ومراجعة الحقِّ خيرٌ من التَّمادي في الباطل. الفهمَ، الفهمَ فيما تلجلج في صدرك ممَّا ليس في كتابٍ، ولا سنَّةٍ، ثمَّ اعرف الأشباه، والأمثال، فقس الأمور عند ذلك، واعمد إِلى أقربها إِلى الله، وأشبهها بالحقِّ، واجعل لمن ادَّعى حقّاً غائباً، أو بيِّنةً أمداً ينتهي

([1]) أخبار القضاة لوكيع (108/1).

([2]) وقائع ندوة النُّظم الإِسلاميَّة في أبي ظبي (375/1).

([3]) عبد الله بن قيس هو أبو موسى الأشعري.

([4]) اس بينهم: سَوِّ.

([5]) حيفك: ظلمك.

إليه، فإن أحضر بيّنته؛ أخذت له بحقِّه، وإلا استحللت[1]، عليه القضيَّة، فإنَّه أنفى للشَّكِّ، وأجلى للعمى. المسلمون عدول[2]، بعضهم على بعضٍ إلا مجلوداً في حدٍّ، أو مجرَّباً عليه شهادة زور، أو ظنِّيناً في ولاء، أو نسبٍ، فإنَّ الله تولَّى منكم السَّرائر، ودرأ[3] بالبيِّنات، والأيمان.

وإيَّاكَ والغَلَقَ[4]، والضَّجر، والتأذِّي للخصوم، والتَّنكُّر عند الخصومات، فإنَّ القضاء في مواطن الحقِّ يعظم الله به الأجر، ويحسن به الذُّخر، فمن صحَّت نيَّته، وأقبل على نفسه؛ كفاه الله ما بينه وبين النَّاس، ومن تخلَّق للنَّاس بما يعلم الله: أنَّه ليس من نفسه؛ شانه الله، فما ظنُّك بثواب الله - عزَّ، وجلَّ - في عاجل رزقه، وخزائن رحمته، والسَّلام[5].

وقد جمعت هذه الرِّسالة العجيبة اداب القاضي، وأصول المحاكمة، وقد شغلت العلماء بشرحها، والتَّعليق عليها هذه القرون الطَّويلة، ولا تزال موضع دهشةٍ، وإكبارٍ لكلِّ من يطَّلع عليها، ولو لم يكن لعمر من الاثار غيرها؛ لَعُدَّ بها من كبار المفكرين، والمشرِّعين، ولو كتبها رئيس دولة في هذه الأيَّام؛ التي انتشرت فيها قوانين أصول المحاكمات، وصار البحث فيها ممَّا يقرؤه الأولاد في المدارس؛ لكانت كبيرةً منه، فكيف وقد كتبها عمر منذ نحو أربعة عشر قرناً، ولم ينقلها من كتابٍ، ولا استمدَّها من أحدٍ، بل جاء بها في ذهنه ثمرةً واحدةً من الاف الثَّمرات للغرسة المباركة الَّتي غرسها في قلبه محمَّد(ﷺ)، حين دخل عليه في دار الأرقم،

([1]) استحللت: سأله أن يحلَّه له.

([2]) عدول: ج (عدل) وهو المستقيم في أمره.

([3]) درأ الشَّيء: دفعه.

([4]) الغلق: ضيق الصَّدر، وقلَّة الصَّبر.

([5]) إعلام الموقعين لابن القيِّم (85/1).

فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمداً رسول الله[1].

ومن الرَّسائل المهمَّة في هذا الباب رسالة الفاروق إلى أبي عبيدة – رضي الله عنه –: أمَّا بعد فإنِّي كتبت إليك بكتابٍ لم الك ونفسي خيراً، الزم خمس خصالٍ يسلم لك دينُك، وتأخذ بأفضل حظِّك: إذا حضر الخصمان؛ فعليك بالبيِّنات العدول، والأيمان القاطعة، ثمَّ أدن الضَّعيف حتَّى تبسط لسانه، ويجترأى قلبُه، وتعهَّد الغريب، فإنَّه إذا طال حبسه؛ ترك حاجته، وانصرف إلى أهله، وإنَّ الَّذي أبطل حقَّه مَنْ لم يرفع به رأساً. واحرص على الصُّلح ما لم يستبن لك القضاء، والسَّلام[2].

وكتب رضي الله عنه إلى معاوية بن أبي سفيان – رضي الله عنهما – في القضاء: أمَّا بعد: فإنِّي كتبت إليك بكتابٍ في القضاء لم الك ونفسي فيه خيراً: الزمْ خمس خصالٍ يسلمْ لك دينُك، وتأخذْ فيه بأفضل حظِّك: إذا تقدم إليك خصمان؛ فعليك بالبيِّنة العادلة، أو اليمين القاطعة، وأدن الضَّعيف حتَّى يشتدَّ قلبه، وينبسط لسانه، وتعهَّد الغريب، فإنَّك إن لم تتعهده؛ ترك حقَّه، ورجع إلى أهله، وإنَّما ضيَّع حقَّه مَنْ لم يرفق به، واس بينهم في لحظك، وطرفك، وعليك بالصُّلح بين النَّاس ما لم يستبن لك فصل القضاء[3].

وكتب إلى القاضي شريحٍ عن الاجتهاد: إذا أتاك أمرٌ؛ فاقض فيه بما في كتاب الله، فإن أتاك ما ليس في كتاب الله، فاقض بما سنَّ فيه رسول الله، فإن أتاك ما ليس في كتاب الله، ولم يسنُّه رسول الله، ولم يتكلَّم فيه أحدٌ فأيَّ الأمرين شئت؛ فخذ به. وفي روايةٍ أخرى: فإن

([1]) أخبار عمر، ص(174).

([2]) مجموعة الوثائق السِّياسيَّة، ص(438).

([3]) البيان والتَّبيين (150/2).

شئت أن تجتهد رأيك فتقدَّم، وإن شئت أن تتأخر فتأخَّر، وما أرى التَّأخُّر إلا خيراً لك[1].

ويمكن للباحث من خلال رسائل الفاروق وحياته في زمن خلافته أن يستخرج ما يتعلَّق بالمؤسَّسة القضائية في الأرزاق، والعزل، وأنواع القضاة، وصفاتهم، وما يجب عليهم، ومصادر أحكامهم، وخضوع الخليفة نفسه للقضاء، وغير ذلك من المسائل المتعلِّقة بهذه المؤسَّسة.

ثانياً: تعيين القضاة، ورزقهم، واختصاصهم القضائي:

1 - تعيين القضاة:

يصدر تعيين القضاة من الخليفة رأساً، فقد عيَّن عمر بن الخطَّاب شُريحاً بالكوفة. أو يكون التَّعيين من الوالي بتفويض من الخليفة، كما عين عمرو بن العاص والي مصر عثمان بن قيس بن أبي العاص قاضياً بها، فحقُّ تعيين القاضي إلى الخليفة، إن شاء عيَّنه بنفسه، وإن شاء فوَّضه إلى واليه، ولم يكن تعيين القضاء مانعاً من أن يتولَّى الخليفة القضاء بنفسه؛ لأنَّ القضاء من سلطاته، وهو الذي يعهد بالقضاء إلى غيره، فالحقُّ الأول في القضاء إليه، ولا يكتسب القاضي الصِّفة القضائيَّة إلا إذا عيَّنه الخليفة بنفسه، أو بواسطة واليه[2]. ويجوز للخليفة أن يعزل القاضي لسببٍ من الأسباب الدَّاعية إلى ذلك، كما إذا زالت أهلية القاضي، وصلاحيته للحكم، أو ثبت عليه ما يخلُّ بواجب القضاء، وإن لم يجد سبباً للعزل، فالأولى ألا يعزله؛ لأنَّ القاضي معيَّنٌ لمصلحة المسلمين فيبقى ما دامت المصلحة محقَّقة[3].

---

(1) جامع بيان العلم، وفضله (70/2).

(2) النِّظام القضائي، منَّاع القطَّان ص(72، 73).

(3) مغني المحتاج (382/4)، النِّظام القضائي، ص(77).

وقد عزل عمر - رضي الله عنه - بعض القضاة، وولَّى غيرهم[1]، مثلما عزل أبا مريم الحنفي، فقد وجد فيه ضعفاً، فعزله.

2 - رزق القضاة:

كان عمر - رضي الله عنه - يوصي الولاة باختيار الصَّالحين للقضاء، وبإعطائهم المرتَّبات الَّتي تكفيهم[2]، فقد كتب إلى أبي عبيدة، ومعاذ: انظروا رجالاً صالحين، فاستعملوهم على القضاء، وارزقوهم[3].

وقد ذكر الدُّكتور العمري مرتَّبات بعض القضاة في عهد عمر - رضي الله عنه - وهي كالآتي: سلمان بن ربيعة الباهلي (الكوفة) 500 درهم كلَّ شهرٍ، شريح القاضي (الكوفة) 100 درهم كلَّ شهرٍ، عبد الله بن مسعود الهذلي (الكوفة) 100 درهم كلَّ شهرٍ وربع شاة كلَّ يوم، وعثمان بن قيس بن أبي العاص (مصر) 200 دينار، وقيس بن أبي العاص السَّهمي (مصر) 200 دينار لضيافته[4].

3 - الاختصاص القضائي:

كان القاضي في عصر الخلافة الرَّاشدة يقضي في الخصومات كلِّها، أيّاً كان نوعها، في المعاوضات الماليَّة، وفي شؤون الأسرة، وفي الحدود، والقصاص، وسائر ما يكون فيه الشِّجار، وليس هناك ما يشير إلى ما يعرف اليوم بالاختصاص القضائي سوى ما جاء في تولية

---

(1) النِّظام القضائي، ص(77).

(2) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(143).

(3) النِّظام القضائي، ص(76).

(4) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(159).

السَّائب بن يزيد بن أخت النَّمر من قول عمر بن الخطَّاب له: ردَّ عنِّي النَّاس في الدِّرهم، والدِّرهمين[1].

ويجوز أن يعهد الخليفة إِلى القاضي أن يقضيَ في قضيةٍ بعينها، وينتهي اختصاصه بالنَّظر فيها، وكان القضاة يقضون في الحقوق المدنيَّة، والأحوال الشَّخصية، أمَّا القصاص، والحدود فكان الحكم فيها للخلفاء، وأمراء الأمصار، فلا بدَّ من موافقتهم على الحكم، ثمَّ انحصرت الموافقة على تنفيذ حدِّ القتل بالخليفة وحده، وبقي للولاة حقُّ المصادقة على أحكام القصاص دون القتل، ولم يكن للقضاء مكانٌ مخصَّصٌ، بل يقضي القاضي في البيت، والمسجد. والشَّائع جلوسهم في المسجد[2].

ولم تكن الأقضية تسجل لقلَّتها، وسهولة حفظها، وكان بإِمكان القاضي حبس المتَّهم للتَّأنيب، واستيفاء الحقوق، وقد فعل ذلك عمر، وعثمان، وعليٌّ، فكانت الدَّولة تهيِّأى السُّجون في مراكز المدن، وكان القصاص ينفَّذ خارج المساجد[3].

ثالثاً: صفات القاضي، وما يجب عليه:

- صفات القاضي:

من خلال سيرة عمر - رضي الله عنه - استنبط العلماء أهمَّ صفات القاضي المراد تعيينه:

1 - العلم بالأحكام الشَّرعية؛ لأنَّه سيطبِّقها على الحوادث، ويستحيل عليه تطبيقها مع الجهل بها.

([1]) النِّظام القضائي ص(74)، عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(144).

([2]) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(145).

([3]) المصدر السَّابق نفسه.

2 – التَّقوى: فقد كتب عمر إلى معاذ بن جبل، وأبي عبيدة بن الجرَّاح أنِ انظرا رجالاً من صالحي مَنْ قِبَلَكُم فاستعملاهم على القضاء[1].

3 – الترفُّع عمَّا في أيدي النَّاس: فقد قال عمر – رضي الله عنه –: لا يقيم أمر الله إلا من لا يصانع، ولا يضارع[2]، ولا يتَّبع المطامع[3].

4 – الفطنة والذَّكاء: ويشترط في القاضي أن يكون فطناً ذكيّاً، ينتبه إلى دقائق الأمور. فعن الشَّعبي: أنَّ كعب بن سُور كان جالساً عند عمر، فجاءته امرأةٌ، فقالت: يا أمير المؤمنين ما رأيت رجلاً قطُّ أفضل من زوجي، والله إنَّه ليبيت ليله قائماً، ويظلُّ نهاره صائماً في اليوم الحرِّ ما يفطر ! فاستغفر لها، وأثنى عليها، وقال: مثلك أثنى بالخير. قال: فاستحيت المرأة، فقامت راجعةً، فقال كعب: يا أمير المؤمنين ! هلا أعديت المرأة على زوجها ؟ قال: وما شكت ؟ قال: شكت زوجها أشدَّ الشِّكاية، قال: أو ذاك أرادت ؟ قال: نعم، قال: ردُّوا عليَّ المرأة، فقال: لا بأس بالحقِّ أن تقوليه، إنَّ هذا زعم أنَّك تشكين زوجك، إنَّه يجنب فراشك. قالت: أجل ! إنِّي امرأة شابَّةٌ، وإنِّي لأبتغي ما تبغي النِّساء ! فأرسل إلى زوجها، فجاء، فقال لكعب: اقض بينهما، قال: أمير المؤمنين أحقُّ أن يقضي بينهما، قال: عزمت عليك لتقضينَّ بينهما ! فإنَّك فهمت من أمرهما ما لم أفهمه، قال: إنِّي أرى كأنَّها عليها ثلاثة نسوة هي رابعتُهم، فأقضي له بثلاثة أيَّامٍ بلياليهنَّ يتعبَّد فيهن، ولها يومٌ وليلةٌ. فقال عمر: واللهِ ما رأيك الأوَّل أعجب إليَّ من الاخر ! اذهب، فأنت قاضٍ على البصرة[4].

([1]) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(723)، المغني (37/9).

([2]) يضارع: يرائي.

([3]) نظام الحكم في الشَّريعة، والتَّاريخ الإسلامي (102/2).

([4]) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(723).

5 – الشِّدَّة في غير عنفٍ، واللِّين من غير ضعفٍ. قال عمر: لا ينبغي أن يلي هذا الأمر إلا رجلٌ فيه أربع خصالٍ: اللِّين في غير ضعفٍ، والشِّدَّة في غير عنفٍ، والإمساك في غير بخلٍ، والسَّماحة في غير سرفٍ[1]، وقال: لا يقيم أمر الله إلا رجلٌ يتكلَّم بلسانه كلمةً لا ينقُص غَرْبُه، ولا يطمع في الحقِّ على حدَّته[2].

6 – قوَّة الشَّخصيَّة: قال عمر: لأعزلنَّ أبا مريم، وأولِّينَّ رجلاً إذا راه الفاجر؛ فرقه.

فعزله عن قضاء البصرة، وولَّى كعب بن سور مكانه[3].

7 – أن يكون ذا مالٍ وحسب: فقد كتب عمر إلى بعض عماله: لا تستقضينَّ إلا ذا مالٍ، وذا حسبٍ؛ فإنَّ ذا المال لا يرغب في أموال النَّاس، وإن ذا الحسب لا يخشى العواقب بين النَّاس[4].

ما يجب على القاضي:

هناك أمورٌ بيَّنها الفاروق لا بدَّ للقاضي من مراعاتها لإقامة صرح العدالة، منها:

1 – الإخلاص لله في العمل، فقد كتب عمر إلى أبي موسى الأشعريِّ: إنَّ القضاء في مواطن الحقِّ يوجب الله له الأجر، ويحسن به الذُّخر، فمن خلُصت نيَّته في الحقِّ، ولو كان على نفسه؛ كفاه الله ما بينه وبين النَّاس، ومن تزيَّن بما ليس في قلبه؛ شانهُ الله، فإنَّ الله تبارك وتعالى لا يقبل من العباد إلا ما كان له خالصاً، وما ظنُّك بثواب غير الله في عاجل رزقه،

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص(724).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) المصدر السَّابق نفسه.

وخزائن رحمته[1].

2 - فهم القضية فهماً دقيقاً: ودراستها دراسةً واعيةً قبل النُّطق بالحكم، ولا يجوز له النُّطق بالحكم قبل أن يتبيَّن له الحقُّ، فكتب عمر إِلى أبي موسى الأشعري: افهم إِذا أدلي إِليك. وقال أبو موسى مرَّةً: لا ينبغي لقاضٍ أن يقضي حتَّى يتبين له الحقُّ كما يتبيَّن له اللَّيل، والنَّهار، فبلغ ذلك عمر بن الخطَّاب فقال: صدق أبو موسى[2].

3 - الحكم بالشَّريعة الإِسلاميَّة: سواء كان الخصوم من المسلمين أم من غير المسلمين. فعن زيد بن أسلم أنَّ يهوديَّةً جاءت إِلى عمر بن الخطَّاب، فقالت: إِنَّ ابني هلك، فزعمت اليهود: أنَّه لا حقَّ لي في ميراثه، فدعاهم عمر، فقال: ألا تعطون هذه حقَّها ؟ فقالوا: لا نجد لها حقَّاً في كتابنا ! فقال: أفي التوراة ؟ قالوا: بل في المشناة، قال: وما المشناة ؟ قالوا: كتاب كتبه أقوامٌ علماء، وحكماء. فسبَّهم عمر، وقال: اذهبوا، فأعطوها حقَّها[3].

4 - الاستشارة فيما أشكل عليه من الأمور؛ فقد كتب عمر إِلى أحد القضاة: واستشر في دينك الَّذين يخشون الله عزَّ، وجلَّ[4]. وكتب إِلى شريح: وإِن شئت أن تؤامرني، ولا أرى مؤامرتك إِيَّاي إِلا أسلم لك[5]. وكان عمر كثير الاستشارة، حتَّى قال الشَّعبيُّ: مَنْ سرَّه أن يأخذ بالوثيقة من القضاء؛ فليأخذ بقضاء عمر، فإِنَّه كان يستشير[6].

([1]) إعلام الموقّعين لابن القيّم (85/1).

([2]) موسوعة فقه عمر بن الخطّاب، ص(725).

([3]) المصدر السَّابق نفسه.

([4]) المصدر السَّابق نفسه، ص(725)، سنن البيهقي (112/10).

([5]) المصدر السَّابق نفسه، ص(725)، سنن البيهقي (110/10).

([6]) المصدر السَّابق نفسه، ص (725)، سنن البيهقي (109/10).

5 – المساواة بين المتخاصمين، وقد كتب عمر إلى أبي موسى الأشعري: سوِّ بين النَّاس في وجهك، ومجلسك، وعدلك، حتَّى لا يطمع شريف في حيفك، ولا ييأس ضعيفٌ من عدلك. وكتب أيضاً: اجعلوا النَّاس عندكم في الحقِّ سواءً، قريبهم كبعيدهم، وبعيدهم كقريبهم. وعندما ادَّعى أبيُّ بن كعبٍ على عمر دعوى – في حائطٍ – فلم يعرفها عمر، فجعلا بينهما زيد بن ثابت، فأتياه في منزله، فلمَّا دخلا عليه؛ قال له عمر: جئناكم لتقضي بيننا – وفي بيته يؤتى الحكم – قال: فتنحَّى له عن صدر فراشه – وفي روايةٍ: فأخرج له زيد وسادةً، فألقاها إليه – وقال: ها هنا يا أمير المؤمنين ! فقال عمر: جُرْتَ يا زيدُ في أوَّل قضائك، ولكن أجلسني مع خصمي ! فجلسا بين يديه[1].

6 – تشجيع الضَّعيف: حتَّى يذهب عنه الخوف، ويجترأى على الكلام، فقد كتب عمر إلى معاوية: أدنِ الضَّعيف حتَّى يجترأى قلبُه، وينبسط لسانُه[2].

7 – سرعة البتِّ في دعوى الغريب، أو تعهُّده بالرِّعاية، والنَّفقة: وقد كتب عمر إلى أبي عبيدة: تعاهد الغريب فإنَّه إن طال حبسه – أي: طالت إقامتُه، وبعده عن أهله من أجل هذه الدَّعوى – ترك حقَّه وانطلق إلى أهله، وإنَّما أبطل حقَّه من لم يرفع به رأساً[3].

8 – سعة الصَّدر: فقد كتب عمر إلى أبي موسى: إيَّاكم والضَّجر، والغضب، والقلق، والتَّأذي بالنَّاس عند الخصومة، فإذا رأى القاضي من نفسه شيئاً من هذا، فلا يجوز له النُّطق بالحكم حتَّى يذهب عنه ذلك، لئلا يكون الدَّافع إلى الحكم حالةً نفسيَّةً معيَّنةً، فقد كتب

(1) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق، ص(259).

(2) مجموعة الوثائق السِّياسيَّة، ص(438).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

عمر إلى أبي موسى الأشعري: ولا تحكم وأنت غضبان[1]. وعن شريحٍ، قال: شرط عليَّ عمر حين ولاني القضاء ألا أقضي وأنا غضبان[2]، وممَّا يؤدِّي إلى ضيق الصَّدر ويدفع أحياناً إلى الاستعجال المخِلِّ في البتِّ في بعض القضايا الجوع، والعطش، ونحو ذلك، ولذلك قال عمر: لا يقضي القاضي إلا وهو شبعان، ريَّان[3].

9 - تجنُّب كلِّ ما من شأنه التَّأثير على القاضي: كالرِّشوة، وتساهل التُّجار معه في البيع، والشِّراء، والهدايا، ونحو ذلك، ولذلك منع عمر القضاة من العمل بالتِّجارة، والصَّفق بالأسواق، وقبول الهدايا، والرَّشاوى، فكتب إلى أبي موسى الأشعري: لا تبيعنَّ، ولا تبتاعنَّ، ولا تُضاربنَّ، ولا ترتشِ في الحكم. وقال شريح: شرط عليَّ عمر حين ولاني القضاء ألا أبيع، ولا أبتاع، ولا أرشي. وقال عمر: إيَّاكم والرُّشا، والحكم بالهوى[4].

10 - الأخذ بالأدلَّة الظَّاهرة دون البحث عن النَّوايا: فقد خطب عمر بالنَّاس فكان ممَّا قال: إنَّا كنَّا نعرفكم ورسول الله فينا، والوحي ينزل، وينبِّئنا بأخباركم، وأمَّا اليوم فإنَّنا نعرفكم بأقوالكم، فمن أعلن لنا خيراً؛ ظننَّا به خيراً، وأحببناه عليه، ومن أعلن لنا شرَّاً؛ ظننَّا به شرَّاً، وأبغضناه عليه، وسرائركم فيما بينكم وبين الله[5].

11 - الحرص على الصُّلح بين المتخاصمين: قال عمر: ردُّوا الخصوم حتَّى يصطلحوا، فإنَّ فصل القضاء يورث الضَّغائن بين النَّاس، فإن عادوا بصلحٍ يتَّفق مع شرع الله أمضاه

---

(1) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(726).

(2) المصدر السَّابق نفسه، المغني (79/9).

(3) موسوعة فقه عمر بن الخطاب، ص(726)، سنن البيهقي (106/10).

(4) موسوعة فقه عمر بن الخطاب، ص(726)، سنن البيهقي (106/10).

(5) البخاريُّ، رقم (2641)، سنن البيهقي (125/10 - 150).

القاضي، وإن كان صلحهم لا يتَّفق مع أحكام الشَّريعة نقضه القاضي. قال عمر: الصُّلح جائزٌ بين المسلمين إلا صلحاً أحلَّ حراماً، أو حرَّم حلالاً[1]، وعلى القاضي أن يحرص على الصُّلح خاصَّةً بين المتخاصمين؛ إذا لم يتبيَّن له الحقُّ، فقد كتب عمر إلى معاوية: احرص على الصُّلح بين النَّاس ما لم يستبن لك القضاء، أو كانت بينهم قرابةٌ، فإنَّ فصل القضاء يورث الشَّنان[2].

12 – العودة إلى الحقِّ: إذا أصدر القاضي حكماً في قضيَّةٍ من القضايا ثمَّ تغيَّر اجتهاده في الحكم فيها؛ فلا يجوز له أن يجعل للاجتهاد الجديد أثراً رجعيّاً، فينقض به الحكم الَّذي أصدره قبل تغيُّر اجتهاده، كما لا يجوز لقاضٍ بعده أن ينقض الحكم الصَّادر. فعن سالم بن أبي الجعد، قال: لو كان عليٌّ طاعناً على عمر يوماً من الدَّهر؛ لطعن عليه يوم أتاه أهل نجران، وكان عليٌّ كتب الكتاب بين أهل نجران وبين النَّبيِّ(ﷺ)، فكثروا على عهد عمر حتَّى خافهم على النَّاس، فوقع بينهم الاختلاف، فأتوا عمر، فسألوه البدل، فأبدلهم، ثمَّ ندموا، ووقع بينهم شيءٌ، فأتوه، فاستقالوه، فأبى أن يقيلهم، فلمَّا وُلِّي عليٌّ؛ أتوه، فقالوا: يا أمير المؤمنين ! شفاعتك بلسانك، وخطُّك بيمينك. فقال عليٌّ: ويحكم ! إنَّ عمر كان رشيد الأمر[3]. فعمر – رضي الله عنه – رفض نقض القضاء الأوَّل الَّذي قضاه فيهم، ورفض عليٌّ – من بعد عمر – نقض القضاء الَّذي قضاه عمر فيهم[4].

وقد حدث كثيرٌ من التغيُّر في اجتهاد عمر في قضايا كثيرةٍ، منها الحكم في الجَدِّ مع

---

(1) تاريخ المدينة (769/2)، موسوعة فقه عمر بن الخطاب، ص(727).

(2) إعلام الموقِّعين (108/1).

(3) سنن البيهقي (120/10)، موسوعة فقه عمر، ص(828).

(4) موسوعة فقه عمر بن الخطاب، ص(828).

الإِخوة، واشتراك الإِخوة لأبٍ وأمٍّ مع الإِخوة لأمٍّ في الثُّلث عندما لم يبق للإِخوة لأبٍ وأمٍّ من الميراث شيءٌ، ولم ينقل: أنَّه عاد إِلى قضائه الأوَّل، فنقضه، ولكنَّه يعمل باجتهاده الجديد في القضايا المستقبلة، ولا يمنعه حكمه القديم من اتِّباع الحقِّ إِذا لاح له، فقد كتب عمر إِلى أبي موسى الأشعريِّ: ولا يمنعك قضاءٌ قضيت به اليوم، فراجعت فيه رأيك، وهديت فيه لرشدك أن تراجع فيه الحقَّ، فإِنَّ الحقَّ قديمٌ، ولا يبطله شيءٌ، ومراجعة الحقِّ خيرٌ من التَّمادي في الباطل[1]، وبناءً على ذلك فقد قضى عمر بن الخطَّاب في الجَدِّ بقضايا مختلفة، وقضى في امرأةٍ توفيت، وتركت زوجها، وأمَّها، وأخويها لأبيها وأمِّها، وأخويها لأمِّها، فأشرك عمر بين الإِخوة للأم والأب والأخوة لأم في الثلث، فقال له رجل: إِنك لم تشرك بينهم عام كذا، وكذا. قال عمر: تلك على ما قضينا يومئذٍ، وهذه على ما قضينا اليوم[2].

13 - تقرير البراءة للمُتَّهم حتَّى تثبت إِدانته: فعن عبد الله بن عامر، قال: انطلقتُ في ركبٍ؛ حتَّى إِذا جئنا ذا المروة؛ سُرِقت عيبةٌ لي، ومعنا رجلٌ منهم، فقال له أصحابي: يا فلان ! اردد عليه عيبته، فقال: ما أخذتُها ! فرجعت إِلى عمر بن الخطاب، فأخبرته. فقال: من أنتم ؟ فعددتُهم، فقال: أظنُّه صاحبها - لِلَّذي اتُّهم - فقلت: لقد أردت يا أمير المؤمنين اتي به مصفوداً ! قال عمر: أتأتي به مصفوداً بغير بيِّنة[3].

14 - لا اجتهاد في مورد النَّصِّ: قال عمر: ثمَّ الفهمَ الفهمَ فيما أُدلي إِليك ممَّا ورد عليك ممَّا ليس في قرانٍ، ولا سنَّة، ثمَّ قايسِ الأمور[4]. هذا أهم ما يجب على القاضي أن

([1]) إعلام الموقِّعين (85/1).

([2]) إعلام الموقِّعين (111/1)، موسوعة فقه عمر، ص(729).

([3]) موسوعة فقه عمر، ص(729)، المحلَّى (132/11).

([4]) إعلام الموقِّعين (85/1)، مجلة البحوث العلميَّة (287/7).

يلتزم به.

15 - إِخضاع القضاة أنفسهم لأحكام القضاء: كان عمر - رضي الله عنه - أوَّلَ من يخضع للقضاة، وهو في ذُروة الخلافة خضوعاً يزيِّنه الرِّضا القلبي بالحكم، ويتوجَّه بالإِعجاب الواضح إِذا ما أصاب، والثَّناء الصَّادق على القاضي حتَّى ولو صدر الحكم ضدَّه[1]، وهذا مثالٌ على ذلك، فقد ساوم عمر أعرابيّاً على فرسٍ، فركبه ليجرِّبه، فعَطِبَ الفرسُ، فقال عمر: خذ فرسك. قال الرَّجل: لا. قال عمر: فاجعل بيني وبينك حكماً، قال الرَّجل: شريح. فتحاكما إِليه، فلمَّا سمع، قال: يا أمير المؤمنين ! خذ ما اشتريت، أو ردَّ كما أخذت. فقال عمر: وهل القضاء إِلا هكذا ؟ فبعثه إِلى الكوفة قاضياً[2].

رابعاً: مصادر الأحكام القضائيَّة:

اعتمد القضاة في العهد الرَّاشدي على المصادر نفسها الَّتي اعتمدها رسول الله(ﷺ)، وقضاته، وهي: الكتاب، والسُّنَّة، والاجتهاد، ولكن ظهر في العهد الرَّاشدي أمران:

- تطوُّر معنى الاجتهاد، والعمل به، وما نتج عنه من مقدِّماتٍ، ووسائل، وغاياتٍ، فظهرت المشاورة، والشُّورى، والإِجماع، والرأي، والقياس.

- ظهور مصادر جديدةٍ لم تكن في العهد النَّبويِّ، وهي السَّوابق القضائيَّة الَّتي صدرت عن الصَّحابة من عهد خليفةٍ إِلى خليفةٍ اخر، فصارت مصادر القضاء في العهد الرَّاشدي هي: الكتاب، والسُّنَّة، والاجتهاد، والإِجماع، والقياس، والسَّوابق القضائيَّة، ويظلِّل ذلك كلَّه

(1) شهيد المحراب، ص(211).

(2) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(147)، شهيد المحراب، ص(211).

الشُّورى، والمشاورة في المسائل، والقضايا، والأحكام، وقد وردت نصوصٌ كثيرةٌ، ورواياتٌ عديدةٌ تؤكِّد هذه المصادر السَّابقة، **ونقتطف جانباً منها**[1]:

1 – قال الشَّعبيُّ عن شُريحٍ: قال لي عمر: اقض بما استبان لك من كتاب الله، فإن لم تعلم كلَّ كتاب الله؛ فاقض بما استبان لك من قضاء رسول الله(ﷺ)، فإن لم تعلم كلَّ أقضية رسول الله؛ فاقض بما استبان لك من أئمَّة المهتدين، فإن لم تعلم كلَّ ما قضى به أئمَّة المهتدين؛ فاجتهد رأيك، واستشر أهل العلم، والصَّلاح[2].

2 – وعن ابن شهابٍ الزُّهريِّ: أنَّ عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – قال؛ وهو على المنبر: يا أيها النَّاس ! إنَّ الرأي إنَّما كان من رسول الله(ﷺ) مصيباً أنَّ الله كان يُريه، وإنَّما هو منَّا الظنُّ، والتكلُّف[3]. وروي عنه: أنَّه قال: هذا رأي عمر، فإن يكن صواباً؛ فمن الله، وإن يكن خطأً؛ فمن عمر[4].

3 – قال ابن القيِّم: فلمَّا استخلف عمر؛ قال: إنِّي لأستحيي من الله أن أردَّ شيئاً قاله أبو بكر[5]. وأكَّد ذلك عمر أيضاً في كتابٍ اخر إلى شُريحٍ، قال فيه: أنِ اقضِ بما في كتاب الله، فإن لم يكن في كتاب الله؛ فبسنَّة رسول الله، فإن لم يكن في سنة رسول الله؛ فاقض بما قضى به الصَّالحون[6].

([1]) تاريخ القضاء في الإسلام، د. محمد الزُّحيلي، ص(118).

([2]) إعلام الموقعين (224/1)، تاريخ القضاء في الإسلام، ص(119).

([3]) تاريخ القضاء في الإسلام، ص(120)، إعلام الموقِّعين (57/1).

([4]) إعلام الموقِّعين (58/1)، تاريخ القضاء في الإسلام، ص(120).

([5]) إعلام الموقِّعين (224/1).

([6]) تاريخ القضاء في الإسلام، ص(120).

4 – وأمَّا الإجماع؛ فإنْ لم يجد القاضي نصّاً في القران، والسُّنَّة؛ رجع إلى العلماء، واستشار الصَّحابة، والفقهاء، وعرض عليهم المسألة، وبحثوا فيها، واجتهدوا، فإن وصل اجتهادهم إلى رأيٍ واحدٍ؛ فهو الإجماع، وهو اتِّفاق مجتهدي عصرٍ من أمَّة محمَّد(ﷺ) على أمرٍ شرعيٍّ، وهو المصدر الثَّالث من مصادر التَّشريع الإسلامي باتِّفاق العلماء، وظهر لأوَّل مرَّةٍ في العهد الرَّاشدي، ووردت فيه نصوصٌ كثيرةٌ، وبحوثٌ طويلةٌ في كتاب الفقه، وأصول الفقه، وتاريخ التَّشريع، ولكن القضايا والمسائل الَّتي حصل فيه الإجماع قليلةٌ، وإنَّ إمكانيته محصورةٌ في المدينة المنورة عاصمة الخلافة، ومجمع الصَّحابة، والعلماء، والفقهاء، وهذا يندر في الأمصار الأخرى[1]، فمن ذلك ما روي: أنَّ ابن عباسٍ قال لعثمان – رضي الله عنهم –: الأخوان في لسان قومك ليسا إخوة، فلم تحجب بهما الأمَّ من الثُّلث إلى السُّدس في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلأُمِّهِ السُّدُسُ﴾ **[النساء: 11]**؛ فقال: لا أستطيع أن أنقض ما كان قبلي، ومضى في البلدان، وتوارث به النَّاس. وهذا معناه: أنَّه إجماع تمَّ قبل مخالفة ابن عباسٍ، ولا يعتدُّ بمخالفته. والإجماع يتضمَّن ثلاثة عناصر رئيسية: المشاورة، والاجتهاد، والاتِّفاق، فإن فُقِد عنصرٌ منها؛ لجأ القاضي إلى المصدر التَّالي.

5 – السَّوابق القضائيَّة: الَّتي قضى بها السَّابقون من الخلفاء، والصَّالحين، وكبار الصَّحابة – رضي الله عنهم – وهذا ما عبَّر عنه صراحةً عمر – رضي الله عنه – في سوابق أبي بكرٍ، وما أمر به قضاته، وولاته، كما سبق[2]، وهذا ما بيَّنه صراحةً ابن القيِّم تحت عنوان (رأي الصَّحابة خيرٌ من رأينا لأنفسنا) وقال: وحقيقٌ بمن كانت آراؤهم بهذه المنزلة أن يكون رأيهم لنا خيراً من رأينا لأنفسنا، وكيف لا ؟! وهو الرأي الصَّادر من قلوبٍ ممتلئةٍ نوراً،

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص(112).

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص(112، 123).

وإيماناً، وعلماً، ومعرفةً، وفهماً عن الله ورسوله، ونصيحةً للأمَّة، وقلوبهم على قلب نبيِّهم، ولا واسطة بينهم وبينه، وهم ينقلون العلم والإيمان من مشكاة النُّبوَّة غضّاً طريّاً، لم يَشُبْهُ إشكالٌ، ولم يَشُبْهُ خلافٌ، ولم تدنِّسْه معارضةٌ، فقياس رأي غيرهم بآرائهم مِنْ أفسدِ القياس[1].

6 - القياس: لكنَّ السَّوابق القضائية قليلةٌ أيضاً، فإن لم يجد القاضي نصّاً، ولا إجماعاً، ولا سابقةً قضائيَّة اعتمد على الاجتهاد، كما جاء في حديث معاذ، ويأتي في أوَّليات الاجتهاد قياس مسألة لم يرد فيها نصٌّ بمسألةٍ ورد فيها نصٌّ، وهو المصدر الرَّابع للتَّشريع، والفقه، والأحكام، وهذا ما جاء في رسالة عمر - رضي الله عنه - لأبي موسى الأشعري، قال: ثمَّ قايس الأمور عند ذلك، واعرف الأمثال، ثمَّ اعمد فيما ترى إلى أحبِّها إلى الله، وأشبهها بالحقِّ[2].

7 - الرَّأي: فإن لم يكن للمسألة، والقضيَّة أصلٌ من النُّصوص لتقاس عليها؛ اعتمد القاضي على الاجتهاد بالرَّأي فيما هو أقرب إلى الحقِّ، والعدل، والصَّواب وقواعد الشَّرع، ومقاصد الشَّريعة، وهو ما تكرَّر في النُّقول السَّابقة، في رسائل عمر لشريحٍ، وغيره[3] وكانت المشاورة، والشُّورى من أهمِّ الوسائل الَّتي يستعين بها القضاة، كما ورد في الرِّوايات، والكتب، والرَّسائل السَّابقة، هو ما أكَّده عمر - رضي الله عنه - قولاً، وفعلاً، لكثرة محبَّته للشُّورى مع فقهه، وقلَّما يُقدِم على أمرٍ إلا بعد استشارة كبار الصَّحابة، وفقهائهم[4]. وعن الشَّعبي، قال: كانت القضية ترفع إلى عمر - رضي الله عنه - فربَّما يتأمَّل في ذلك شهراً، ويستشير

([1]) إعلام الموقِّعين (87/1)، تاريخ القضاء في الإسلام، ص(123).

([2]) تاريخ القضاء في الإسلام، ص(124).

([3]) إعلام الموقِّعين (70/1) فما بعدها.

([4]) تاريخ القضاء، ص(125).

أصحابه[1].

خامساً: الأدلَّة الَّتي يعتمد عليها القاضي:

إنَّ الأدلَّة الَّتي يعتمد عليها القاضي في إِصدار الحكم هي:

1 - الإِقرار، وتعتبر الكتابة نوعاً من الإِقرار.

2 - الشَّهادة: وعلى القاضي أن يتحقَّق من صلاحية الشُّهود لأداء الشَّهادة، فإِن لم يعرفهم هو؛ طلب منهم أن يأتوا بمن يعرفهم، فقد شهد رجل عند عمر بشهادةٍ، فقال له: لست أعرفك، ولا يضرُّك أن لا أعرفك، ائت بمن يعرفك، فقال رجلٌ من القوم: أنا أعرفه. فقال: بأيِّ شيءٍ تعرفه ؟ قال: بالعدالة، والفضل، قال: فهو جارُك الأدنى الذي تعرف ليله ونهاره، ومدخله ومخرجه ؟ قال: لا. قال: فهل عاملك بالدِّينار والدِّرهم اللَّذين بهما يُستدَلُّ على الورع ؟ قال: لا. قال: فرفيقك في السَّفر الَّذي يُستدلُّ به على مكارم الأخلاق ؟ قال: لا. قال: لست تعرفه[2].

والشَّهادة مقدَّمةٌ على اليمين سواءٌ أقامها صاحبها قبل أن يحلف خصمه اليمين، أو بعد أن يحلف اليمين، فإِذا استُحلف المدَّعى عليه على دعواه، فحلّفه القاضي على ذلك، ثمَّ أتى المدَّعي بالبينة بعد ذلك على تلك الدَّعوى، قبلت بيِّنته، وردَّت اليمين، قال عمر: اليمين الفاجرة أحقُّ أن تردَّ من البيِّنة العادلة[3]، والمطالَب بالشَّهادة هو المدَّعي، فقد كتب عمر إِلى

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) سنن البيهقي (125/10)، موسوعة فقه عمر، ص(731).

(3) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص(731).

أبي موسى فيما كتب: البيِّنة على المدَّعي، واليمين على من أنكر[1]، فإن لم يتوفر عند المدَّعي إلا شاهدٌ واحد اعتبر بشهادته، وحلف معها المدَّعي اليمين، فقد كان عمر يقضي في المال باليمين مع الشَّاهد الواحد[2].

3 - اليمين: ولا يلجأ القاضي إلى تحليف اليمين إلا عند عجز المدَّعي عن إقامة البيِّنة ومطالبة المدَّعي باليمين، فإن حلف قضى بيمينه، وقد قضى عمر على وادعة بالقسامة فحلفوا، فأبرأهم من الدَّم، وقد تحاكم عمر، وأبي بن كعب إلى زيد بن ثابت في نخلٍ ادَّعاه أبيٌّ، فتوجَّهت اليمين على عمر، فقال زيد: اعف أمير المؤمنين. قال عمر: ولم يعف أمير المؤمنين ؟ إن عرفت شيئاً استحققته بيميني، وإلا تركته، والذي لا إله إلا هو إن النَّخل لَنخلي، وما لأبيٍّ فيه حقٌّ ! فلمَّا خرجا؛ وهب النَّخل لأبيٍّ. فقيل له: يا أمير المؤمنين ! هلا كان هذا قبل اليمين ؟ فقال: خفت ألا أحلف فلا يحلف النَّاس على حقوقهم بعدي، فتكون سنَّةً[3].

ولا يجوز لمن استحقَّت عليه اليمين أن يمتنع عنها ورعاً، وقد رأينا فيما تقدَّم كيف أنَّ عمر حلف، فلمَّا استحقَّ الحقَّ؛ تنازل عنه.

وكان عمر - رضي الله عنه - يغلِّظ الأيمان على بعض المتخاصمين بتحليفهم إيَّاها في مكان يوقع الرَّهبة في نفوسهم، فلا يجرؤون على الكذب فيها، فقد حلَّف جماعةً مرَّةً في الحِجْر، واستحلف اخر بين الرُّكن، والمقام[4].

---

(1) سنن البيهقي (153/10، 155).

(2) المغني (151/9)، موسوعة فقه عمر بن الخطاب، ص(732).

(3) تاريخ المدينة المنوَّرة (755/2)، موسوعة فقه عمر، ص(732).

(4) موسوعة عمر بن الخطَّاب، ص (733).

4- القيافة في قضايا إِثبات النَّسب: وهي من القرائن القويَّة الَّتي يُحكم بمقتضاها، دلَّ على ذلك سنَّة رسول الله(ﷺ)، وعمل الخلفاء الرَّاشدين، والصَّحابة، وقد أثبت الحكم بالقيافة عمر بن الخطَّاب، وابن عباسٍ، وغيرهم[1].

5- والقرائن بابٌ واسعٌ يتفنَّن القضاة في استنباطها، ويعتبر من القرائن القويَّة قرينة الحبل للمرأة الَّتي لم يسبق لها زواجٌ، فهو يعتبر دليلاً على الزِّنى، ومثله الولادة لمدَّة أقل من مدَّة الحمل، ومنها وجود ميِّتين أحدهما فوق الاخر، فإِنَّ هذا الوضع قرينةٌ قويَّةٌ على أنَّ الذي مات أوَّلاً هو الأسفل، وأنَّ الذي مات اخراً هو الأعلى، ولذلك فقد كان عمر في طاعون عمواس إِن كانت يد أحد الميتين، أو رجله على الاخر؛ ورَّث الأعلى من الأسفل ولم يورث الأسفل من الأعلى، ومن القرائن القويَّة على شرب الخمر وجودها في القيء، وقد أقام عمر حدَّ الشُّرب على مَنْ وجدها في قيئه[2].

6- علم القاضي: لا يعتبر علم القاضي في الحدود دليلاً يخوِّل له إِصدار الحكم على المتَّهم، فقد كتب عمر إِلى أبي موسى الأشعري ألا يأخذ الإِمام بعلمه، ولا ظنِّه، ولا بشبهته[3]، وقال لعبد الرحمن بن عوف: أرأيت لو رأيتُ رجلاً قتل، أو سرق، أو زنى، قال: أرى شهادتك شهادة رجلٍ من المسلمين، قال عمر: أصبت[4]، وأما في غير الحدود؛ فقد اختلفت الرِّواية عن عمر في اعتبار علم القاضي حجَّةً تخوِّل القاضي الاعتماد في الحكم إِن لم يتوفَّر من الأدلَّة غيرها[5].

---

(1) النِّظام القضائي، منَّاع القطان، ص (81، 82).

(2) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص (735).

(3) المصدر السَّابق نفسه ص (735)، مصنف عبد الرزَّاق (432/8).

(4) سنن البيهقي (144/10)، موسوعة فقه عمر، ص (735).

(5) موسوعة فقه عمر، ص (735).

هذا وقد كان عمر - رضي الله عنه - حريصاً على عدم تشجيع النَّاس على الاعتراف بخطاياهم، بل يريد لهم السِّتر والتَّوبة فيما بينهم وبين الله تعالى، فلمَّا خطب شرحبيل بن السَّمط الكندي، وكان يتولَّى مسلحةً[1] دون المدائن، فقال: أيها الناس ! إِنَّكم في أرضٍ الشَّراب فيها فاشٍ، والنِّساء فيها كثيرٌ، فمن أصاب منكم حدّاً، فليأتنا فلنقم عليه الحدَّ، فإِنَّه طهوره، فبلغ ذلك عمر، فكتب إِليه: « لا أحلُّ لك أن تأمر النَّاس أن يهتكوا ستر الله؛ الَّذي سترهم »[2]. ولكن إِذا رفع النَّاس الأمر إِلى القضاء، فإِنَّ الدَّولة كانت تقيم الحدود دون هوادة[3].

وكان رضي الله عنه عندما يريد أن يحكم بين خصمين يدعو بهذا الدُّعاء: اللَّهم إِن كنت تعلم أنِّي أبالي إِذا قعد الخصمان على من كان الحقُّ من قريبٍ، أو بعيدٍ فلا تمهلني طرفة عين[4]!

سادساً: من أحكام الفاروق، وعقوباته في بعض الجرائم، والجنايات:

1- تزوير الخاتم الرَّسمي للدَّولة:

حدث في عهد الفاروق - رضي الله عنه - أمرٌ خطيرٌ لم يحدث من قبل، ذلك أن معن بن زائدة استطاع أن يزوِّر خاتم الدَّولة بنقشه مثله، وأخذ به مالاً من بيت مال المسلمين، ورُفع أمره إِلى عمر - رضي الله عنه - فضربه عمر مئةً وحبسه، فكُلِّم فيه فضربه مئةً أخرى،

([1]) مقاتلون يراقبون العدوَّ في الثَّغر الذي يسكنونه لئلاَّ يباغتهم.

([2]) القضاء في خلافة عمر، ناصر الطَّريفي (862/2).

([3]) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (146).

([4]) الحلية (140/6)، الطَّبقات (290/3) إِسناده صحيحٌ.

فكلَّم فيه من بعد فضربه مئةً، ونفاه[1].

2- رجل سرق من بيت المال بالكوفة:

لم يقطع عمر مَنْ سرق من بيت المال، فقد سأل ابن مسعود عمر عمَّن سرق من بيت المال، فقال: أرسله فما من أحدٍ إلا وله في هذا المال حقٌّ[2]، وجلده تعزيراً[3].

3- السَّرقة في عام الرمادة:

سرق غلمان حاطب بن أبي بلتعة في عام الرَّمادة ناقةً لرجلٍ مزنيّ، فنحروها، وأكلوها ورفع الأمر إلى الفاروق، فطلب الغلمان، فاعترفوا: أنَّهم سرقوها من حرزٍ، والذين سرقوا عقلاء مكلَّفون، ولم يدَّعوا ضرورةً ملجئةً للسَّرقة، فأمر كثير ابن الصَّلت أن يقطع أيديهم، ولكنَّه - وهو يعيش عام الرَّمادة، ويرى حال الناس - التمس لهم عذراً، فقال لمولاهم: إنِّي أراك تجيعهم؟ واكتفى بذلك، وأوقف القطع، وأمر للمزنيّ بثمن ناقته مضاعفةً[4] (800 درهم)، فقد دَرَأَ الحدَّ عنهم للضَّرورة[5].

4- مجنونة زنت:

أُتي عمر بمجنونةٍ قد زنت، فاستشار النَّاس، فأمر بها عمر أن ترجم، فمرَّ بها عليُّ بن أبي طالبٍ، فقال: ارجعوا بها، ثمَّ أتاه، فقال: أما علمت أنَّ القلم قد رفع، فذكر الحديث، وفي

---

(1) أولويات الفاروق، ص (435).

(2) المغني (386/12) في الإرواء (2422) إسناده ضعيفٌ.

(3) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (148).

(4) المنتقى شرح الموطَّأ للباجي (63/6).

(5) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (148).

اخره قال: بلى ! قال: فما بال هذه ترجم ؟ فأرسلها[1]، وجعل عمر يكبِّر[2].

5- ذميٌّ استكره مسلمة على الزّنى:

حدث ذلك في خلافة عمر - رضي الله عنه - فصلبه؛ لأنَّه خالف شروط العهد[3].

6- إكراه نساءٍ على الزّنى:

أُتي عمر بإماءٍ من إماء الإمارة، استكرههنَّ غلمان من غلمان الإمارة، فضرب الغلمان، ولم يضرب الإماء[4]، وأُتي عمر بامرأةٍ زنت، فقالت: إنِّي كنت نائمةً فلم أستيقظ إلا برجلٍ قد جثم عليَّ. فخلَّى سبيلها، ولم يضربها[5]، فهذه شبهة، والحدود تدرأ بالشُّبهات، ولا فرق بين الإكراه بالإلجاء، وهو أن يغلبها على نفسها، وبين الإكراه بالتَّهديد بالقتل، فقد حدث في عهد عمر: أنَّ امرأة استسقت راعياً فأبى أن يسقيها إلا أن تمكِّنه من نفسها، ففعلت، فرفع ذلك إلى عمر، فقال لعليٍّ: ما ترى فيها ؟ قال: إنَّها مضطرةٌ، فأعطاها عمر شيئاً، وتركها.

7- حكم من جهل تحريم الزّنى:

عن سعيد بن المسيّب: أنَّ عاملاً لعمر بن الخطَّاب كتب إلى عمر يخبره: أنَّ رجلاً اعترف عنده بالزِّنى؛ فكتب إليه عمر، أن سله: هل كان يعلم: أنَّه حرام ؟ فإن قال: نعم؛ فأقم عليه

([1]) الخلافة الرَّاشدة، د. يحيى اليحيى ص (351)، عصر الخلافة الرَّاشدة ص (148).

([2]) عصر الخلافة، ص (148).

([3]) الموطَّأ (827/2)، المغني (217/12)، البخاريُّ، رقم (2548).

([4]) السُّنن الكبرى للبيهقيِّ (35/8)، المغني (217/12).

([5]) السُّنن الكبرى (236/8)، المغني (218/12).

الحدَّ، وإن قال: لا، فأعلمه: أنَّه حرام، فإن عاد؛ فاحدده[1].

8- تزوَّجت في عدَّتها، وهي وزوجها لا يعلمان التَّحريم:

تزوَّجت امرأةٌ في عدَّتها، فرفع ذلك إلى عمر بن الخطَّاب، فضربها دون الحدِّ، وفرق بينهما[2]، وجلد الزَّوج تعزيراً[3].

9- امرأةٌ تزوَّجت، ولها زوجٌ كتمته:

رجمها عمر، وجلد الزَّوج مئة سوط، ولم يُرجم للجهالة[4].

10- اتِّهام المغيرة بن شعبة بالزِّنى:

فشهد عليه ثلاثةٌ، وتراجع الرَّابع، فقال عمر: الحمد لله الذي لم يشمِّت الشَّيطان بأصحاب محمَّدٍ(ﷺ)[5]، وأقام حدَّ القذف على الشُّهود الثلاثة؛ لأنَّ الشَّهادة لم تكتمل بالثَّلاثة[6].

11- حكم مَنْ تسرَّت بغلامها:

تزوَّجت امرأةٌ عبدها، فقيل لها، فقالت: أليس الله يقول: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ ؟ [النساء: 36] فهذا ملك يمينٍ، ورفع الأمر إلى عمر - رضي الله عنه - فقال لها: لا يحلُّ لك

---

(1) المحلَّى (107/12) رقم (2198).

(2) المصدر السَّابق نفسه (192/12) رقم (2215).

(3) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (149).

(4) المصدر السابق نفسه.

(5) المغني (245/12).

(6) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (149).

ملكُ يمينك[1]. وفي روايةٍ: وفرّق بينهما، وجلدها مئةً تعزيراً لا حدّاً، وقد أسقط عمر عنها الحدَّ لجهلها بالتَّحريم[2].

12- امرأة اتَّهمت زوجها بجاريتها:

اتَّهمت امرأةٌ زوجها بجاريتها، ثم اعترفت بأنَّها وهبتها له، فحكم عمر - رضي الله عنه - بإِقامة حدِّ القذف على المرأة ثمانين جلدةً[3].

13- إِقامة حدِّ القذف بالتَّعريض:

حدث في عهد الفاروق أن عرَّض أحد الأشخاص باخر، فقال له: ما أبي بزانٍ، ولا أمِّي بزانيةٍ، فاستشار عمر في ذلك، فقال قائل: مدح أباه، وأمَّه، وقال اخرون: كان لأبيه، وأمِّه مكانٌ غير هذا، نرى أن تجلده الحدَّ. فجلده عمر الحدَّ ثمانين جلدةً[4]. فعمر - رضي الله عنه - قد جلد الحدَّ بالتعريض؛ لأنَّ القرينة كانت واضحةً، فقد كان الرَّجل يعرض بصاحبه، لأنَّ الحال تبيّن ذلك، فهو ما قال إلا بعد سبٍّ، ومخاصمةٍ. وفعل عمر - رضي الله عنه - يعتبر سياسةً أراد بها تأديب السُّفهاء وحفظ أعراض الأبرياء، وهي سياسةٌ حكيمةٌ لا تخالف نصّاً من كتابٍ، ولا سنةٍ بل إِنَّها عملٌ بروح الشَّريعة الغرَّاء[5].

---

(1) المحلّى (194/12) رقم (2216).

(2) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب ص (203).

(3) عصر الخلافة الرَّاشدة ص (150).

(4) السنن الكبرى للبيهقي (252/8).

(5) أوّليات الفاروق، ص (439، 440).

14- إهداره دم اليهودي المعتدي على العرض:

كان شابَّان صالحان متاخيين في عهد عمر - رضي الله عنه - فأُغْزِي أحدُهما، فأوصى أخاه بأهله، فانطلق ذات ليلةٍ إلى أهل أخيه يتعهَّدهم، فإذا سراجٌ في البيت يزهر، وإذا يهوديٌّ في البيت مع أهل أخيه، وهو يقول:

وأشْــعَثَ غَــرَّهُ الإســلامُ مــنِّي ... خَلَــوْتُ بِعِرْسِــهِ لَيْــلَ التَّمَــامِ[1]

أبيــتُ عَلَــى تَرَائِبِهَــا ويُمْسِــي ... عَلَــى جَــرْدَاءَ لاحِقَــةِ الحِــزَامِ[2]

كَــأَنَّ مَجَــامِعَ الــرَّبَلاتِ[3] مِنْهَــا ... فِئَــامٌ يَنْهَضُــونَ إلى فِئَــامِ[4]

فرجع الشَّاب إلى أهله، فاشتمل على السَّيف حتى دخل على أهل أخيه، فقتل اليهوديَّ، ثمَّ جرَّده، فألقاه في الطريق، فأصبح اليهود وصاحبهم قتيل لا يدرون مَنْ قتله، فأتوا عمر بن الخطَّاب، فدخلوا عليه، وذكروا ذلك له، فنادى عمر في النَّاس الصلاة جامعة، فاجتمع النَّاس، فصعد المنبر، فحمد الله، وأثنى عليه، ثمَّ قال: أنشد الله رجلاً علم من هذا القتيل علماً إلا أخبرني به، فقام الشَّابُّ، فأنشد عمر الشِّعر، وأخبره، فقال عمر: لا يقطع الله يديك ! وأهدر دمَه[5].

---

(1) ليل التَّمام: اللَّيل الطويل.

(2) الحزام: حلقة من شعر تُجعل في وَتَرة أنف البعير بعد ثَقْبها، يُشَدُّ بها الزِّمام.

(3) الرَّبَلات: جمع ربلة، وهي باطن الفخذ، وما حول الضَّرع.

(4) الفئام: هي الجماعات من الناس.

(5) أوليات الفاروق، ص (414).

15- قتيل الله لا يودى أبداً:

روى عبد الرزاق في مصنفه، والبيهقيُّ في سننه: أنَّ رجلاً استضاف ناساً من هذيل، فأرسلوا جاريةً تحتطب لهم، فأعجبت المضيف فتبعها، فأرادها على نفسها، فامتنعت، فعاركها ساعةً، فانفلتت منه انفلاتةً فرمته بحجرٍ، ففضَّت كبده، فمات، ثمَّ جاءت إلى أهلها، فأخبرتهم، فذهب أهلها إلى عمر، فأخبروه، فأرسل عمر، فوجد اثارهما، فقال: قتيل الله لا يودى أبداً. فهو رضي الله عنه قد أهدر دم ذلك المعتدي، فلا قصاص، ولا دية، ولا كفَّارة.

16- لو اشترك فيه أهل صنعاء لقتلتهم:

عن ابن عمر - رضي الله عنهما -: أنَّ غلاماً قُتل غيلةً، فقال عمر: لو اشترك فيه أهل صنعاء؛ لقتلتهم. وفي روايةٍ: إنَّ أربعة قتلوا صبيّاً، فقال عمر: لو اشترك فيه أهل صنعاء؛ لقتلتهم[1].

وهذا الحكم لم يوجد فيه نصٌّ من كتابٍ، ولا سنَّةٍ، ولم يوجد أثرٌ عن الصِّدِّيق: أنه قضى بمثله، وإنَّما بنى حكمه على فهمه لمقاصد الشَّريعة والَّتي جاءت لحفظ أمن المجتمع، واستقراره؛ إذ إنَّ الدِّماء ليست أمراً هيناً، ولذلك يقتضي العدل، ومصلحة الأمَّة، ومقاصد الشَّريعة القِصاص إذا ثبت: أنَّ الجميع تواطؤوا على قتله، وهذا ما ذهب إليه جمهور العلماء من الأئمَّة الأربعة، وسعيد ابن المسيِّب، والحسن، وأبي سلمة، وعطاء، وقتادة، والثَّوري، والأوزاعيُّ، وغيرهم[2]، وهذا الرأي هو الأرجح، والأولى بالاتِّباع، وذلك لقوَّة الدَّليل في فعل عمر، وإجماع الصَّحابة، ولما فيه من حكمةٍ في ردع، وزجر النَّاس، وحفظ النُّفوس في

---

(1) البخاريُّ، كتاب الدِّيات، رقم (6896).

(2) المغني لابن قدامة (387/11).

المجتمع[1].

17- عقوبة السَّاحر القتل:

كتب عمر - رضي الله عنه - إلى عمَّاله أن اقتلوا كلَّ ساحرٍ، وساحرةٍ[2]. ونُفِّذ ذلك، وكان إجماعاً من الصَّحابة[3].

18- ما حكم مَنْ قتل ولده متعمداً ؟ وما حكم المسلم الَّذي يقتل ذميّاً ؟

حكم عمر - رضي الله عنه - فيمن قتل ولده بدفع الدِّية[4]. وأمَّا المسلم الَّذي يقتل ذميّاً فحكمه القتل قصاصاً، وهذا حدث في عهد عمر حيث قتل مسلمٌ ذميّاً بالشَّام، فقتل قصاصاً[5].

19- الجمع بين الدِّية، والقسامة:

القسامة: هي الأيمان المكرَّرة في دعوى القتل من أولياء القتيل، أو المدَّعي عليهم[6]، وقد أخرج عبد الرزاق، وابن أبي شيبة، والبيهقيُّ عن الشَّعبي: أنَّ قتيلاً وجد بين وادعة، وشاكر[7]، فأمرهم عمر بن الخطَّاب أن يقيسوا ما بينهما فوجدوه إلى وادعة أقرب فأحلفهم خمسين يميناً، كلُّ رجل: ما قتلته، ولا علمت قاتله، ثمَّ أغرمهم الدِّية، فقالوا: يا أمير المؤمنين!

---

(1) أوليات الفاروق السِّياسيَّة، ص (409).

(2) المصدر السابق نفسه، ص (447).

(3) المصدر السابق نفسه.

(4) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (153)، المغني (405/11).

(5) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (153).

(6) أوليات الفاروق ص (264).

(7) المصدر السابق نفسه، ص (266)، وادعة، وشاكر: قبيلتان باليمن.

لا أيماننا دفعت عن أموالنا، ولا أموالنا دفعت عن أيماننا. فقال عمر: كذلك الحقُّ[1].

20- اللّهمَّ لم أشهد، ولم امر، ولم أرض، ولم أُسرَّ إذ بلغني:

لما أُتي عمر بفتح (تستر) قال: هل كان شيء ؟ قالوا: نعم رجل ارتدَّ عن الإسلام. قال: فما صنعتم به، قالوا: قتلناه. قال: فهلا أدخلتموه بيتًا، وأغلقتم عليه، وأطعمتموه كلَّ يومٍ رغيفاً، فاستتبتموه، فإن تاب؛ وإلا قتلتموه. ثمَّ قال: اللّهُمَّ لم أشهد، ولم امر، ولم أرضَ، ولم أُسرَّ إذ بلغني[2].

21- جعل حد الخمر ثمانين جلدةً:

لما تولَّى الفاروق الخلافة، وكثرت الفتوحات الإسلاميَّة، وتحسَّنت أحوال النَّاس، وتباعدت الدِّيار، ودخل كثيرٌ من النَّاس الإسلام، ولم يأخذوا التَّربية الإسلاميَّة الكافية والتَّفقُّه في الدِّين كمن سبقهم من المسلمين، فكثر في النَّاس شرب الخمر، وكانت مشكلةٌ أمام عمر، فجمع كبار الصَّحابة، وشاورهم في الأمر، فاتَّفقوا على أن يبلغ هذا الحدَّ ثمانين، وهو أدنى الحدود، فعمل به، ولم يخالفه أحدٌ من الصَّحابة في عهده[3]، فقد ذكر ابن القيِّم: أنَّ خالد بن الوليد بعث وبرة الصَّليتي من الشَّام إلى عمر، قال: فأتيته، وعنده طلحة، والزُّبير بن العوَّام، وعبد الرحمن بن عوف متَّكئون في المسجد، فقلت له: إن خالد بن الوليد يقرأ عليك السلام، ويقول لك: إن الناس قد انبسطوا في الخمر، وتحاقروا العقوبة، فما ترى ؟ فقال عمر: هم هؤلاء عندك. قال: فقال عليٌّ: أراه إذا سكر هذى، وإذا هذى افترى، وعلى المفتري ثمانون.

([1]) السُّنن الكبرى للبيهقي (123/8، 124)، أوّليات الفاروق، ص (466).

([2]) محض الصَّواب (372/1).

([3]) إعلام الموقِّعين (211).

فأجمعوا على ذلك، فقال عمر: بلِّغ صاحبك ما قالوا، فضرب خالد ثمانين، وضرب عمر ثمانين[1].

22- إحراق حانوت الخمر:

عن يحيي بن سعيد بن عبيد الله عن نافعٍ، عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال: وجد عمر في بيت رجلٍ من ثقيف شراباً، فأمر به فأُحرق، وكان يقال له رويشد، فقال: أنت فويسق[2]. وقال ابن الجوزي: وأحرق - يعني: عمر - بيت رويشد الثَّقفي، وكان حانوتاً - يعني: نبّاذاً[3] -، وقال ابن القيم: وحرق عمر بن الخطاب رضي الله عنه حانوت الخمر بما فيه، وحرق قرية تباع فيها الخمر[4].

23- أنكحها نكاح العفيفة المسلمة:

أتى عمر - رضي الله عنه - رجلٌ، فقال: إنَّ ابنةً لي كنت وأدتها في الجاهلية فاستخرجناها قبل أن تموت، فأدركت معنى الإسلام، فأسلمت، ثمَّ أصابها حدٌّ من حدود الله، فأخذت الشَّفرة؛ لتذبح نفسها، وأدركناها، وقد قطعت بعض أوداجها[5]، فداويتها حتَّى برأت، ثمَّ أقبلت بعد توبةٍ حسنةٍ، وهي تخطب إلى قومٍ، فأخبرهم بالذي كان ؟ فقال عمر - رضي الله عنه -: أتعمد إلى ما ستره الله فتبديه، والله لئن أخبرت بشأنها أحداً لأجعلنَّك

---

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) الأموال لأبي عبيد ص (125)، رقم (267)، أوّليات الفاروق، ص (435).

(3) نباذًا: صانع النَّبيذ.

(4) الطرق الحكيمة: ص (15، 16).

(5) الودج: عرق في العنق.

نكالاً لأهل الأمصار، أنكحها نكاح العفيفة المسلمة[1].

24- من طلّق زوجته ليمنعها من الميراث:

عن سالم عن أبيه: أنَّ غيلان الثَّقفي أسلم، وتحته عشر نسوةٍ، فقال النَّبيُّ(ﷺ): اختر منهنَّ أربعاً: فلمَّا كان في عهد عمر - رضي الله عنه - طلَّق نساءه، وقسم ماله بين بنيه، فبلغ ذلك عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - فأرسل إليه عمر، فقدم عليه، فقال له: إنِّي أظهر أنَّ الشَّيطان فيما يسترق السَّمع سمع بموتك، فقذف في قلبك أنَّك تموت، فحملك مبادرة ذلك على ما صنعت، وإنِّي والله لأظنُّك لا تلبث بعد أن تقوم عن حضري هذا حتى تموت، وايم الله لئن متَّ قبل أن تراجع نساءك، وتُرجع مالك؛ لأورثنَّ نساءك من مالك ! ثمَّ لأرجمنَّ قبرك؛ حتَّى أجعل عليه مثل ما على قبر أبي رغال، فراجع نساءه - ولم يكن بتَّ طلاقهنَّ - وارتجع ماله؛ الذي قسم بين بنيه، ثمَّ ما لبث أن مات[2].

25- أقل مدة الحمل وأكثره:

رُفعت إلى عمر امرأةٌ ولدت لستَّة أشهر، فأراد عمر أن يرجمها، فجاءت أختُها إلى عليٍّ، فقالت: إنَّ عمر همَّ برجم أختي، فأنشدك الله إن كنت تعلم لها عذراً لما أخبرتني به، فقال عليٌّ: إنَّ لها عذراً، فكبَّرت تكبيرةً، سمعها عمر، ومَنْ عنده، فانطلقت إلى عمر، فقالت: إن عليّاً زعم أنَّ لأختي عذراً، فأرسل عمر إلى عليٍّ: ما عذرها ؟ فقال: إنَّ الله يقول: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ﴾ [البقرة: 233] وقال: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ [الأحقاف: 15] فالحمل ستة أشهر، والفصال أربعة وعشرون شهراً. فخلَّى عمر سبيلها.

---

(1) محض الصَّواب (709/2) إسناده صحيح إلى الشَّعبي ولكنَّه منقطع بين الشَّعبي، وعمر.

(2) محض الصَّواب (709/2) إسناده صحيح إلى الشَّعبي ولكنَّه منقطع بين الشَّعبي، وعمر.

وقد يبقى الحمل في بطن أمِّه أكثر من تسعة أشهر، فقد رُفعت لعمر امرأةٌ غاب عنها زوجها سنتين، فجاء وهي حبلى، فهم عمر برجمها، فقال له معاذ بن جبل: يا أمير المؤمنين! إِنْ يك لك السَّبيل عليها، فليس لك السَّبيل على ما في بطنها، فتركها عمر حتَّى ولدت غلاماً قد نبتت ثناياه، فعرف زوجها شبهه به، قال عمر: عجز النِّساء أن يلدن مثل معاذ، لولا معاذ؛ هلك عمر[1].

ويظهر: أنَّ عمر كان يرى أنَّ أكثر مدة الحمل أربع سنوات، لأنَّه قضى في امرأة المفقود أنَّها تتربص أربع سنين، ثمَّ تعتد عدَّة الوفاة، قال ابن قدامة حاكياً مذهب عمر في ذلك: المفقود تتربَّص زوجته أربع سنين أكثر مدَّة الحمل، ثمَّ تعتد للوفاة أربعة أشهر، وعشراً وتحلَّ للأزواج[2].

سابعاً: فرض القيود على المُلْكِيَّة حتَّى لا يقع تعسُّفٌ في استعمالها:

ومن اجتهادات عمر الَّتي سبق بها زمانه، والَّتي تدلُّ على تغليب المصلحة العامة على المصلحة الخاصة، وتفرض قيوداً على الملكيَّة حتَّى لا يقع تعسُّفٌ في استعمالها ما رواه مالكٌ في الموطأ: عن عمرو بن يحيى المازني عن أبيه: أنَّ الضَّحاك بن خليفة ساق خليجاً له من العريض، فأراد أن يمرَّ به في أرض محمَّد بن مسلمة، فأبى محمَّد، فقال له الضَّحَّاك: لم تمنعني، وهو لك منفعةٌ تشرب به، أولاً، واخراً، ولا يضرُّك ؟! فأبى محمَّد، فكلَّم فيه الضَّحَّاك عمر بن الخطاب، فدعا عمر بن الخطَّاب محمَّد بن مسلمة، فأمره أن يخلِّي سبيله، فقال محمَّد: لا! فقال عمر: لم تمنع أخاك ما ينفعه، وهو لك نافعٌ تسقي به أوَّلاً واخراً، وهو لا يضرُّك ؟!

([1]) موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، ص (371).

([2]) المصدر السابق نفسه.

فقال محمَّد: لا والله ! فقال عمر: والله ليمرنَّ به، ولو على بطنك. فأمره عمر أن يمرَّ به، ففعل الضَّحاك[1].

وكان هذا قياساً من عمر على حديث أبي هريرة الَّذي قال فيه: إنَّ النبي(ﷺ) قال: « لا يمنع أحدكم جاره خشبة يغرزها في جداره » ثمَّ قال أبو هريرة: مالي أراكم عنها معرضين والله لأرمينَّ بها بين أكتافكم[2]!

ويظهر لنا: أنَّ ما فعله عمر هو قياسٌ أولى، لأنَّ نهي النَّبي(ﷺ) الجار أن يمنع جاره غرز خشبةٍ في جداره، هذه العملية وإن كانت لا تضرُّ الجار فإنَّها في ذات الوقت لا تنفع هذا الجار، في حين أنَّ مرور الماء اجتمع فيه الأمران معاً، نفع الجار، وعدم إلحاق الضَّرر به، فهو قياسٌ أولى، وإذا كان أحمد إبراهيم يرى أنَّ عمر قضى في هذه النَّازلة بما يعرف اليوم بقواعد العدالة[3]، فإنَّ عبد السلام السُّليماني يرى: أنَّها تدخل فيما يعرف اليوم في الفقه الغربي بنظرية التَّعسُّف في استعمال الحقِّ، هذه النَّظرية الَّتي سبق إليها المسلمون الفقه الغربيَّ بعدَّة قرون، وقد استُمِدَّت من حديث أبي هريرة سالف الذِّكر، الَّذي عمَّمه عمر في كلِّ ما يحتاج الجار إلى الانتفاع به من دار جاره، وأرضه، وذهب اخرون إلى أنَّه لا يجوز ذلك إلا بإذن جاره[4].

ويلاحظ على هذه النَّازلة عدَّة أمورٍ، وهي:

1- أنَّ هذه النَّازلة تدخل في الاجتهاد القضائي لعمر؛ لأنَّه قضى فيها بناءً على شكوى

([1]) راجع الموطَّأ، وكتاب إسعاف المبطَّأ برجال الموطَّأ، ص (638، 639)، الموطَّأ (746/2).

([2]) سبل السَّلام شرح بلوغ المرام (60/3).

([3]) علم أصول الفقه، وتاريخ التَّشريع، ص (39).

([4]) الاجتهاد في الفقه الإسلامي، ص (140، 141).

تقدَّم بها الضَّحاك إلى عمر بعد أن امتنع محمَّد بن مسلمة من الاستجابة لما طلب منه بصفةٍ ودِّيَّةٍ، وبعد أن دُعي هذا الأخير للحضور في مجلس عمر رضي الله عنه.

2- أنَّ عمر لم يحكم في هذه النَّازلة جزافاً، بل إنَّه تثبَّت في الأمر، واطَّلع على ملابسات القضيَّة، وتأكَّد من إضرار الخصم على موقفه الرَّافض لمرور الماء في أرضه، وهو موقف لا مبرِّر له؛ لأنَّ مرور الماء لم يكن يشكِّل أيَّ ضررٍ على المدَّعى عليه، بل على العكس من ذلك كان سيعود عليه بالنَّفع المحض، ويحقِّق المصلحة المشتركة للطَّرفين معاً، وما دام الأمر كذلك فإنَّ الامتناع عنه يشكِّل حائلاً أمام تحقيق مصلحةٍ عامَّةٍ، ويدخل في نطاق التَّعسُّف في استعمال الحقِّ، ولم يكن عمر ليتهاون في تحقيق الصَّالح العامِّ لكلِّ أفراد الأمَّة.

3- لاينَ سيِّدنا عمر محمَّد بن مسلمة، وهو يخاطبه مذكراً إيَّاه بأخوَّة الإسلام محاولاً إقناعه بالرُّجوع إلى جادَّة الصَّواب، لما قوبل هذا اللِّين بالرَّفض الباتِّ المشفوع بالقسم، وهو موقفٌ أبان عن تحدٍّ لأمر الخليفة، وامتناعٍ عن الانصياع لحكمه، فجاء ردُّ فعل عمر عنيفاً وفي مستوى مسؤوليَّته صوناً لهيبة الخلافة، الَّتي لم يكن يستعملها إلا لتحقيق الصَّالح العامِّ لجماعة المسلمين، وصيانة الحقوق[1].

ثامنًا: إمضاؤه الطَّلاق الثَّلاث بلفظٍ واحدٍ:

عن ابن عبَّاسٍ، قال: كان الطَّلاق على عهد رسول الله(ﷺ)، وأبي بكرٍ، وسنتين من خلافة عمر طلاق الثَّلاث واحدةً، فقال عمر بن الخطَّاب: إنَّ النَّاس قد استعجلوا في أمر قد كانت لهم فيه أناةٌ، فلو أمضيناه عليهم، فأمضا هعليهم[2]. وعن أبي الصَّهباء قال لابن

([1]) المصدر السابق نفسه، ص (141، 142).

([2]) مسلم، كتاب الطلاق، رقم (1472).

عبَّاسٍ: أتعلم أنَّما كانت الثلاثة تُجعل واحدةً على عهد النَّبي(ﷺ)، وأبي بكرٍ، وثلاثًا من إمارة عمر ؟ فقال ابن عباس: نعم[1].

في هذين الأثرين قضى عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – بإيقاع الطَّلاق الثَّلاث ثلاثًا، على خلاف ما كان عليه في عهد رسول الله(ﷺ)، وعهد أبي بكرٍ الصِّدِّيق، حيث كان الطَّلاق ثلاثًا بلفظٍ واحدٍ، أو مجلسٍ واحدٍ يوقع طلقةً واحدةً. ووجهة نظر عمر في إيقاع هذه العقوبة، والتَّعزير: أنَّ الناس أكثروا من إحداث طلاق الثَّلاثة، فأراد أن يردَّهم إلى الطَّلاق السُّنِّي الَّذي شرعه الله، وهو إيقاع طلقةٍ واحدةٍ، ثم يتركها حتَّى تنتهي عدَّتها، فإن كان له رغبة في عودة وشائج الزَّوجيَّة؛ راجعها قبل انتهاء العدَّة، وهكذا حتَّى ينتهي عدد الطَّلاق الثلاث[2].

وهذا التَّصرف من عمر بن الخطاب اعتبره بعض النَّاس مخالفةً للنُّصوص، ومنهم الدُّكتور عطيَّة مصطفى مشرفة، حيث قال: وكان عمر جريئاً في العمل بالرَّأي، ولو خالف ذلك بعض النُّصوص، والقواعد الَّتي كانت معروفةً، ومعمولاً بها من قبل، ليكون الحكم ملائماً لأحوال المجتمع الإسلامي الجديد[3]، وذكر من الأمثال الَّتي ضربها إيقاعَ الطَّلاق بلفظ الثلاث ثلاثًا[4].

والحقُّ: أنَّ عمر بهذا التَّصرُّف لم يخالف النُّصوص القطعيَّة، وإنما اجتهد في فهم النُّصوص؛ إذ له سند منها:

---

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) القضاء في عهد عمر بن الخطَّاب، د. ناصر الطَّريفي (733/2).

(3) القضاء في الإسلام، ص (98).

(4) المصدر السابق نفسه، ص (99).

1- روى مالكٌ عن أشهب، عن القاسم بن عبد الله: أنَّ يحيى بن سعيد حدَّثه: أنَّ ابن شهابٍ حدَّثه: أنَّ ابن المسيب حدثه: أنَّ رجلاً من أسلم طلَّق امرأته على عهد رسول الله(ﷺ) ثلاث تطليقاتٍ، فقال له بعض الصَّحابة: إنَّ لك عليها رجعةً، فانطلقت امرأته حتَّى وقفت على رسول الله(ﷺ)، فقالت: إن زوجي طلقني ثلاث تطليقات في كلمةٍ واحدةٍ، فقال لها رسول الله(ﷺ): قد بِنْتِ منه: ولا ميراث بينكما[1]. ففي هذا الحديث أمضى رسول الله(ﷺ) الطَّلاق بكلمةٍ واحدةٍ ثلاثًا.

2- روى النَّسائيُّ بسنده: أنَّ رسول الله(ﷺ) أُخبر عن رجل طلَّق امرأته ثلاث تطليقاتٍ جميعًا، فقام غضبان، ثمَّ قال: أيلعب بكتاب الله، وأنا بين أظهركم ؟ ! حتَّى قام رجلٌ، وقال: يا رسول الله ! ألا أقتله[2]. ففي هذا الحديث غضب رسول الله(ﷺ) على من طلَّق امرأته ثلاثًا بلفظٍ واحدٍ، وأنكر عليه، ممَّا يدلُّ على وقوعها؛ إذ لو لم تقع الثَّلاث بلفظٍ واحدٍ ثلاثًا؛ لبيَّن ذلك رسول الله(ﷺ)؛ لأنَّ تأخير البيان عن وقت الحاجة مع إمكانه غير جائزٍ[3].

3- وعن نافع بن عمير بن عبد يزيد بن ركانة: أنَّ ركانة بن عبد يزيد طلَّق امرأته سهيمة ألبتَّة، فأخبر النبي(ﷺ) بذلك، وقال: والله ما أردت إلا واحدة ! فقال رسول الله(ﷺ): واللهِ ما أردتَ إلا واحدةً ؟! فقال ركانة: والله ما أردتُ إلا واحدةً ! فردَّها إليه رسول الله(ﷺ)

---

(1) المدوَّنة الكبرى، كتاب الطَّلاق، باب طلاق السُّنة (62/2) وهو مرسلٌ، ولكن مراسيل سعيد ين المسيِّب كلُّها صحاحٌ.

(2) سنن النَّسائي، كتاب الطَّلاق الثلاث المجموعة (3401) قال ابن حجر عن هذا الحديث: أخرجه النَّسائيُّ ورجاله ثقاتٌ، فتح الباري (362/9) وقال ابن القيِّم: وإسناده على شرط مسلمٍ، زاد المعاد (241/5).

(3) القضاء في عهد عمر بن الخطَّاب (736/2).

طلَّقها الثَّانية في زمان عمر، والثَّالثة في زمان عثمان[1].

ففي هذا الحديث لما طلَّق ركانة زوجته ألبتَّة، وادَّعى: أنَّه لم يرد إلا طلقةً واحدةً، استحلفه الرَّسول(ﷺ) على أنَّه ما يريد إلا طلقةً واحدةً، فحلف، فردَّها إليه، ممَّا يدلُّ على أنَّه لو قصد بطلاقه البتَّة الطَّلاق الثَّلاث؛ لوقعن، وإلا فلم يكن لتحليفه معنىً. وبعد سياق ما تقدَّم نجد: أنَّ أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – استند إلى دليلٍ من سنَّة رسول الله(ﷺ)، وأنَّه بإمضائه الثَّلاث بلفظٍ واحدٍ ثلاثاً لم يكن بدعاً من عند نفسه، كما أنَّ كثيراً من الصحابة – رضوان الله عليهم – وافقه فيما ذهب إليه، كعثمان بن عفَّان، وعليِّ بن أبي طالبٍ، وعبد الله ابن عباس، وعبد الله بن مسعود، ولهم أكثر من روايةٍ، وعمران بن حصين، وعلى هذا فقضيَّة إيقاع الطَّلاق ثلاثًا بكلمةٍ واحدةٍ، أو كلماتٍ مثل أن يقول: أنت طالق ثلاثًا. أو أنت طالق، وطالق، وطالق. أو أنت طالق، ثمَّ طالق، ثمَّ طالق. أو يقول: أنت طالق ثمَّ ثلاثًا، أو عشر طلقاتٍ، أو مئة طلقةٍ، أو ألف طلقةٍ، أو نحو ذلك من العبارات مسألةٌ اجتهاديَّة للحاكم بحسب ما يرى من المصلحة في الزَّمان، والمكان أن يوقعها ثلاثًا، أو طلقةً واحدةً رجعيَّةً[2].

وقال ابن القيِّم – رحمه الله –: لم يخالف عمر إجماع مَنْ تقدَّمه، بل رأى إلزامهم بالثَّلاث عقوبةً لهم؛ لما علموا: أنَّه حرام وتتابعوا فيه، ولا ريب: أنَّ هذا سائغٌ للأئمَّة أن يلزموا النَّاس بما ضيقوا به على أنفسهم، ولم يقبلوا فيه رخصةَ الله عزَّ وجل، وتسهيله[3].

([1]) سنن أبي داود، كتاب الطَّلاق، باب في البتَّة (2206) قال أبو داود: وهذا أصحُّ من حديث جريجٍ: إنَّ ركانة طلَّق امرأته ثلاثًا؛ لأنَّهم أهل بيته، وهم أعلم به، وقال النَّوويُّ: وأمَّا الرِّواية الَّتي رواها المخالفون: أنَّ ركانة طلق ثلاثاً فجعلها واحدةً؛ فروايةٌ ضعيفةٌ عن قومٍ مجهولين، وإنَّما الصَّحيح منها ما قدَّمناه: أنَّه طلَّقها ألبتَّة، ولفظ ألبتَّة محتملٌ للواحدة، والثلاثة. شرح النَّووي (71/10).

([2]) الفقهاء في عهد عمر بن الخطَّاب (736/2 – 739).

([3]) زاد المعاد (270/5).

تاسعاً: تحريم نكاح المتعة:

رُوِيَتْ عن عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – اثارٌ في تحريم نكاح المتعة، والتَّشديد في ذلك، واعتباره زنى يعاقب عليه بالرَّجم بالحجارة لمن أحصن، وقد ظنَّ بعض النَّاس: أن المحرِّم لنكاح المتعة هو عمر بن الخطَّاب دون رسول الله(ﷺ)، فعن أبي نضرة، قال: كان ابن عباس يأمر بالمتعة، وكان ابن الزُّبير ينهى عنها، قال: فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال: على يدي دار الحديث، تمتَّعنا مع رسول الله(ﷺ)، فلمَّا قام عمر، قال: إنَّ الله كان يُحلُّ لرسوله ما شاء بما شاء، وإنَّ القران قد نزل منازله، فأتمُّوا الحجَّ والعمرة لله كما أمركم الله، وأبِتُّوا نكاح هذه النِّساء، فلن أوتَى برجلٍ نكح امرأة إلى أجل إلا رجمته بالحجارة[1].

فهذا الأثر يفيد: أنَّ المتعة كانت على عهد رسول الله(ﷺ)، وأنَّ الَّذي حرَّمها عمر بن الخطاب. والاثار الَّتي تفيد: أنَّ المتعة كانت حلالاً في عهد رسول الله(ﷺ) ولم يحرِّمها، وكذلك في عهد أبي بكرٍ، وإنَّما الَّذي حرَّم المتعة بعد أن كانت حلالاً هو أمير المؤمنين الفاروق عمر بن الخطَّاب ذكرت عند مسلم، ومصنَّف عبد الرزَّاق.

وفي الحقيقة: أنَّ الَّذي حرَّم المتعة هو رسول الله(ﷺ)، وأنَّ الَّذين نُقل عنهم من الصَّحابة الَّذين كانوا يرون جواز نكاح المتعة لم يبلغهم النَّهي القاطع عن رسول الله(ﷺ)، وكذلك من نسب تحريم المتعة إلى عمر بن الخطَّاب دون أن يكون له سندٌ من النُّصوص الشَّرعيَّة من المتأخرين، أمثال أبي هلالٍ العسكريِّ[2]، ورفيق العظم[3]؛ فقد جهل أدلَّة ذلك من سنَّة رسول الله(ﷺ)، والَّتي كانت سنداً للفاروق في تحريمه للمتعة، وإليك بعض الأحاديث الَّتي

([1]) مسلم، كتاب الحجِّ، رقم (1217).

([2]) الأوائل (238/1، 239).

([3]) أشهر مشاهير الإسلام (432/2)، القضاء في عهد عمر بن الخطَّاب (756/2).

وردت عن رسول الله، والَّتي تفيد: أنَّه حرم نكاح المتعة، **والَّتي منها:**

1- روى مسلمٌ بسنده عن سلمة، قال: رخَّص رسول الله(ﷺ) عام أوطاس[1] في المتعة ثلاثاً، ثمَّ نهى عنها[2].

2- وروى مسلمٌ بسنده عن سبرة: أنَّه قال: أذن لنا رسول الله(ﷺ) بالمتعة، فانطلقت أنا ورجلٌ إلى امرأة من بني عامر، كأنَّها بكرة عيطاء[3]، فعرضنا عليها أنفسنا، فقالت: ما تعطي؟ فقلت: ردائي، وقال صاحبي: ردائي، وكان رداء صاحبي أجود من ردائي، وكنت أشبَّ منه[(1540)]، فإذا نظرت إلى رداء صاحبي أعجبها، وإذا نظرت إليَّ أعجبتها، ثمَّ قالت: أنت ورداؤك يكفيني، فمكثت معها ثلاثاً، ثمَّ إن رسول الله(ﷺ) قال: من كان عنده شيءٌ من هذه النِّساء الَّتي يَتَمَتَّع، فليخلِّ سبيلها[4].

3- وروى مسلمٌ بسنده عن سبرة الجهنيّ: أنَّه كان مع رسول الله(ﷺ)، فقال: يا أيها النَّاس ! إنِّي قد كنت أذنت لكم في الاستمتاع من النِّساء، وإنَّ الله قد حرَّم ذلك إلى يوم القيامة، فمن كان عنده شيءٌ فليخلِّ سبيله، ولا تأخذوا مما اتيتموهن شيئاً[5].

4- وروى مسلمٌ بسنده عن عليِّ بن أبي طالبٍ: أنَّه سمع ابن عبَّاس يُليِّن في متعة النِّساء

([1]) أوطاس: وادٍ في الطائف، ويوم أوطاس، ويوم فتح مكَّة في عامٍ واحد، وهو سنة ثمانٍ من الهجرة، شرح النَّووي لصحيح مسلمٍ (184/9).

([2]) مسلم، كتاب النِّكاح، باب نكاح المتعة، وبيان أنَّه أبيح، ثمَّ نسخ، ثمَّ أبيح، ثم نسخ، واستقرَّ تحريمه إلى يوم القيامة (1403).

([3]) البكرة: هي الفتية من الإبل، أيْ: الشَّابة القويَّة، وأمَّا العيطاء؛ فهي الطويلة العنق في اعتدالٍ، وحسن قوامٍ، شرح النَّووي لمسلم (184/9، 185).

([4]) وفي روايةٍ ثانيةٍ لمسلم: وهو قريب من الدَّمامة.

([5]) أي: يتمتَّع بها، فحذف بها لدلالة الكلام عليه، أو أوقع يتمتَّع موقع يباشر؛ أي: يباشرها وحذف المفعول. والحديث رواه مسلمٌ برقم (1406).

فقال: مهلاً يابن عباس ! فإنَّ رسول الله(ﷺ) نهى عنها يوم خيبر، وعن لحوم الحمر الإنسيَّة[1].

إنَّ الفاروق – رضي الله عنه – لم يبتدع تحريم نكاح المتعة من عند نفسه، بل كان متَّبعاً لرسول الله(ﷺ)، حيث حرَّمها(ﷺ) عام الفتح في السَّنة الثَّامنة من الهجرة تحريماً مؤبَّداً، بعد أن حرَّمها في خيبر سنة ستٍّ من الهجرة، ثمَّ أحلها عام الفتح، فمكث النَّاس خمسة عشرة يوماً، وهم يستمتعون، ثمَّ حرمها(ﷺ) إلى يوم القيامة[2].

عاشراً: من اختيارات عمر – رضي الله عنه – الفقهيَّة:

أثَّر عمر – رضي الله عنه – في المؤسَّسة القضائية باجتهاده في مجال القصاص، والحدود، والجنايات، والتَّعزير، كما أنَّه – رضي الله عنه – ساهم في تطوير المدارس الفقهيَّة الإِسلاميَّة باجتهاداته الدَّالة على سعة اطلاعه، وغزارة علمه، وعمق فقهه، وفهمه، واستيعابه لمقاصد الشَّريعة الغراء، وله مسائل كثيرةٌ في الفقه الإسلاميِّ اختارها، ومال إليها، وإليك بعضها:

1- اختيار عمر – رضي الله عنه –: أنَّ جِلْدَ الميتة يطهر بالدِّباغ إذا كانت طاهرةً في حال الحياة.

2- اختيار عمر – رضي الله عنه – كراهة الصَّلاة في جلود الثَّعالب.

3- اختيار عمر – رضي الله عنه – لا يكره السِّواك للصَّائم بعد الزَّوال بل يستحبُّ.

4- اختيار عمر – رضي الله عنه –: أنَّ المسح على الخفَّين، وما أشبههما مؤقتٌ بيومٍ وليلةٍ للمقيم، وثلاثة أيامٍ ولياليهنَّ للمسافر.

---

(1) مسلمٌ، كتاب النِّكاح، رقم (1406).

(2) المصدر السابق نفسه، رقم (1407).

5- اختيار عمر - رضي الله عنه - ابتداء مدَّة المسح على الخفين بعد الحدث.

6- اختياره: أنَّ وقت الجمعة إذا زالت الشَّمس.

7- اختيار عمر: أنَّ مس الذَّكر ينقض الوضوء.

8 - اختيار عمر: أنَّ التَّكبير في العيد من الفجر يوم عرفة إلى العصر من اخر أيَّام التَّشريق.

9- اختيار أبي بكرٍ، وعمر المشي أمام الجنازة أفضل.

10- اختياره: تجب الزَّكاة على الصَّبيِّ، والمجنون.

11- اختيار عمر: القول بإثبات خيار الفسخ، وإنَّ لكلِّ واحدٍ الخيار ما دام في المجلس.

12- اختياره: لا يصحُّ السَّلم في الحيوان.

13- اختياره: أنَّه إذا شرط: أنَّه متى حلَّ الحقُّ، ولم يوفَّ، فالرَّهن بالدَّين، فهو مبيعٌ بالدَّين الَّذي عليك، فهو شرطٌ فاسدٌ.

14- اختيار عمر: إذا وجد الغريم عين ماله عند المفلس؛ فهو أحقُّ بها.

15- اختيار عمر: أنَّ الجارية لا تدفع إليها مالها بعد بلوغها حتَّى تتزوَّج، وتلد، أو تمضي عليها سنةٌ في بيت الزَّوج.

16- اختيار عمر: أنَّ عين الدَّابة تضمن بربع قيمتها.

17- اختيار عمر: أنَّ الشُّفعة لا تكون إلا في المشاع غير المقسوم، فأمَّا الجار، فلا شفعة له.

18- اختياره: تجوز المساقاة في جميع الشَّجر.

19- اختيار أبي بكر، وعمر: جواز استئجار الأجير بكسوته.

20- اختياره: لا تلزم الهبة إلا بالقبض.

21- اختياره: من وهب لغير ذي رحمٍ؛ فله الرُّجوع ما لم يُثَبْ عليها، ومن وهب لذي رحمٍ؛ فليس له الرُّجوع.

22- اختياره: أنَّ مدَّة تعريف اللُّقطة سنةٌ.

23- اختياره: يجوز أخذ اليسير من اللُّقطة، والانتفاع به من غير تعريفٍ.

24- اختيار عمر: أنَّ اللقطة إذا عرَّفها المدَّة المعتبرة، فلم يعرف مالكها؛ صارت كسائر أمواله غنيّاً كان، أو فقيراً.

25- اختيار عمر: أنَّ لقطة الحلِّ والحرم سواءٌ.

26- اختياره: اللَّقيط يُقَرُّ بيد مَنْ وجده؛ إن كان أميناً.

27- اختياره: جواز الرُّجوع في الوصيَّة، وقال: يغيِّر الرَّجل ما شاء من وصيَّته.

28- اختيار عمر: أنَّ الكلالة اسمٌ للميِّت؛ الَّذي لا ولد له، ولا والد.

29- اختياره: أنّ الأخوات مع البنات عصبةٌ، لهنَّ ما فضل.

30- اختياره: إذا كان زوجٌ، وأمٌّ، وإخوةٌ من أمٍّ وإخوةٌ من أبٍ وأمٍّ فهذه المسألة في علم المواريث اختلف العلماء فيها قديماً وحديثاً، فيروى عن عمر، وعثمان، وزيد بن ثابت - رضي الله عنهم - أنهم شرَّكوا بين ولد الأبوين وولد الأم في الثلث، فقسموه بينهم بالسَّوية للذَّكر مثل حظ الأنثيين، ويروى: أنَّ عمر كان أسقط ولد الأبوين، فقال بعضهم: يا أمير المؤمنين ! هب أنَّ أبانا كان حماراً أليست أمُّنا واحدة ! فشرَّك بينهم، وهذه المسألة تسمَّى: المشرَّكة، وتسمَّى: الحمارية؛ لما تقدَّم.

31- اختياره: أنَّ للجدَّات وإن كثرت السُّدس، وهو قول أبي بكرٍ.

32- اختيار عمر: في أمٍّ، وأختٍ، وجدٍّ؛ للأخت النصف، وللأم ثلث ما بقي، وما

بقي للجدِّ.

33- اختيار عمر: إِذا كان زوج، وأبوان؛ أعطي الزَّوج النصف، والأمُّ ثلث ما بقي، وما بقي فللأب، وإِذا كانت زوجة، وأبوان؛ أعطيت الزَّوجة الرُّبع، والأم ثلث ما بقي، وما بقي فللأب، وهاتان المسألتان تسمَّيان بالعمريَّتين؛ لأنَّ عمر - رضي الله عنه - قضى فيهما بهذا.

34- اختيار توريث ذوي الأرحام إِذا لم يكن ذوي فرضٍ، ولا عصبة[1].

هذه بعض الاختيارات العمريَّة في مجال الفقه، وهي تستحقُّ البحث، والتأصيل، وإِنَّما ذكرتها من باب الإِشارة.

* * *

([1]) القضاء في عهد عمر بن الخطَّاب (756/2).

الفصل الخامس

فقه عمر – رضي الله عنه – في التَّعامل مع الولاة

لما اتَّسعت رقعة الدَّولة الإسلاميَّة في عهد عمر؛ قسم الدَّولة أقساماً إداريَّةً كبيرةً؛ ليسهل حكمها والإشراف على مواردها، وقد كانت الفتوحات سبباً رئيسيّاً في تطوير عُمَرَ لمؤسسات الدَّولة، ومن بينها مؤسَّسة الولاة.

المبحث الأول أقاليم الدَّولة

يعتبر تقسيم الولايات في عهد عمر امتداداً في بعض نواحيه لما كانت عليه في عهد أبي بكرٍ إقليميّاً، مع وجود تغيُّراتٍ في المناصب القياديَّة لهذه الولايات في كثيرٍ من الأحيان. وإليك نبذةً مختصرةً عن هذه الولايات.

أولاً: مكَّة المكرَّمة:

تولَّى ولاية مكَّة في عهد عمر – رضي الله عنه – مُحْرِزُ بن حارثة بن ربيعة بن عبد شمس، ثمَّ وَلِيَ مكَّةَ لعمر: قُنفذ بن عمير بن جُدعان التميمي، وشأنه شأن من سبقه؛ فلم تذكر أخبارٌ عن مدَّة ولايته لمكَّة، أو أحداثها، وبعده تولَّى مكَّة لعمر: (نافع بن الحارث الخزاعي) وقد توفي عمر – رضي الله عنه – وهو على مكَّة، وذكرت المصادر بعض الأحداث عن ولايته مكَّة، منها: شراؤه داراً من صفوان بن أميَّة بغرض جعلها سجناً، وذلك فيما رواه البخاريُّ[1].

وقد ورد أيضاً: أنَّ نافعاً لقي عمر ب– (عسفان) أثناء قدومه للحجِّ، فقال له عمر: من

---

[1] انظر محض الصَّواب (754/3 – 774).

استعملت على الوادي؛ يعني: مكة ؟ قال نافع: ابن (أبزى) قال: ومن ابن أبزى ؟ قال: مولى من موالينا، فقال استعملت عليهم مولى ؟ فقال: إِنَّه قارأى لكتاب الله، عالم بالفرائض. قال عمر: أما إِنَّ نبيَّكم قال: « إِنَّ الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً، ويضع به اخرين[1]». وفي عهد عمر كانت أبرز الأعمال لولاية مكَّة هي توسعة الحرم المكِّيِّ، حيث قام عمر بشراء بعض الدُّور المجاورة للحرم، وأمر بهدمها، وإِدخالها ضمن حرم المسجد، وبنى حوله جدراناً قصيرةً.

وكانت مكَّة ملتقى الأمراء، والولاة في مختلف الأصقاع بالخليفة عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – في موسم الحجِّ، وبالتَّالي كان لمكَّة دورٌ أساسيٌّ كبيرٌ كإِحدى الولايات الرَّئيسية للدَّولة الإِسلاميَّة في عهد عمر رضي الله عنه.

ثانيًا: المدينة النَّبويَّة:

يعتبر الخليفة هو الوالي المباشر للمدينة، نظراً لأنَّه كان يقيم فيها، وبالتَّالي كان يتولَّى شؤونها ويسوس أمورها، وخلال غياب الخليفة عمر عن المدينة كان يولِّي عليها من يقوم مقامه في إِدارة شؤون المدينة المختلفة، فكان عمر أحيانًا يولِّي على المدينة خلال بعض أسفاره، أو حجِّه (زيدبن ثابت رضي الله عنه[2] كما ولَّى عمر عليَّ بن أبي طالبٍ على المدينة عدَّة مرَّات أثناء غيابه[3].

وهكذا فإِنَّ عمر – رضي الله عنه – سار على سياسة الرَّسول(ﷺ)، وأبي بكرٍ في الاستخلاف على المدينة في حال غيابه، وتكتسب ولاية المدينة المنورة أهمِّيَّةً سياسيَّةً متميِّزةً

([1]) البخاريُّ، كتاب الخصومات، باب الربط والحبس، مسند أحمد رقم (232) الموسوعة الحديثيَّة إِسناده صحيحٌ.

([2]) الولاية على البلدان، عبد العزيز العمري (67/1) وهذا أهم مرجع في الفصل، وقد قمت بتلخيص هذا الكتاب.

([3]) الولاية على البلدان (68/1).

بين الولايات المختلفة في تلك الأيَّام لعدَّة أسبابٍ، على رأسها: أنَّها مقرُّ الخليفة عمر، ومصدر الأوامر إلى مختلف الأقاليم الإسلاميَّة، ومنها تنطلق الجيوش المجاهدة، يضاف لذلك: أنَّها مقرُّ إقامة الكثير من الصَّحابة رضوان الله عليهم، والَّذين كان عمر يمنعهم من الانتشار في الأمصار[1]، ولذلك كان يفد إليها الكثير من طلاب العلم؛ الَّذين يريدون أن يأخذوا القران، وسنَّة الرَّسول(ﷺ)، وفقهما من أفواه الصَّحابة رضوان الله عليهم[2].

ثالثًا: الطائف:

تعتبر الطَّائف إحدى أهم المدن الإسلاميَّة في عهد عمر - رضي الله عنه - وكانت تمدُّ حركة الجهاد بالمقاتلين الأشدَّاء، وكان واليها منذ عهد الرسول(ﷺ) عثمان بن أبي العاص، وأقرَّه أبو بكر على ما كان عليه، واستمرَّت ولايته على الطَّائف لمدَّة سنتين من خلافة عمر، وقد تاقت نفس عثمان بن أبي العاص إلى الجهاد، فكتب إلى عمر يستأذنه في الغزو، فقال له عمر: أمَّا أنا

فلا أعزلك، ولكن استخلف من شئت، فاستخلف رجلاً من أهل الطَّائف مكانه، وعيَّن عمر عثمان على عُمان، والبحرين[3].

وقد ورد: أنَّ والي عمر على الطَّائف حين وفاته هو (سفيان بن عبد الله الثَّقفي) [4]، وقد كان بينه وبين عمر بن الخطاب مكاتبات تتعلَّق بأخذ الزَّكاة من الخضار، والفواكه، أو

([1]) تاريخ اليعقوبي (147/2).

([2]) المصدر السابق نفسه (157/2).

([3]) الولاية على البلدان (68/1).

([4]) تاريخ خليفة بن خيَّاط ص (134).

من العسل[1]، وكلها تدلُّ على كثرة المزارع، ووفرة الإنتاج الزِّراعي في الطَّائف أيَّام عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه. وقد ظلَّت مدينة الطَّائف وما جاورها تنعم بالاستقرار في عهد عمر رضي الله عنه. وقد كانت لأهل مكَّة متنفساً يقدمون إِليه في الصَّيف[2]، واعتُبرت الطَّائف أحد الأمصار الرَّئيسيَّة التَّابعة للدَّولة الإسلاميَّة في عهد عمر[3].

رابعًا: اليمن:

عندما تولَّى عمر – رضي الله عنه – الخلافة كانت اليمن تنعم بالاستقرار، وقد ضُبطت أمورها عن طريق ولاةٍ موزَّعين في أنحاء اليمن، وقد أقرَّ عمر عمَّال أبي بكرٍ على اليمن[4]، وكان يعلى بن أميَّة أحد ولاة أبي بكر على اليمن، وقد لمع اسمه في خلافة عمر بن الخطَّاب، وذكر المؤرخون: أنَّه ولِّيَ بعد ذلك على أنَّه والي عمر على اليمن، واشتهر بذلك حتَّى وفاة عمر رضي الله عنه[5].

وقد أوردت المصادر العديد من الحوادث الَّتي وقعت لوالي اليمن (يعلى بن أميَّة) مع بعض الأهالي من اليمن، إضافة إِلى حديثها عن بعض القضايا الَّتي قدَّم أصحابها شكاوى ضدَّ يعلى أمام عمر بن الخطَّاب، ممَّا استلزم استدعاء يعلى إِلى المدينة المنوَّرة عدَّة مرَّات حقَّق خلالها عمر معه في هذه القضايا[6]، وفي أثناء غياب يعلى كان عمر أحياناً يعيِّن مكانه من

---

(1) تاريخ الطَّبري (239/5).

(2) الطَّائف في العصر الجاهلي وصدر الإسلام، نادية حسين صقر ص (19).

(3) المصدر السابق نفسه.

(4) الولاية على البلدان (69/1).

(5) غاية الأماني في أخبار القطر اليماني، يحيى بن الحسين (83/1).

(6) تاريخ الطَّبري (157/2).

يقوم بعمله، وقد كانت بين يعلى وعمر عدَّة مكاتبات تتعلَّق بقضايا الزَّكاة[1]، كما ذكر يعلى نفسه ضمن الولاة الذين قاسمهم عمر أموالهم في أواخر خلافته[2]، وقد ذُكِر من ولاة اليمن لعمر عبدُ الله بن أبي ربيعة المخزومي، ولعلَّه كان على منطقةٍ محدَّدةٍ من اليمن، وهي (الجند) كما صرح بذلك الطَّبري، حيث ذكره ضمن ولاته حين وفاته؛ إِذ كان والياً لعمر على الجند بجانب ذكره ليعلى كوالٍ لليمن[3].

وقد لعب أهلُ اليمن دوراً رئيسيَّاً في حركة الفتوح أيَّام عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه. فاشتركوا في فتوح الشَّام، وفي فتوح العراق، ومصر[4]، وعندما اختطَّت الأمصار الإِسلاميَّة الجديدة في العراق كالبصرة، والكوفة نزلتها الكثير من القبائل اليمنيَّة، وعلى رأسها كندة الَّتي نزلت الكوفة[5]، كما استقرَّت أعدادٌ أخرى من القبائل اليمنيَّة بالشَّام، وكان لهم دورٌ كبيرٌ في فتوحاتها، كما سكنت مجموعةٌ منهم في مصر بعد إِنشاء الفسطاط[6].

ولا شكَّ أنَّ هذه الهجرات المنظَّمة من القبائل اليمنيَّة في عهد عمر قد خُطِّط لها، وقد يكون لأمراء البلدان على اليمن دورٌ كبيرٌ في هذا التَّخطيط، وفي عمليَّة توزيع القبائل على الأمصار، ومن هنا كانت اليمن من أهم الولايات الإِسلاميَّة على عهد عمر، وكان دورها وتأثيرها واضحاً بالنسبة لمختلف الولايات[7].

---

(1) غاية الأماني (83/1).

(2) الأموال للقاسم بن سلام ص (436).

(3) تاريخ اليعقوبي (157/2).

(4) تاريخ الطَّبري (239/5).

(5) الولاية على البلدان (71/1).

(6) اليمن في ظل الإسلام، د. عصام الدِّين، ص (49).

(7) فتوح مصر وأخبارها لابن عبد الحكم، ص (119 – 123).

خامساً: البحرين:

عندما تولَّى عمر أمر المسلمين كان العلاء بن الحضرمي والياً على البحرين، فأقرَّه عمر في بداية خلافته والياً عليها، واستمرَّ عليها حتَّى سنة أربع عشرة على أرجح الأقوال[1]، وقد اشترك العلاء - رضي الله عنه - في الجهاد المبكِّر في نواحي بلاد الفرس، وكان له دور رئيسيٌّ فيه، وفي أواخر فترة ولاية العلاء على البحرين أصدر عمر - رضي الله عنه - قراراً بعزل العلاء عن الولاية، ونقله إلى ولاية البصرة، وقد كره العلاء ذلك، فتوفي قبل أن يصل البصرة، ودفن في البحرين، وقد قيل في سبب عزله: إنَّه غزا فارس عن طريق البحرين دون إذنٍ من عمر، وكان عمر يكره أن يحمل المسلمين في البحر، وبعد وفاة العلاء تولَّى على البحرين عثمان بن أبي العاص، فأخذ يجاهد ما يليه من نواحي بلاد فارس، حتَّى وصل في بعض فتوحه إلى نواحي السِّند، وقد صدرت أوامر عمر - رضي الله عنه - إلى عثمان ابن أبي العاص تأمره بالتَّعاون في فتوحه مع والي البصرة أبي موسى الأشعري، فأصبحت جيوشهما تتعاون في غزو فارس عن طريق البصرة[2].

وقد اشتهر عن عثمان بن أبي العاص ورعُه، وبُعْدُه عن الوقوع في الحرام[3]، وقد تولَّى عثمان ولاية البحرين لعمر مرَّتين على الأقلِّ؛ إذ إنَّه ولاه للمرَّة الأولى في السَّنة الخامسة عشرة ثمَّ احتاج إليه لقيادة بعض الجيوش في نواحي البصرة، ليشترك في فتوحاتها، وقد تولَّى (عياش بن أبي ثور) [4] البحرين بعد عثمان بن أبي العاص، ويبدو: أنَّ فترته لم تطل، ثمَّ ولَّى عمر

---

(1) الولاية على البلدان (71/1).

(2) المصدر السابق نفسه (75/1).

(3) الولاية على البلدان (73/1).

(4) سير أعلام النُّبلاء (374/2).

على البحرين (قُدامة بن مظعون) رضي الله عنه؛ الَّذي صحبه أبو هريرة، ووَلَّى له أمر القضاء في البحرين بالإضافة إلى بعض المهامِ الأخرى، وخلال فترة ولاية قُدامة للبحرين امتدحه النَّاس، إلا أنَّه حدث في اخر ولايته أن اتُّهِم - رضي الله عنه - بشرب الخمر، وبعد التَّحقيق ثبتتِ التُّهمة، فأقام الفاروق عليه الحدَّ، وقدامة بن مظعون خال أولاد عمر بن الخطاب، عبد الله، وأم المؤمنين حفصة[1]، وقد غضب قدامة على عمر إلا أنَّ عمر أصرَّ على إرضائه، وكان يقول: إِنِّي رأيت رؤيا: أنَّه قد أتاني اتٍ في منامي، فقال لي: صالح قدامة، فإِنَّه أخوك[2]، وقيل: إنَّ عزل قدامة عن ولاية البحرين كان في سنة عشرين[3] للهجرة، وقد تولَّى على البحرين بعد قدامة الصَّحابيُّ المعروف (أبو هريرة) رضي الله عنه، وقد كان أبو هريرة يتولَّى المسؤوليَّات في البحرين أثناء ولاية قدامة بن مظعون السَّابقة، وكان ضمن الشُّهود؛ الَّذين شهدوا على قدامة في الخمر.

وقد أصدر عمر - رضي الله عنه - أمراً بتولية أبي هريرة على البحرين بعد عزله لقدامة[4]، وقد ولي البحرين لعمر فيما بعد عثمان بن أبي العاص الثَّقفي مرَّةً أخرى، واستمرَّ والياً عليها حتَّى توفي عمر[5]، وقد وردت في كثيرٍ من النُّصوص ولاية البحرين مضافةً إليها عُمان، ووردت روايات عن تولية عثمان بن أبي العاص: أنَّه وُلِّي البحرين، واليمامة[6].

وهذه الرِّوايات تعطينا دلالةً قويَّةً على مدى ارتباط البحرين بكلٍّ من عمان، واليمامة،

([1]) الولاية على البلدان (73/1).

([2]) الطَّبقات (560/5)، تاريخ المدينة (843/3)، الولاية على البلدان (74/1).

([3]) الولاية على البلدان (74/1).

([4]) البداية والنِّهاية (101/7).

([5]) الولاية على البلدان (75/1).

([6]) المصدر السابق نفسه.

وأن هذين القسمين ربما اعتبرا جزءاً من ولاية البحرين خلال عصر عمر ابن الخطَّاب رضي الله عنه.

ولا يخفى مدى الارتباط الجغرافي، والبشري بين هذين الإقليمين وبين البحرين، وقد يفيد تعبير البحرين وما والاها الَّذي يردِّده المؤرِّخون، ووجود توابع للبحرين ربَّما كان المقصود بها عُمان، واليمامة، وقد كانت البحرين مصدراً رئيسيّاً للخراج والجزية، وهذا يدلُّ على ثراء هذه الولاية في تلك الأيَّام، وقد شاركت قبائل البحرين المسلمة، وأمراؤها في فتح بلاد فارس، والمشرق، وكان لهم دورٌ مهمٌّ في تلك الفتوح[1].

سادسًا: مصر:

كان عمرو بن العاص - رضي الله عنه - هو الَّذي تولَّى فتح مصر، وسيأتي تفصيل ذلك بإذن الله عند حديثنا عن الفتوحات، وأقرَّه عمر والياً عليها، واستمرَّ في ولايته حتَّى توفي عمر بن الخطَّاب رغم اختلافه مع عمر في بعض الأحيان - ممَّا كان يدفع عمر إلى التَّهديد بتأديبه، وكان عمرو هو والي مصر الرَّئيسي - ممَّا كان يردُ من وجود بعض الولاة الصِّغار الاخرين في مصر مثل ما ورد عن ولاية عبد الله بن أبي السَّرح على الصَّعيد إبان وفاة الخليفة عمر[2]، ومن الملاحظ في فترة ولاية عمرو ابن العاص لمصر في عصر عمر كثرة تدخُّل الخليفة عمر في شؤون الولاية المختلفة[3]، وقد استفاد عمرو بن العاص من خبرة الأقباط في قضايا الخراج، والجزية، فاستخدمهم في هذا العمل[4].

([1]) تاريخ الطَّبري (239/5).

([2]) الولاية على البلدان (76/1).

([3]) فتوح مصر، ص (173).

([4]) الولاية على البلدان (79/1).

وقد اشتهر عن عمرو منعه لجنوده من الزِّراعة، والاشتغال بها، ومعاقبة من يخالف ذلك بناءً على أوامر عمر بن الخطَّاب[1]، وكان هذا بالطَّبع لتفريغ الجنود لأمور الجهاد، وعدم الرُّكون إلى الدَّعة، أو الارتباط بالأرض، وقد كان للجند من الأرزاق الَّتي تصرف من بيت المال ما يغنيهم عن ذلك، وقد استطاع عمرو بن العاص بمتابعةٍ من الخليفة عمر تنظيم أمورها في سنواتٍ قليلةٍ؛ حتَّى أخذت مكانتها كولاية كبرى من ولايات الدَّولة، وجرى فيها من الأحداث ممَّا يدلُّ على استقرار أوضاع الولاية، بالرَّغم من المخاطر الَّتي كانت تحدق بها من جرَّاء محاولة الرُّوم المستمرَّة استعادتها عن طريق غزو الإسكندرية من ناحية البحر، وقد كانت هذه الولاية أرضاً خصبةً لانتشار الإسلام فيها في عهد الخليفة عمر نظراً لما ظهر فيها من عدلٍ بين النَّاس، ورحمةٍ لم يعهدهما أهلُها من قبلُ بالإضافة إلى اقتناعهم بحقائق الإسلام، وتعاليمه السَّمحة، فأصبحوا جنداً من جنوده.

وكانت الأمور الإداريَّة في مصر تمضي بطريقةٍ بسيطةٍ؛ إذ كان عمرو هو الوالي، وهو المسؤول عن الخراج، ولا يمنع هذا من استعانة عمرٍو ببعض الولاة على مناطق أخرى تابعةٍ له، كما مرَّ، ولكنَّ الوالي الرَّئيسي والمسؤول أمام الخليفة هو عمرو بن العاص طوال فترة حكم عمر بن الخطَّاب، وقد استفاد عمرٌو من بعض أهل البلاد في ترتيب أمور الخراج، وتنظيم شؤونها الماليَّة[2].

سابعًا: ولايات الشام:

حينما توفِّي أبو بكر الصِّدِّيق - رضي الله عنه - كان المسؤول عن جيوش الشَّام،

---

(1) فتوح مصر، وأخبارهم، ص (52).

(2) الولاية على البلدان (82/1).

وبلادها هو خالد بن الوليد – رضي الله عنه – ولما تولَّى عمر – رضي الله عنه – الخلافة أصدر أمراً بعزل خالد بن الوليد عن ولاية الشَّام وتعيين أبي عبيدة بن الجرَّاح مكانه أميراً لأمراء الشَّام، ومسؤولاً مباشراً عنهم، ووالياً على الجماعة فيها[1].

وحينما تولَّى أبو عبيدة على الشَّام أخذ ينظم أمورها، ويعيِّن الأمراء من قبله على المناطق المختلفة فيها، وأخذ يعيد تنظيمها حيث كان على بعضها أمراء سابقون فمنهم من أقرَّه أبو عبيدة، ومنهم من عزله، يقول خليفة بن خيَّاط: فولَّى أبو عبيدة حين فتح الشَّامات يزيد بن أبي سفيان على فلسطين وناحيتها، وشرحبيل ابن حسنة على الأردن، وخالد بن الوليد على دمشق، وحبيب بن مسلمة على حمص، ثمَّ عزله، وولَّى عبد الله بن قُرط الثُّمالي[2]، ثمَّ عزله، وولَّى عبادة بن الصَّامت، ثمَّ عزله، وردَّ عبد الله بن قُرط[3]، وكان يبعث أحياناً بعض أصحابه لتولِّي مناطق من الشَّام لفترةٍ معيَّنةٍ، ذلك: أنَّ أبا عبيدة بعث معاذ بن جبل على الأردن[4]، ومن ذلك إنابته لبعض النَّاس مكانه حين كان يسافر للجهاد، فقد أناب سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل[5] على دمشق حين خروجه إلى بيت المقدس، وكان أبو عبيدة – رحمه الله – طوال فترة ولايته على الشَّام مثالاً للرَّجل الصَّالح، الورع؛ الذي يقتدي به بقيَّة أمرائه، ويقتدي به العامَّة، وقد استشهد كما مرَّ معنا في طاعون عمواس، ثم تولَّى بعده معاذ، فاستشهد بعده بأيَّام، وحينما علم عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – بوفاة أبي عبيدة، ووفاة معاذ من بعده عيَّن على أجناد الشام يزيد بن أبي سفيان – رضي الله عنه – وفرَّق

(1) الولاية على البلدان (83/1).

(2) تهذيب تاريخ دمشق (152/1).

(3) الأزدي له صحبةٌ، وروايةٌ، اشترك في فتوح الشَّام.

(4) تاريخ خليفة، ص (155).

(5) فتوح الشَّام، ص (248).

أمراء اخرين على الشَّام، وقد كان يزيد صاحب خبرة في إمارة الأجناد؛ إذ كان على رأس أحد الجيوش الَّتي بعثها أبو بكر إلى الشَّام للفتح، كما أنَّ أبا عبيدة قد استخلفه عدَّة مرَّاتٍ على دمشق أثناء غزواته[1].

وقد ذكر المؤرِّخون: أنَّ عمر حينما ولَّى يزيد على أجناد الشَّام حدَّد أمراء اخرين، وزَّعهم على المناطق، واختصَّ يزيد بفلسطين، والأردن[2]، وتعتبر فترة يزيد على الشَّام قصيرةً، لذلك يقلُّ الحديث عنها في المصادر التَّاريخية، وقد توفِّي يزيد في السَّنة الثَّامنة عشرة، وقبيل وفاته استخلف أخاه معاوية بن أبي سفيان على ما كان يتولاه، وكتب إلى عمر كتاباً في ذلك، وكانت مدَّة ولاية يزيد قريباً من السَّنة[3]، وأقرَّ عمر – رضي الله عنه – ولاية معاوية، وأجرى تعديلاتٍ في إدارة الشَّام بعد وفاة يزيد، وقد حدَّد لمعاوية جند دمشق، وخراجها، وحدَّ من سلطات معاوية في القضاء، والصَّلاة حيث بعث إليه برجلين من أصحاب رسول الله(ﷺ)، وجعلهما على القضاء، والصَّلاة[4]، وهذا فيه تحديدٌ لسلطات معاوية خصوصاً: أن الصَّلاة وكِّلت إلى غيره، وكان الأمير في العادة هو أمير الصَّلاة.

ولعلَّ هناك أسباباً دفعت عمر إلى هذه السِّياسة الجديدة؛ الَّتي بدأت تظهر في الأقاليم الأخرى، وبالأسلوب نفسه الَّذي نهجه مع معاوية تقريباً، وقد اشتهر معاوية بالحلم، والبذل ممَّا جعل مجموعاتٍ من النَّاس تلحق بولايته من العراق، وغيرها[5]، وقد قام عمر بتعيين بعض الأمراءِ في الشَّام، وجعل ولايتهم من قبل معاوية، وخلال ولاية معاوية على بلاد الشَّام كان

([1]) الفتوح، ابن أعثم الكوفي، ص (289) الولاية على البلدان (90/1).

([2]) فتوح البلدان، ص (137).

([3]) المصدر السابق نفسه ص (145، 146).

([4]) الوثائق السياسية للعصر النَّبوي، والخلافة الر اشدة، ص (493).

([5]) الولاية على البلدان (92/1).

في بعض الأحيان يقوم ببعض الغزوات ضدَّ الرُّوم في شمال الشَّام، وهي ما عرفت بالصَّوائف[1].

وقد استمرَّ معاوية والياً على الشَّام بقيَّة عصر عمر حتَّى وفاته – رضي الله عنه – مع وجود أمراء اخرين في مناطق معيَّنة من الشَّام لهم اتِّصالهم المباشر بالخليفة في المدينة المنوَّرة، إلا أنَّ معاوية يُعتبر أشهرهم، حيث كان والياً على البلقاء، والأردن، وفلسطين، وأنطاكية، وقلقيلية، ومعرَّة مصرين، وغيرها من مدن الشَّام[2]، وقد سمَّاه بعض المؤرِّخين: والي الشام بينما تحفَّظ بعضهم، فقالوا حين ذكروا ولاة عمر: ومعاوية بن أبي سفيان[3] على بعض الشام، ولكن بعضهم ذكر: أنه قبل موت عمر جمع الشام كلَّها لمعاوية بن أبي سفيان.

ولابدَّ من التنبيه على أنَّ الولايات كانت تجري فيها تغييراتٌ مستمرةٌ تبعاً للظروف العسكرية والظروف العامة للدولة في تلك الأيام، فكانت الأردن أحياناً تستقل وأحياناً تضم لها أقاليم وأحياناً تنزع منها أقاليم وتضم إلى الشام أو إلى فلسطين إلى غير ذلك ممَّا لا يتسع المقام لذكره[4].

ثامنًا: ولايات العراق وفارس:

كانت الفتوحات قد بدأت في العراق أيام أبي بكر رضي الله عنه، وكانت في البداية تحت إمارة المثنَّى بن حارثة الشَّيباني إلى أن قدم خالد بن الوليد إلى العراق، فجعل الولاية له، فلمَّا أمره بالمسير إلى الشام أعاد أبو بكر الولاية مرةً أخرى إلى المثنَّى بن حارثة، وحينما تولَّى

---

(1) تاريخ الطَّبري (239/5).

(2) الولاية على البلدان (92/2).

(3) المصدر السابق نفسه (93/2).

(4) تاريخ خليفة بن خيَّاط (155)، سير أعلام النُّبلاء (88/3).

الخلافة عمر بن الخطاب عزل المثنَّى وعيَّن أبا عبيد بن مسعود الثَّقفي، وكان عزل المثنَّى في الوقت نفسه الذي عزل فيه خالدًا، ممّا أثار استغراب الناس فقال عمر: إني لم أعزلهما في ريبة ولكن الناس عظموهما فخشيت أن يوكلوا إليهما[1]، ومع عزل المثنَّى فقد كان جنديّاً مخلصاً اشترك مع أبي عبيدة في معظم معاركه، وأبلى بلاءً حسناً[2].

وبعد استشهاد أبي عبيد عاد المثنَّى إلى القيادة، ثمَّ تولَّى قيادة جيوش العراق سعد بن أبي وقَّاص، وقد انتقضت على المثنَّى جراحه؛ الَّتي أصابته يوم الجسر، فمرض منها، ومات قبل أن يصل سعد بن أبي وقَّاص إلى العراق[3]، فقد كانت البصرة قد بدأت بالظُّهور على مسرح الأحداث كولاية قبيل معركة القادسيَّة، إلا أنَّ انتصار القادسيَّة، وسقوط المدائن في يد المسلمين يعتبر بداية مرحلةٍ جديدةٍ، وقويَّةٍ في بلاد العراق، بدأ فيها تنظيم الولايات يأخذ شكلاً معيَّناً، وبارزاً تتَّضح فيه الملامح العامَّة سواءٌ في ولاية البصرة، أو ولاية الكوفة، وما أُلحق بكلٍّ منهما من المدن والقرى؛ الَّتي كانت تتبع كلاًّ منهما من أقاليم فارس، والعراق، أو ما استقلَّ عنهما من الولايات في بلاد فارس[4].

ولاية البصرة:

وجَّه عمر بن الخطَّاب إلى نواحي البصرة قبل إنشائها شريح بن عامرٍ، أحد بني سعد بن بكر مدداً لقطبة بن قتادة، ثمَّ ولاه عمر في نواحي البصرة، وقُتل في إحدى المعارك[5]، ثمَّ قام

---

(1) الولاية على البلدان (102/1).

(2) المصدر السابق نفسه (108/1).

(3) البداية والنِّهاية (28/7).

(4) الولاية على البلدان (111/1).

(5) الولاية على البلدان (113/1).

عمر بن الخطاب بإرسال عتبة بن غزوان إلى نواحي البصرة مع مجموعةٍ من الجند، وولاه عليها، وذلك في السَّنة الرَّابعة عشرة، وليس في السَّادسة عشرة كما يرجِّح ذلك صالح أحمد العلي؛ إذ يقول: ويزعم بعض المؤرِّخين: أنَّ عتبة أرسل سنة 16 هـ بعد معركة القادسيَّة أو جلولاء، ولكنَّ الأغلبية المطلقة من المؤرِّخين يؤكِّدون: أنَّه أرسل سنة 14 هـ ممَّا يجعلنا نرجح روايتهم[1].

وقد كانت مرحلة ولاية عتبة على البصرة مرحلةً تأسيسيَّةً وهامَّةً في حياة هذه الولاية، فقد كانت حافلةً بالعديد من الأعمال الجليلة، ومنها مجموعةٌ من الفتوح قام بها في بلاد الفرس القريبة منه على ضفَّتي دجلة والفرات[2]، وقد استعفى عتبة من عمر، فأبى عمر أن يعفيه وكان ذلك في موسم الحجِّ، وعزم عليه عمر ليرجعنَّ إلى عمله، ثمَّ انصرف، فمات في الطريق إلى البصرة، فلمَّا بلغ عمر موته؛ قال: أنا قتلتُه؛ لولا أنَّه أجلٌ معلوم، وأثنى عليه خيراً، وكانت وفاته في السَّنة السَّابعة عشرة[3].

ثمَّ تولَّى من بعده المغيرة بن شعبة، وهو أوَّل مَنْ وضع ديوان البصرة، واستمرَّ واليًا على البصرة إلى أن عزله عمر – رضي الله عنه – في السَّنة السَّابعة عشرة من الهجرة بعد التُّهمة الموجَّهة إلى المغيرة بالزِّنى، وقد قام عمر بالتَّحقيق، وثبتت براءة المغيرة، وجلد الشُّهود الثَّلاثة وقام عمر بعزل المغيرة، من باب الاحتياط، والمصلحة، وولاه عمر فيما بعد على أماكن أخرى[4]، وبعد عزل المغيرة بن شعبة ولَّى عمر على البصرة أبا موسى الأشعري رضي الله عنه.

(1) تاريخ خليفة بن خيَّاط، ص (155).

(2) التَّنظيمات الاجتماعيَّة والاقتصاديَّة في البصرة، ص (36).

(3) تاريخ خليفة بن خيَّاط، ص (127، 128).

(4) الولاية على البلدان (115/1).

ويعتبر أبو موسى – بحقٍّ – أشهر ولاة أيَّام عمر بن الخطَّاب، فقد فُتِحت في أيَّامه المواقع العديدة في فارس، فكان يجاهد بنفسه، ويرسل القوَّاد للجهات المختلفة من البصرة، ففي أيَّامه تمكَّن البصريُّون من فتح الأهواز وما حولها وفتحوا العديد من المواضع المهمَّة، وكانت فترة ولايته حافلةً بالجهاد.

وقد تعاون أبو موسى مع الولاة المجاورين له في كثيرٍ من الحروب، والفتوحات، وقد قام بجهودٍ كبيرةٍ لتنظيم المناطق المفتوحة، وتعيين العمَّال عليها، وتأمينها، وترتيب مختلف شؤونها، وقد جرت العديد من المراسلات بين أبي موسى، وعمر بن الخطَّاب في مختلف القضايا، منها: توجيهه لأبي موسى في كيفية استقباله للنَّاس في مجلس الإمارة، ومنها: نصيحته لأبي موسى بالورع، ومحاولة إسعاد الرَّعيَّة، وهي قيِّمةٌ، قال فيها عمر: أمَّا بعد: فإنَّ أسعد النَّاس من سعدت به رعيَّتُه، وإنَّ أشقى النَّاس من شقيت به رعيَّته، إيَّاك أن ترتع، فيرتع عمَّالك، فيكون مثلك عند ذلك مثل البهيمة نظرت إلى خضرة من الأرض، فرتعت فيها، تبغي السِّمن، وإنَّما حتفها في سمنها[1].

وهناك العديد من الرَّسائل بين عمر، وأبي موسى تدلُّ على نواحٍ إداريةٍ، وتنفيذيَّةٍ مختلفةٍ كان يقوم بها أبو موسى بتوجيهٍ من عمر، وقد جمع معظم هذه المراسلات محمَّد حميد الله في كتابه القيِّم عن الوثائق السِّياسيَّة[2].

وتعتبر فترة ولاية أبي موسى على البصرة من أفضل الفترات؛ حتَّى لقد عبَّر عنها أحد أحفاد البصريين فيما بعد، وهو الحسن البصريُّ – رحمه الله – فقال: ما قدمها راكبٌ خيرٌ

---

(1) المصدر السابق نفسه (117/1).

(2) مناقب عمر لابن الجوزي ص (130).

لأهلها من أبي موسى[1]؛ إذ أنَّ أبا موسى – رحمه الله – كان بالإضافة إلى إمارته خير معلمٍ لأهلها، حيث علَّمهم القران، وأمور الدِّين المختلفة[2].

وفي عهد عمر بن الخطَّاب كان العديد من المدن في فارس، والَّتي فتحت في زمنه تخضع للبصرة، وتدار من قبل والي البصرة الَّذي يعيِّن عليها العمَّال من قبله، ويرتبطون به ارتباطاً مباشراً، وهكذا، واعْتُبرت مراسلات عمر مع أبي موسى من أعظم المصادر الَّتي كشفت سيرة عمر مع ولاته، وبيَّنت ملامح أسلوبه في التعامل معهم[3].

ولاية الكوفة:

يعدُّ سعد بن أبي وقَّاص أوَّل ولاة الكوفة بعد إنشائها، بل إنَّه هو الَّذي أنشأها بأمر عمر، وكان له الولاية عليها، وعلى المناطق المجاورة لها قبل بناء الكوفة، وقد استمرَّ سعد والياً على الكوفة، وقام بدوره على أكمل وجهٍ، وكانت لسعد فتوحاتٌ عظيمةٌ بعد استقراره بالكوفة في نواحي بلاد فارس[4]، كما كان لسعدٍ مجموعةٌ من الإصلاحات الزِّراعيَّة في ولايته، منها: أنَّ مجموعةً من الدَّهاقين سألوا سعداً أن يحفر لهم نهراً لصالح المزارعين في مناطقهم، فكتب سعد إلى عامله في المنطقة يأمره بحفر النَّهر لهم، فجمع العمال، وحفر النَّهر.

وقد كان سعد ينظِّم أمور المناطق التَّابعة للكوفة، ويعيِّن عليها الولاة من قبله بعد التَّشاور مع عمر بن الخطَّاب رضي الله عنهما. وقد أعجب عقلاء أهل الكوفة بسعد بن أبي وقَّاص، وامتدحوه، فحين سأل عمر بن الخطاب أحد مشاهير الكوفة عن سعدٍ أجاب: إنَّه متواضعٌ

([1]) الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة.

([2]) سير أعلام النبلاء (389/2).

([3]) الولاية على البلدان (120/1).

([4]) المصدر السَّابق نفسه.

في جبايته، عربيٌّ في نمرته، أسدٌ في تأمُّره، يعدل في القضيَّة، ويقسم بالسَّويَّة، ويبعد بالسَّريَّة، ويعطف عليها عطف البرَّة، وينقلُ علينا خفياً نقل الذَّرَّة[1].

كما سأل عمر جرير بن عبد الله عن سعد بن أبي وقاص، وولايته، فقال جرير: تركته في ولايته أكرم النَّاس مقدرةً، وأقلَّهم قسوةً، هو لهم كالأمِّ البرَّة، يجمع لهم كما تجمع الذَّرَّة، أشدُّ النَّاس عند البأس، وأحبُّ قريشٍ إِلى النَّاس[2].

ومع اقتناع خيار أهل الكوفة، وعقلائها بسعدٍ، وامتداحهم له؛ فقد وقعت بعض الشَّكاوى ضدَّه من قبل بعض عوامِّ النَّاس فتمَّ عزله، وسيتم بإِذن الله بيان ذلك عند حديثنا عن الشَّكاوى ضدَّ الولاة.

وبعد عزل سعد بن أبي وقَّاص عن الكوفة أصدر عمر قراراً بتعيين عمَّار بن ياسر على صلاة الكوفة، ويلاحظ: أنَّ عمَّاراً – رضي الله عنه – كان ضمن القادة الَّذين كانوا في الكوفة، وكان سعد بن أبي وقَّاص يستعين بهم أثناء ولايته على الكوفة، ولذلك كانت لدى عمَّار خبرةٌ سابقةٌ وشبه كاملةٍ عن الولاية قبل أن يتولَّى عليها، وتختلف ولاية عمار هذه عن ولاية سعد؛ إِذ إِنَّ عمر جعل مع عمَّار أناساً اخرين يشتركون معه في المسؤوليَّة ويتقاسمون المهامَّ، فكان عمَّار على الصَّلاة، وابن مسعود على بيت المال، وعثمان بن حنيف على مساحة الأرض، لذلك اختلف الوضع إِلى حدٍّ ما في الولاية في هذه المرحلة عمَّا كانت عليه أيام سعدٍ، ولا يمكننا تجاهل هذا التَّوزُّع الجديد للمسؤوليَّة في الولاية، وقد قام كلٌّ منهم بما نيط به من أمورٍ، فكان عمَّار يقوم بالصَّلاة، وينظِّم أمور الولاية، وشؤونها ويقود الجيوش،

([1]) فتوح البلدان، ص (139)، تاريخ اليعقوبي (151/2).

([2]) الولاية على البلدان (123/1).

فقام ببعض الفتوح، واشترك أهل الكوفة في أيَّامه في عددٍ من المعارك ضدَّ الفرس؛ الَّذين جمعوا الجموع ضدَّ المسلمين، فكان عمَّار يدبر ولايته بمقتضى تلك الظُّروف الحربيَّة حسب توجيهات عمر بن الخطَّاب، وقد استمرَّ عمَّار يؤدِّي مهمَّته في ولاية الكوفة مع ابن مسعودٍ إضافةً إلى قيامه بالشؤون الماليَّة للولاية، يقوم بتعليم النَّاس القران، وأمور الدِّين[1]، وكانت ولاية عمَّار لأهل الكوفة قرابة سنةٍ وتسعة أشهرٍ، وعزله عمر بناءً على عدَّة شكاوى من أهل الكوفة ضدَّه، وقد قال عمر لعمار: أساءك العزل ؟ فقال عمَّار: ما سرَّني حين استُعملت، ولقد ساءني حين عُزِلْتُ. وقيل: إنَّه قال: ما فرحت حين ولَّيتني، ولا حزنت حين عزلتني[2].

كما ذُكر: أنَّه استعفى عمر حين أحس بكراهية أهل الكوفة له، فأعفاه عمر، ولم يعزله[3].

ثمَّ عيَّن عمر جبير بن مطعم على الكوفة، ثمَّ عزله قبل أن يتَّجه إلى الكوفة، نظراً لأنَّ عمر أمره بكتمان خبر التَّعيين، ولكن الخبر انتشر بين النَّاس، فغضب عمر، وعزله، ثمَّ تولَّى ولاية الكوفة المغيرة بن شعبة، واستمرَّ يؤدِّي واجبه والياً للكوفة إلى أن توفي عمر بن الخطَّاب[4].

المدائن:

كانت المدائن عاصمة كسرى، قد تمَّ فتحها من قبل سعد بن أبي وقَّاص، واستقرَّ بها سعدٌ فترةً من الوقت، ثمَّ انتقل منها إلى الكوفة بعد تمصيرها، وقد كان ضمن جيش سعدٍ سلمان الفارسيُّ رضي الله عنه. وهو الَّذي اشترك في العديد من المعارك ضدَّ الفرس، وكان له

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) الطَّبقات (157/3).

(3) الفتوح، ابن أعثم (82/2).

(4) نهاية الأرب (368/19).

دورٌ كبيرٌ في دعوتهم إلى الإسلام قبل القتال، وقد ولاه عمر بن الخطَّاب على المدائن، فسار في أهلها سيرةً حسنةً، فقد كان مثالاً حيّاً لتطبيق تعاليم الإسلام، وقد ذكر أنَّه كان يرفض الولاية؛ لولا أنَّ عمر أجبره على قبولها، فكان يكتب إلى عمر يطلب الإعفاء، فيرفض عمر ذلك، وقد اشتهر عن سلمان – رضي الله عنه – زهده، فكان يلبس الصُّوف، ويركب الحمار ببرذعته بغير إكافٍ، ويأكل خبز الشَّعير. وكان ناسكاً زاهداً[1].

وقد استمرَّ سلمان يعيش في المدائن إلى أن توفي على أرجح الأقوال سنة 32 هـ في خلافة عثمان بن عفَّان، ويبدو: أنَّ سلمان لم يكن والي المدائن في أواخر أيام عمر رضي الله عنه؛ إذ إنَّ عمر قد عين حذيفة بن اليمان على المدائن، ولم يذكر المؤرِّخون عزل عمر لسلمان، فلعلَّه استعفى عمر، فوافقه بعد أن كان يمانع في إعفائه، وولَّى بعده حذيفة بن اليمان.

وقد ورد العديد من الأخبار عن ولاية حذيفة على المدائن، منها: كتاب عمر إلى أهل المدائن بتعيين حذيفة والياً عليهم، وأمر عمر أهل المدائن بالسَّمع، والطَّاعة لحذيفة. وقد استمرَّ حذيفة والياً على المدائن بقيَّة أيام عمر، وكذلك طيلة خلافة عثمان[2].

أذربيجان:

كان حذيفة بن اليمان أوَّل الولاة على أذربيجان، ثمَّ تولَّى بعدما نقل إلى المدائن عتبة بن فرقد السَّلمي، وفي أثناء ولايته حدثت بينه وبين عمر العديد من المراسلات، من ذلك: أنَّ عتبة بن فرقد حين جاء إلى أذربيجان وجد عندهم نوعاً من الحلوى الطَّيبة تسمى (الخبيص)

([1]) تاريخ خليفة، ص (155)، تاريخ الطَّبري (239/5).

([2]) مروج الذَّهب (306/2)، الولاية على البلدان (131/1).

ففكَّر أن يصنع منها لعمر بن الخطَّاب، وبالفعل وضع منها، وغلَّفها بما يحفظها من الجلود، وغيرها، وبعث بها إلِى عمر بن الخطَّاب في المدينة، فلمَّا تسلَّمها؛ ذاق الخبيص فأعجبه، فقال عمر: أكلُّ المهاجرين أكل منه شبعه ؟ قال الرسول: لا إِنَّما هو شيءٌ خصَّك به، فأمر عمر بردِّها على عتبة في أذربيجان، وكتب إِليه: يا عتبة ! إِنَّه ليس من كدِّك، ولا كدِّ أبيك، فأشبع المسلمين في رحالهم ممَّا تشبع في رحلك، وإِيَّاك والتَّنعُّم وزيَّ أهل الشِّرك، ولبوس الحرير، فإِنَّ رسول الله(ﷺ) نهى عن لبوس الحرير[1].

وقد رويت الحادثة بروايات مختلفةٍ يؤكِّد بعضها بعضاً، وقد استمرَّ عتبة والياً على أذربيجان بقيَّة خلافة عمر – رضي الله عنه – وجزءاً من خلافة عثمان.

وقد وجد العديد من ولاة عمر في مناطق مختلفةٍ في العراق، وفارس. منهم من كان مستقلاًّ بولايته، ومنهم من كانت ولايته مرتبطةً بإِحدى الولايتين الكبيرتين في العراق اللَّتين هما محورا الإِدارة، والقيادة لبلاد العراق، وفارس: الكوفة، أو البصرة، ومن هذه البلدان الَّتي اختُصَّت بولاةٍ: الموصل، حلوان، كسكر[2].

* * *

([1]) سير أعلام النُّبلاء (364/2).

([2]) الولاية على البلدان (133/1).

المبحث الثَّاني تعيين الولاة في عهد عمر

سار الفاروق - رضي الله عنه - على المنهج النَّبوي الشَّريف في اختيار الولاة، فكان لا يولِّي إلا الأكفاء، والأمناء، والأصلح من غيرهم على القيام بالأعمال، ويتحرَّى في الاختيار، والمفاضلة غاية جهده، ولا يستعمل مَنْ يطلب الولاية، وكان يرى: أنَّ اختيار الولاة من باب أداء الأمانات، بحيث يجب عليه أن يعيِّن على كلِّ عملٍ أصلح مَنْ يجده، فإن عدل عن الأصلح إلى غيره مع عدم وجود ما يبرِّر ذلك؛ يكون قد خان الله، ورسوله، والمؤمنين[1].

ومن أقواله في هذا الشَّأن: وأنا مسؤولٌ عن أمانتي، وما أنا فيه، ومطلعٌ على ما يحضرني بنفسي إن شاء الله، لا أكله إلى أحدٍ، ولا أستطيع ما بعد منه إلا بالأمناء وأهل النُّصح منكم للعامَّة، ولست أجعل أمانتي إلى أحدٍ سواهم[2].

وقال رضي الله عنه: من قلَّد رجلاً على عصابةٍ وهو يجد في تلك العصابة من هو أرضى لله منه، فقد خان الله، وخان رسوله، وخان المؤمنين[3].

وقال أيضاً: من ولي من أمر المسلمين شيئاً فولَّى رجلاً لمودَّةٍ، أو قرابةٍ بينهما؛ فقد خان الله، ورسوله، والمسلمين[4].

أولاً: أهمُّ قواعد عمر في تعيين الولاة، وشروطه عليهم:

1 - القوَّة والأمانة:

([1]) المصدر السابق نفسه (133/1، 134، 135).

([2]) وقائع ندوة النُّظم الإسلاميَّة (295/1، 296).

([3]) دور الحجاز في الحياة السِّياسيَّة ص(255).

([4]) الفتاوى (42/28).

وقد طبَّق الفاروق - رضي الله عنه - هذه القاعدة، ورجَّح الأقوى من الرِّجال على القويِّ، قد عزل عمر شرحبيل بن حسنة وعيَّن بدله معاوية. فقال له شرحبيل: أعن سخطةٍ عزلتني يا أمير المؤمنين ؟! قال: لا ! إنَّك لكما أحبُّ، ولكنِّي أريد رجلاً أقوى من رجلٍ[1]. ومن أجمل ما أُثر عن عمر في هذا المعنى قوله: اللَّهُمَّ إِنِّي أشكو إِليك جَلَدَ الفاجر، وعجز الثِّقة[2] !

2 - مقام العلم في التَّولية:

وقد جرى عمر الفاروق على سنَّة رسول الله(ﷺ) في تولية أمراء الجيوش خاصَّةً. قال الطَّبري: إنَّ أمير المؤمنين كان إذا اجتمع إليه جيشٌ من أهل الإيمان؛ أمَّر عليهم رجلاً من أهل الفقه، والعلم[3].

3 - البصر بالعمل:

كان عمر بن الخطَّاب يستعمل قوماً، ويدع أفضل منهم لبصرهم بالعمل[4]، والتَّفضيل هنا إنَّما يعني: أن أولئك الَّذين تركهم عمر، كانوا أفضل ديناً، وأكثر ورعاً، وأكثر أخلاقاً، ولكنَّ خبرتهم في تصريف الأمور أقلُّ من غيرهم، فليس من الضَّروري أن يجتمع الأمران كلاهما معاً، وهذه القاعدة الَّتي وضعها عمر ما زالت متَّبعةً حتَّى اليوم في أرقى الدُّول، ذلك بأنَّ المتديِّن، الورع، الخلوق إذا لم تكن له بصيرةٌ في شؤون الحكم قد يكون عرضةً لخديعة أصحاب الأهواء، والمضلِّلين، أمَّا المحنَّك المجرِّب؛ فإنَّه يعرف من النَّظرة السَّريعة معاني

(1) المصدر السابق نفسه (138/28).
(2) تاريخ الطَّبري (39/5).
(3) الفتاوى (42/28).
(4) نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي (479/1).

الألفاظ، وما وراء معاني الألفاظ، وهذا السَّبب نفسه هو الذي دعا عمر بن الخطاب أيضاً لاستبعاد رجلٍ لا يعرف الشَّرَّ، فلقد سأل عن رجلٍ أراد أن يولِّيه عملاً، فقيل له: يا أمير المؤمنين ! إنَّه لا يعرف الشَّرَّ. قال عمر لمخاطبه: ويحك ! ذلك أدنى أن يقع فيه[1].

وهذا لا يعني أن يكون العامل غير متَّصفٍ بالقوَّة، والأمانة، والعلم، والكفاية، وغيرها من الصِّفات الَّتي يستلزمها منطق الإدارة، والحكم، وإنَّما يقع التَّفاضل بين هذه الصِّفات، ويكون الرُّجحان لما سمَّاه عمر بن الخطَّاب: البصر بالعمل[2].

4 – أهل الوبر، وأهل المدر:

وكان عمر ينظر حين تعيينه أحد عمَّاله إلى بعض الخصائص، والطِّباع، والعادات، والأعراف، فلقد عرف: أنَّه كان ينهى عن استعمال رجلٍ من أهل الوبر على أهل المدر[3]. وأهل الوبر: هم ساكنو الخيام، وأهل المدر: هم ساكنو المدن، وهذه نظرةٌ اجتماعيَّةٌ سلوكيَّة في انٍ معاً في اختيار الموظَّفين، فلكلٍّ من أهل الوبر، والمدر طبائعُ، وخصائص، وأخلاق، وعادات، وأعراف مختلفة، ومن الطَّبيعي أن يكون الوالي عارفاً بنفسيَّة الرَّعيَّة، وليس من العدل أن يتولَّى أمرها رجلٌ جاهلٌ بها، فقد يرى العرف نكراً، وقد يرى الطَّبيعي غريباً، فيؤدِّي ذلك إلى غير ما يتوخَّاه المجتمع من أهدافٍ يسعى إلى تحقيقها[4].

5 – الرَّحمة، والشَّفقة على الرَّعية:

([1]) المدينة النَّبويَّة فجر الإسلام (56/2).

([2]) نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي (482/1).

([3]) نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي (482/1).

([4]) المصدر السابق نفسه.

كان عمر – رضي الله عنه – يتوخَّى في ولاته الرَّحمة، والشَّفقة على الرَّعيَّة، وكم من مرَّةٍ أمر قادته في الجهاد ألا يغرِّروا بالمسلمين، ولا ينزلوهم منزل هلكةٍ. وكتب عمر لرجلٍ من بني أسلم كتاباً يستعمله به، فدخل الرَّجل على عمر، وبعض أولاد عمر في حجر أبيهم يقبِّلهم، فقال الرَّجل: تفعل هذا يا أمير المؤمنين ؟! فوالله ما قبَّلت ولداً لي قطُّ ! فقال عمر: فأنت والله بالنَّاس أقلُّ رحمةً ! لا تعمل لي عملاً، وردَّه عمر ! فلم يستعمله[1].

وغزت بعض جيوشه بلاد فارس حتَّى انتهت إلى نهرٍ ليس عليه جسرٌ، فأمر أمير الجيش أحد جنوده أن ينزل في يومٍ شديد البرد لينظر للجيش مخاضةً يعبر منها، فقال الرَّجل: إنِّي أخاف إنْ دخلت الماء أن أموت، فأكرهه القائد على ذلك، فدخل الرَّجل الماء وهو يصرخ: يا عمراه ! يا عمراه ! ولم يلبث أن هلك، فبلغ ذلك عمر، وهو في سوق المدينة. فقال: يا لبيكاه ! يا لبيكاه ! وبعث إلى أمير ذلك الجيش، فنزعه، وقال: لولا أن تكون سنَّةً؛ لأقدت منك، لا تعمل لي على عملٍ أبداً[2].

وخطب عمر ولاته، فقال: اعلموا: أنَّه لا حلم أحبُّ إلى الله تعالى، ولا أعمُّ من حلم إمام، ورفقه. وأنَّه ليس أبغض إلى الله، ولا أعمَّ من جهل إمامٍ، وخَرَقِه، واعلموا: أنَّه من يأخذ بالعافية فيمن بين ظهرانيه؛ يرزق العافية ممَّن هو دونه[3].

6 – لا يولِّي أحداً من أقاربه:

كان عمر حريصاً على ألا يولِّي أحداً من أقاربه رغم كفاية بعضهم، وَسَبْقِهِ إلى الإسلام،

([1]) المصدر السابق نفسه (283/1).

([2]) محض الصَّواب (519/2).

([3]) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي، ص(150).

مثل سعيد بن زيد ابن عمِّه، وعبد الله بن عمر ابنه، وقد سمعه رجلٌ من أصحابه يشكو إِعضال أهل الكوفة به في أمر ولاتهم. وقول عمر: لوددت أنِّي وجدت رجلاً قويَّاً، أميناً، مسلماً أستعمله عليهم. فقال الرَّجل: أنا والله أدلُّك عليه ! عبد الله بن عمر. فقال عمر: قاتلك الله ! والله ما أردت اللهَ بهذا[1]!

وكان يقول: من استعمل رجلاً لمودَّةٍ، أو لقرابةٍ لا يشغله إِلا لذلك؛ فقد خان الله، ورسوله[2].

7 – لا يعطي الولاية مَنْ يطلبها:

كان لا يولِّي عملاً لرجلٍ يطلبه، وكان يقول في ذلك: من طلب هذا الأمر؛ لم يُعَنْ عليه، وقد سار على هذا النهج اقتداءً بسنَّة الرَّسول(ﷺ).

8 – منع العمال من مزاولة التِّجارة:

كان عمر يمنع عمَّاله، وولاته من الدُّخول في الصفقات العامَّة سواءٌ أكانوا بائعين، أو مشترين[3]، روي: أنَّ عاملاً لعمر بن الخطَّاب اسمه الحارث بن كعب بن وهب، ظهر عليه الثَّراء، فسأله عمر عن مصدر ثرائه، فأجاب: خرجت بنفقةٍ معي، فاتَّجرت بها. فقال عمر: أما والله ما بعثناكم لتتَّجروا، وأخذ منه ما حصل عليه من ربحٍ[4].

9 – إِحصاء ثروة العمَّال عند تعيينهم:

كان عمر يحصي أموال العمَّال، والولاة قبل الولاية، ليحاسبهم على ما زادوه بعد الولاية

---

(1) الدَّولة الإِسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص(334).

(2) مناقب عمر بن الخطَّاب لابن الجوزي، ص(108)، الولاية على البلدان (128/1).

(3) الفتاوى (138/28).

(4) الإِدارة الإِسلاميَّة في عصر عمر بن الخطَّاب، ص(213).

ممَّا لا يدخل في عداد الزِّيادة المعقولة، وَمَنْ تعلَّل منهم بالتِّجارة لم يقبل منه دعواه، وكان يقول لهم: إنَّما بعثناكم ولاة، ولم نبعثكم تجَّاراً[1].

10 - شروط عمر على عماله:

كان عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - إذا استعمل عاملاً؛ كتب عليه كتاباً، وأشهد عليه رهطاً من الأنصار: ألا يركب برذوناً[2]، ولا يأكل نقيّاً، ولا يلبس رقيقاً، ولا يغلق بابه دون حاجات المسلمين، ثم يقول: اللَّهُمَّ فاشهدْ[3].

وهذه الشُّروط تعني: الالتزام بحياة الزُّهد، والتَّواضع للناس، وهي خطوةٌ أولى في إِصلاح الأمَّة بحملها على التوسُّط في المعيشة، واللِّباس، والمراكب، وبهذه الحياة التي تقوم في الاعتدال تستقيم أمورها، وهي خطَّةٌ حكيمةٌ، فإِنَّ عمر لا يستطيع أن يلزم جميع أفراد الأمَّة بأمرٍ لا يعتبر واجباً في الإِسلام، ولكنَّه يستطيع أن يلزم بذلك الولاة والقادة، وإِذا التزموا فإِنَّهم القدوة الأولى في المجتمع، وهي خطَّةٌ ناجحةٌ في إِصلاح المجتمع، وحمايته من أسباب الانهيار[4].

11 - المشورة في اختيار الولاة:

كان اختيار الولاة يتمُّ بعد مشاورة الخليفة لكبار الصَّحابة[5]، فقد قال رضي الله عنه لأصحابه يوماً: دلُّوني على رجلٍ إِذا كان في القوم أميراً؛ فكأنه ليس بأميرٍ، وإِذا لم يكن بأميرٍ

([1]) المصدر السابق نفسه.

([2]) المصدر السابق نفسه، ص(215).

([3]) البرذون: الدَّابة، البراذين من الخيل: ما كان من غير نتاج العرب.

([4]) محض الصَّواب (510/1).

([5]) التَّاريخ الإِسلامي (19، 268/20).

فكأنَّه أمير[1]. فأشاروا إلى الرَّبيع بن زياد[2].

وقد استشار عمر – رضي الله عنه – الصَّحابة فيمن يولِّي على أهل الكوفة، فقال لهم: من يعذرني من أهل الكوفة، ومن تجنِّيهم على أمرائهم، إن استعملت عليهم عفيفاً؛ استضعفوه، وإنِ استعملت عليهم قويّاً فجَّروه. ثمَّ قال: أيها النَّاس ! ما تقولون في رجلٍ ضعيفٍ غير أنَّه مسلمٌ تقيٌّ، واخر قويٌّ مشدِّدٌ أيُّهما الأصلح للإمارة ؟ فتكلَّم المغيرة بن شعبة، فقال: يا أمير المؤمنين ! إن الضَّعيف المسلم إسلامه لنفسه، وضعفه عليك، وعلى المسلمين، والقويُّ المشدِّد فشداده على نفسه، وقوَّته لك، وللمسلمين، فأعمل في ذلك رأيك. فقال عمر: صدقت يا مغيرة ! ثم ولاه الكوفة، وقال له: انظر أن تكون ممن يأمنه الأبرار، ويخافه الفجَّار، فقال المغيرة: أفعل ذلك يا أمير المؤمنين[3]!

12 – اختبار العمال قبل التَّولية:

كان عمر – رضي الله عنه – يختبر عمَّاله قبل أن يولِّيهم، وقد يطول هذا الاختبار كما يوضحه الأحنف بن قيس حين قال: قدمت على عمر بن الخطَّاب – رضوان الله عليه – فاحتبسني عنده حولاً، فقال: يا أحنف ! قد بلوتُك، وخبرتك، فرأيت أنَّ علانيتك حسنةٌ، وأنا أرجو أن تكون سريرتك مثل علانيتك، وإنَّا كنَّا نتحدَّث: إنَّما يهلك هذه الأمَّة كلُّ منافقٍ عليهم. ثمَّ قال له عمر: أتدري لم احتبستك ؟ وبيَّن له: أنَّه أراد اختباره، ثم ولاه[4].

ومن نصائح عمر للأحنف: يا أحنف! من كثر ضحكه؛ قلَّت هيبته، ومن مزح؛

---

(1) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص(114).

(2) فرائد الكلام، ص(165).

(3) المصدر السابق نفسه.

(4) الولاية على البلدان (128/1).

استُخِفَّ به، ومن أكثر من شيء؛ عُرِف به، ومن كثر كلامه؛ كثر سقطه، ومن كثر سقطه، قل حياؤه؛ ومن قلَّ حياؤه، قل ورعه، ومن قلَّ ورعه؛ مات قلبه(1).

13 - جعل الوالي من القوم:

من الملاحظ: أنَّ عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - كان في كثيرٍ من الأحيان يولِّي بعض النَّاس على قومهم إذا رأى في ذلك مصلحةً، ورأى الرَّجل جديراً بالولاية، ومن ذلك توليته « جرير بن عبد الله البجلي » على قومه بجيلة(2)، حينما وجَّههم إلى العراق، وكذلك تولية سلمان الفارسي على المدائن، وتولية نافع بن الحارث على مكَّة، وعثمان بن أبي العاص على الطَّائف، ولعلَّه كان يرمي من وراء ذلك إلى أهدافٍ معيَّنةٍ يستطيع تحقيقها ذلك الشَّخص أكثر من غيره(3).

14 - المرسوم الخلافي:

وقد اشتهر عن عمر - رضي الله عنه -: أنَّه حينما كان ينتهي من اختيار الوالي، واستشارة المستشارين؛ يكتب للوالي كتاباً يسمَّى عهد التَّعيين، أو الاستعمال عند كثيرٍ من المؤرخين، ويمكننا أن نسمِّيه مجازاً (المرسوم الخلافي في تعيين العامل، أو الأمير) وقد وردت العديد من نصوص التَّعيين لعمَّال عمر(4).

ولكنَّ المؤرِّخين يكادون يتَّفقون على أنَّ عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - كان إذا

---

(1) الولاية على البلدان (142/1)، مناقب أمير المؤمنين، ص(117).

(2) صفة الصَّفوة (287/1).

(3) الولاية على البلدان (142/1).

(4) المصدر السابق نفسه.

استعمل عاملاً؛ كتب له كتاباً، وأشهد عليه رهطاً من المهاجرين، والأنصار، واشترط عليه شروطاً في الكتاب[1]، كما قد يكون الشَّخص المرشَّح للولاية غائباً، فيكتب له عمر عهداً يأمره فيه بالتوجُّه إلى ولايته، ومثال ذلك كتابه إلى العلاء الحضرمي عامله على البحرين، أمره بالتوجُّه إلى البصرة لولايتها بعد عتبة بن غزوان، كما أنَّه في حال عزل أميرٍ وتعيين اخر مكانه فإنَّ الوالي الجديد كان يحمل خطاباً يتضمَّن عزل الأول، وتعيينه مكانه، وذلك مثل كتاب عمر مع أبي موسى الأشعري حين عزل المغيرة بن شعبة عن ولاية البصرة، وعيَّن أبا موسى مكانه[2].

15 - لا يستعين بنصرانيٍّ على أمور المسلمين:

قدم على عمر فتحٌ من الشَّام، فقال لأبي موسى: ادع كاتبك يقرأه على النَّاس في المسجد. قال أبو موسى: إنَّه لا يدخل المسجد. قال عمر: لم ؟ أجنب هو ؟ قال: لا، ولكنه نصرانيٌّ، فانتهره عمر، وقال: لا تدنوهم؛ وقد أقصاهم الله، ولا تكرموهم؛ وقد أهانهم الله، ولا تأمنوهم، وقد خوَّنهم الله، وقد نهيتكم عن استعمال أهل الكتاب، فإنَّهم يستحلون الرَّشوة[3]. وعن أسق[4] قال: كنت عبداً نصرانيّاً لعمر، فقال: أسلم حتَّى نستعين بك على بعض أمور المسلمين؛ لأنَّه لا ينبغي لنا أن نستعين على أمورهم بمن ليس منهم، فأعتقني لما حضرته الوفاة، وقال: اذهب حيث شئت[5].

([1]) الوثائق السياسية للعهد النَّبوي والخلافة الرَّاشدة، ص(407).
([2]) الولاية على البلدان (144/1).
([3]) المصدر السَّابق نفسه (49/2).
([4]) بدائع السَّالك (27/2).
([5]) ذكره ابن حجر في الإصابة.

ثانياً: أهمُّ صفات ولاة عمر:

من أهمِّ صفات ولاة عمر: سلامة المعتقد، والعلم الشَّرعيُّ، والثِّقة بالله، والقدوة، والصِّدق، والكفاءة، والشَّجاعة، والمروءة، والزُّهد، وحب التَّضحية، والتَّواضع، وقبول النَّصيحة، والحلم، والصَّبر، وعلو الهمَّة، والحزم، والإِرادة القويَّة، والعدل، والقدرة على حلِّ المشكلات، وغير ذلك من الصِّفات، وأما أهمها؛ فهي:

1 - الزُّهد:

فممَّن ولاه عمر والَّذين اشتهروا بزهدهم: سعيد بن عامر بن حذيم، وعمير بن سعد، وسلمان الفارسي، وأبو عبيدة بن الجرَّاح، وأبو موسى الأشعري - رضي الله عنهم - وكان نساء بعض الولاة يقدِّمن الشَّكاوى إِلى عمر نتيجة زهد أزواجهنَّ، فقد اشتكت امرأة معاذ بن جبل - رضي الله عنه - وذلك: أنَّ عمر بعث معاذاً ساعياً على بعض القبائل، فقسم فيهم حتَّى لم يدع شيئاً، حتَّى جاء مجلسه الذي خرج به على رقبته. فقالت امرأته: أين ما جئت به ممَّا يأتي به العمَّال من عراضة أهليهم ؟ فقال: كان معي ضاغط[1]، فقالت: قد كنت أميناً عند رسول الله(ﷺ)، وعند أبي بكر، أفبعث عمر معك ضاغطاً ؟ فقامت بذلك في نسائها، واشتكت عمر، فبلغ ذلك عمر، فدعا معاذاً، فقال: أنا بعثت معك ضاغطاً ؟ ! فقال: لم أجد شيئاً أعتذر به إِليها إِلا ذلك. قال: فضحك عمر، وأعطاه شيئاً، وقال: أرضها به[2].

(1) محض الصَّواب (514/2)، الطَّبقات (158/6).

(2) ضاغط: مراقب.

2 – التَّواضع:

اشتهر الولاة في عهد عمر بتواضعهم الشَّديد حتَّى إِنَّ القادمين إِلى بلادهم لا يميِّزون بينهم وبين عامَّة الناس، فهم في لباسهم، وبيوتهم، ومراكبهم كعامَّة الناس، لا يميزون أنفسهم بشيءٍ.

ومن أمثلة ذلك: قصَّة أبي عبيدة بن الجرَّاح – رضي الله عنه – فقد بعث إِليه الرُّوم رجلاً؛ ليفاوضه: فأقبل حتَّى أتى أبا عبيدة، فلمَّا دنا من المسلمين؛ لم يعرف أبا عبيدة من أصحابه، ولم يدر: أفيهم هو أم لا ؟ ولم يرهبه مكانُ أمير، فقال لهم: يا معشر العرب ! أين أميركم ؟ فقالوا: ها هو ذا. فنظر فإِذا هو بأبي عبيدة جالس على الأرض، وهو مُتنكِّب القوس، وفي يده أسهم، وهو يقلِّبها. فقال له الرَّسول: أنت أمير هؤلاء ؟ قال: نعم. قال: فما يجلسك على الأرض ؟ أرأيت لو كنت جالساً على وسادةٍ، أو كان ذلك وضعك عند الله، أو مانعك من الإِحسان ؟ قال أبو عبيدة: إِنَّ الله لا يستحي من الحقِّ، ولأصدقنَّك عمَّا قلت، ما أصبحت أملك ديناراً، ولا درهماً، وما أملك إِلا فرسي، وسلاحي، وسيفي، لقد احتجت أمس إِلى نفقةٍ فلم يكن عندي حتَّى استقرضت من أخي هذا نفقةً كانت عنده – يعني: معاذ – فأقرضنيها، ولو كان عندي أيضاً بساطٌ، أو وسادةٌ ما كنت لأجلس عليه دون إِخواني، وأصحابي، وأجلس أخي المسلم الذي لا أدري لعلَّه عند الله خير منِّي على الأرض، ونحن عباد الله نمشي على الأرض، ونجلس على الأرض، ونأكل على الأرض، ونضطَّجع على الأرض، وليس ذلك ينقصنا عند الله شيئاً، بل يعظم الله به أجورنا، ويرفع درجاتنا، ونتواضع بذلك لربِّنا[1].

([1]) الولاية على البلدان (53/2).

3 – الورع:

حرص العديد من الولاة أن يعفوا من الأعمال الموكلة إليهم، فقد استعفى عتبة بن غزوان عمر من ولاية البصرة فلم يعفه[1]، كما أنَّ (النُّعمان بن مُقرِّن) كان والياً على كسكر، فطلب من عمر أن يعفيه من الولاية، ويسمح له بالجهاد رغبةً في الشَّهادة[2]، كما رفض بعض الصَّحابة الولاية حينما طلب منهم عمر أن يعملوا في الولايات، فقد رفض الزُّبير بن العوَّام ولاية مصر حينما عرض عليه ذلك قائلاً: يا أبا عبد الله ! هل لك في ولاية مصر ؟ فقال: لا حاجة لي فيها، ولكن أخرج مجاهداً، وللمسلمين معاوناً[3]، كما رفض ابن عبَّاس ولاية حمص حينما عرض عليه عمر أن يولِّيه إيَّاها بعد وفاة أميرها[4].

4 – احترام الولاة لمن سبقهم من الولاة:

امتاز الولاة على البلدان باحترام مَنْ سبقهم من الولاة، وتقديرهم، وهذا يلاحظ في معظم الولاة في العصر الرَّاشدي، حيث نجد مثلاً: أنَّ خالد بن الوليد حينما قدم إلى الشَّام أميراً على أبي عبيدة بن الجرَّاح، وغيره رفض أن يتقدَّم على أبي عبيدة في الصَّلاة، وحينما قام عمر بعزل خالد بن الوليد عن ولاية أجناد الشَّام وتعيين أبي عبيدة مكانه أخفى أبو عبيدة الخبر عن خالدٍ، ولم يخبره به حتَّى ورد كتابٌ اخر من عمر، فعلم خالد بالخبر، فعاتب أبا عبيدة على عدم تبليغه[5].

([1]) فتوح الشام للأزدي، ص(122، 123).

([2]) الولاية على البلدان (54/2).

([3]) المصدر السابق نفسه.

([4]) فتوح البلدان للبلاذري، ص(214).

([5]) الخراج لأبي يوسف، ص(22، 23).

يقول الدُّكتور عبد العزيز العمري: ولم أجد من خلال البحث: أن أحداً من الولاة عمل على إذلال مَنْ سبقه، أو النَّيل منه، بل إنَّهم في الغالب يعملون على مدحهم في أوَّل خطبةٍ يلقونها ويُثنون عليهم[1].

ثالثاً: حقوق الولاة:

ممَّا لا ريب فيه: أنَّ للولاة على البلدان حقوقاً مختلفةً، يتَّصل بعضها بالرعيَّة، وبعضها بالخليفة، وبالإضافة إلى حقوق أخرى متعلقةٍ ببيت المال، وكلُّ هذه الحقوق الأدبيَّة، أو المادِّيَّة تهدف بالدَّرجة الأولى إلى إعانة الولاة على القيام بواجباتهم وخدمة دين الإسلام، **وهذه أهمُّ حقوقهم:**

1 - الطَّاعة في غير معصيةٍ:

وواجب الطَّاعة من الرَّعية للأمراء، والولاة قرَّرته الشَّريعة، قال تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً﴾ [النساء: 59].

وهذه الآية تنصُّ على وجوب طاعة أولي الأمر، ومنهم الأمراء المنفِّذون لأوامر الله سبحانه وتعالى[2]، ولا شكَّ: أنَّ طاعة الأمراء، والخلفاء مقيَّدةٌ بطاعة الله، وأنَّهم متى عصوا الله، فلا طاعة لهم[3].

---

(1) تاريخ اليعقوبي (2/139، 140).

(2) الولاية على البلدان (2/55).

(3) المصدر السابق نفسه (2/56).

2 – بذل النَّصيحة للولاة:

جاء رجل إلى عمر بن الخطَّاب، فقال له: يا أمير المؤمنين ! لا أبالي في الله لومة لائمٍ خيرٌ لي، أم أقبل على نفسي ؟ فقال: أمَّا من ولي من أمر المؤمنين شيئاً فلا يخف في الله لومة لائم، ومن كان خلواً من ذلك فليقبل على نفسه، ولينصح لوليِّ أمره[1].

3 – إيصال الأخبار للولاة:

يجب على الرَّعية للوالي إيصال الأخبار الصَّحيحة إليه، والصِّدق في ذلك، سواءٌ ما يخصُّ أحوال العامَّة، أو ما يخصُّ أخبار الأعداء، أو ما كان متعلِّقاً بعمَّال الوالي، وموظَّفيه، والعجلة في ذلك قدر المستطاع خصوصاً ما كان متعلِّقاً بالأمور الحربيَّة، وأخبار الأعداء، وما يتعلَّق بخيانات العمَّال، وغير ذلك من منطلق الاشتراك في المسؤوليَّة مع الوالي في مراعاة المصلحة العامَّة للأمَّة[2].

4 – مؤازرة الوالي في موقفه:

إذا كان موقفه للمصلحة العامَّة، وتلزم المعاونة بالدَّرجة الأولى من قبل الخليفة، فقد كان عمر – رضي الله عنه – حريصاً على هذا المعنى كلَّ الحرص، حيث كان يولي عناية خاصَّةً لاحترام النَّاس لولاتهم، وتقديرهم لهم، ويبذل في ذلك مختلف الأسباب (فكان عمر على شدَّة ما فيه مع عماله إذا أحسَّ باعتداءٍ، أو شبه اعتداءٍ وقع على أحدهم؛ يشتدُّ على المعتدين في تلك النَّاحية، ليبقى للعامل هيبةٌ توقِّره في الصُّدور ومهابةٌ يُلجم بها العامَّة

([1]) المصدر السابق نفسه.

([2]) الخراج لأبي يوسف ص(15)، الولاية على البلدان (57/2).

والخاصَّة) [1].

5- حقُّ الأمير في الاجتهاد:

من حقِّ الأمير الاجتهاد برأيه في الأمور الَّتي يكون مجال الاجتهاد فيها مفتوحاً، خصوصاً في الأمور الَّتي لم يحدِّدها الشَّرع بدقَّةٍ، وفي الأمور الأخرى؛ التي لم يأت فيها تفويضٌ من الخليفة للتصرُّف في حدودٍ معيَّنةٍ، فقد اجتهد أحد ولاة عمر في الشَّام في قسمة الأسهم بين الرَّاجلة والفرسان, فأجاز عمر اجتهاده, وقد اشتهر عن ابن مسعود – وكان احد ولاة عمر رضي الله عنه –: أنَّه خالف عمر في أكثر من مئة مسألة اجتهادية[2].

6 – احترامهم بعد عزلهم:

من حقوق الولاة احترامهم بعد عزلهم, فعندما عزل عمر – رضي الله عنه – شرحبيل بن حسنة عن ولاية الأردن؛ بيَّن للنَّاس سبب عزله, وقال لشرحبيل عندما سأله: أعن سخطةٍ عزلتني يا أمير المؤمنين؟! قال: لا, إنَّك لكما أحبُّ, ولكنِّي أريد رجلاً أقوى من رجلٍ[3]. وعزل سعد بن أبي وقَّاص عن ولاية الكوفة, ولعلَّه رأى: أنَّ احترامه يقضي بإبعاده عن أناسٍ كانوا يعيبونه في صلاته, مع أنَّ سعداً كان أشبه النَّاس صلاةً برسول الله(ﷺ) لعلمه التَّامِّ بصفة صلاة النَّبيِّ(ﷺ), فعزله عمر احتراماً له أن يقع في مثل هؤلاء الجهَّال[4].

7 – حقوقهم المادِّيَّة:

---

(1) الولاية على البلدان (57/2).

(2) المصدر السابق نفسه (152/1).

(3) تاريخ المدينة (694/2)، الولاية على البلدان (149/1).

(4) الولاية على البلدان (150/1).

أمَّا من النَّاحية الماديَّة فقد كان للولاد حقوق, وعلى رأسها مرتَّباتهم الَّتي يعيشون عليها, ولا شكَّ: أنَّ الصَّحابة – رضي الله عنهم – وعلى رأسهم الخلفاء الرَّاشدون قد أحسُّوا بأهمِّيَّة الأرزاق بالنِّسبة للعمَّال, وأنَّها حقٌّ من حقوقهم إضافةً إلى استغنائهم بها عن النَّاس, وبالتَّالي عدم التَّأثير عليهم, أو محاولة رشوتهم[1], وقد كان عمر بن الخطَّاب حريصاً على نزاهة عمَّله وعفَّتهم عن أموال الرَّعية, واستغنائهم بأموالهم عن أموال الغير, ولعلَّ عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – قد أحسَّ بهذه القضيَّة الخطيرة, وأحسَّ: أنَّه لكي يضمن نزاهة عمَّاله, فلا بدَّ أن يغنيهم عن الحاجة إلى أموال النَّاس, وقد دار حوار بينه وبين أبي عبيدة؛ مفهومه: أنَّ أبا عبيدة قال لعمر بن الخطَّاب: دنست أصحاب رسول الله(ﷺ) – يعني: باستعمالهم – فقال له عمر: يا أبا عبيدة! إذا لم أستعن بأهل الدِّين على سلامة ديني؛ فبمن أستعين؟ قال أبو عبيدة: أما إن فعلت فأغنهم بالعمالة عن الخيانة[2], يعني: إذا استعملتهم في شيءٍ فأجزل لهم في العطاءِ والرِّزق, حتى لا يحتاجوا إلى الخيانة, أو إلى النَّاس.

وقد كان عمر يصرف لأمراء الجيش, والقرى, وجميع العمَّال من العطاء ما يكفيهم بالمعروف نظير عملهم (على قدر ما يصلحهم من الطَّعام وما يقومون به من الأمور) [3], وكان عمر يحرص على نزاهة العمَّال عمَّا بأيديهم من الأموال العامَّة، فيقول لعمَّاله: قد أنزلتكم من هذا المال، ونفسي منزلة وصيِّ اليتيم، [4]﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [النساء: 6].

([1]) الطَّبقات الكبرى (261/4).

([2]) سير أعلام النُّبلاء (547/1).

([3]) الولاية على البلدان (63/2).

([4]) الخراج لأبي يوسف، ص(50)، الولاية على البلدان (63/2).

وقد فرض عمر لجميع عماله تقريباً مرتَّباتٍ محدَّدةً، وثابتةً سواءٌ يوميَّةً، أو شهريَّةً، أو سنويَّةً، وقد ورد ذكر بعضها في المصادر التَّاريخية، منها ما كان طعاماً، ومنها ما كان نقوداً محدَّدةً[1].

وقد ورد: أنَّ عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - استعمل عبد الله بن مسعود على القضاء، وبيت المال، وعثمان بن حنيف على ما سقى الفرات، وعمَّار بن ياسر على الصَّلاة، والجند، ورزقهم كلَّ يومٍ شاةً، فجعل نصفها، وسقطها، وأكارعها لعمَّار بن ياسر؛ لأنَّه كان في الصَّلاة، والجند، وجعل ربعها لعبد الله بن مسعود، والرُّبع الاخر لعثمان بن حنيف. كما ورد: أنَّ عمر بن الخطَّاب فرض لعمرو بن العاص أثناء ولايته على مصر مئتي دينار[2]، وكان عطاء سلمان الفارسي - رضي الله عنه - وهو على ثلاثين ألفاً من النَّاس في المدائن خمسة الاف درهمٍ، ولزهده كان يأكل من عمل يده من الخوص، ويتصدَّق بعطائه[3].

وقد وردت رواياتٌ أخرى متفاوتةٌ في أرزاق عمر لولاته، ولا شكَّ: أنَّ هذا الاختلاف في الرِّوايات مردُّه إلى تطوُّر الأحوال، وتغيُّرها خلال عهد عمر، فلا يعقل أن تبقى الأرزاق والمرتَّبات على ما هي عليه من أوَّل عهده إلى نهايته، نظراً لتغيُّر الظُّروف، والأحوال، واختلاف الأسعار، وتطور الحاجات نتيجة اتِّساع الفتوح، وزيادة الدَّخل في بيت المال[4].

وقد ورد: أنَّ عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - رزق معاوية على عمله بالشَّام عشرة الاف دينار في كلِّ سنة، كما ذكر: أنَّ عمر كان يفرض لأمراء الجيوش والقرى في العطاء ما

---

(1) الولاية على البلدان (64/2)، الإدارة الإسلاميَّة، محمد كرد، ص(48).

(2) الولاية على البلدان (64/2).

(3) أخبار عمر، الطنطاويان، ص(341).

(4) إعلام الموقعين (247/2).

بين تسعة الاف، وثمانية الاف، وسبعة الاف على قدر ما يصلهم من الطَّعام، وما يقومون به من الأمور[1].

وقد كره بعض العمال أخذ الأرزاق نتيجة قيامه بأعمال الإمارة، والولاية للمسلمين إلا أنَّ الفاروق كان يوجِّههم إلى أخذها، فقد قال عمر - رضي الله عنه - لأحد ولاته: ألم أحدِّثك:

أنَّك تلي من أعمال المسلمين أعمالاً، فإذا أعطيت العمالة؛ كرهتها ؟ فقال: بلى ! فقال عمر: ما تريد إلى ذلك ؟ قال: إنَّ لي أفراساً، وأعبداً، وأنا بخير، وأريد أن تكون عمالتي صدقةً على المسلمين، فقال: عمر: لا تفعل، فإنِّي كنت أردتُ الذي أردتَ، وكان رسول الله(ﷺ) يعطيني العطاء، فأقول: أعطه أفقر إليه منِّي، فقال النَّبي(ﷺ): «خذه، فتموَّله، وتصدَّق به، فما جاءك من هذا المال من غير مسألةٍ، ولا إشرافٍ؛ فخذه، وما لا؛ فلا تتبعه نفسك »[2].

وعلى كلِّ حالٍ فإنَّ مبدأ إعطاء الأرزاق للعمَّال وإغنائهم عن النَّاس كان مبدأً إسلاميَّاً فرضه الرَّسول(ﷺ)، وسار عليه الخلفاء الرَّاشدون من بعده، حتَّى أغنوا العمَّال عن أموال النَّاس، وفرَّغوهم للعمل، ولمصلحة الدَّولة الإسلاميَّة[3].

8 - معالجة العمال إذا مرضوا:

مرض معيقيب، وكان خازن عمر على بيت المال، فكان يطلب له الطِّبَّ من كلِّ مَنْ

([1]) سير أعلام النُّبلاء (247/2).

([2]) السِّياسة الشَّرعيَّة ص(150).

([3]) نصيحة الملوك للماوردي، ص(72)، الولاية على البلدان (65/2).

يسمع عنده بطبٍّ، حتَّى قدم عليه رجلان من أهل اليمن، فقال: هل عندكم من طبٍّ لهذا الرجل الصَّالح، فإن هذا الوجع قد أسرع فيه. قالا: أمَّا شيءٌ يذهبه؛ فإنَّا لا نقدر عليه، ولكنَّا نداويه بدواءٍ يقفه، فلا يزيد. قال عمر: عافية عظيمةٌ أن يقف، فلا يزيد ! قالا: هل ينبت في أرضك هذا الحنظل. قال: نعم. قالا: فاجمع لنا فيه، فأمر عمر، فجمع له منه مكتلان عظيمان، فعمدا إلى كلِّ حنظلة، قطعاها باثنين، ثمَّ أضج–عا معيقيباً، فأخذ كلُّ واحد منهما بإحدى قدميه، ثمَّ جعلا يدلكان بطون قدميه بالحنظل، حتَّى إذا امَّحقت؛ أخذ أخرى. ثم أرسلاه، فقال عمر: لا يزد وجعه هذا أبداً. قال الرَّاوي: فوالله ما زال معيقيب بعدها متمسِّكاً ما يزيد وجعه حتى مات[1].

رابعاً: واجبات الولاة:

إنَّ الولاة بما بوَّأهم الله من مكانةٍ قد ألقى على كاهلهم أعباءً ثقالاً، وواجباتٍ جساماً، أُثر منها عن عمر بن الخطَّاب ما يلي:

1 – إقامة أمور الدِّين:

كنشر الدِّين الإسلامي بين النَّاس، وإقامة الصَّلاة، وحفظ الدِّين وأصوله، وبناء المساجد، وتيسير أمور الحجِّ، وإقامة الحدود الشَّرعيَّة:

– نشر الدين الإسلامي:

حيث اختص ذلك العصر بفتوحاتٍ عظيمةٍ اقتضت من الولاة العمل على نشر الدِّين

(1) الطَّريقة الحكميَّة، ص(240)، الولاية على البلدان (67/2).

في البلاد المفتوحة مستعينين بمن معهم من الصَّحابة[1]، وفي زمن عمر كتب إليه يزيد بن أبي سفيان – وكان والياً على الشام –: إنَّ أهل الشام قد كثروا، وملؤوا المدائن، واحتاجوا إلى مَنْ يُعلِّمهم القران، ويفقِّههم، فأعنِّي برجالٍ يعلِّمونهم، فأرسل إليه عمر خمسةً من فقهاء الصَّحابة[2].

وقد اشتُهر عن عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – أنَّه كان يردِّد: ألا إنِّي والله ما أرسل عمالي إليكم ليضربوا أبشاركم، ولا ليأخذوا أموالكم ! ولكن أرسلهم إليكم؛ ليعلِّموكم أمر دينكم، وسنَّة نبيِّكم[3]. وكان عمر يقول لولاته: إنَّا لا نوليكم على أشعار المسلمين، ولا على أبشارهم، وإنَّما نولِّيكم؛ لتقيموا الصَّلاة، وتعلِّموهم القران[4].

وقد أرسل عمر – رضي الله عنه – مجموعةً من المعلمين إلى الأمصار الإسلاميَّة، حيث أسَّسوا المدارس العلميَّة المشهورة، كما مرَّ معنا.

– إقامة الصَّلاة:

كان عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – يكتب لولاته: إنَّ أهمَّ أمركم عندي الصَّلاة، فمن حفظها، وحافظ عليها؛ حفظ دينه، ومن ضيَّعها؛ فهو لما سواها أشدُّ إضاعةً[5]. كما كان عمر يؤكِّد لولاته أهمِّية إقامة الصَّلاة في النَّاس بقوله: وإنَّما نولِّيكم؛ لتقيموا الصَّلاة،

(1) نصيحة الملوك، ص(72).
(2) الأحكام السُّلطانيَّة، ص(33).
(3) الولاية على البلدان (67/2).
(4) المصدر السابق نفسه (68/2).
(5) المصدر السابق نفسه.

وتعلّموهم العلم، والقران[1].

وكان عمر - رضي الله عنه - ينصُّ في قرار التَّعيين: أنَّ فلاناً أمير الصَّلاة، والحرب، كالقرار الَّذي عيَّن فيه عمَّار بن ياسر على الصَّلاة، والحرب، وعبد الله بن مسعودٍ على القضاء، وبيت المال[2]، وقد تحدَّث الفقهاء الَّذين كتبوا في السياسة الشَّرعيَّة عن أهمِّيَّة الصَّلاة بالنسبة للأمير، وما يتضمَّنه ذلك الأمر من معانٍ عظيمةٍ دنيويَّةٍ، وأخرويَّة[3].

- حفظ الدِّين وأصوله:

حرص الفاروق على حفظ الدِّين على أصوله الصَّحيحة الَّتي نزلت على رسول الله(ﷺ)، وكان يعمل جاهداً على إحياء سنَّة الرَّسول(ﷺ)، والقضاء على البدع، والعمل على احترام دين الله، وإحياء سنَّة رسول الله(ﷺ)، فقد أمر بطرد رجلٍ، وتغريبه نتيجة كثرة إثارته لمواضيع من المتشابه في القران[4]، كما مرَّ معنا، وأمر رضي الله عنه بالقيام في رمضان، وتعميم ذلك على الأمصار[5].

وقد كتب إلى أبي موسى الأشعري: إنَّه بلغني: أنَّ ناساً من قبلك قد دعوا بدعوى الجاهلية يا ال ضبَّة ! فإذا أتاك كتابي هذا فانهكهم عقوبة في أموالهم، وأجسامهم حتَّى يفرقوا إذا لم يفقهوا[6].

([1]) موسوعة فقه عمر بن الخطاب، ص(133).

([2]) فتوح البلدان للبلاذري ص(182)، الولاية على البلدان (69/2).

([3]) الأحكام السُّلطانية ص(33).

([4]) مناقب عمر بن الخطَّاب لابن الجوزي، ص(240 - 242).

([5]) الوثائق السِّياسية للعهد النَّبويّ، والخلافة الرَّاشدة، ص(521).

([6]) الولاية على البلدان (70/2).

- تخطيط وبناء المساجد:

وتذكر بعض الإِحصائيات: أنَّه أنشأى في عهد عمر 4000 مسجدٍ في بلاد العرب وحدها، وقد اشتهر الولاة بنشر المساجد، وتأسيسها في مختلف مناطق حكمهم، مثل عياض بن غَنْمٍ الَّذي أنشأ مجموعةً من المساجد في النَّواحي المختلفة من الجزيرة[1].

- تيسير أمور الحج:

كان الولاة في عهد الخلافة الرَّاشدة مسؤولين عن تيسير أمور الحجِ في ولاياتهم، وتأمين سلامة الحجَّاج منها، فقد كان الولاة يعيِّنون الأمراء على قوافل الحِجّ، ويحدِّدون لهم أوقات السَّفر حيث لا يغادر الحجَّاج بلدانهم إِلا بإِذن الوالي، وقد أكَّد الفقهاء بعد ذلك على أن تسيير الحجَّاج عملٌ من مهامِّ الوالي على بلده. يقول الماورديُّ: أمَّا تسيير الحجيج من عمله فداخلةٌ في أحكام إِمارته؛ لأنه من جملة المعونات الَّتي تنسب لها[2].

- إِقامة الحدود الشَّرعيَّة:

أقام عمرو بن العاص الحدَّ على أحد أبناء عمر بن الخطَّاب في مصر، ثمَّ عاقبه عمر نفسه بالجلد، وقيل: إِنَّه توفي بعد ذلك في أثر هذا الجلد[3]، وقد كان الولاة يقومون بالقصاص في القتل دون إِذن الخليفة إِلى أن كتب إِليهم عمر: ألا تقتلوا أحداً إِلا بإِذني[4]، فأصبحوا يستأذنون عمر في القتل قبل تنفيذه، فإِقامة الحدود من الأمور الدِّينيَّة، والدُّنيويَّة الَّتي

---

(1) المصدر السابق نفسه (71/2).
(2) عيون الأخبار (11/1).
(3) الولاية على البلدان (71/2).
(4) المصدر السابق نفسه (72/2).

كان ينظر إِليها الخلفاء وولاتهم نظرةً جادَّةً، ويهتمُّون بها كما يهتمُّون بشعائر الدِّين المختلفة(1).

2 – تأمين النَّاس في بلادهم:

إنَّ المحافظة على الأمن في الولاية من أعظم الأمور الموكلة إلى الوالي، وفي سبيل تحقيق ذلك فإِنَّه يقوم بالعديد من الأمور، أهمُّها إِقامة الحدود على العصاة، والفسَّاق، ممَّا يحدُّ من الجرائم الَّتي تهدِّد حياة النَّاس، وممتلكاتهم(2).

وقد كتب عمر – رضي الله عنه – إِلى أبي موسى الأشعري: أخيفوا الفسَّاق، واجعلوهم يداً يداً، ورجلاً رجلاً(3).

كما أنَّ إِقامة فريضة الجهاد ضدَّ الأعداء كان لها دورٌ كبيرٌ في تأمين البلاد الإِسلاميَّة، وأمصارها(4).

3 – الجهاد في سبيل الله:

إِذا استعرضنا أسماء الأمراء منذ بداية خلافة أبي بكر إِلى خلافة عمر؛ لوجدنا لهم باعاً طويلاً في الفتوحات، بل إِنَّهم كانوا يوجِّهون أمراء إِلى بلدانٍ لم تفتح بعد، فيعملون على فتحها، ومن ثم تنظيمها، كأمراء الشَّام: أبي عبيدة، وعمرو بن العاص، ويزيد بن أبي سفيان، وشرحبيل بن حسنة. وأمراء العراق: كالمثنَّى بن حارثة، وخالد بن الوليد، وعياض بن غَنْمٍ،

---

(1) المصدر السابق نفسه (1/77).

(2) الفتوح لابن أعثم، ص(215).

(3) الولاية على البلدان (2/74).

(4) المصدر السابق نفسه.

وغيرهم[1].

وقد كان الولاة في عهد الخلفاء الرَّاشدين مع إدارتهم لبلادهم مجاهدين لنواحي العدوِّ، ولم يمنعهم ذلك من القيام بأعمالهم الموكلة إليهم، وقد تحدَّثت المصادر التَّاريخية عن أهمِّ أعمال الولاة في دعم حركة الجهاد، والَّتي من أهمِّها:

- إرسال المتطوِّعين إلى الجهاد.

- الدِّفاع عن الولاية ضدَّ الأعداء: فقد قال عمر: ولكم عليَّ أن أسدَّ ثغوركم.

- تحصين البلاد: فقد أمر الفاروق ببناء حصونٍ لمن نزل الجيزة في مصر من قبائل الفتح، خوفاً عليهم من الإغارات المفاجئة[2].

- تتبُّع أخبار الأعداء: فقد اشتُهر عن أبي عبيدة - رضي الله عنه - متابعته الدَّقيقة لتجمعات الرُّوم في بلاد الشام، فكان يقوم ببعض العمليات الانسحابيَّة التمويهيَّة بناء على هذه الأخبار[3].

- إمداد الأمصار بالخيل: وضع عمر - رضي الله عنه - سياسةً عامَّةً في الدولة لتوفير الخيل اللازمة للجهاد في الأمصار الإسلاميَّة حسب حاجتها، فأقطع أناساً من البصرة أراضي كي يعملوا فيها على إنتاج الخيل، وتربيتها[4]، كما أعطى عمر أناساً من المسلمين في دمشق أرضاً للعناية بالخيل، فزرعوها، فانتزعها منهم، وأغرمهم لمخالفتهم الهدف من إعطائهم

---

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) الوثائق السِّياسيَّة للعهد النَّبوي، والخلافة الرَّاشدة، ص(486).

(3) النُّظم الإسلاميَّة، صبحي الصَّالح، ص(488، 491).

(4) الولاية على البلدان (2/77).

الأراضي، وهو المساعدة في إنتاج الخيل، وقد كان لعمر أربعة الاف فرسٍ في الكوفة، وكان قيّمه عليها سلمان بن ربيعة الباهلي في نفرٍ من أهل الكوفة يصنع سوابقها، ويجريها في كلّ يومٍ، وبالبصرة نحوٌ منها، وأيضاً في كلِّ مصر من الأمصار الثَّمانية عددٌ قريب من العدد السَّابق[1] وكانت هذه الخيول مجهَّزةً للدِّفاع الفوري عن الدَّولة الإِسلاميَّة[2].

- تعليم الغلمان وإِعدادهم للجهاد:

فقد كان عمر - رضي الله عنه - يكتب إِلى أهل الأمصار يأمرهم بتعليم أولادهم الفروسيَّة، والسِّباحة، والرَّمي، وقد أصيب أحد الغلمان أثناء التَّعليم في الشام، ومات، فكتبوا إِلى عمر في ذلك فلم يثنه عن أمره بتعليم الأولاد الرَّمي[3].

- متابعة دواوين الجند:

اهتمَّ الفاروق - رضي الله عنه - اهتماماً خاصّاً بدواوين الأمصار نظراً لاعتقاده: أنَّ أهل الأمصار أحوجُ النَّاس للضَّبط خصوصاً القريبة من الأعداء، وهي الأمصار الَّتي تحتاج إِلى الجنود باستمرارٍ[4]، وقد كان الولاة على البلدان مسؤولين مباشرةً عن دواوين الجند رغم وجود بعض الموظفين الاخرين الَّذين يتولَّون مهمَّتها، ولكن باعتبار أنَّ هؤلاء الولاة هم أمراء الحرب، فقد كانت مسؤوليَّتهم عن الدَّواوين في بلدانهم كمسؤوليَّة الخليفة باعتبارهم نواباً[5].

- تنفيذ المعاهدات:

([1]) المصدر السابق نفسه.

([2]) موسوعة فقه عمر بن الخطاب، ص(133).

([3]) سنن البيهقي (357/6)، موسوعة فقه عمر، ص(135).

([4]) موسوعة فقه عمر، ص(137).

([5]) الولاية على البلدان (77/2).

وقد جرت بعض المعاهدات بين أبي عبيدة بن الجرَّاح وبعض مدن الشَّام، وكذلك الحال بالنسبة لأمراء العراق، كسعد بن أبي وقَّاص، وأبي موسى الأشعري، وغيرهم من الولاة، وقد كان الولاة إِضافةً إِلى ذلك يحرصون على حماية حقوق الذِّميِّين والمعاهدات الشَّخصية، والعامَّة، وينفِّذون المعاهدات انطلاقاً من الأوامر الشَّرعيَّة برعاية العهد[1].

وقد أوصى الفاروق بأهل الذمَّة، فقال: أوصيكم بذمَّة الله، وذمَّة رسوله خيراً أن يُقاتل مَنْ وراءهم، وألا يُكلَّفوا فوق طاقتهم[2].

4 - بذل الجهد في تأمين الأرزاق للنَّاس:

فقد قال عمر: إِنْ سلَّمني الله؛ لأدعنَّ أرامل العراق وهنَّ لا يحتجن إِلى أحدٍ بعدي ! ونحن لا ننسى موقف عمر عام الرَّمادة، حين حلَّ الجوع بالنَّاس، فإِنَّه وضع جميع إِمكانيات الدَّولة لحلِّ الأزمة، وإِشباع البطون الجائعة، فقد روى البيهقيُّ في سننه: أنَّ عمر أنفق على أهل الرَّمادة حتَّى وقع المطر، فترحَّلوا، فخرج إِليهم عمر راكباً فرساً، فنظر إِليهم وهم يترحَّلون بظعائنهم، فدمعت عيناه، فقال رجل من بني محارب بن خصفة: أشهد أنَّها انحسرت عنك، ولست بابن أمةٍ - يمتدح عمر - فقال له عمر: ويلك ! ذلك لو أنفقت من مالي، أو من مال الخطَّاب، إِنَّما أنفقت من مال الله[3].

وقد قال رضي الله عنه: ولكم عليَّ ألا أجتبي شيئاً من خراجكم، ولا ممَّا أفاء الله عليكم إِلا من وجهه، ولكم عليَّ إِذا وقع في يدي ألا يخرج منِّي إِلا في حقِّه، ولكم عليَّ أن أزيد

([1]) فتوح الشَّام للأزدي ص(257)، الولاية على البلدان (78/2).

([2]) تاريخ المدينة (749/2).

([3]) الولاية على البلدان (79/2).

أعطياتكم، وأرزاقكم إن شاء الله[1].

وقد أخذ توزيع الأعطيات في عهد عمر شكلاً دورياً منتظماً، ولم يكن ذلك خاصّاً بسكّان البلدان، بل إنّ القبائل في البادية شملتها الأعطيات، فقد كان عمر ابن الخطّاب يدور في القبائل القريبة من المدينة، ويوزّع عليهم أعطياتهم بنفسه، وكان يكتب إلى بعض ولاته: أن أعط النّاس أعطياتهم، وأرزاقهم. وكان يقول: إنّه فيئهم الذي أفاء الله عليهم، ليس هو لعمر، ولا ال عمر، اقسمه بينهم[2].

ولم يكتف عمر بتأمين الأموال للنّاس، بل إنّه عمل على تأمين الطّعام، ففي إحدى زياراته للشّام قام إليه بلال بن رباح، فقال: يا أمير المؤمنين ! إنّ أمراء أجنادك بالشّام والله ما يأكلون إلا لحوم الطّير، والخبز النّقي ! وما يجد ذلك عامّة المسلمين، فقال لهم عمر – رضي الله عنه –: ما يقول بلال ؟ فقال له يزيد بن أبي سفيان: يا أمير المؤمنين ! إن سعر بلادنا رخيصٌ، وإنا نصيب هذا الذي ذكر بلال هنا بمثل ما كنا نقوت عيالاتنا بالحجاز. فقال عمر – رضي الله عنه –: لا والله لا أبرح حتّى تضمنوا لي أرزاق المسلمين في كلِّ شهر! ثم قال: انظروا كم يكفي الرّجل ما يشتهيه ؟ قالوا: جريبان مع ما يصلحه من الزّيت، والخلِّ عند رأس كلِّ هلالٍ. فضمنوا له ذلك، ثمَّ قال: يا معشر المسلمين ! هذا لكم سوى أعطياتكم، فإن وفَّى لكم أمراؤكم بهذا الذي فرضت لكم عليهم، وأعطوكموه في كل شهرٍ؛ فذلك أحبُّ، وإن هم لم يفعلوا؛ فأعلموني حتَّى أعزلهم، وأولِّي غيرهم[3].

وقد كان عمر يحرص على توفير الطّعام في البلدان، ويتابع الأسواق، ويمنع الاحتكار،

([1]) فتوح البلدان للبلاذري، ص(143 – 224).

([2]) الولاية على البلدان (79/2).

([3]) المصدر السابق نفسه (80/2).

وكذلك كان ولاته يقومون بمهمَّتهم في مراقبة الأسواق، كما كان يأمر التجار بالمسير في الافاق والجلب على المسلمين وإغناء أسواقهم[1]، ولم يكتف الفاروق وولاته بتأمين الطَّعام، ومراقبة الأسواق فقط، بل إنَّ السَّكن، وتوزيعه كان من المهامِّ الموكلة لأمراء البلدان، فعند إنشاء الأمصار، وتخطيطها؛ وزعت الأراضي على الناس لسكناها في الكوفة، والبصرة[2] والفسطاط، كما كان الأمراء يشرفون على تقسيم البيوت في المدن المفتوحة، كحمص، ودمشق، والإسكندرية، وغيرها[3].

5 - تعيين العمال والموظفين:

كان تعيين العمَّال، والموظَّفين في الوظائف التَّابعة للولاية في كثيرٍ من الأحايين من مهامِّ الوالي، حيث إنَّ الولايات في الغالب تتكوَّن من بلدٍ رئيسيٍّ إضافةً إلى بلدانٍ، وأقاليم أخرى تابعةٍ للولاية، وهي بحاجةٍ إلى تنظيم أمورها، فكان الولاة يعيّنون من قبلهم عمَّالاً وموظَّفين في تلك المناطق، سواءٌ كانوا في مستوى أمراء، أو عمَّال خراج، وفي الغالب فإنَّ هذا التَّعين يتمُّ بالاتِّفاق بين الخليفة، والوالي[4].

6 - رعاية أهل الذمة:

كانت رعاية أهل الذمَّة، واحترام عهودهم، والقيام بحقوقهم الشَّرعية، ومطالبتهم بما عليهم للمسلمين من واجباتٍ، وتتبُّع أحوالهم، وأخذ حقوقهم ممَّن يظلمهم انطلاقاً من الأوامر الشَّرعية في هذا الجانب من واجبات الوالي، وقد كان الخلفاء يشترطون على الذمِّيِّين

([1]) الولاية على البلدان (80/2).

([2]) نصيحة الملوك للماوردي، ص(207)، موسوعة فقه عمر، ص(134).

([3]) فتوح البلدان للبلاذري، ص(273)، الولاية على البلدان (87/2).

([4]) فتوح البلدان للبلاذري، ص(351، 352).

في كثيرٍ من الأحيان شروطاً معيَّنةً قبل مصالحتهم، وبالتَّالي يوفون لهم بحقوقهم ويطالَبون بما عليهم من شروط[1].

7 - مشاورة أهل الرَّأي في ولايته، وإكرام وجوه النَّاس:

شدَّد عمر على الولاة في استشارة أهل الرأي في بلادهم، وكان الولاة يطبِّقون ذلك، ويعقدون مجالس للنَّاس لأخذ آرائهم، وكان يأمر ولاته باستمرار بمشاورة أهل الرَّأي[2]، وطلب من ولاته إنزال النَّاس منازلهم، فقد كتب عمر إلى أبي موسى الأشعري: بلغني: أنَّك تأذن للنَّاس جمَّاً غفيراً، فإِذا جاءك كتابي هذا فَائْذَنْ لأهل الشَّرف، وأهل القران، والتَّقوى، والدِّين، فإِذا أخذوا مجالسهم فَائْذَنْ للعامَّة. وكتب إِليه أيضاً: لم يزل للنَّاس وجوه يرفعون حوائج النَّاس، فأكرموا وجوه النَّاس، فإِنَّه بحسب المسلم الضَّعيف أن ينتصف في الحكم، والقِسْمَة[3].

8 - النَّظر إِلى حاجة الولاية العمرانيَّة:

فقد قام سعد بن أبي وقَّاص بحفر نهرٍ في ولايته بناءً على طلب بعض كبار الفرس لصالح المزارعين في المنطقة[4]، كما كتب عمر بن الخطَّاب إِلى أبي موسى الأشعري، يأمره بحفر نهرٍ لأهل البصرة، وقام أبو موسى بحفر نهر طوله أربعة فراسخ، حتَّى تمكَّن من جلب المياه لسكَّان البصرة[5].

---

(1) الوِلاية على البلدان (82/2).

(2) المصدر السابق نفسه.

(3) المصدر السابق نفسه.

(4) الوثائق السِّياسيَّة للعهد النبوي والخلافة الرَّاشدة، ص(523).

(5) النَّظريات السِّياسيَّة الإِسلاميَّة، محمَّد ضياء الرَّيس، ص(307، 308).

كما اعتنى ولاة عمر - رضي الله عنه - عند تأسيسهم للأمصار المشهورة: الكوفة، والبصرة، والفسطاط بتخطيط الشَّوارع، وتوزيع الأراضي، وبناء المساجد، وتأمين المياه، وغير ذلك من المصالح العامَّة لهذه المدن، كما اهتمَّ الولاة بتوطين السكَّان في المناطق غير المرغوب فيها؛ لقربها من العدوِّ، أو غير ذلك من الأسباب، فقد قدَّموا لهم الإِغراءات، وأقطعوهم الأراضي تشجيعاً لهم على البقاء فيها، وقد فعل ذلك عمر، وعثمان في إِنطاكية، وفي بعض بلاد الجزيرة.

9 - مراعاة الأحوال الاجتماعيَّة لسكَّان الولاية:

كان الوفد إِذا قدموا على عمر - رضي الله عنه - سألهم عن أميرهم، فيقولون خيراً، فيقول: هل يعود مرضاكم ؟ فيقولون: نعم. فيقول: هل يعود العبد ؟ فيقولون: نعم. فيقول: كيف صنيعه بالضَّعيف؛ هل يجلس على بابه ؟ فإِن قالوا لخصلةٍ منها: لا؛ عزله[1]. وكان عمر يقوم بعزل العامل إِذا بلغه أنَّه لا يعود المريض، ولا يُدخل عليه الضَّعيف[2].

كما حرص عمر بن الخطَّاب على أن يظهر عمَّاله بالمظهر المتواضع أمام النَّاس؛ حتَّى يشعر الناس بأنَّ ولاتهم منهم، ولا يتميَّزون عنهم، فكان عمر يشترط على عمَّاله مركباً، وملبساً مماثلاً للناس، وينهاهم عن اتِّخاذ الأبواب، والحجَّاب[3].

10 - عدم التَّفريق بين العربيِّ، وغيره:

يجب على الولاة أن يقوموا بالمساواة بين النَّاس وأن لا يفرِّقوا بين العربيِّ وغيره من

---

(1) الولاية على البلدان (85/2).

(2) الخراج لأبي يوسف، ص(40، 41)، الولاية على البلدان (105/2).

(3) الولاية على البلدان (105/2).

المسلمين، فقد قدم قومٌ على عاملٍ لعمر بن الخطاب، فأعطى العرب، وترك الموالي، فكتب إليه عمر: أمَّا بعد: فبحسب المرء من الشرِّ أن يحقر أخاه المسلم. وفي روايةٍ: كتب إليه: ألا سوَّيت بينهم[1].

كما أنَّ هناك العديد من الواجبات الأخلاقيَّة الأخرى الَّتي أمر الإسلام بالتزامها مثل: الوفاء بالعهد، وإخلاص المرء في عمله، ومراقبة الله سبحانه وتعالى في كل ما يعمل، واستعداده للتَّعاون مع سائر الجماعة في كلِّ أعمال البرِّ، والتقوى، ووجوب النُّصح لله، ورسوله، ولأئمَّة المسلمين وعامَّتهم. فإنَّ هذا ولا شكَّ يؤدِّي إلى إصلاح حال الجماعة[2]، وكان على الوالي – فضلاً عن الالتزام بهذه المعاني – نشرها بين النَّاس في ولايته، وذلك من خلال خطبه، وكتبه، ومواعظه، وتصرُّفاته، وقد كان الولاة في عصر الرَّاشدين – بصفةٍ إجماليَّة– نموذجاً صالحاً لهذه الأخلاقيَّات، والواجبات، سواءٌ في أشخاصهم، وخصوصيَّاتهم، أم في سلوكهم العام مع الرَّعية[3].

خامساً: التَّرجمة في الولايات وأوقات العمل عند الولاة:

1 – الترجمة في الولايات:

إنَّ عملية التَّرجمة تعتبر من الوظائف المساعدة لولاة البلدان في عصر الخلفاء الرَّاشدين، والحاجة ماسةٌ إليها في كثيرٍ من الأحيان، وقد طلب عمر من ولاته في العراق أن يبعثوا إليه في المدينة بدهاقين من فارس؛ ليتفاهم معهم حول قضايا الخراج، فبعثوا إليه بالدَّهاقين،

---

(1) المصدر السابق نفسه (104/2).

(2) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي، ص(129).

(3) النظم الإسلامية: صبحي الصالح ص(89)، الإدارة الإسلامية (215).

وبترجمان معهم[1]. وقد ذكر عن المغيرة بن شعبة: أنَّه كان يجيد شيئاً من اللُّغة الفارسيَّة وقام بالتَّرجمة بين عمر، والهرمزان في المدينة[2].

إنَّ معرفة التَّرجمة أمرٌ معروفٌ في الدَّولة الإسلاميَّة عموماً في عصر الخلفاء الرَّاشدين، وقبل ذلك، وإذا علمنا أنَّ دواوين الخراج كانت بغير اللُّغة العربيَّة، فإنَّنا ندرك مدى الحاجة إلى وجود مترجمين في الولايات يتولَّون التَّرجمة في قضايا الخراج، وغيرها، خصوصاً: أنَّ العمال الرَّئيسيِّين على الخراج كانوا بالدَّرجة الأولى من العجم، كما أنَّ انتشار الموالي والدَّاخلين الجدد في الإسلام في البلدان الإسلاميَّة المختلفة جعل الحاجة إلى التَّرجمة مهمَّةً جدّاً في كثيرٍ من الأمور المتَّصلة بالقضاء وغيره، كما أنَّ المفاوضات بين القوَّاد الفاتحين - وهم في الغالب من الولاة - وبين أهل البلاد المفتوحة يحتاج إلى وجود المترجمين[3].

2 - أوقات عمل الولاة:

لم يكن هناك تنظيمٌ دقيقٌ لوقت العمل في عهد الفاروق، فقد كان الخليفة، والولاة يعملون في جميع الأوقات، وليس عليهم حجابٌ، حتَّى إنَّ بعضهم يقوم بالتجوُّل ليلاً، وقدوتُهم في ذلك عمر بن الخطَّاب؛ الذي اشتُهر بالمشي ليلاً، وتفقُّد المدينة، وقد كان الناس يدخلون على الولاة في مختلف الأوقات، ويقضون حاجاتهم دون أن يجد النَّاس من يمنعهم من الدُّخول على الولاة بحجَّة: أنَّ ذلك الوقت ليس وقت عمل، وقد اشتُهر الولاة بحرصهم على إنجاز الأعمال أوَّلاً بأوَّل، وعدم تأخيرها، وقد كتب عمر بن الخطَّاب في هذا المجال إلى أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - قائلاً: لا تؤخِّر عمل اليوم إلى الغد فتدالَ عليك

([1]) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي ص(56)، الإدارة الإسلامية (215).

([2]) الإدارة الإسلامية في عهد عمر بن الخطاب ص(215).

([3]) التاج في أخلاق الملوك ص(168).

الأعمال، فتضيعَ، وأنَّ للنَّاس لَنَفْرَةً عن سلطانهم أعوذ بالله أن تدركني ! وإِيَّاكم وضغائن محمولةً، ودنيا مؤثرةً، وأهواءِ متَّبعة[1].

* * *

([1]) فن الحكم ص(174).

المبحث الثالث متابعة الولاة ومحاسبة عمر لهم

أولاً: متابعة الولاة:

لم يكن عمر يرضى بأنَّه يهتمُّ بحسن اختيار عمَّاله، بل كان يبذل أقصى الجهد لمتابعتهم بعد أن يتولَّوا أعمالهم؛ ليطمئنَّ على حسن سيرتهم، ومخافة أن تنحرف بهم نفوسهم، وكان شعاره لهم: خيرٌ لي أن أعزل كلَّ يومٍ والياً من أن أبقي ظالماً ساعةً من نهار[1]، وقال: أيُّما عاملٍ لي ظلم أحداً، فبلغني مظلمتُه، فلم أغيِّرها؛ فأنا ظلمتُه[2]، وقال يوماً لمن حوله: أرأيتم إذا استعملت عليكم خير مَنْ أعلم، ثمَّ أمرته بالعدل، أكنت قضيت ما عليَّ ؟ فقالوا: نعم. قال: لا، حتَّى أنظر في عمله، أعَمِل بما أمرته، أم لا[3] ؟

وقد سار رضي الله عنه بحزمٍ في رقابته الإدارية لعمَّاله، وتابعهم بدقَّةٍ، وكانت طريقة عمر في الإدارة إطلاق الحرِّيَّة للعامل في الشُّؤون المحلِّيَّة، وتقييده في المسائل العامَّة، ومراقبته في سلوكه، وتصرُّفاته، وكان له جهازٌ سرِّي مربوطٌ به لمراقبة أحوال الولاة والرَّعية، وقد بينت لنا المصادر التَّاريخية أنَّ ما يشبه اليوم (المخابرات) كان موجوداً عند عمر فقد كان علمه بمن نأى عنه من عمَّاله بمن بات معه في مهادٍ واحدٍ، وعلى وسادٍ واحدٍ، فلم يكن في قطرٍ من الأقطار، ولا ناحيةٍ من النَّواحي عاملٌ، أو أميرُ جيشٍ إلا وعليه عينٌ لا يفارقه، فكانت ألفاظ مَنْ بالمشرق، والمغرب عنده في كلِّ ممسٍ ومصبحٍ، وأنت ترى ذلك في كتبه إلى عمَّاله حتَّى كان العامل منهم ليتَّهم أقرب النَّاس إليه، وأخصَّهم[4]، **وكانت وسائل عمر في متابعته**

---

(1) الخراج لأبي يوسف ص(124)، الولاية على البلدان (157/1).

(2) الولاية على البلدان (157/1).

(3) تاريخ المدينة (761/2).

(4) الأنصار في العصر الرَّاشدي ص(123 – 126).

لعمَّاله متعددةً، منها:

1 – طلب من الولاة دخول المدينة نهاراً:

كان رضي الله عنه يطلب من ولاته – القادمين إلى المدينة – أن يدخلوها نهاراً، ولا يدخلوها ليلاً حتَّى يظهر ما يكون قد جاؤوا به من أموال، ومغانم، فيسهل السُّؤال، والحساب[1].

2 – طلب الوفود من الولاة:

كان عمر – رضي الله عنه – يطلب من الولاة أن يرسلوا وفداً من أهل البلاد ليسألهم عن بلادهم، وعن الخراج المفروض عليهم؛ ليتأكَّد بذلك من عدم ظلمهم، ويطلب شهادتهم، فكان يخرج إليه مع خراج الكوفة عشرةٌ من أهلها، ومع خراج البصرة مثلُهم، فإذا حضروا أمامه شهدوا بالله: أنَّه مالٌ طيِّبٌ، ما فيه ظلمُ مسلمٍ، ولا معاهدٍ[2].

وكان هذا الإجراء كفيلاً بمنع الولاة من ظلم النَّاس؛ إذ لو حدث هذا؛ لرفعه هؤلاء الموفدون إلى أمير المؤمنين، وأخبروه به، كما أنَّ عمر في الغالب كان يقوم بمناقشة هؤلاء الموفدين، وسؤالهم عن بلادهم، وعن ولاتهم، وسلوكهم معهم[3].

3 – رسائل البريد:

كان عمر – رضي الله عنه – يرسل البريد إلى الولاة في الأمصار، فقد كان يأمر عامل

---

(1) عبقرية عمر للعقَّاد، ص(82)، الدَّولة الإسلامية، د. حمدي شاهين، ص(138).

(2) الطَّبقات لابن سعد (222/3).

(3) تاريخ الطَّبري (18/5)، الولاية على البلدان (161/1).

البريد عندما يريد العودة إلى المدينة أن ينادي في النَّاس مَنِ الذي يريد إرسال رسالةٍ إلى أمير المؤمنين ؟ حتَّى يحملها إليه دون تدخُّلٍ من والي البلد، وكان صاحب البريد نفسه لا يعلم شيئاً من هذه الرَّسائل، وبالتَّالي يكون المجال مفتوحاً أمام النَّاس لرفع أيِّ شكوى، أو مظلمةٍ إلى عمر نفسه دون أن يعلم الوالي أو رجاله بذلك، وحينما يصل حامل الرَّسائل إلى عمر ينثر ما معه من صحفٍ ويقرؤها عمر، ويرى ما فيها[1].

4 - المفتِّش العامُّ (محمد بن مسلمة):

كان محمَّد بن مسلمة الأنصاريُّ يستعين به الفاروق في متابعة الولاة، ومحاسبتهم، والتأكُّد من الشَّكاوى الَّتي تأتي ضدَّهم، فكان موقع محمَّد بن مسلمة كالمفتِّش العام في دولة الخلافة، فكان يتحرَّى على حقائق أداء الولاة لأعمالهم، ومحاسبة المقصِّرين منهم، فقد أرسله عمر لمراقبة، ومحاسبة كبار الولاة[2]، والتَّحقيق في الشكايات، ومقابلة النَّاس، والسَّماع منهم، ونقل آرائهم عن ولاتهم إلى عمر مباشرةً، وكان مع محمَّد بن مسلمة أعوانٌ.

5 - موسم الحج:

كان موسم الحجِّ فرصةً لعمر ليستقي أخبار رعيته، وولاته، فجعله موسماً للمراجعة، والمحاسبة، واستطلاع الآراء في شتَّى الأنحاء؛ فيجتمع فيه أصحاب الشِّكايات، والمظالم، ويفد فيه الرُّقباء الَّذين كان عمر يبثُّهم في أرجاء دولته لمراقبة العمال، والولاة، ويأتي العمَّال أنفسهم لتقديم كشف الحساب عن أعمالهم، فكان موسم الحجِّ « جمعيةً عموميَّةً » كأرقى ما تكون

([1]) الولاية على البلدان (161/1).

([2]) تاريخ المدينة (837/3).

الجمعيات العموميَّة في عصرٍ من العصور[1].

وكان عمر يلخِّص في موسم الحجِّ واجبات عمَّاله أمام الرَّعية، ثمَّ يقول: فمن فُعِل به غير ذلك فليقم. فما قام من أهل الموسم – آنذاك – أحدٌ إلا رجلٌ واحدٌ – ممَّا يدلُّ على عدالة هؤلاء الولاة، ورضا الرَّعية عنهم – فقال ذلك الرَّجل: إنَّ عاملك فلاناً ضربني مئة سوطٍ، فسأل عمر العامل فلم يجد عنده جواباً، فقال للرَّجل: قم فاقتصَّ منه. فقام عمرو بن العاص، فقال: يا أمير المؤمنين ! إنَّك إن فعلت هذا يكثر، ويكون سنَّةً يؤخذ بها بعدك، فقال عمر: أنا لا أقيد – أي: اقتص – وقد رأيت رسول الله(ﷺ) يقيد من نفسه ؟ فقال عمرو: فدعنا فلنرضه، فقال: دونكم، فارضوه، فافتدى العامل من الرَّجل بمئتي دينار، كلُّ سوط بدينارين[2].

6 – جولة تفتيشية على الأقاليم:

كان تفكير عمر قبل مقتله أن يجول على الولايات شخصيّاً لمراقبة العمَّال، وتفقُّد أحوال الرَّعية، والاطمئنان على أمور الدَّولة المترامية، وقال عمر: لئن عشت – إن شاء الله – لأسيرنَّ في الرَّعية حولاً، فإنِّي أعلم أنَّ للنَّاس حوائج تُقطع دوني، أمَّا عمالهم؛ فلا يدفعونها إليَّ، وأمَّا هم؛ فلا يصلون إليَّ، فأسير إلى الشَّام، فأقيم بها شهرين، ثمَّ أسير إلى الجزيرة، فأقيم بها شهرين، ثمَّ أسير إلى الكوفة، فأقيم بها شهرين، ثمَّ أسير إلى البصرة فأقيم بها شهرين، ثمَّ والله لنعم الحول هذا[3]!

(1) الولاية على البلدان (162/1).

(2) تاريخ المدينة (837/3).

(3) الولاية على البلدان (162/1).

وقد طبَّق عمر شيئاً من هذا خصوصاً في ولاية الشَّام حيث سار إليها عدَّة مرَّاتٍ، وتفقَّد أحوالها، ودخل بيوت ولاتها، وأمرائها[1]، ليعرف أحوالهم عن كثبٍ، فقد دخل دار أبي عبيدة، وشاهد حالته، وتقشُّفه، ودار بينه وبين امرأة أبي عبيدة حوارٌ شديدٌ ألقت فيه اللَّوم على عمر نتيجة ما يعيشون فيه من تقشُّفٍ. كما زار دار خالد بن الوليد، ولم يجد عنده شيئاً يلفت النَّظر سوى أسلحته الَّتي كان منشغلاً بإصلاحها، وقد كان عمر أثناء دخوله على هؤلاء يدخل فجأةً؛ إذ يصحبه رجلٌ فيطرق الباب على الوالي، فيتكلَّم الرَّجل، ويطلب الإذن بالدُّخول له، ولمن معه دون أن يعلموا: أنَّه عمر، وحينما يدخل عمر إلى الدَّار يقوم بالتَّمحيص فيها، والاطِّلاع على ما فيها من أثاثٍ[2].

وقد سمع عمر – رضي الله عنه – أنَّ يزيد بن أبي سفيان ينوِّع في طعامه، فانتظر حتى إذا حان وقت عشاء يزيد؛ استأذن عليه عمر، فلمَّا رأى طعامه؛ نهاه عن الإسراف في الطَّعام[3]. ولم يكتف عمر بالمراقبة عن طريق هذه الزِّيارات بل عمد إلى طريقةٍ أخرى، وهي إرسال كميات من الأموال إلى الولاة، وإرسال من يراقبهم حتى يعرف كيف تصرَّفوا فيها، فأرسل إلى أبي عبيدة بخمسمئة دينارٍ، فعمد إليها أبو عبيدة، فقسمها كلَّها، فكانت امرأته تقول: والله لقد كان ضرر دخول الدَّنانير علينا أكثر من نفعها ! ثمَّ إنَّ أبا عبيدة عمد إلى خَلَقِ ثوبٍ كنَّا نصلي فيه، فيشقِّقه، ثمَّ جعل يصبر فيه من تلك الدَّنانير الذَّهب ويبعث بها إلى مساكين، فقسمها عليهم حتَّى فنيت[4]. وعمل عمر الشَّيء نفسه مع ولاة اخرين في سفرته تلك إلى الشَّام.

([1]) المصدر السابق نفسه (163/1).

([2]) الإدارة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطَّاب (223).

([3]) تاريخ الطَّبري (103/5).

([4]) المصدر السابق نفسه.

ولم يكتف عمر بمراقبته للعمَّال أثناء سفره، بل كان يستقدمهم إلى المدينة، ثم يوكِّل من يراقبهم في أكلهم، وشربهم، ولباسهم، ويفعل ذلك بنفسه أيضاً[1].

7 – الأرشيف أو الملفَّات الخاصَّة بأعمال الخلافة:

كان عمر – رضي الله عنه – حريصاً كلَّ الحرص على حفظ الأوراق الخاصَّة بالولايات، وبالخلافة عموماً، وكان أكثر حرصه على حفظ المعاهدات؛ الَّتي يجريها الولاة مع أهل البلاد المفتوحة منعاً لظلم أحدٍ، فقد ورد: أنَّه كان هناك تابوت لعمر بن الخطاب فيه كلُّ عهدٍ كان بينه وبين أحدٍ ممن عاهده، ويمكننا أن نطلق على هذا التابوت (الأرشيف) أو الملفَّات الخاصَّة بأعمال الخلافة، ولعلَّ الولاة أيضاً كانوا يحتفظون بأوراقهم، ومكاتباتهم للعودة إليها عند الحاجة، وحتَّى لا تلتبس عليهم الأمور[2].

ثانياً: شكاوى من الرَّعيَّة في الولاة:

كان عمر – رضي الله عنه – يحقِّق بنفسه في شكاوى الرَّعية ضدَّ ولاتهم وكان يحرص على استيضاح الأمر، والتَّحقيق الدَّقيق، واستشارة أصحاب الرأي والشُّورى الذين كانوا من حوله، ثمَّ كانت تأتي أوامره في تنفيذ الجزاء والعقوبة على من يستحقُّ سواءٌ أكان عاملاً، أم من الرَّعية[3]، وهذه بعض الشَّكاوى ضدَّ الولاة، وكيف تعامل عمر معها رضي الله عنه:

1 – شكاوى أهل الكوفة في سعد بن أبي وقَّاص رضي الله عنه:

اجتمع نفرٌ من أهل الكوفة بزعامة الجرَّاح بن سنان الأسديِّ، فشكوا أميرهم سعد بن أبي

---

(1) تاريخ الطَّبري (104/5).

(2) التاريخ الإسلامي للحميدي (222/11).

(3) دور الحجاز في الحياة السِّياسيَّة ص(257).

وقَّاص – رضي الله عنه – إلى أمير المؤمنين عمر، وذلك في حال اجتماع المجوس في نهاوند لغزو المسلمين، فلم يشغلهم ما داهم المسلمين في ذلك، ولقد كان سعد عادلاً، رحيماً بالرَّعية، قويّاً، حازماً على أهل الباطل، والشِّقاق، عطوفاً على أهل الحقِّ، والطَّاعة، ومع ذلك شغب عليه هؤلاء القوم ممَّن لا يطيقون حكم الحقِّ، ويريدون أن يحقِّقوا شيئاً من أهوائهم، وقد وقَّتوا لشكواهم وقتاً رأوا: أنَّه أدعى لسماع أمير المؤمنين منهم، حيث كان المسلمون مقبلين على معركة مصيريَّة تستدعي اتِّفاق كلمة المسلمين، وتضافر جهودهم في مواجهتها، وحيث كانوا يعلمون اهتمام عمر الشَّديد باجتماع كلمة المسلمين دائماً، وخاصَّةً في مثل تلك الظُّروف، فرجوا أن يفوزوا ببغيتهم، وقد استجاب أمير المؤمنين لطلبهم في التَّحقيق في أمر شكواهم، مع علمه بأنَّهم أهل هوىً وشرٍّ، ولم يكتمهم اعتقاده فيهم، بل صرَّح لهم بذلك، وبيَّن لهم: أنَّ اعتقاده بظلمهم لواليهم، وتزويرهم الحقائق لا يمنعه من التَّحقيق في أمرهم، واستدلَّ على سوء مقصدهم بتوقيتهم السَّيِّأى، حيث قال لهم: إنَّ الدَّليل على ما عندكم من الشَّرِّ نهوضكم في هذا الأمر وقد استعدَّ لكم من استعدُّوا.. وايم الله ! لا يمنعني ذلك من النظر فيما لديكم وإن نزلوا بكم[1]، فبعث عمر محمَّد بن مسلمة والنَّاس في الاستعداد للأعاجم، والأعاجم في الاجتماع، وكان محمَّد بن مسلمة هو صاحب العمَّال الَّذي يقتصُّ اثار مَنْ شكى زمان عمر، فقدم محمَّدٌ على سعدٍ ليطوف به في أهل الكوفة، والبعوث تضرب على أهل الأمصار إلى نهاوند، فطوَّف به على مساجد أهل الكوفة، لا يتعرَّض للمسألة عنه في السِّرِّ، وليست المسألة في السِّرِّ من شأنهم إذ ذاك[2].

وفي هذا بيانٌ لمنهج الصَّحابة – رضي الله عنهم – في التَّحقيق في قضايا الخلاف الَّتي

([1]) تاريخ الطبري (225/5).

([2]) فتوح مصر وأخبارها، ص(92).

تجري بين المسؤولين ومَنْ تحت ولايتهم، فالتَّحقيق يتمُّ في العلن، وذلك بحضور المسؤول والَّذين هو مسؤول عنهم، وكان لا يقف على مسجدٍ فيسألهم عن سعدٍ إلا قالوا: لا نعلم إلا خيراً، ولا نشتهي به بدلاً، ولا نقول فيه، ولا نعين عليه، إلا مَنْ مالأ الجرَّاح بن سنان، وأصحابَه، فإنَّهم كانوا يسكتون لا يقولون سوءاً، ولا يسوغ لهم، ويتعمَّدون ترك الثناء حتَّى انتهوا إلى بني عبسٍ. فقال محمَّد: أنشد بالله رجلاً يعلم حقّاً إلا قال، قال أسامة بن قتادة: اللَّهمَّ إنْ نشدتنا ! فإنَّه لا يقسم بالسَّوِيَّة، ولا يعدل في الرَّعية، ولا يغزو في السَّريَّة. فقال سعد: اللَّهُمَّ إن كان قالها كذباً، ورئاءً، وسمعةً فأعم بصره، وأكثر عياله، وعرِّضه لمضلات الفتن، فعمي، واجتمع عنده عشر بناتٍ، وكان يسمع بخبر المرأة، فيأتيها حتَّى يحبسها، فإذا عثر عليه؛ قال: دعوة سعدٍ الرَّجل المبارك. قال: ثمَّ أقبل – يعني: سعد – على الدُّعاء على النَّفر، قال: اللَّهُمَّ إن كانوا خرجوا أشراً، وبطراً، وكذباً فاجهد بلاءهم ! فجهد بلاؤهم، فقطِّع الجراح بالسُّيوف يوم ثاور الحسن بن عليٍّ ليغتاله بساباط، وشُدخ قُبيصة بالحجارة، وقتل أربد بالوجء – يعني: الضرب – وبنعال السُّيوف – يعني: بأعقابها.

هذا وإنَّ في هذا الخبر نموذجاً من معيَّة الله تعالى لأوليائه المتَّقين، حيث استجاب الله تعالى دعوة سعدٍ على مَنْ ظلموه، فأصيبوا جميعاً بما دعا عليهم، وإنَّ في استجابة الله تعالى دعاء سعد، وأمثاله لوناً من العناية الإلهيَّة بأولياء الله المتَّقين، فكم خاف المبطلون من هذا السِّلاح الخفي؛ الَّذي لا يملكون بكلِّ وسائلهم المادِّيَّة مقاومته، ولا الحدَّ منه، وكون هؤلاء الَّذين دعا عليهم سعدٌ ختم لهم بالخاتمة السَّيِّئة دليلٌ على تمكُّن الهوى، والشَّرِّ من نفوسهم، حتَّى أدَّى بهم ذلك إلى المصير السَّيِّأى، وقد دافع سعد عن نفسه، فقال: إنِّي لأول رجل أهرق دماً من المشركين، ولقد جمع لي رسول الله أبويه، وما جمعهما لأحدٍ قبلي – يعني: حينما قال له يوم أحد: «ارم فداك أبي، وأمي !» – ولقد رأيتني خمس الإسلام، وبنو أسدٍ

تزعم أنِّي لا أحسن أن أصلي، وأن الصَّيد يلهيني. وخرج محمَّد بن مسلمة به وبهم إِلى عمر حتَّى قدموا عليه، فأخبره الخبر، فقال: يا سعد ! ويحك كيف تصلي ؟ قال: أطيل الأوليين، وأحذف الأخريين، فقال: هكذا الظنُّ بك.

ثمَّ قال عمر – رضي الله عنه –: لولا الاحتياط؛ لكان سبيلهم بيِّناً. ثمَّ قال: مَنْ خليفتك يا سعد على الكوفة ؟! فقال: عبد الله بن عبد الله بن عتبان، فأقرَّه، واستعمله[1]، وقول عمر – رضي الله عنه –: لولا الاحتياط؛ لكان سبيلهم بيِّناً يعني: قد اتَّضح أمرهم، وأنَّهم ظالمون جاهلون، وظهرت براءة سعدٍ ممَّا نسبوه إِليه، ولكنَّ الاحتياط لأمر الأمَّة يقتضي درء الفتن، وإِماتتها وهي في مهدها قبل أن تستفحل، فتسبِّب الشِّقاق، والفرقة، وربما القتال، وإِذا كان المسؤول المدَّعى عليه بريئاً ممَّا نسب إِليه؛ فإِنَّ ذلك لا يضرُّه بشيءٍ، وقد برئت ساحته ممَّا نسب إِليه من التُّهمة.

وقد كانوا يفهمون الولاية مغرماً، لا مغنماً، وتكليفاً يرجون به ثواب الله تعالى، فالولاية على أمرٍ من أمور المسلمين نوعٌ من الأعمال الصَّالحة لمن اتَّقى الله تعالى، وأراد رضوانه، والدَّار الاخرة، فإِذا تحوَّل هذا العمل إِلى مصدرٍ للفتنة فإِنَّ الحكمة تقتضي عدم الاستمرار فيه، كما هو الحال في هذه الواقعة، ولكلِّ حادث حديثٌ، وهذا هو ما أقدم عليه عمر حينما أعفى سعداً من العمل، وكلَّف نائبه؛ الذي هو موضعُ ثقة سعد[2].

هذا وقد استبقى عمر سعداً – رضي الله عنهما في المدينة – وأقرَّ من استخلفه سعدٌ على الكوفة بعده، وصار سعد من مستشاري عمر في المدينة[3]، ثمَّ جعله من السِّتَّة

(1) تاريخ المدينة (841/3).

(2) الولاية على البلدان (81/1).

(3) تاريخ المدينة (807/3، 808) في إِسناده انقطاعٌ.

المرشَّحين للخلافة حين طُعن، ثم أوصى الخليفة من بعده بأن يستعمل سعداً: « فإِنّي لم أعزله عن سوء، وقد خشيت أن يلحقه من ذلك »[1].

2 – شكاوى ضدَّ عمرو بن العاص والي مصر:

كانت مراقبة عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – لعمرو بن العاص صارمةً، وحازمةً، وكان الخليفة الفاروق يتدخَّل في شؤون الولاية المختلفة وحتَّى عندما اتَّخذ عمرو بن العاص منبراً؛ كتب إليه: أمَّا بعد: فقد بلغني أنَّك اتَّخذت منبراً تَرْقَى به على رقاب المسلمين، أو ما يكفيك أن تكون قائماً والمسلمون تحت عقبك ؟ فعزمت عليك إلا ما كسرته[2]، وكان عمرو بن العاص يخشى مراقبة عمر بن الخطَّاب، ويعلم مدى حرصه على إقامة العدل بين الناس، وعلى إقامة الحدود الشَّرعية، فكان يبذل جهده حتَّى لا يصل إلى عمر من الأخبار إلا ما يسرُّه، ومن ذلك: أنَّ عبد الرحمن بن عمر بن الخطَّاب، ورجلاً اخر شربا شراباً دون أن يعلما: أنَّه مسكرٌ، فسكرا، ثمَّ إنَّهما جاءا إلى عمرو بن العاص يطلبان منه أن يقيم عليهما الحدَّ فزجرهما عمرو، وطردهما، فقال له عبد الرحمن: إن لم تفعل أخبرت أبي. قال عمرو: فعلمت: أنِّي إن لم أقم عليهما الحدَّ غضب عمر، وعزلني، ثمَّ إنَّ عمراً جلدهما أمام الناس، وحلق رأسيهما داخل بيته، وكان الأصل العقاب بالحلق مع الجلد في وقتٍ واحدٍ أمام النَّاس، فجاءه كتابٌ من عمر يعنِّفه على عدم حلقه أمام الناس، وكان فيه: تضرب عبد الرحمن في بيتك وتحلق رأسه في بيتك، وقد عرفت: أنَّ هذا يخالفني، إنَّما عبد الرحمن رجلٌ من رعيَّتك تصنع به ما تصنع بغيره من المسلمين، ولكن قلتَ هو ولد أمير المؤمنين، وقد عرفتَ أن لا

---

(1) محض الصَّواب (467/2) إسناده حسنٌ.

(2) المصدر السابق نفسه (552/2) إسناده حسنٌ.

هوادة لأحدٍ من النَّاس عندي في حقٍّ يجب لله عليه[1].

وقد وَجِّهت ضدَّ عمرو بن العاص بعض الشَّكاوى أثناء ولايته، بعضها من جنوده المسلمين، وبعضُها من أهل البلاد من الأقباط، ممَّا دعا عمر رضي الله عنه إلى استدعاء عمرو بن العاص عدَّة مرَّاتٍ؛ لمعاتبته، بل وأحياناً لمعاقبته على ما بدر منه، ومن ذلك ما تقدَّم به أحد المصريين ضدَّ ابنٍ لعمرو بن العاص ضربه بالسَّوط، ممَّا جعل عمر بن الخطَّاب يستدعي عمراً، وابنه ثمَّ يأمر المصريَّ بالقصاص من ابن عمرو بن العاص، ويقول له: لو ضربت أباه عمراً لما حلنا بينك وبين ذلك، والتفت عمر إلى عمرو بن العاص، وقال قولته المشهورة: متى استعبدتم النَّاس وقد ولدتهم أمَّهاتهم أحراراً[2].

كذلك يدخل في هذا الباب ما تقدَّم به أحد الجنود من أنَّ عمرو بن العاص اتَّهمه بالنِّفاق، وكتب معه عمر إلى عمرو بن العاص أمراً بأن يجلس عمرو أمام النَّاس فيجلده إذا ثبت صدق ما ادَّعاه بشهادة شهود، وقد ثبت بالشَّهادة أن عمراً رماه بالنِّفاق، فحاول بعض الناس أن يمنع الرَّجل من ضرب عمرو، وأن يدفع له الأرض مقابل الضَّرب، ولكنَّه رفض ذلك، وعندما قام على رأس عمرو ليضربه سأله: هل يمنعني أحدٌ من ضربك ؟ فقال عمرو: لا.. فامض لما أُمرت به. قال: فإنِّي قد عفوت عنك[3].

3- شكاوى ضدَّ أبي موسى الأشعري والي البصرة:

عن جرير بن عبد الله البجلي: أنَّ رجلاً كان مع أبي موسى الأشعري، وكان ذا صوتٍ،

---

(1) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق، ص (134) إسناده حسن.

(2) المصدر السابق نفسه ص (133).

(3) حلية الأولياء (245/1)، أخبار عمر، ص (152).

ونكايةٍ في العدوِّ، فغنموا مغنماً فأعطاه أبو موسى بعض سهمه، فأبى أن يقبله إلا جميعاً، فجلده أبو موسى عشرين سوطاً، وحلقه، فجمع الرَّجل شعره، ثمَّ ترحَّل إلى عمر بن الخطَّاب حتَّى قدم عليه، فدخل على عمر بن الخطَّاب، قال جرير: وأنا أقرب النَّاس من عمر، فأدخل يده فاستخرج شعره، ثمَّ ضرب به صدر عمر، ثمَّ قال: أما والله لولا النَّار ! فقال: عمر: صدق والله لولا النار ! فقال: يا أمير المؤمنين إنِّي كنت ذا صوتٍ، ونكايةٍ، فأخبره بأمره، وقال: ضربني أبو موسى عشرين سوطاً، وحلق رأسي، وهو يرى أنَّه لا يُقتصُّ منه.

فقال عمر – رضي الله عنه –: لأن يكون النَّاس كلُّهم على صرامة هذا؛ فأحبُّ إليَّ من جميع ما أفاء الله علينا. فكتب عمر إلى أبي موسى: السَّلام عليك، أمَّا بعد: فإن فلاناً أخبرني بكذا، وكذا، فإن كنت فعلت ذلك في ملأ من النَّاس، فعزمت عليك لما قعدت له في ملأ من النَّاس، حتَّى يقتصَّ منك، وإن كنت فعلت ذلك في خلاءٍ من النَّاس، فاقعد له في خلاءٍ من النَّاس، حتَّى يقتصَّ منك. فقدم الرَّجل، فقال له النَّاس: اعف عنه ! فقال: لا والله لا أدعه لأحدٍ من الناس ! فلما قعد له أبو موسى ليقتصَّ منه، رفع الرَّجل رأسه إلى السَّماء، ثمَّ قال: اللَّهُمَّ إنِّي قد عفوت عنه[1]!

وعن عبد الله بن عمر – رضي الله عنهما – قال: كنَّا مع عمر في مسيرٍ، فأبصر رجلاً يسرع في سيره. فقال: إنَّ هذا الرَّجل يريدنا، فأناخ ثمَّ ذهب لحاجته، فجاء الرَّجل، فبكى، وبكى عمر – رضي الله عنه – وقال: ما شأنك ؟ فقال: يا أمير المؤمنين ! إنِّي شربت الخمر، فضربني أبو موسى، وسوَّد وجهي، وطاف بي، ونهى النَّاس أن يجالسوني، فهممت أن اخذ سيفي، فأضرب به أبا موسى، أو اتيك فتحوِّلني إلى بلدٍ لا أعرفُ فيه، أو ألحق بأرض

---

(1) أي: أكثر من الهزل.

الشِّرك، فبكى عمر - رضي الله عنه - وقال: ما يسرُّني أنَّك لحقت بأرض الشِّرك، وأنَّ لي كذا وكذا، وقال: إن كنت ممَّن شرب الخمر، فلقد شرب النَّاس الخمر في الجاهلية، ثم كتب إلى أبي موسى: إنَّ فلانًا أتاني، فذكر كذا، وكذا، فإذا أتاك كتابي هذا فَأْمُرِ النَّاس أن يجالسوه، وأن يخالطوه، وإن تاب؛ فاقبل شهادته. وكساه، وأمر له بمئتي درهم[1].

وجاء في روايةٍ: إنَّ فلاناً بن فلان التَّميمي أخبرني بكذا، وكذا، وايم الله ! لئن عدت لأسودنَّ وجهك، وليطاف بك في النَّاس، فإن أردت أن تعلم أحقٌّ ما أقول؛ فعد، وأؤمر النَّاس فليؤاكلوه، وليجالسوه، وإن تاب؛ فاقبلوا شهادته، وكساه عمر - رضي الله عنه - حلَّةً، وحمله، وأعطاه مئتي درهم[2]، وهذه القصَّة فيها حرص الفاروق على ألا يتعدَّى أحدٌ من عمَّاله العقوبات الشَّرعية عند معاقبة العاصين[3].

4- شكاوى أهل حمص ضدَّ سعيد بن عامر:

قال خالد بن معدان: استعمل علينا عمر بن الخطَّاب بحمص سعيد بن عامر الجمحي، فلمَّا قدم حمص؛ قال: يا أهل حمص ! كيف وجدتم عاملكم ؟ فشكوه إليه، وكان يقال لأهل حمص: الكوفة الصُّغرى لشكايتهم العمَّال، قالوا: نشكوه أربعاً، لا يخرج إلينا حتى يتعالى النَّهار، قال: أعظم بها ! وماذا ؟ قالوا: لا يجيب أحداً بليلٍ، قال: وعظيمة ! وماذا ؟ قالوا: وله يوم في الشَّهر لا يخرج فيه إلينا ! قال: عظيمة ! وماذا ؟ قالوا: يغطُّ الغطَّة بين الأيَّام (أي: يغمى عليه، ويغيب عن حسِّه) فجمع عمر بينهم وبينه وقال: اللَّهمَّ لا تفيِّل رأيي فيه اليوم، وافتتح المحاكمة، فقال لهم أَمامه: ما تشكون منه ؟ قالوا: لا يخرج إلينا حتَّى يتعالى

([1]) تاريخ المدينة (813/3) خبر صحيح، الفاروق الحاكم العادل، ص (11).

([2]) الولاية على البلدان (127/2)، الأموال لابن سلام، ص (63، 64).

([3]) الولاية على البلدان (126/2، 127).

النَّهار. قال: ما تقول ؟ قال: والله إن كنت لأكره ذكره: ليس لأهلي خادم، فأعجن عجيني، ثم أجلس حتى يختمر ثمَّ أخبز خبزي، ثمَّ أتوضأ، ثم أخرج إليهم. فقال: ما تشكون منه ؟ قالوا: لا يجيب أحداً بليلٍ. قال: ما تقول ؟ قال: إن كنت لأكره ذكره، إنِّي جعلت النَّهار لهم، وجعلت اللَّيل لله عزَّ وجلَّ. قال: وما تشكون منه ؟ قالوا: إنَّ له يوماً في الشَّهر لا يخرج إلينا فيه. قال: ما تقول ؟ قال: ليس لي خادمٌ يغسل ثيابي، ولا لي ثياب أبدِّلها، فأجلس حتَّى تجفَّ، ثمَّ أدلكها، ثمَّ أخرج إليهم اخر النَّهار، قال: ما تشكون منه ؟ قالوا: يغطُّ الغطَّة بين الأيام. قال: ما تقول ؟ قال: شهدت مصرع خبيبٍ الأنصاريِّ بمكَّة، وقد بضَّعت قريش لحمه، ثمَّ حملوه على جذعةٍ، فقالوا: أتحبُّ أنَّ محمَّداً مكانك ؟ فقال: والله ما أحبُّ أنِّي في أهلي، وولدي، وأنَّ محمَّداً(ﷺ) يشاك شوكةً، ثمَّ نادى يا محمد ! فما ذكرت ذلك اليوم وتركي نصرته في تلك الحال وأنا مشركٌ لا أؤمن بالله العظيم إلا ظننت: أنَّ الله عزَّ وجلَّ لا يغفر لي بذلك الذَّنب أبداً فتصيبني تلك الغطَّة. فقال عمر: الحمد لله الذي لم يفيِّل فراستي، فبعث إليه بألف دينارٍ، وقال: استعن بها على أمرك. ففرَّقها[1].

5- عزل من استهزأ بأحد أفراد الرَّعية:

قال قيس بن أبي حازمٍ - رحمه الله -: استعمل عمر - رضي الله عنه - رجلاً من الأنصار، فنزل بعظيم أهل الحيرة عمرو بن حيَّان بن بقيلة، فأمال عليه بالطَّعام، والشَّراب ما دعا به، فاحتبس الهزل[2]، فدعا الرَّجل، فمسح بلحيته، فركب إلى عمر - رضي الله عنه - فقال: يا أمير المؤمنين ! قد خدمت كسرى، وقيصر، فما أتى إليَّ ما أتى في ملكك ! قال: وما ذاك ؟ قال: نزل بي عاملك فلانٌ، فأملنا عليه بالطَّعام، والشراب ما دعا به، فاحتبس

([1]) تاريخ المدينة (818/3).

([2]) السِّياسة الشَّرعية لابن تيمية، ص (105).

الهزل، فدعاني فمسح بلحيتي. فأرسل إليه عمر – رضي الله عنه – فقال: هيه ؟! أمال عليك بالطَّعام والشَّراب ما دعوت به، ثمَّ مسحت بلحيته ؟ والله لولا أن تكون سنَّةً ما تركت في لحيتك طاقةً إلا نتفتها ! ولكن اذهب فوالله لا تلي لي عملاً أبداً[1] !.

ثالثًا: العقوبات الَّتي نزلت بالولاة في عهد عمر رضي الله عنه:

نتيجة لمراقبة الفاروق لولاته لاحظ وجود بعض الأخطاء الَّتي وقع فيها الولاة، فقام بتأديبهم، ومعاقبتهم على هذه الأخطاء الَّتي وقعوا فيها، وقد اختلفت طرق تأديب الولاة حسب اختلاف الأحداث، وحسب ما يراه الخليفة. ومن أهم أساليب عقوبات الولاة:

1- القود من الأمراء، والاقتصاص منهم لو أخطؤوا:

وقد كان عمر يقول: ألا وإنِّي لم أرسل عمالي ليضربوا أبشاركم، ولا ليأخذوا أموالكم، ولكن أرسلهم إليكم ليعلِّموكم دينكم وسنَّة نبيِّكم، فمن فُعل به سوى ذلك؛ فليرفعه إليَّ، فوالذي نفسي بيده ! إذن لأقصنَّه[2]. ولم يكتف عمر بالبيانات الرَّسمية التي تهدِّد الولاة، وتمنعهم من الاعتداء على النَّاس بل إنَّه طبَّق ذلك عمليّاً، كما مرَّ معنا فيمن اشتكى من أبي موسى الأشعري، واشتكى من عمرو ابن العاص رضي الله عنهم[3].

2- عزل الوالي نتيجة وقوعه في الخطأ:

وقد قام الفاروق – رضي الله عنه – بعزل الولاة نتيجة وقوعهم في أخطاء لا يرتضيها،

([1]) فتوح البلدان، ص (77)، نهاية الأرب (8/19).

([2]) الإدارة الإسلاميَّة، مجدلاوي، ص (216).

([3]) أرمقتني: أوجعتني، وأغضبتني، لسان العرب (161/7).

فقد عزل رضي الله عنه أحد الأمراء نتيجة تدخُّله فيما لا يعنيه في شؤون أجناده؛ حيث بعثه على جيشٍ، فلمَّا نزل بهم؛ قال: عزمت عليكم لما أخبرتموني بكلِّ ذنبٍ أذنبتموه، فجعلوا يعترفون بذنوبهم، فبلغ ذلك عمر، فقال: ما له لا أمَّ له ! يعمد إلى سترٍ ستره الله، فيهتكه ؟ والله لا يعمل لي أبداً[1]! كما غضب عمر من أحد الولاة حينما بلغه بعض شعره، وهو يتمثَّل فيها بالخمر، فعزله[2].

3- إتلاف شيءٍ من مساكن الولاة:

وهو ما يقع فيه المخالفة، فقد كان عمر - رضي الله عنه - يحرص على أن تكون بيوت الولاة بدون أبواب، وبدون حجَّاب، فلمَّا بلغه عن سعد بن أبي وقَّاص - رضي الله عنه -: أنَّه قد وضع باباً لداره؛ بعث إليه محمَّد بن مسلمة، وأمره بإحراق ذلك الباب[3]، وكان سبب ذلك قرب الأسواق من داره، وكانت الأصوات مرتفعةً بالسُّوق تؤذي سعداً، فوضع باباً يحجز عنه أصوات النَّاس بالسُّوق، وبلغ ذلك أسماع عمر عن دار سعدٍ، وبابه، وأنَّ الناس يسمُّونه قصر سعد، فدعا محمَّد بن مسلمة، وأرسله إلى الكوفة، وقال: اعمد إلى القصر حتَّى تحرق بابه، ثمَّ ارجع عودك على بدئك. فخرج حتَّى قدم الكوفة، فاشترى حطباً ثمَّ أتى به القصر، فأحرق الباب[4].

وروى ابن شبَّة: أنَّ عمر استعمل مجاشع بن مسعود على عملٍ، فبلغه: أنَّ امرأته تجدد بيوتها، فكتب إليه عمر: من عبد الله أمير المؤمنين إلى مجاشع بن مسعود، سلام عليك، أما

([1]) تاريخ المدينة (832/3)، الولاية على البلدان (128/2).

([2]) تاريخ المدينة(834/3).

([3]) الولاية على البلدان (129/2).

([4]) نواباً: أي جماعةً من النَّاس يختصُّون بالزِّيارة، والمسامرة دون غيرهم.

بعد: فقد بلغني: أنَّ الخضيراء تحدِّث بيوتها، فإذا أتاك كتابي هذا فعزمت عليك ألا تضعه من يدك حتى تهتك ستورها. قال: فأتاه الكتاب والقوم عنده جلوس، فنظر في الكتاب، فعرف القوم: أنَّه قد أتاه بشيءٍ يكرهه، فأمسك الكتاب بيده ثمَّ قال للقوم: انهضوا، فنهضوا، والله ما يدرون إلى ما ينهضهم، فانطلق بهم حتَّى أتى باب داره، فدخل فلقيته امرأته، فعرفت الشَّرَّ في وجهه، فقالت له: مالك؟ فقال: إليك عنِّي قد أرمقتني(1)، فذهبت المرأة، وقال للقوم: ادخلوا، فدخل القوم، فقال: فليأخذ كل رجل منكم ما يليه من هذا النَّحو، واهتكوا، قال: فهتكوا جميعًا حتَّى ألقوها إلى الأرض والكتاب في يده، لم يضعه بعد. وفي أثناء زيارة عمر إلى الشَّام دعاه يزيد بن أبي سفيان إلى الطَّعام، فلما دخل عمر البيت وجد فيه بعض السَّتائر، فأخذ عمر يقطِّعها، ويقول: ويحك! أتلبس الحيطان ما لو ألبسته قوماً من النَّاس؛ لسترهم من الحرِّ، والبرد(2).

4- التأديب بالضرب:

فقد استعمله عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – حيث اشتهر عنه حمل الدِّرَّة، وضربه بها، وقد ضرب بعض الولاة، بسبب حوادث اقترفوها، ففي أثناء زيارة عمر إلى الشَّام دخل على بعض ولاته، فوجد عندهم بعض المتاع الزَّائد، فغضب عمر، وأخذ يضربهم بالدِّرَّة(3).

وفي أثناء زيارة عمر إلى الشَّام لقيه الأمراء، فكان أول من لقيه يزيد بن أبي سفيان، وأبا عبيدة، ثمَّ خالدٌ على الخيول، عليهم ثياب فاخرة، لا تليق بالمجاهدين، فنزل، وأخذ الحجارة، ورماهم بها، قال: ما أسرع ما رجعتم عن رأيكم، إيَّاي تستقبلون في هذا الزِّيِّ، وإنَّما شبعتم

---

(1) تاريخ المدينة (817/3، 818)، الولاية على البلدان (130/2).

(2) الولاية على البلدان (130/2).

(3) المصدر السابق نفسه.

منذ سنتين، وبالله ولو فعلتم هذا على رأس المئتين لاستبدلت بكم غيركم ! فقالوا: يا أمير المؤمنين ! إنَّها لياقة وإن علينا السِّلاح، قال: فنعم إذاً[1].

5- خفض الرُّتبة من والٍ إلى راعي غنم:

وقد استعملها عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – مع أحد ولاته، وروى ابن شبَّة: أنَّ عمر – رضي الله عنه – استعمل عياض بن غنم على الشَّام، فبلغه أنَّه اتخذ حمَّاماً، واتخذ نُوَّاباً[2]، فكتب إليه يقدم عليه، فقدم، فحجبه ثلاثًا، ثمَّ أذن له، ودعا بجبَّة صوفٍ، فقال: البس هذه، وأعطاه كنف الرَّاعي وثلاثمئة شاة، وقال: انعق بها، فنعق بها فلمَّا جازه هنيهةً، قال: أقبل، فأقبل يسعى حتَّى أتاه، فقال: اصنع بكذا، وكذا، اذهب. فذهب، حتَّى إذا تباعد ناداه: يا عياض ! أقبل، فلم يزل يردِّده حتَّى عرَّقه في جبينه، قال: أوردها عليَّ يوم كذا، وكذا، فأوردها لذلك اليوم، فخرج عمر رضي الله عنه، فقال: انزع عليها. فاستقى حتَّى ملأ الحوض، فسقاها، ثمَّ قال: انعق بها، فإذا كان يوم كذا، فأوردها فلم يزل يعمل به حتَّى مضى شهران، أو ثلاثة، ثمَّ دعاه فقال: هيه ! اتخذت نُواباً، واتَّخذت حمَّاماً أتعود ؟ قال: لا، قال: ارجع إلى عملك[3].

وقد كانت نتيجة هذه العقوبة التأديبية أن أصبح عياضٌ بعد ذلك من أفضل عمال عمر رضي الله عنه[4].

6- مقاسمة الولاة أموالهم:

---

(1) الفتاوى (157/28).

(2) فتوح البلدان، ص (220، 221)، الولاية على البلدان (131/2).

(3) شهيد المحراب، ص (250).

(4) الولاية على البلدان (131/2).

وكان تطبيق هذا النِّظام أمراً احتياطيّاً في زمن عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - حيث شعر عمر بنموِّ الأموال لدى بعض الولاة، فخشي أن يكون الولاة قد اكتسبوا شيئًا من هذه الأموال بسبب ولايتهم[1]، وقد علَّق ابن تيمية على فعل عمر هذا، فقال: وكذلك محاباة الولاة في المعاملة من المبايعة، والمؤاجرة، والمضاربة، والمساقاة، والمزارعة، ونحو ذلك هو من نوع الهدية، ولهذا شاطر عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - من عماله من كان له فضلٌ، ودينٌ، لا يُتَّهم بخيانةٍ، وإنما شاطرهم لما كانوا خُصُّوا به لأجل الولاية من محاباةٍ، وغيرها، وكان الأمر يقتضي ذلك، لأنَّه كان إمام عدلٍ، يقسم بالسَّويَّة[2]. وقد قام عمر - رضي الله عنه - بمشاطرة أموال عمَّاله، منهم: سعد بن أبي وقَّاص، وأبو هريرة، وعمرو بن العاص رضي الله عنهم.

وكان رضي الله عنه يكتب أموال عماله؛ إذا ولاهم، ثمَّ يقاسمهم ما زاد على ذلك، وربما أخذه منهم[3]، وقد قام أيضًا بمشاطرة بعض أقارب الولاة لأموالهم، إذا ما رأى مبرراً لذلك، فقد أخذ من أبي بكرة نصف ماله، فاعترض أبو بكرة قائلاً: إنِّي لم ال لك عملاً ! فقال عمر: ولكنَّ أخاك على بيت المال، وعشور الأبلة، فهو يقرضك المال تتَّجر به[4].

7- التَّوبيخ الشَّفوي والكتابي:

وقد قام عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - على معاتبة الأمراء على تصرُّفاتهم أثناء اجتماعهم به، حيث إنَّه عاتب عمرو بن العاص مرَّاتٍ، كما عاتب عياض بن غنم، وخالد

([1]) فتوح البلدان، ص (443).

([2]) الولاية على البلدان (133/2).

([3]) الفاروق عمر بن الخطَّاب للشَّرقاوي، ص (287).

([4]) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (151).

بن الوليد، وأبا موسى الأشعري، وغيرهم من الأمراء[1]. وأمَّا المعاتبة الكتابيَّة في خلافة عمر؛ فهي كثيرة، منها: أنَّه كتب إلى أحد الولاة، وكان قدم عليه قومٌ فأعطى العرب، وترك الموالي: أمَّا بعد: فبحسب المرء من الشَّرِّ أن يحقر أخاه المسلم، والسَّلام[2].

ومن هذا كلِّه نجد: أن الولاة لم يكونوا بمنأى عن المحاسبة والتَّأديب بصورٍ مختلفةٍ، ولم تشهد البشريَّة مثيلاً لها في عدلها، وجرأتها، ممَّا جعل هذا العصر الرَّاشدي بحقٍّ نموذجاً رفيعاً للحضارة الإسلاميَّة بعد عصر الرِّسالة، على صاحبها أفضل الصَّلاة والسَّلام[3]. هذا وقد كانت حريَّة النِّقاش وبحث المشاكل بين الخليفة، وولاته مكفولةً إلى أقصى ما يمكن تصوُّره من حريَّة النِّقاش، لا يرهب الوالي سلطان الخليفة، وهذا مثال على ذلك: عندما قدم عمر على الشَّام تلقَّاه معاوية في موكبٍ عظيمٍ، فلمَّا رأى معاوية عمر؛ نزل من على صهوة جواده، ومشى إليه؛ وقال: السَّلام على أمير المؤمنين، فمضى عمر، ولم يردَّ عليه سلامه، ومعاوية يسرع خلف جمل عمر، وكان معاوية سمينًا، فلهث. فقال عبد الرَّحمن بن عوف: يا أمير المؤمنين ! أتعبت الرَّجل، فلو كلَّمته، فالتفت إليه عمر، وقال: يا معاوية ! أأنت صاحب الموكب الَّذي أرى. فقال: نعم يا أمير المؤمنين ! قال عمر: مع شدَّة احتجابك، ووقوف ذوي الحاجات ببابك ؟ قال معاوية: نعم يا أمير المؤمنين ! قال: لِمَ ويحك ؟! قال معاوية: لأنَّنا ببلادٍ كثر بها جواسيس العدوِّ، فإن لم نتخذ العدَّة، والعدد؛ استخفَّ بنا، وهجم علينا ! وأمَّا الحجَّاب؛ فإنَّنا نخاف من الابتذال، وجرأة الرَّعية، وأنا بعدُ عاملك، إن استوقفتني؛ وقفت، وإن نهيتني؛ انتهيت يا أمير المؤمنين ! قال عمر: ما سألتك عن شيءٍ إلا خرجت منه، إن

([1]) أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ، إبراهيم شعوط، ص (123).

([2]) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص (321 – 331).

([3]) البداية والنِّهاية (115/7).

كنت صادقاً؛ فإنه رأي لبيب، وإن كنت كاذباً فإنَّها خدعة أريب، لا امرك، ولا أنهاك. وانصرف عنه[1].

ورغم شدَّة عمر على ولاته، ودقَّته في محاسبتهم، وإقدامه على عزل مَنْ تحوم حوله شبهةٌ، أو تثور في حقِّه شكايةٌ ذات أثرٍ، فإن رابطةً قويَّةً من الحبِّ، والولاء كانت تربطه بولاته الَّذين كانوا يثقون ثقةً مطلقةً في إخلاص خليفتهم، وسلامة مقاصده، وسياسته، وتجرُّده، وعدله، لقد كان عمر إذا غابت عنه أخبار بعض قادته في ساحات الجهاد يكاد يقتله القلق، ويستبدُّ به الخوف، والشَّفقة عليهم، وكان في بعض الحروب الكبرى يخرج بنفسه يتنطَّس الأخبار، ويتحسَّس الأنباء، علَّه يطمئن عليهم. وفي حالات أخرى كان يلتقي بهم، فنجد أمارات الحبِّ العميق بينهم، فلمَّا سار عمر لفتح بيت المقدس، وانتهى إلى الجابية؛ لقيه قائداه عمرو بن العاص، وشرحبيل بن حسنة، فوافقا عمر راكباً، فقبَّلا ركبته، وضمَّ عمر كلَّ واحدٍ منهما محتضنهما[2].

رابعاً: قصَّة عزل خالد بن الوليد رضي الله عنه:

وجد أعداء الإسلام في سعة خيالهم، وشدَّة حقدهم مجالاً واسعاً لتصيُّد الرِّوايات الَّتي تظهر صحابة رسول الله في مظهرٍ مشين، فإذا لم يجدوا شفاء نفوسهم؛ اختلقوا ما ظنُّوه يجوز على عقول القارئين، لكي يصبح أساساً ثابتاً لما يتناقله الرُّواة، وتسطِّره كتب المؤلفين. قد تعرَّض كلٌّ من عمر بن الخطاب، وخالد بن الوليد - رضي الله عنهما - لمفتريات أعداء الإسلام؛ الَّذين حاولوا تشويه صفحات تاريخهما المجيد، ووقفوا كثيراً عند أسباب عزل عمر

(1) التَّاريخ الإسلاميُّ (146/11).
(2) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص (331).

لخالد بن الوليد – رضي الله عنهما – وألصقوا التُّهم الباطلة بالرَّجلين العظيمين، وأتوا بروايات لا تقوم على أساسٍ عند المناقشة، ولا تقوم على البرهان أمام التَّحقيق العلميِّ النَّزيه[1]. وإليك قصَّة عزل خالد بن الوليد على حقيقتها بدون لفٍّ، أو تزويرٍ للحقائق، فقد مرَّ عزل خالد بن الوليد بمرحلتين، وكان لهذا العزل أسباب موضوعيَّة.

1- العزل الأوَّل:

عزل عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – خالد بن الوليد في المرَّة الأولى عن القيادة العامَّة، وإمارة الأمراء بالشَّام، وكانت هذه المرَّة في السنة الثالثة عشرة من الهجرة غداة تولِّي عمر الخلافة بعد وفاة أبي بكرٍ الصِّدِّيق، وسبب هذا العزل اختلاف منهج الصِّدِّيق عن الفاروق في التَّعامل مع الأمراء، والولاة، فالصِّدِّيق كان من سنَّته مع عمَّاله، وأمراء عمله أن يترك لهم حرِّيَّة التَّصرُّف كاملةً في حدود النِّظام العامِّ للدَّولة، مشروطاً ذلك بتحقيق العدل كاملاً بين الإفراد والجماعات، ثمَّ لا يبالي أن يكون لواء العدل منشوراً بيده، أو بيد عمَّاله، وولاته، فللوالي حقٌّ يستمدُّه من سلطان الخلافة في تدبير أمر ولايته دون رجوعٍ في الجزئيَّات إلى أمر الخليفة. وكان أبو بكر لا يرى أن يكسر على الولاة سلطانهم في مالٍ، أو غيره ما دام قائماً في رعيتهم[2].

وكان الفاروق قد أشار على الصِّدِّيق بأن يكتب لخالدٍ – رضي الله عنهم جميعاً –: ألا يعطي شاةً، ولا بعيراً إلا بأمره، فكتب أبو بكر إلى خالدٍ بذلك، فكتب إليه خالد: إما أن تدعني وعملي، وإلا فشأنُك، وعملُك، فأشار عليه بعزله[3]، ولكنَّ الصِّدِّيق أقرَّ خالداً على

(1) المصدر السابق نفسه، ص (332).
(2) المصدر السابق نفسه.
(3) البداية والنِّهاية (115/7).

عمله[1].

ولما تولَّى الفاروق الخلافة؛ كان يرى أنَّه يجب على الخليفة أن يحدِّد لأمرائه، وولاته طريقة سيرهم في حكم ولاياتهم، ويحتِّم عليهم أن يردُّوا إِليه ما يحدث حتَّى يكون هو الَّذي ينظر فيه، ثمَّ يأمرهم بأمره، وعليهم التَّنفيذ؛ لأنَّه يرى: أنَّ الخليفة مسؤولٌ عن عمله، وعن عمل ولاته في الرَّعية مسؤوليَّةً لا يرفعها عنه أنَّه اجتهد في اختيار الوالي. فلمَّا تولَّى الخلافة؛ خطب النَّاس، فقال: إِن الله ابتلاكم بي، وابتلاني بكم، وأبقاني بعد صاحبي، فوالله لا يحضرني شيءٌ من أمركم فيليه أحدٌ دوني، ولا يتغيَّب عنِّي، فالوا فيه عن الجزاء، والأمانة، ولئن أحسن الولاة؛ لأحسننَّ إِليهم، ولئن أساؤوا لأنكلنَّ بهم[2]، وكان يقول: أرأيتم إِذا استعملت عليكم خير مَنْ أعلم، ثمَّ أمرته بالعدل، أكنت قضيت ما عليَّ ؟ قالوا: نعم. قال: لا ! حتَّى أنظر في عمله، أَعمِل بما أمرته، أم لا ؟[3]، فعندما تولَّى الفاروق الخلافة أراد أن يعدل بولاة أبي بكرٍ – رضي الله عنه – إِلى منهجه، وسيرته، فرضي بعضهم، وأبى اخرون، وكان ممَّن أبى عليه ذلك خالد بن الوليد[4]. فعن مالك بن أنسٍ: أنَّ عمر لما وِلِّي الخلافة كتب إِلى خالد: ألا تعطي شاةً، ولا بعيراً إِلا بأمري. فكتب إِليه خالد: إِمَّا أن تدعني وعملي، وإِلا فشأنك بعملك. فقال عمر: ما صدقتُ الله إِن كنت أشرت على أبي بكرٍ بأمرٍ، فلم أنفِّذه. فعزله[5]. ثمَّ كان يدعوه إِلى العمل، فيأبى إِلا أن يخلِّيه يفعل ما يشاء، فيأبى عليه[6].

(1) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص (332).

(2) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص (332، 333).

(3) المصدر السابق نفسه، ص (321).

(4) المصدر السابق نفسه.

(5) المصدر السابق نفسه، ص (346).

(6) المصدر السابق نفسه، ص (323).

فعزل عمر خالداً من وجهةٍ سياسة الحكم، وحقُّ الحاكم في تصريف شؤون الدَّولة ومسؤوليَّته عنها، وطبيعيٌّ أن يقع كلَّ يومٍ مثله في الحياة، ولا يبدو فيه شيءٌ غريبٌ يحتاج إلى بيان أسباب تتجاذبها رواياتٌ، واراء، وميولٌ، وأهواءٌ، ونزعاتٌ، فعمر بن الخطَّاب خليفة المسلمين في عصرٍ كان الناس فيه ناساً لا يزالون يستروحون روح النُّبوَّة، له من الحقوق الأوَّليَّة أن يختار من الولاة والقادة من ينسجم معه في سياسته، ومذهبه في الحكم، ليعمل في سلطانه ما دامت الأمَّة غنيةً بالكفايات الرَّاجحة، فليس لعاملٍ، ولا قائدٍ أن يتأبَّد في منصبه، ولا سيَّما إذا اختلفت مناهج السِّياسة بين الحاكم والولاة ما كان هناك مَنْ يغني غناءه، ويجزي عنه، وقد أثبت الواقع التَّاريخي: أنَّ عمر – رضي الله عنه – كان موفقاً أتمَّ التَّوفيق وقد نجح في سياسته هذه نجاحاً منقطع النَّظير، فعزل، وولَّى، فلم يكن من ولاه أقلَّ كفايةً ممَّن عزله، ومردُّ ذلك لروح التَّربية الإسلاميَّة الَّتي قامت على أن تضمن دائماً للأمَّة رصيداً مذخوراً من البطولة، والكفاية السِّياسيَّة الفاضلة[1]. وقد استقبل خالدٌ هذا العزل بدون اعتراضٍ، وظلَّ رضي الله عنه تحت قيادة أبي عبيدة رضي الله عنه حتَّى فتح الله عليه قنَّسرين، فولاه أبو عبيدة عليها، وكتب إلى أمير المؤمنين يصف له الفتح، وبلاء خالد فيه، فقال عمر قولته المشهورة: أمَّر خالد نفسه، رحم الله أبا بكر ! هو كان أعلم بالرِّجال منِّي[2].

ويعني عمر بمقولته هذه: أنَّ خالداً فيما أتى به من أفانين الشَّجاعة، وضروب البطولة قد وضع نفسه في موضعها الَّذي ألفته في المواقع الخطيرة من الإقدام والمخاطرة، وكأنَّما يعني عمر بذلك: أنَّ استمساك أبي بكر بخالدٍ، وعدم موافقته على عزله برغم الإلحاح عليه إنَّما كان عن يقين في مقدرة خالدٍ، وعبقريَّته العسكريَّة، الَّتي لا يغني غناءه فيها إلا احاد الأفذاذ من أبطال

([1]) نظام الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين، ص (84).

([2]) المصدر السابق نفسه.

الأمم[1].

هذا وقد عمل خالد تحت إِمرة أبي عبيدة نحواً من أربع سنوات، فلم يعرف عنه: أنَّه اختلف عليه مرَّةً واحدةً، ولا ينكر فضل أبي عبيدة، وسمو أخلاقه في تحقيق وقع الحادث على خالدٍ، فقد كان لحفاوته به، وعرفانه لقدره، وملازمته صحبته، والأخذ بمشورته، وإِعظامه لآرائه، وتقديمه في الوقائع الَّتي حدثت بعد إِمارته الجديدة أحسن الأثر في صفاء قلبه، صفاءً جعله يصنع البطولات العسكريَّة النَّادرة، وعمله في فتح دمشق، وقنَّسرين، وفحل شاهدُ صدقٍ على روحه السَّامية الَّتي قابل بها حادث العزل، وكان في حاليه سيف الله خالد بن الوليد[2]، ويحفظ لنا التَّاريخ ما قاله أبو عبيدة في مواساة خالد عند عزله:.. وما سلطان الدُّنيا أريد، وما للدُّنيا أعمل، وإِنَّ ما ترى سيصير إِلى زوالٍ وانقطاعٍ، وإِنَّما نحن أخوان، وقُوَّامٌ بأمر الله عزَّ وجل، وما يضير الرَّجل أن يلي عليه أخوه في دينه، ودنياه، بل يعلم الوالي: أنَّه يكاد يكون أدناهما إِلى الفتنة، وأوقعهما في الخطيئة لما تعرض من الهلكة إِلا من عصم الله عزَّ وجل، وقليل ما هم[3].

وعندما طلب أبو عبيدة من خالدٍ أن ينفِّذ مهمَّة قتاليَّةً تحت إِمرته؛ أجابه خالد قائلاً: أنا لها – إِن شاء الله تعالى – وما كنت أنتظر إِلا أن تأمرني ! فقال أبو عبيدة: استحييت منك يا أبا سليمان ! فقال خالد: والله لو أُمِّر عليَّ طفلٌ صغيرٌ لأطيعنَّ له، فكيف أخالفك وأنت أقدم منِّي إِيمانًا، وأسبق إِسلاماً، سبقت بإِسلامك مع السَّابقين، وأسرعت بإِيمانك مع المسارعين، وسمَّاك رسول الله(ﷺ) بالأمين، فكيف ألحقك، وأنال درجتك، والان أُشهدك أنِّي

(1) أباطيل يجب أن تمحى من التَّاريخ، ص (132).

(2) عبقرية خالد للعقاد، ص (154، 155، 156).

(3) تاريخ الطَّبري (41/5).

قد جعلت نفسي حبساً في سبيل الله تعالى، ولا أخالفك أبداً، ولا وليتُ إمارةً بعدها أبداً. ولم يكتف خالد بذلك فحسب بل أتبع قوله بالفعل، وقام على الفور بتنفيذ المهمَّة المطلوبة منه[1].

ويظهر بوضوحٍ من قول خالد، وتصرُّفه هذا: أنَّ الوازع الدِّيني والأخلاقي كان مهيمناً على تصرُّفات خالدٍ، وأبي عبيدة رضي الله عنهما. وقد بقي خالدٌ محافظاً على مبدأ طاعة الخليفة، والوالي بالرُّغم من أنَّ حالته الشَّخصيَّة قد تغيَّرت من حاكمٍ إلى محكوم بسبب عزله عن قيادة الجيوش[2].

إنَّ عزل خالد هذه المرَّة (الأولى)، لم يكن عن شكٍّ من الخليفة، ولا عن ضغائن جاهليَّة، ولا عن اتِّهامه بانتهاك حرمات الشَّريعة، ولا عن طعنٍ في تقوى، وعدل خالدٍ، ولكن كان هناك منهجان لرجلين عظيمين، وشخصيَّتين قويَّتين، كان يرى كلٌّ منهما ضرورة تطبيق منهجه، فإذا كان لابدَّ لأحدهما أن يتنحَّى؛ فلابدَّ أن يتنحَّى أمير الجيوش لأمير المؤمنين من غير عنادٍ، ولا حقدٍ، ولا ضغينةٍ[3].

إنَّ من توفيق الله للفاروق تولية أبي عبيدة - رضي الله عنه - لجيوش الشام، فذلك الميدان بعد معركة اليرموك كان يحتاج إلى المسالمة، واستلال الأحقاد، وتضميد الجراح، وتقريب القلوب، فأبو عبيدة - رضي الله عنه - يسرع إلى المسالمة إذا فتحت أبوابها، ولا يبطأى عن الحرب إذا وجبت عليه أسبابها، فإن كانت بالمسالمة جدوى؛ فذاك وإلا فالاستعداد للقتال على أهبته، وقد كان أبناء الأمصار الشَّاميَّة يتسامعون بحلم أبي عبيدة،

(1) المصدر السابق نفسه (42/5).

(2) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص (324).

(3) البثينة: قيل المراد: حنطة منسوبة إلى بلد بالشام، وقيل: النَّاعمة من الرملة اللينة.

فيقبلون على التَّسليم إِليه، ويؤثرون خطابهم له على غيره، فولاية أبي عبيدة سنَّةٌ عمريَّةٌ، وكانت ولايته للشَّام في تلك المرحلة أصلح الولايات لها[1].

2- العزل الثاني:

وفي (قِنّسرين) جاء العزل الثاني لخالدٍ، وذلك في السَّنة السَّابعة عشرة[2]، فقد بلغ أمير المؤمنين: أنَّ خالداً وعياض بن غنم أدربا في بلاد الروم، وتوغَّلا في دروبهما، ورجعا بغنائم عظيمةٍ، وأنَّ رجالاً من أهل الافاق قصدوا خالداً لمعروفه، منهم الأشعثُ بن قيسٍ الكندي، فأجازه خالدٌ بعشرة الاف، وكان عمر لا يخفى عليه شيءٌ في عمله[3]، فكتب عمر إِلى قائده العامِّ أبي عبيدة يأمره بالتَّحقيق مع خالد في مصدر المال الَّذي أجاز منه الأشعث تلك الإِجازة العامرة، وعزله عن العمل في الجيش إِطلاقًا، واستقدمه المدينة، وتم استجواب خالد، وقد تمَّ استجواب خالد بحضور أبي عبيدة، وترك بريد الخلافة يتولَّى التحقيق، وترك إِلى مولى أبي بكر يقوم بالتَّنفيذ، وانتهى الأمر ببراءة خالدٍ أن يكون مدَّ يده إِلى غنائم المسلمين، فأجاز منها بعشرة الاف[4] ولما علم خالد بعزله، ودَّع أهل الشَّام، فكان أقصى ما سمحت به نفسه من إِظهار أسفه على هذا العزل الَّذي فرَّق بين القائد وجنوده أن قال للنَّاس: إِن أمير المؤمنين استعملني على الشَّام حتَّى إِذا كانت بثينةً[5]، وعسلاً؛ عزلني. فقام إِليه رجلٌ فقام: اصبر أيها الأمير ! فإِنَّها الفتنة. فقال خالد: أما وابن الخطَّاب حيٌّ، فلا[6].

---

(1) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص (347)، الكامل في التاريخ (156/2).

(2) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص (347).

(3) المصدر السابق نفسه.

(4) تاريخ الطَّبري (43/5).

(5) المصدر السابق نفسه.

(6) المصدر السابق نفسه.

وهذا لون من الإيمان القاهر الغلاب، لم يرزقه إلا المصطفون من أخصَّاء أصحاب محمَّدٍ(ﷺ)، فأيَّة قوَّةٍ روحيَّة سيطرت على أعصاب خالد في الموقف الخطير ؟ وأيُّ إلهامٍ ألقى على لسان خالدٍ ذلك الردّ الهادأى الحكيم[1].

سكن الناس، وهدأت نفوسهم بعد أن سمعوا كلمة خالد في توطيد قواعد الخلافة العمريَّة، وعرفوا: أنَّ قائدهم المعزول ليس من طراز الرِّجال الَّذين يبنون عروش عظمتهم على أشلاء الفتن، والثَّورات الهدَّامة، وإنَّما هو من أولئك الرِّجال الذين خلقوا للبناء، والتشييد، فإن أرادتهم الحياة على هدم ما بنوا؛ تساموا بأنفسهم أن يذلَّها الغرور المفتون[2].

ورحل خالد إلى المدينة، فقدمها حتى لقي أمير المؤمنين، فقال عمر متمثلاً:

صَنَعْتَ فَلَمْ يَصْنَعَ كَصُنْعِكَ صَانِعٌ   وَمَا يَصْنَعُ الأقْوامُ فَاللهُ يَصْنَعُ[3]

وقال خالدٌ لعمر: لقد شكوتُك إلى المسلمين، وبالله إنَّك في أمري غير مُجملٍ يا عمر ! فقال عمر: من أين هذا الثَّراء ؟ قال: من الأنفال، والسُّهمان، ما زاد على السِّتين ألفًا فلك، فقوَّم عمر عروضه فخرجت إليه عشرون ألفًا، فأدخلها بين المال. ثمَّ قال: يا خالد ! والله إنَّك عليَّ لكريمٌ، وإنَّك إليَّ لحبيب، ولن تعاتبني بعد اليوم على شيءٍ[4]. وكتب عمر إلى الأمصار: إنِّي لم أعزل خالداً عن سخطةٍ، ولا خيانةٍ، ولكنَّ النَّاس فُتنوا به، فخفت أن يوكلوا إليه، ويبتلوا به، فأحببت أن يعلموا: أنَّ الله هو الصَّانع، وألا يكونوا بعرض فتنةٍ[5].

---

(1) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، حمدي شاهين، ص (149).

(2) عبقرية عمر، ص (158).

(3) حروب الإسلام في الشام، باشميل، ص (566).

(4) أباطيل يجب أن تمحى من التَّاريخ، ص (134).

(5) البداية والنِّهاية (115/7).

3- مجمل أسباب العزل، وبعض الفوائد:

ومن خلال سيرة الفاروق يمكننا أن نجمل أسباب عزل خالدٍ – رضي الله عنه – في الأمور التَّالية:

– حماية التَّوحيد: ففي قول عمر – رضي الله عنه –: ولكنَّ النَّاس فتنوا به، فخفت أن يُوكَلوا إِليه، ويُبتلَوا به، يظهر خشية عمر من فتنة النَّاس بخالدٍ، وظنِّهم أنَّ النَّصر يسير في ركاب خالدٍ، فيضعف اليقين بأنَّ النَّصر من عند الله، سواءٌ كان خالدٌ على رأس الجيوش، أم لا، وهذا الوازع يتَّفق مع حرص عمر على صبغ إِدارته للدَّولة العقائديَّة الخالصة، بخاصَّةٍ وهي تحارب أعداءها حرباً ضروساً متطاولةً باسم العقيدة، وقوَّتها، وقد يقود الافتتان بقائدٍ كبيرٍ مثل خالد خالداً نفسه إِلى الافتتان بالرَّعية، وأن يرى نفسه يوماً في مركز قوَّة لا يرتقي إِليها أحدٌ، بخاصَّةٍ: أنَّه عبقرية حربٍ، ومنفق أموالٍ، فيجرُّ ذلك عليه وعلى الدَّولة أمر خسرٍ، وهو إِن كان احتمالاً بعيداً في ظلِّ ارتباط النَّاس بخليفتهم عمر، وإِعجابهم به، وفي ظلِّ انضباط خالدٍ العسكريِّ وتقواه، فقد يحدث يوماً بعد عمر، ومع قائدٍ كخالد، ممَّا يستدعي التَّأصيل لها في ذلك العصر، ومع أمثال هؤلاء الرِّجال[1]، والخوف في هذا الأمر من القائد الكفء أعظم من الخوف من قائدٍ صغيرٍ لم يبل أحسن البلاء، ولم تتساير بذكره الأنباء[2].

وقد أشار شاعر النِّيل حافظ إِبراهيم – رحمه الله – إِلى تخوُّف عمر، فقال في عمريَّته في الدِّيوان:

وَقِيْلَ خَالَفْتَ يَا فَارُوقُ صَاحِبَنَا فِيْهِ وَقَدْ كَانَ أَعْطَى القَوْسَ بَارِيْهَا

---

(1) التاريخ الإسلامي (147/11).

(2) الخلافة والخلفاء الرَّاشدون، سالم البهنساوي، ص (196).

فقـالَ خِفْـتُ افْتِتَـانَ المسْـلِمِيْنَ بِـهِ وَفِتْنَـةُ الـنَّفْسِ أَعْيَـتْ مَـنْ يُـدَاوِيْهَا[1]

- اختلاف النَّظر في صرف المال: كان عمر يرى أنَّ فترة تأليف القلوب، وإغراء ضعفاء العقيدة بالمال، والعطاء قد انتهت، وصار الإسلام في غير حاجةٍ إلى هؤلاء، وأنَّه يجب أن يوكل النَّاس إلى إيمانهم، وضمائرهم، حتَّى تؤدِّي التَّربية الإسلاميَّة رسالتها في تخريج نماذج كاملةٍ لمدى تغلغل الإيمان في القلوب، بينما يرى خالدٌ: أنَّ ممَّن معه من ذوي البأس، والمجاهدين في ميدانه من لم تخلص نيَّتهم لمحض ثواب الله، وأنَّ أمثال هؤلاء في حاجةٍ إلى من يقوِّي عزيمتهم، ويثير حماستهم من هذا المال[2]، كما أنَّ عمر يرى: أنَّ ضعفة المهاجرين أحقُّ بالمال من غيرهم، فعندما اعتذر إلى النَّاس بالجابية من عزل خالدٍ، قال: أمرته أن يحبس هذا المال على ضعفة المهاجرين، فأعطاه ذا البأس[3]، ولا شكَّ: أن عمر، وخالداً مجتهدان فيما ذهبا إليه، ولكن عمر أدرك أموراً لم يدركها خالدٌ رضي الله عنهما[4].

- اختلاف منهج عمر عن منهج خالدٍ في السياسة العامَّة:

فقد كان عمر يصرُّ على أن يستأذن الولاة منه في كلِّ صغيرةٍ، وكبيرةٍ، بينما يرى خالدٌ: أنَّ من حقه أن يُعطى الحرِّيَّة كاملةً من غير الرُّجوع لأحدٍ في الميدان الجهادي، وتطلق يده في كلِّ التَّصرُّفات إيماناً منه بأنَّ الشَّاهد يرى ما لا يراه الغائب[5].

ولعلَّ من الأسباب أيضاً: إفساح المجال لطلائع جديدة من القيادات حتَّى تتوافر في

([1]) أباطيل يجب أن تمحى من التَّاريخ، ص (134).

([2]) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (151).

([3]) النَّسائي (8283) خبر صحيح في سننه الكبرى، محض الصَّواب (496/2) إسناده صحيحٌ.

([4]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق، ص (219).

([5]) خالد بن الوليد، صادق عرجون (349)، الخلافة والخلفاء، ص (198).

المسلمين نماذج كثيرةٌ من أمثال خالد، والمثنَّى، وعمرو بن العاص، ثمَّ ليدرك النَّاس: أنَّ النَّصر ليس رهنًا برجلٍ واحدٍ[1]، مهما كان هذا الرَّجل.

- موقف المجتمع الإِسلاميِّ من قرار العزل:

تلقَّى المجتمع الإسلاميُّ قرار العزل بالتَّسليم لحقِّ الخليفة في التَّولية، والعزل، فلم يخرج أحدٌ عن مقتضى النِّظام، والطَّاعة، والإِقرار للخلافة بحقِّها في التَّولية، والعزل، وقد روي: أنَّ عمر خرج في جوف اللَّيل، فلقي علقمة بن علاثة الكلابي، وكان عمر يشبه خالداً إِلى حدٍّ عجيب، فحسبه علقمة خالداً، فقال: يا خالد ! عزلك هذا الرَّجل، لقد أبى إِلا شحَّاً حتَّى لقد جئت إِليه وابن عمٍّ لي نسأله شيئاً، فأمَّا إِذ فعل؛ فلن نسأله شيئًا. فقال له عمر يستدرجه ليعلم ما يخفيه: هيه! فما عندك؟ قال: هم قومٌ لهم علينا حقٌّ فنؤدِّي لهم حقَّهم، وأجرنا على الله، فلمَّا أصبحوا؛ قال عمر لخالدٍ، وعلقمة مشاهدٌ لهما: ماذا قال لك علقمة منذ اللَّيلة ؟ قال خالدٌ: والله ما قال شيئاً، قال عمر: وتحلف أيضاً ؟ فاستثار ذلك علقمة وهو يظنُّ أنَّه ما كلم البارحة إِلا خالداً، فظلَّ يقول: مه يا خالد ! فأجاز عمر علقمة، وقضى حاجته، وقال: لأن يكون من ورائي على مثل رأيك - يعني: حرصه على الطَّاعة لولي الأمر وإِن خالفه - أحبُّ إِليَّ من كذا، وكذا[2].

وهذا وقد جاء اعتراضٌ من أبي عمرو بن حفص بن المغيرة ابن عمِّ خالد بن الوليد بالجابية، فعندما قال عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - للناس: وإِنِّي أعتذر إِليكم من خالد بن الوليد، إِنِّي أمرته أن يحبس هذا المال على ضعفة المهاجرين، فأعطاه ذا البأس، وذا

([1]) سير أعلام النبلاء (382/1)، الطريق إلى المدائن، ص (367).

([2]) الفاروق عمر، ص (287).

الشرف، وذا اللسان، فنزعته، وأمَّرت أبا عبيدة بن الجراح. فقال أبو عمرو بن حفص بن المغيرة: والله ما أعذرت يا عمر بن الخطاب ! لقد نزعت عاملاً استعمله رسول الله(ﷺ)، وغمدت سيفًا سلَّه رسول الله(ﷺ)، ووضعت لواءً نصبه رسول الله(ﷺ)، ولقد قطعت الرَّحم، وحسدت ابن العمِّ ! فقال عمر بن الخطاب: إنَّك قريب القرابة، حديث السنِّ، مغضبٌ في ابن عمِّك[1]. وهكذا اتسع صدر الفاروق لابن عمِّ خالد بن الوليد، وهو يذبُّ عن خالدٍ حتَّى وصل دفاعه إلى دعوى اتهامه للفاروق بالحسد، ومع ذلك ظلَّ الفاروق حليماً[2].

4- وفاة خالد بن الوليد وماذا قال عن الفاروق وهو على فراش الموت:

دخل أبو الدَّرداء على خالد في مرض موته، فقال له خالد: يا أبا الدرداء ! لئن مات عمر؛ لترينَّ أموراً تنكرُها. فقال أبو الدرداء: وأنا والله أرى ذلك ! فقال خالد: قد وجدت عليه في نفسي في أمورٍ، لما تدبَّرتها في مرضي هذا، وحضرني من الله حاضرٌ؛ عرفت: أنَّ عمر كان يريد الله بكلِّ ما فعل، كنت وجدت عليه في نفسي حين بعث من يقاسمني مالي، حتَّى أخذ فرد نعلٍ وأخذت فرد نعلٍ، ولكنَّه فعل ذلك بغيري من أهل السَّابقة، وممَّن شهد بدراً، وكان يغلظ عليَّ، وكانت غلظته على غيري نحواً من غلظته عليَّ، وكنت أدلُّ عليه بقرابته، فرأيته لا يبالي قريباً، ولا لوم لائم في غير الله، فذلك الَّذي ذهب عنِّي ما كنت أجد عليه، وكان يكثر عليَّ عنده، وما كان ذلك إلا على النَّظر: فقد كنت في حربٍ، ومكابدةٍ، وكنت شاهداً، وكان غائباً، فكنت أعطي على ذلك، فخالفه ذلك في أمري[3].

---

(1) الطريق إلى المدائن، ص (366).

(2) خالد بن الوليد، صادق عرجون، ص (348).

(3) تهذيب تاريخ دمشق (116/5).

ولما حضرته الوفاة، وأدرك ذلك؛ بكى، وقال: ما من عملٍ أرجى عندي بعد لا إله إلا الله من ليلةٍ شديدة الجليد في سريَّةٍ من المهاجرين، بتُّها وأنا متترسٌ والسَّماء تنهلُّ عليَّ، وأنا أنتظر الصُّبح حتَّى أغير على الكفَّار. فعليكم بالجهاد، لقد شهدت كذا، وكذا زحفاً، وما في جسدي موضع شبرٍ إلا وفيه ضربةٌ بسيفٍ، أو رميةٌ بسهمٍ، أو طعنةٌ برمحٍ، وها أنذا أموت على فراشي حتف أنفي كما يموت البعير، فلا نامت أعين الجبناء ! لقد طلبت القتل في مظانِّه، فلم يُقَدَّرْ لي إلا أن أموت على فراشي[1].

وأوصى خالدٌ أن يقوم عمر على وصيَّته، وقد جاء فيها: وقد جعلتُ وصيَّتي، وتركتي، وإنفاذ عهدي إلى عمر بن الخطَّاب، فبكى عمر - رضي الله عنه - فقال له طلحة بن عبيد الله: إنَّك وإيَّاه كما قال الشاعر:

لاَ أَلْفَيَنَّــك بَعْــدَ الْمَــوْتِ تَنْــدُبُنِي ... وَفِي حَيَــاتِي مَــا زَوَّدْتَــنِي زَادِي[2]

فقد حزن عليه الفاروق حزناً شديداً، وبكته بنات عمِّه، فقيل لعمر أن ينهاهنَّ، فقال: دعهنَّ يبكين على أبي سليمان ما لم يكن نقعٌ، أو لقلقةٌ، على مثل أبي سليمان تبكي البواكي[3].

وقال عنه: قد ثَلَمَ في الإسلام ثلمةً لا ترتق، وليته بقي ما بقي في الحمى حجر، كان والله سداداً لنحور العدوِّ، ميمون النَّقيبة[4]. وعندما دخل على الفاروق هشام بن البختري في ناسٍ من بني مخزوم، وكان هشام شاعراً، فقال له عمر: أنشدني ما قلت في خالد، فلمَّا

([1]) ليس بقائلٍ: أي: ليس بتاركٍ أحداً يخلد في هذه الدُّنيا، فهو من الإقالة في المعنى. صادق عرجون ص (348).

([2]) تاريخ الطَّبري (130/5)، القيادة العسكريَّة ص (589).

([3]) تهذيب تاريخ دمشق (116/5).

([4]) الفتوح، ابن أعثم (164/1) الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص (216).

أنشده؛ قال له: قصَّرت في الثَّناء على أبي سليمان - رحمه الله - إن كان ليُحبُّ أن يذلَّ الشِّرك وأهلُه، وإن كان الشَّامت به لمعترضاً لمقت الله، ثمَّ تمثَّل بقول الشَّاعر:

فَقُلْ لِلَّذِي يَبْغِي خِلافَ الَّذِي مَضَى   تَهَيَّـأْ لأُخْـرَى مِثْلَهَـا فَكَـأنْ قَـدِفَمَا

عَـيْشُ مَـنْ قَـدْ عَـاشَ بَعْـدِي بِنَـافِعِي   وَلا مَوْتُ مَنْ قَدْ مَاتَ بَعْدِي بِمُخْلِدِي

ثمَّ قال: رحم الله أبا سليمان ! ما عند الله خيرٌ له ممَّا كان فيه، ولقد مات فقيداً، وعاش حميداً[1]، ولقد رأيت الدَّهر ليس بقائلٍ[2]. هذا وقد توفي، ودفن بحمص ببلاد الشَّام عام 21 هـ[3]، رحمه الله رحمةً واسعةً، وأعلى ذكره في المصلحين.

* * *

(1) الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص (216).

(2) البداية والنِّهاية (26/7).

(3) المكيث: الرزين المتأنِّي.

الفصل السَّادس فتوحات العراق والمشرق في عهد عمر رضي الله عنه

المبحث الأوَّل المرحلة الثَّانية من فتوحات العراق، والمشرق

تمثِّل الفتوحات في عهد الصِّدِّيق – رضي الله عنه – في العراق بقيادة خالد بن الوليد المرحلة الأولى من الفتوحات الإسلاميَّة الَّتي انطلقت نحو المشرق، وقد تمَّ تفصيلها في كتابي: أبو بكر الصِّدِّيق – رضي الله عنه – شخصيَّته، وعصره. وفي عهد عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – **استكملت الخطَّة على مراحل، هذه إِحداها:**

أوَّلاً: تأمير أبي عُبيد الثَّقفي على حرب العراق:

لما مات الصِّدِّيق ودفن ليلة الثلاثاء الثَّاني والعشرين من شهر جمادى الاخرة سنة ثلاث عشرة؛ أصبح عمر، فندب النَّاس، وحثَّهم على قتال أهل العراق، وحرَّضهم، ورغَّبهم في الثَّواب على ذلك، فلم يقم أحدٌ لأنَّ النَّاس كانوا يكرهون قتال الفرس لقوَّة سطوتهم، وشدَّة قتالهم، ثمَّ ندبهم في اليوم الثَّاني، والثَّالث، فلم يقم أحدٌ، وتكلَّم المثنَّى بن حارثة، فأحسن، وأخبرهم بما فتح الله تعالى على يدي خالدٍ من معظم أرض العراق، وما لهم هناك من الأموال، والأملاك، والأمتعة والزَّاد، فلم يقم أحد في اليوم الثالث، فلمَّا كان اليوم الرَّابع؛ كان أوَّل من انتدب من المسلمين أبو عبيد بن مسعودٍ الثَّقفي، ثمَّ تتابع النَّاس في الإِجابة[1].

وكان سليط بن قيس الأنصاري قد استجاب لنداء عمر بعد أبي عبيد الثقفي وقال: يا أمير المؤمنين ! إِنَّما كان عن هؤلاء الفرس إِلى وقتنا هذا شقشقةٌ من شقاشق الشَّيطان، ألا

(1) إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، ص (65)، الجبريَّة: التكبرُ.

وإنِّي قد وهبت نفسي لله أنا، ومن أجابني من بني عمِّي، ومن اتَّبعني[1]، فكان لكلام سليط هذا أثرٌ قويٌّ في تشجيع النَّاس، ورفع معنوياتهم، وزيادة رغبتهم في جهاد الفرس، وطالبوا الخليفة أن يولِّي عليهم رجلاً من المهاجرين، أو الأنصار، فقال عمر: والله ما أجد لها أحقَّ من الَّذين ندب النَّاس بدءاً، ولولا أنَّ سليطاً عجولٌ في الحرب؛ لأمَّرته عليكم، ولكن أبو عبيد هو الأمير، وسليط هو الوزير، فقال النَّاس: سمعاً، وطاعةً[2].

وجاء في رواية: وأمَّر على الجميع أبا عبيد، ولم يكن صحابيّاً، فقيل لعمر: هل أمرت عليهم رجلاً من الصَّحابة ؟ فقال: إنَّما أُؤَمِّر أوَّل من استجاب، إنَّكم إنَّما سبقتم النَّاس بنصرة هذا الدِّين، وإنَّ هذا هو الَّذي استجاب قبلكم. ثمَّ دعاه، فوصَّاه في خاصَّة نفسه بتقوى الله، وبمن معه من المسلمين خيراً، وأمره أن يستشير أصحاب رسول الله(ﷺ)، وأن يستشير سُليط بن قيس فإنَّه رجل باشر الحروب[3].

وقد جاء في وصايا عمر – رضي الله عنه – لأبي عبيد الثَّقفي ما يأتي: اسمع من أصحاب رسول الله(ﷺ)، وأشركهم في الأمر، ولا تجتهد مسرعاً، بل اتَّئد، فإنَّها الحرب لا يصلحها إلا الرَّجل المكيث[4]؛ الَّذي يعرف الفرصة، ولا يمنعني أن أؤمِّر سليطاً إلا سرعته إلى الحرب، والسُّرعة إلى الحرب إلا عن بيانٍ ضياعٌ، والله لولا سرعته لأمَّرته[5]! ثمَّ قال: إنَّك تقدم على أرض المكر، والخديعة، والخيانة، والجبريَّة، تقدم على قوم تجرَّؤوا على الشَّرِّ، فعملوه، وتناسوا الخير، فجهلوه، فانظر كيف تكون ؟ واحرز لسانك، ولا تفشينَّ سرك، فإنَّ

([1]) المصدر السَّابق نفسه، ص (65).

([2]) أن يستنفر: أن يطلب الإسراع في الخروج لقتال العدو.

([3]) البداية والنِّهاية (27/7).

([4]) حركة الفتح الإسلامي، شكري فيصل، ص (72).

([5]) الكامل في التَّاريخ (87/2).

صاحب السِّرِّ ما يضبطه متحصِّنٌ لا يؤتى من وجهٍ يكره، وإذا لم يضبطه؛ كان بمضيعةٍ(1). ثمَّ أمر المثنَّى بن حارثة أن يتقدَّم إلى أن يلحقه الجيش، وأمره أن يستنفر(2) مَنْ حسنت توبته من المرتدِّين، فسار مسرعًا حتَّى وصل الحيرة.

وكان عمر – رضي الله عنه – يتابع جبهات العراق، والفرس، والشَّام، ويمدُّ الجيوش بالإمدادات، ويرسل لهم التَّعليمات، والأوامر، ويضع الخطط للمعارك، ويشرف بنفسه على تنفيذها.

سار المسلمون إلى أرض العراق، وهم سبعة الاف رجلٍ، وكتب عمر إلى أبي عبيدة أن يرسل من كان بالعراق ممَّن قدم مع خالد إلى العراق، فجهَّز عشرة الاف عليهم هاشم بن عتبة، وأرسل عمر، جرير بن عبد الله البجلي في أربعة الاف إلى العراق، فقدم الكوفة، فلمَّا وصل النَّاس إلى العراق؛ وجدوا الفرس مضطربين في ملكهم، واخر ما استقرَّ عليه أمرهم أن ملَّكوا عليهم بوران بنت كسرى، بعدما قتلوا الَّتي كانت قبلها أزرميدخت، وفوضت بوران أمر الملك عشر سنين إلى رجلٍ منهم يقال له: رستم بن فرخزاد على أن يقوم بأمر الحرب، ثمَّ يصير الملك إلى ال كسرى، فقبل ذلك، وكان رستم هذا منجِّماً يعرف النُّجوم، وعِلْمها جيِّدًا، فقيل له: ما حملك على هذا ؟ يعنون: وأنت تعلم أن هذا الأمر لا يتمُّ لك، فقال: الطَّمع، وحبُّ الشَّرف(3).

(1) التَّاريخ الإسلامي (334/10).

(2) كَسْكَر : بالفتح، ثمَّ السُّكون، وكاف أخرى: كورةٌ بين الكوفة، والبصرة.

(3) السَّقَّاطية: ناحية كسكر من أرض واسط.

ثانياً: وقعة النَّمارق، ومعركة السَّقاطية بكسكر، ومعركة باروسما:

1- وقعة النَّمارق 13هـ:

وقد كانت هذه المعركة عقب وصول أبي عبيد، وتولِّيه قيادة الجيوش من العراق، وكأنَّما أراد منها الفرس أن يُرهبوا أبا عبيد أوَّل من انتدب، حتَّى يقهروا في نفسه إِرادة الظَّفر، ورغبة النَّصر، فأعدُّوا لها القوى الدَّاخلية، وعبَّؤوا الجند، ولقوا فيها المسلمين من خلفهم، ومن بين أيديهم، ومن أمامهم، وكتبوا إِلى دهاقين السُّودان أن يثوروا بالمسلمين، ودسُّوا في كل رستاق رجلاً ليثور بأهله، فبعثوا جابان إِلى البِهقباذ الأسفل، ونَرْسِي إِلى كسكر، وجنداً ليواقعوا المثنَّى.. وبلغ المثنَّى ذلك، فضمَّ إِليه مسالحه، وحَذِر، وخرج الدَّهاقين، وتوالَوْا على الخروج، وثار أهل الرَّساتيق وتتابعوا على الثَّورة، ونزل أبو عبيد، والمثنَّى بخفَّان، وتعبَّى ثمَّ كان اللِّقاء في النَّمارق.. وكان قتالاً شديدًا هزم الله فيه أهل فارس، وأُسر جابان القائد ومردانْشاه، وكان على المجنَّبة، وكانا معًا هما اللَّذين تولَّيا أمر الثَّورة[1].

وكان الذي أسر جابان مطر بن فضَّة التَّميمي، وهو لا يعرفه، فخدعه جابان حتَّى تفلَّت منه بشيءٍ فخلَّى عنه، فأخذه المسلمون، فأتوا به أبا عبيد، وأخبروه: أنَّه قائد الفرس، وأشاروا عليه بقتله، فقال: إِنِّي أخاف الله أن أقتله، وقد أمَّنه رجلٌ مسلمٌ، والمسلمون في التوادِّ والتَّناصر كالجسد ما لزم بعضهم، فقد لزمهم كلَّهم، فقالوا: إِنَّه الملك - يعني: القائد. قال: وإِن كان، لا أغدر، فتركه[2].

- وهذا الموقف من أبي عبيد الثَّقفي يعتبر مثالاً على سماحة المسلمين، ووفائهم، بالعهود

---

(1) تاريخ الطَّبري (272/4).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

وإن أبرمها بعض أفرادها، ولا شكَّ: أن هذه الأخلاق العالية كان لها أثرٌ كبيرٌ في اجتذاب النَّاس إلى الدُّخول في الإسلام، فحينما يتسامع النَّاس: أنَّ المسلمين أطلقوا أحد قادة الفرس؛ الذين كانوا أسرع النَّاس في عدائهم لمجرَّد: أنَّه اتفق مع أحد المسلمين على الفداء، فإنَّهم ينجذبون إلى أهل هذا الدِّين؛ الذي أخرج هؤلاء الرِّجال.

- ولا ننسى موقف المثنى بن حارثة الرَّائع حيث سلَّم الإمارة لأبي عبيد مع أنَّه يقدم العراق لأوَّل مرَّة؛ لأن أمير المؤمنين أمَّره عليه، فكان نعم القائد، ونعم الجندي، وهذه من سجايا المثنَّى، فقد فعل ذلك مع خالد بن الوليد من قبل، ولم يختلف عطاؤه للإسلام في حالي القيادة والجنديَّة، وهكذا يكون عظماء الرِّجال[1].

2- معركة السَّقَّاطيَّة بكَسْكَر:

ثمَّ ركب أبو عبيد في اثار مَنِ انهزم وقد لجؤوا إلى مدينة كَسْكَر[2]، وهي لابن خالة كسرى، واسمه نَرْسي، فوازرهم نرسي على قتال أبي عبيد، فلقيهم أبو عبيد في السَّقَّاطيَّة[3]، فقهرهم، وغنم منهم شيئاً كثيراً، وأطعماتٍ كثيرةً جدّاً[4]، وهرب نرسي وغلب المسلمون على عسكره، وأرضه، ووجدوا في خزائنه شيئاً عظيماً، ولم يكونوا بشيءٍ أفرح منهم بشجر النَّرسيان، لأنَّ (نَرْسي) كان يحميه، ويمالئه عليهم ملوكهم، فاقتسموه، فجعلوا يطعمونه الفلاحين، وبعثوا بخمسه إلى عمر، وكتبوا إليه: إن الله أطعمنا مطاعم كانت الأكاسرة

(1) التَّاريخ الإسلامي (335/10).
(2) تاريخ الطَّبري (272/4، 273).
(3) التَّاريخ الإسلامي (336/10).
(4) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، د. محمد صامل السَّلمي، ص (89).

يحمونها، وأحببنا أن تروها، ولتذكروا إنعام الله، وإفضاله[1].

وفي هذا الخبر إشارةٌ إلى نوعٍ من الأخلاق الرَّفيعة لدى المسلمين، حيث رفعوا من شأن الفلاحين المحرومين، فأطعموهم من طعام ملوكهم، الَّذي كان محرَّماً عليهم، فكأنَّهم بهذا يقولون لهم: تعالوا إلى هذا الدِّين العظيم؛ الذي يرفع شأنكم، ويردُّ عليكم كرامتكم الإنسانيَّة[2].

وأقام أبو عبيد بكسكر، وبعث قوَّاتٍ لمطاردة الفرس، وتأديب أهل القرى المجاورة الذين نقضوا العهد، ومالؤوا الفرس، ورجحت كِفَّة المسلمين في المنطقة. بعد هذا الانتصار جاء بعض الولاة يطلبون الصُّلح، وقدَّم واليان منهم طعاماً خاصّاً لأبي عبيد من فاخر أطعمتهم، فقالوا: هذه كرامةٌ أكرمناك بها، وقِرىً لك، قال: أأكرمتم الجند، وقريتموهم مثله ؟ قالوا: لم يتيسَّر، ونحن فاعلون، فقال أبو عبيد: فلا حاجة لنا فيما لا يسع الجند، وهابوا، وخافوا على أنفسهم، فقال أبو عبيد: ألم أعلمكم أنِّي لست اكلاً إلا ما يسع مَنْ معي مِمَّن أُصبتم بهم، قالوا: لم يبق أحد إلا وقد أُتِيَ بشبعه من هذا في رحالهم وأفضل، فلما علم؛ قبل منهم، وأكل، وأرسل إلى قومٍ كانوا يأكلون معه أضيافاً عليه يدعوهم إلى الطَّعام، وقد أصابوا من نُزُل فارس، ولم يروا: أنَّهم أتوا أبا عبيد بشيءٍ، فظنُّوا أنَّهم يُدعون إلى مثل ما كانوا يُدعون إليه من غليظ عيش أبي عبيد، وكرهوا ترك ما أتوا به من ذلك، فقالوا له: قل للأمير: إنَّا لا نشتهي شيئاً مع شيء أتتنا به الدَّهاقين، فأرسل إليهم: إنَّه طعامٌ كثير من أطعمة الأعاجم، لتنظروا أين هو ممَّا أتيتم به[3].

([1]) التَّاريخ الإسلامي (337/10).

([2]) « تذامرت »: تذامروا: حضَّ بعضهم بعضاً على القتال.

([3]) « الجلاجل »: جمع الجلجل، وهو الجرس الصغير.

وهكذا أكل هذا الأمير الكريم المتواضع بعد ما ردَّ طعام الأعاجم مرَّتين لما علم في الثَّالثة: أنهم أطعموا جميع الجند مثلما أطعموه، وأفضل، ومع هذا لم يرض أن يأكل وحده حتى دعا أضيافه، وألحَّ عليهم، حتَّى بعد أن علم: أنَّهم أصابوا من طعام الفرس، وعدَّد لهم أصناف هذا الطَّعام؛ ليرغبهم في مشاركته، وهذا لونٌ من الكرم الرَّفيع، والكرم من أهم عناصر الزَّعامة، وإنَّ هذه المواقف ترشدنا إلى مقدار ما بلغ إليه الصَّحابة - رضي الله عنهم - والتَّابعون لهم بإحسانٍ من الرُّقيِّ الأخلاقي، والتَّقدُّم الحضاريِّ[1].

3- معركة باروسما سنة 13 هـ:

ثمَّ التقوا بمكانٍ بين كَسْكَر والسَّقَّاطية، يقال له: باروسما، وعلى ميمنة نَرْسي وميسرته ابنا خاله، بندويه، وبيرويه، وكان رستم قد جهز الجيوش مع الجالينوس، فلمَّا بلغ أبا عبيد ذلك؛ أعجل نرسي بالقتال قبل وصولهم، فاقتتلوا قتالاً شديداً فانهزمت الفرس، وهرب نَرْسي، فبعث أبو عبيد المثنَّى بن حارثة، وسرايا أخر إلى متاخم تلك النَّاحية، كنهر جور، ونحوها، ففتحها صلحاً، وقهراً، وضربوا الجزية، والخراج، وغنموا الأموال الجزيلة، ولله الحمد، وكسروا الجالينوس الَّذي جاء لنصرة جابان، وغنموا جيشه، وأمواله، وفرَّ هارباً إلى قومه حقيراً ذليلاً[2].

وهكذا تمَّ القضاء على ثلاثة جيوشٍ للفرس في مدَّةٍ وجيزةٍ، وكان بإمكان الفرس أن يوحِّدوا هذه الجيوش، وأن يأتوا المسلمين من أمامهم، وخلفهم، وعن يمينهم، وشمالهم؛ لكثرة عددهم، ولكنَّ الله أعمى بصائرهم، وكانوا لشدَّة خوفهم من المسلمين يتمنَّى كلُّ قائدٍ أن يكفيه الاخر مهمَّة المواجهة، وإضعاف المسلمين؛ ليظفر بالنَّصر عليهم بعد ذلك، وقد أفاد

---

(1) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (90).

(2) تاريخ الطَّبري (279/4)، التَّاريخ الإسلامي (241/10).

المسلمين سرعةُ تحرُّكهم، وبطءُ حركة جيوش الأعداء[1].

ثالثاً: وقعة جسر أبي عبيد 13 هـ:

لما رجع الجالينوس هارباً ممَّا لقي من المسلمين؛ تذامرت[2] الفرس بينهم، واجتمعوا على رستم، فأرسل جيشاً كثيفاً، عليهم ذا الحاجب بهمن جاذويه، وأعطاه راية كسرى، وتُسمَّى دِرَفْش كابيان (الرَّاية العظمى) وكانت الفرس تتيمَّن بها، وكانت من جلود النُّمور، وعرضها ثماني أذرع في طول اثني عشر ذراعاً، فوصلوا إلى المسلمين، وبينهم النَّهر، وعليه جسر، فأرسلوا: إمَّا أن تعبروا إلينا، وإما أن نعبر إليكم، فقال المسلمون لأميرهم أبي عبيد: مرهم فليعبروا هم إلينا، فقال: ما هم بأجرأ على الموت منَّا، ثمَّ اقتحم إليهم، فاجتمعوا في مكانٍ ضيق هنالك، فاقتتلوا قتالاً شديداً لم يُعهد مثله، والمسلمون في نحو عشرة الاف.

وقد جاءت الفرس معهم بأفْيلَةٍ كثيرةٍ عليها الجلاجل[3] لتذعر خيول المسلمين، فجعلوا كلَّما حملوا على المسلمين فرَّت خيولهم من الفيلة وممَّا تسمع من الجلاجل الَّتي عليها، ولا يثبت منها إلا القليل على قَسْرٍ، وإذا حمل المسلمون عليهم لا تقدم خيولهم على الفِيلة، رشقتهم الفرس بالنَّبل، فنالوا منهم خلقاً كثيراً، وقتل المسلمون منهم مع ذلك ستَّة الاف[4]، وقد جفلت خيول المسلمين من أصوات الأجراس المعلَّقة بالفيلة، وصار المسلمون لا يستطيعون الوصول إليهم، والفيلة تجوس خلالهم، فترجَّل أبو عبيد، وترجل النَّاس معه، وتصافحوا معهم بالسُّيوف، وفقد المسلمون خيلهم، فأصبحوا رجَّالة يقاومون سلاح الفيلة،

([1]) تاريخ الطَّبري (277/4).

([2]) عوامل النَّصر والهزيمة، ص (55).

([3]) الطَّريق إلى المدائن، ص (414).

([4]) عوامل النَّصر، والهزيمة، ص (55).

والفرسان، والمشاة من الفرس، إلى جانب الرُّماة الذين أضرُّوا بالمسلمين وهم يدفعون بخيولهم نحوهم، فلا تندفع، فكان موقفاً صعباً، أظهر المسلمون فيه من البسالة والتَّضحية ما يندر أن يوجد له مثيلٌ في التَّاريخ، وصمدوا للفرس رغم تفوُّقهم عليهم في كلِّ وسائل القتال، وكانت الفيلة أشدَّ سلاحٍ واجهه المسلمون، فقد كانت تهدُّ صفوفهم، فناداهم أبو عبيد بأن يجتمعوا على الفيلة، ويقطعوا أحزمتها، ويقلبوا عنها أهلها، وبدأ هو بالفيل الأبيض، فتعلَّق بحزامه، وقطعه، ووقع الَّذين عليه، وفعل المسلمون مثل ذلك، فما تركوا فيلاً إلا حطُّوا رحله، وقتلوا أصحابه، ولكن الفيلة استمرَّت في الهجوم لأنَّها كانت مدربةً، فرأى أبو عبيد أن يتخلَّص منها، فسأل عن مقاتلها، فقيل له: إنها إذا قطعت مشافرها؛ تموت، فهجم على الفيل الأبيض، ونفح خرطومه بالسَّيف، فاتَّقاه الفيل بيده وأطاح به، ثمَّ داسه بأقدامه، وأخذ الرَّاية أخوه الحكم بن مسعود، فقاتل الفيل حتى أزاحه عن أبي عبيد، ولكن وقع له ما وقع لأبي عبيد، فقد أراد الفيل قتله، فألقاه بيده، ثمَّ داسه بأقدامه، وانتقلت راية المسلمين إلى الَّذين سماهم أبو عبيد، ومنهم أبناؤه الثَّلاثة: وهب، ومالك، وجبر، إلى أن قتلوا جميعاً فانتقلت القيادة للمثنَّى بن حارثة مع اخر النَّهار، وكان بعض المسلمين قد عبروا الجسر منسحبين، واستمرَّ الانسحاب من الميدان، فلمَّا رأى ذلك عبد الله بن مرثد الثَّقفي؛ بادر، وقطع الجسر، وقال: موتوا على ما مات عليه أمراؤكم، أو تظفروا، وحاول منع النَّاس من العبور، فأتوا به إلى المثنَّى، فضربه من شدَّة غضبه من صنيعه، وقال: ما حملك على الذي صنعت ؟ قال: ليقاتلوا، وقد كان اجتهاده في غير موضعه؛ لأنَّ قطع الجسر أدَّى إلى وقوع بعض المسلمين في النَّهر، وغرقوا بسبب شدَّة الضَّغط من الفرس، فكانت الفكرة المناسبة أن يحافظ المسلمون على بقيَّتهم بالانسحاب إن استطاعوا ذلك، وهذا هو ما قام به المثنَّى حيث أمر بعقد الجسر، ووقف هو ومن معه من أبطال المسلمين، فحموا ظهور المسلمين حتَّى عبروا،

وقال المثنَّى: أيها النَّاس ! إنا دونكم فاعبروا على هينتكم - يعني: على مهلكم - ولا تدهشوا فإنَّا لن نزايل حتَّى نراكم من ذلك الجانب، ولا تغرقوا أنفسكم، وكان المثنَّى ومن معه من الأبطال من أمثال عاصم بن عمرو، والكلج الضَّبِّيّ هم اخر مَنْ عبر.

وقد كان بهمن جاذويه حاول أن يجهز على بقيَّة المسلمين ولكنَّه لم يستطع، وفوَّت عليه هذه الفرصة المثنَّى حينما تولَّى قيادة هذا الانسحاب المنظَّم، ولا شكَّ أنَّ هؤلاء الأبطال الَّذين حموا ظهور المسلمين حتَّى انسحبوا قد بذلوا جهوداً جبَّارةً في الصُّمود أمام الأعداء، لقد انسحب خمسة الاف من المسلمين، وخلَّفوا وراءهم أربعة الاف من الشُّهداء منهم عدد كبير من الصَّحابة - رضي الله عنهم - خاصَّة الذين رافقوا أبا عبيد من المدينة، وقد عاد ألفان ممَّن انسحبوا إلى المدينة وغيرها، ولم يبق مع المثنَّى غير ثلاثة الاف، أمَّا الفرس فقد قتل منهم ستة الاف بالرَّغم من الوضع السَّيِّأى؛ الذي كان فيه المسلمون، ممَّا يدلُّ على بسالتهم، وقوة احتمالهم[1].

أهمُّ الدُّروس، والعبر، والفوائد من معركة جسر أبي عبيد:

أ- رؤيةٌ صادقة:

كانت دومة امرأة أبي عبيد قد رأت رؤيا: أنَّ رجلاً نزل من السَّماء بإناءٍ فيه شرابٌ، فشرب أبو عبيد وابنه جبر في ناسٍ من أهله، فأخبرت بها أبا عبيد، فقال: هذه الشَّهادة، وعهد أبو عبيد إلى النَّاس، فقال: إن قتلت؛ فعلى النَّاس فلان، حتَّى عدَّ سبعةً من ثقيف من أقاربه؛ الذين ذكرهم امرأته في الرُّؤيا، فإن قتل اخرهم؛ فالقيادة للمثنَّى به حارثة[2].

---

(1) الطريق إلى المدائن، ص (414).

(2) التَّاريخ الإسلامي (343/10).

ب – غلطتان سبّبتا الهزيمة:

– مخالفة أبي عبيد لمن معه من أركان الجيش، ووجوهه، لقد نهوه عن العبور، فلم ينته، واستقلّ برأيه، لقد عبر أبو عبيد الجسر بشجاعةٍ، وإقدامٍ وحبٍّ للشّهادة، لكنّه لم يحسب للمعركة حسابها الكامل، ولم يدرس أرض المعركة، بشكلٍ كافٍ[1].

ولقد أفلت من يد أبي عبيد عنصر الأمن بانحصاره في مكانٍ ضيّقِ المخرج، وكأنّه وضع جيشه في مصيدةٍ دون عذرٍ مقبول، وأفلت من يده عنصر التّعاون بين الأسلحة المختلفة بخروج سلاح الفرسان من المعركة، فصارت قوّاته مشاةً دون فرسان، وكان عليهم أن يواجهوا مشاة الفرس، وفرسانهم، وأفيالهم، وفقدت المعركة كفاءة القيادة، حتّى تولاها المثنَّى أخيراً بعد سبعةٍ سبقوه، وكما فُقد ذلك؛ فُقد أيضاً عنصر الحشد بسبب ضيق المكان؛ إذ لا فائدة من أعداد الجند؛ إذا لم تسعفها طوبوغرافيّة الأرض، كما أنّه فقد حسن اختيار الهدف وما يتفرّع عنه من اختيار الأرض، واختيار طريق الوصول إليه، وطريق ضربه، وما إلى ذلك، فوّته على نفسه، بل أتاح لعدوِّه أن يفرضه عليه[2].

– والّذي زاد غلطة أبي عبيد فداحةً غلطةٌ زادت الغلطة الأولى أثراً، وخسارةً، وفاجعة، إنّها غلطة عبد الله بن مرثد الثّقفي عندما قطع الجسر، كي لا يرتدّ أحدٌ من المسلمين، ولولا الله، ثم ثبات المثنّى بن حارثة، ومن معه؛ لهلك المسلمون عن اخرهم[3].

([1]) الحرب النَّفسيَّة، د. أحمد نوفل (167/2).

([2]) التَّاريخ الإسلامي (345/10، 346).

([3]) الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص (217).

ج- قيمة القيادة الميدانيَّة:

إنَّ معركة الجسر أثبتت أهميَّة القيادة الميدانيَّة المتمثِّلة في المثنَّى، وأركان قيادته الَّذين معه، فعندما تنزل المحن بالجيوش يخرج القادة الذين يستطيعون أن يخرجوا بجيوشهم من تلك المحن[1]، فقد تولَّى المثنَّى مع مساعديه من الأبطال حماية الجيش الإسلامي، فكان اخرَ مَنْ عبر الجسر، وهذا لونٌ رفيعٌ من ألوان التَّضحية، والفداء[2].

د - المثنَّى يقوم برفع الرُّوح المعنويَّة لجيشه:

انسحب المثنَّى بأربعة الاف جنديٍّ من أصل عشرة الاف، وقام بمطاردته قائدان فارسيان، هما: (جابان) و(مردنشاه) باتِّجاه أُلَّيس (السَّماوة)، وجرَّهما المثنى وراءه مسافةً حتَّى توغَّلا، ولم يشأ أن يبدأ حملةً مضادة إلا بعد مرحلة من الانسحاب، وعند بلوغه السَّماوة؛ شنَّ هجوماً صاعقاً بالخيالة الَّتي قادها، بنفسه، فأنزل بهما هزيمةً عجيبةً، ويبدو: أنَّ هول المفاجأة، وعدم تصوُّرهما: أنَّ إنساناً قد أبيد معظم جيشه، يمكن أن يكون له مثل هذا العزم الَّذي يفلُّ الحديد، ومن شدَّة ذهول القطعات الفارسيَّة؛ أنزلت بها خسائر كبيرة، بحيث تمكَّن المثنَّى من أسر القائدين: جابان، ومردنشاه، وأعدمهما المثنَّى، فكان لهذا النَّصر أثرٌ كبير في تقوية معنويات البقيَّة الباقية من الجيش، ورفعت الموقعة معنويات سكَّان المنطقة، ورفعت قيمة المثنَّى في نظر جنوده، والقبائل المجاورة[3].

هـ - كلَّما وقع المسلمون الصَّادقون في مأزقٍ حرجٍ؛ قيَّض الله لهم الأسباب؛ الَّتي تخرجهم

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص (218).

(2) تاريخ الطَّبري (279/4).

(3) التَّاريخ الإسلامي (347/10).

من ذلك الحرج:

بقي المثنَّى في العراق في عددٍ قليل لا يكفي حتَّى للاحتفاظ بالممالك الَّتي استولى عليها المسلمون، ولقد كان بإمكان الفرس أن يلاحقوا بقيَّة الجيش الإسلامي حتَّى يخرجوهم من العراق، وسيجدون ممَّن بقي على الولاء لهم من العرب من يتولَّى مطاردتهم في الصَّحراء، ولكن الله تعالى مع هذه الفئة المؤمنة، ومع المؤمنين في كلِّ مكان، فكلَّما وقع المسلمون الصَّادقون في مأزق حرج؛ قيَّض الله لهم الأسباب للخروج منه، فقد قيَّض المولى - عزَّ وجلَّ - أمراً صدَّهم عن المسلمين، حيث انقسموا إلى قسمين، قسم مع رستم، وقسم مع فيرزان، وأتى الخبر إلى قائد الفرس بهمن جاذويه، فأسرع بالعودة إلى المدائن، وكان ممَّن ينظر إليه في أمور سياستهم، وهكذا كفى الله المؤمنين القتال، وأنقذهم من هذا المأزق الحرج، وأخذوا فرصةً كافية لتلقِّي الجيوش القادمة من دار الخلافة، حتَّى تقوَّوا، وتكوَّن لديهم جيشٌ كبير[1].

و- موقف عمر - رضي الله عنه - عندما تلقَّى خبر الهزيمة:

بعث المثنَّى بن حارثة بأخبار المعركة إلى الخليفة عمر - رضي الله عنه - مع عبد الله بن زيد الأنصاري، فقدم على عمر، وهو على المنبر، فقال: ما عندك يا عبد الله بن زيد ؟! قال: أتاك الخبر يا أمير المؤمنين ! فلمَّا انتهى إليه أخبره خبر النَّاس سرّاً[2]، فما سمع لرجلٍ حضر أمراً تحدَّث عنه أثبت خبراً منه[3].

وقد تأثَّر عمر ومن حوله من الصَّحابة لمصاب الجيش الإسلامي في هذه المعركة، وقال:

---

(1) العمليَّات التَّعرضية الدِّفاعية، نهاد عباس، ص (115).

(2) تاريخ الطَّبري (4/287).

(3) المصدر السَّابق نفسه (4/288).

اللّهُمَّ كلُّ مسلمٍ في حلٍّ منّي ! أنا فئة كلِّ مسلمٍ. من لقي العدوَّ ففظّع بشيءٍ من أمره، فأنا له فئةٌ، يرحم الله أبا عبيد ! لو كان انحاز إليَّ؛ لكنت له فئة[1].

وهذا الموقف يدلُّ على أنَّ عمر وهو الرَّجل القويُّ الحازم يلين، ويواسي في مقام الرَّحمة، والعطف[2].

رابعاً: وقعة البويب 13هـ:

قام الفاروق بحشد النَّاس، واستنفارهم، وبذلك أرسل الإمدادات إلى جيش الإسلام في العراق، فكان منهم جرير بن عبد الله البجلي في قومه، وحنظلة بن الرَّبيع، وأرسل هلال بن علقمة مع طائفة الرَّباب، ومجموعة من قبائل خثعم بقيادة عبد الله بن ذي السَّهمين، فأرسلهما أيضاً إلى العراق لمدِّ جند الإسلام، وجاء كلٌّ من عمر بن ربعي بن حنظلة في قومه، وربعي بن عامر بن خالد إلى الخليفة فأمدَّ بهم كذلك جند العراق، وهكذا أخذت أرتال الدَّعم والإمداد تسير نحو العراق بدون انقطاعٍ، وفي الوقت ذاته أرسل المثنَّى بن حارثة الشَّيباني إلى من في العراق من أمراء المسلمين يستحثُّهم، فبعثوا إليه بالإمداد حتَّى كثر جيشه[3].

ولما علم قادة الفرس باجتماع جيشٍ كبيرٍ عند المثنَّى، بعثوا مهران الهمذاني بجيشٍ من الفرسان لمواجهة جيش المثنَّى، ولما علم المثنَّى بذلك؛ كتب إلى من يصل إليه من الإمداد أن يوافوه بالبُويب، وعلى رأس هؤلاء جرير بن عبد الله حيث كتب إليه المثنَّى يقول: إنَّا جاءنا

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) الطَّريق إلى المدائن، ص (433، 434)، الطَّبري (289/4).

(3) التَّاريخ الإسلامي (349/10)، تاريخ الطَّبري (289/4).

أمرٌ لم نستطع معه المقام حتَّى تقدموا علينا، فعجِّلوا اللَّحاق بنا، وموعدكم البويب، فاجتمعوا بالبُويب، وليس بينهم وبين جيش الفرس إلا النَّهر، فأقام المثنَّى حتَّى كتب له مهران: إمَّا أن تعبروا إلينا أو أن نعبر إليكم، فقال المثنَّى: اعبروا، فعبر مهران بجيشه، وكان ذلك في شهر رمضان من العام الثَّالث عشر للهجرة، فقام المثنَّى خطيباً، وقال للمسلمين: إنَّكم صوَّامٌ، والصَّوم مَرَقَّةٌ، ومضعفةٌ، وإنِّي أرى من الرَّأي أن تُفطروا ثُمَّ تقووا بالطَّعام على قتال عدوِّكم. قالوا: نعم ! فأفطروا.

وكان المثنَّى قد عبَّأ جيشه، وسار فيهم يحثهم على القتال، ويقول لأهل كلِّ رايةٍ: إنِّي لأرجو أن لا تؤتى العرب مِنْ قبلكم، والله ما يسرُّني اليوم لنفسي شيءٌ إلا وهو يسرُّني لعامَّتكم. قال الرُّواة: وأنصفهم المثنَّى في القول، والفعل، وخلط النَّاس في المكروه، والمحبوب، فلم يستطع أحدٌ منهم أن يعيب له قولاً، ولا عملاً[1].

وهذا دليلٌ على حسن قيادته وسعة حكمته، حتَّى أصبح أفراد الجيش مطيعين له عن حبٍّ، وقناعةٍ، ولما رضي المثنَّى عن استعداد جيشه؛ قال: إنِّي مكبِّر ثلاثاً فتهيؤوا، ثمَّ احملوا مع الرَّابعة. فلمَّا كبَّر أوَّل تكبيرة أعجلهم أهل فارس، وعاجلوهم، فخالطوهم مع أوَّل تكبيرةٍ، وليس من عادة الفرس هذا الاندفاع، ولكن لعلَّ ما حصلوا عليه في معركة الجسر من إصابة المسلمين خفَّف ممَّا وقر في نفوسهم من هيبة المسلمين، والرُّعب منهم، وهكذا بدأ الفرس بالهجوم وقد صمد لهم المسلمون واستمرُّوا معهم في صراعٍ شديدٍ، والمثنَّى إلى جانب اشتراكه في القتال يراقب جيشه بدقَّةٍ حتَّى إنَّه رأى خللاً في بعض صفوفه، فأرسل إليهم رجلاً، وقال: إنَّ الأمير يقرأ عليكم السَّلام ويقول: لا تفضحوا المسلمين اليوم، فقالوا: نعم، واعتدلوا[2]،

([1]) تاريخ الطَّبري (290/4).

([2]) التَّاريخ الإسلامي (352/10).

فلمَّا طال القتال، واشتدَّ؛ قال المثنَّى لأنس بن هلال: يا أنس ! إِذا رأيتني قد حملت على مهران؛ فاحمل معي، وقال لابن مردي الفهر مثل ذلك، فأجابه، ثمَّ حمل المثنَّى على مهران، فأزاله حتَّى أدخله في ميمنته، واستمرَّ المثنَّى يضغط على عدوِّه، فخالطوهم، واجتمع القلبان، وارتفع الغبار، والمجنَّبات تقتتل لا يستطيعون أن يفرغوا لنصر أميرهم لا المشركون، ولا المسلمون، وقال مسعود بن حارثة قائد مشاة المسلمين لجندهِ: إِن رأيتمونا أصبنا؛ فلا تدعوا ما أنتم فيه، فإِنَّ الجيش ينكشف، ثمَّ ينصرف، الزموا مصافَّكم، وأغنوا غناء مَنْ يليكم[1]، وأصيب مسعودٌ، وقوَّادٌ من المسلمين، ورأى مسعود تضعضع من معه لإِصابته، وهو ضعيفٌ قد ثقل من الجراح، فقال: يا معسكر بكر بن وائل ! ارفعوا راياتكم؛ رفعكم الله ! لا يهولنَّكم مصرعي. ويدرك المثنَّى مصرع أخيه، فيخاطب النَّاس بقوله: يا معشر المسلمين ! لا يرعكم مصرع أخي، فإِنَّ مصارع خياركم هكذا، وقاتل أنس بن هلال النَّميري حتَّى أصيب، فحمله المثنَّى، وحمل أخاه مسعوداً، وضمهما إِليه، والقتال محتدمٌ على طول الجبهة، ولكن القلب بدأ ينبعج في غير صالح الفرس، وأوجع قلب المسلمين في قلب المجوس، وقد دقَّ فيه المثنى إِسفينه.

وكان فيمن تقدَّم في القلب جرير بن عبد الله، ومعه بجير، وابن الهوبر، والمنذر بن حسَّان فيمن معهما من ضبَّة، وقاتل قرط بن جماح العبدي حتَّى تكسَّرت في يده رماحٌ، وتكسَّرت أسيافٌ، وقُتل شهر براز من دهاقين الفرس، وقائد فرسانهم في المعركة، واستمرَّ القتال حتَّى أفنى المسلمون قلب المشركين، وأوغلوا فيه[2]، ووقف المثنَّى عند ارتفاع الغبار حتَّى أسفر الغبار، وقد فني قلب المشركين، وقتل قائدهم مهران، والمجنَّبات قد هز بعضها بعضاً، فلمَّا راه

---

(1) تاريخ الطَّبري (291/4).

(2) التاريخ الإِسلامي (350/10).

المسلمون، وقد أزال القلب، وأفنى أهله؛ قويت مجنَّباتهم على المشركين، وجعلوا يردُّون الأعاجم على أدبارهم، وجعل المثنَّى، والمسلمون في القلب يدعون لهم بالنَّصر، وأرسل إليهم من يقول لهم: عاداتكم في أمثالكم، انصروا الله؛ ينصركم، حتَّى هزموا القوم، فسابقهم المثنَّى إلى الجسر، فسبقهم، وقطعه، وأخذ الأعاجم، فافترقوا بشاطىء الفرات، واعتورتهم خيول المسلمين حتَّى قتلوهم، ثمَّ جعلوا جثثهم أكوامًا من كثرتها، حتَّى ذكر بعض الرُّواة: أنَّ قتلاهم بلغوا مئة ألف[1].

1- مؤتمر حربي بعد المعركة:

سكن القتال، ونظر المثنَّى والمسلمون إلى عشرات الألوف من الجثث، وقد غطَّت الأرض دماؤها، وأشلاؤها، ثمَّ جلس مع الجيش يحدِّثهم، ويحدِّثونه، ويسألهم عمَّا فعلوا، وكلَّما جاء رجل؛ قال له المثنَّى: أخبرني عنك، فيروون له أحاديث تصوِّر لقطاتٍ من المعركة، وقد قال المثنى: قد قاتلت العرب، والعجم في الجاهلية، والإسلام، والله لمئةٌ من العجم في الجاهليَّة كانوا أشدَّ عليَّ من ألفٍ من العرب ! ولمئةٌ اليوم من العرب أشدُّ عليَّ من ألفٍ من العجم. إنَّ الله أذهب مصدوقتهم، ووهن كيدهم، فلا يروعنَّكم زهاءٌ ترونه - يعني: هيئتكم - ولا سوادٌ - يعني: كثرتهم - ولا قسي فُجٍّ - يعني: قد باتت أوتارها - ولا نبال طوال فإنهم إذا أعجلوا عنها، أو فقدوها كالبهائم، أينما وجهتموها؛ اتَّجهت[2].

وإنَّ هذا القول في ذلك الوقت مناسبٌ تماماً، حيث عرض المثنَّى خبرته الجيِّدة في حربه مع الفرس في الوقت الَّذي دخل في حروب العراق أعدادٌ كبيرة من المسلمين، يشاركون في

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (355/10).

(2) تاريخ الطَّبري (278/4)، الطَّريق إلى المدائن، ص (446).

حرب الفرس لأوّل مرّة، فجمع المثنَّى لهم بذلك بين المشاهدة في معركةٍ من المعارك، وبين وصف تجاربه في كلِّ المعارك الَّتي خاضها معهم قبل ذلك[1].

2- ندم المثنَّى في قطعه خطَّ الرَّجعة على الفرس:

وقد ندم المثنَّى على قطعه خطَّ الرَّجعة على الفرس، وأخذه بالجسر من خلفهم، فقال: لقد عجزت عجزةً وقى الله شرَّها لمسابقتي إيَّاها إلى الجسر، وقطعه حتَّى أحرجهم، فإنِّي عائد، فلا تعودوا، ولا تقتدوا بي أيُّها النَّاس، فإنَّها كانت منِّي زلَّةً لا ينبغي إحراج أحدٍ إلا من لا يقوى على امتناع[2]. فقد أبان المثنَّى في اخر هذا الكلام وجه الخطأ في هذه الخطَّة حيث قد لاحظ ببصيرته الحربيَّة النَّافذة أنَّ في منع الأعداء من الفرار إلجاءٌ لهم إلى الاستماتة في القتال دفاعاً عن أنفسهم، فإنَّه حينما يشعر الإنسان بأنَّه مقتولٌ يبذل كلَّ طاقته في الدِّفاع عن نفسه، وهذا يكلِّف الجيش المقابل جهوداً ضخمةً في محاولة القضاء عليه، ولكنَّ الله تعالى وقى المسلمين شرَّ هذه الخطَّة كما ذكر المثنَّى، حيث ثبَّت المسلمين، فكانت قوَّتهم أعلى بكثيرٍ من احتمال الأعداء، وطاقتهم، وألقى الله تعالى الرُّعب في قلوب الأعداء، حتَّى فقدوا الطَّاقة، والمقدرة على الدِّفاع عن النَّفس[3]، وإن في اعتراف المثنَّى بهذا الخطأ، وهو الرَّجل الَّذي بلغ في هذه المعركة أوج النَّصر، والشُّهرة لدليلاً على قوَّة إيمانه، وتجرُّده من حظِّ النَّفس، وإيثاره مصلحة الجماعة، وهكذا يكون العظماء[4].

---

(1) تاريخ الطَّبري (287/4).

(2) الطَّريق إلى المدائن، ص (446).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) تاريخ الطَّبري (291/4).

3- علم النَّفس العسكري عند المثنَّى:

إلى جانب ما ظهر لنا من عبقريات المثنَّى فقد شملت عبقريته عمقاً اخر يتَّصل بالحرب، وهو علم النَّفس العسكري، والتَّعامل مع إخوان الجهاد، وزملاء السِّلاح، إنَّا لنجد روحاً من المحبَّة فياضةً تربط المثنَّى بمن معه، تشير إلى جانبٍ عاطفيٍّ نحوهم، ويبرز هذا في أحاديثه لهم، وفي كلامهم عنه، نرى هذا في طوافه بفرسه الشَّموس على راياتهم رايةً رايةً، يحمِّسهم، ويعطيهم توجيهاته، ويحرِّك مشاعرهم بأحسن ما فيهم، ويقول لهم: والله ما يسرني اليوم لنفسي شيءٌ إلا وهو يسرُّني لعامَّتكم[1]! فيجيبونه بمثل ذلك، يقول الرُّواة: فلم يستطع أحدٌ أن يعيب له قولاً، ولا عملاً[2].

وعندما رأى صفوف العجم تهجم، وقد علت صيحاتهم، يدرك ما لهذا من أثرٍ في قتال الالتحام، لا سيَّما وذكرى معركة جسر أبي عبيد ماثلةٌ في الأذهان، فقال كلمةً هادئةً تساعد على الثَّبات، وتدخل على النُّفوس؛ لتُبطل أثر تلك الهيعات، فقال في هدوءٍ يدعو إلى الإعجاب:

إنَّ الذي تسمعون فشلٌ، فالزموا الصَّمت وائتمروا همساً[3].

وعندما أصيب أخوه مسعودٌ إصابة قاتلةً؛ قال مقالةً تستحق أن تكتب بماء الذَّهب، وبحروفٍ من نورٍ: يا معشر المسلمين ! لا يرعكم مصرع أخي، فإنَّ مصارع خياركم هكذا[4]، ولا يقلُّ عن هذا قول أخيه نفسه وهو يجود بالنَّفس مستبشراً بالشَّهادة: ارفعوا راياتكم رفعكم

([1]) الطَّريق إلى المدائن، ص (447).

([2]) استوفز: تهيَّأ.

([3]) يستنتل: يتقدَّم.

([4]) تاريخ الطبري (283/5)ة.

الله ! لا يهولنَّكم مصرعي ! وعندما قام المثنَّى بالصَّلاة على أخيه، وبعض الشُّهداء؛ قال: والله إنَّه ليهوِّن عليَّ وَجْدي أن شهدوا البويب، أقدموا، وصبروا، ولم يجزعوا، ولم ينكلوا، وإن كان في الشَّهادة كفارةٌ لتجوز الذُّنوب[1].

وكما كان المثنى محبّاً لجنده، عطوفاً عليهم، متفقِّداً لجميع أحوالهم، فقد كان في نفس الوقت حازماً، حاسماً، اخذاً بما يُطلق عليه العسكريُّون المحدثون (الضَّبط والرَّبط) [2]، فعندما أبصر رجلاً في الصَّف يستوفز[3]، ويستنتل[4] من الصَّفِّ، فقال المثنى: ما بال هذا ؟ قالوا: هو ممَّن فرَّ من الزَّحف يوم الجسر، وهو يريد أن يستقتل، فقرعه بالرُّمح، وقال: لا أبا لك ! الزم موقفك، فإذا أتاك قرنك فأغنه عن صاحبك، ولا تستقتل ! قال: إنِّي بذلك لجدير، فاستقرَّ، ولزم الصَّفَّ[5]، وكما كان المثنَّى متعاطفاً مع جيشه؛ فلقد كان الشُّعور متبادلاً تماماً، ونرى ذلك جليّاً في شعر المعركة الَّذي جرى على ألسنة جنودها، فهذا الأعور الشَّنِّي يقول:

هَاجَتْ لأَعْوَرَ دَارُ الحيِّ أَحْزَانَا ... وَاسْتَبْدَلَتْ بَعْدَ عَبْدِ الْقَيْسِ خَفَّانَا

وَقَدْ أَرَانا بها وَالشَّمْلُ مُجْتَمِعٌ ... إذْ بالنُّخيلَةِ قَتْلى جُنْدِ مَهْرانا

أزمانَ سَار المثنى بالخيولِ لَهُمْ ... فَقُتِّلَ الزحفُ من فرسٍ وَجَيْلانا[6]

سَما لمهرانَ والجيشِ الذي معه ... حتى أبادَهم مَثْنَى وَوُحْدانا

(1) جيلان: اسم لبلاد كثيرة وراء طبرستان.

(2) الطريق إلى المدائن، ص (440)، وبعضها من تاريخ الطبري (293/4).

(3) الطَّريق إلى المدائن، ص(447).

(4) المصدر السَّابق نفسه، ص(448).

(5) التَّاريخ الإسلامي (352/10)، تاريخ الطَّبري (292/4).

(6) التَّاريخ الإسلامي (352/10).

مــا أن رأينــا أمــيراً بالعــراقِ مَضــى — مثــلَ المثــنى الــذي مِــنْ الِ شَــيْبانا

إنَّ المثـــنى الأمـــيرَ القِـــرْمَ لا كَـــذِبٌ — في الحـربِ أشـجَعُ مـن ليـثٍ بخُفَّـانا[1]

فصاحب هذه الأبيات يفضِّل المثنّى صراحةً على خالد بن الوليد، وعلى أبي عبيد الثَّقفي، ولقد كان الأعور من عبد قيسٍ، فهو لم يكن من بني شيبان، ولا من بكر بن وائل حتّى يقال: إنَّه متعصبٌ لقومه[2].

إنَّ المثنّى بن حارثة كان قائداً عميقاً في علم النَّفس العسكري، قبل أن يخطَّ أيُّ أستاذٍ متخصِّصٍ حرفاً في هذا العلم بقرون[3].

4 – موقف لنساء المجاهدين:

إنَّ من المواقف الَّتي ينبغي الإشارة إليها ما كان من نساء المسلمين لما أرسل إليهم قادة المسلمين بعض ما أصابوا من الطَّعام، وقد أرسلوه مع أحد زعماء النَّصارى من العرب، وهو عمرو بن عبد المسيح بن بقيلة في رجالٍ معه، فلمّا رأتهم النِّساء تصايحن، وحسبنها غارةً، فقمن دون الصِّبيان بالحجارة، والعمد، فقال عمرو بن عبد المسيح: هكذا ينبغي لنساء هذا الجيش، وبشَّروهنَّ بالفتح[4].

وإنَّ هذا الموقف ليدلُّ على حسن التَّربية الإسلاميَّة، وإبراز شخصيَّة المسلم حتَّى لدى النِّساء، فإنَّهنَّ قد تدرَّبن على حماية الموقف فيما إذا خلا من الرِّجال.

---

(1) تاريخ الطَّبري (293/4).

(2) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، خلافة عمر، ص(93).

(3) تاريخ الطَّبري (296/4).

(4) المراد من البيت: أنَّهم شنُّوا الغارة على مهلٍ.

هذا وقد أطلق هذا النَّصر الحاسم يد المسلمين في العراق فيما بين النَّهرين، وأرسل المثنّى قوّاده يخضعون البلاد لسلطان المسلمين، ويتقوَّون بما يفيء الله عليهم من الغنائم على جهاد عدوِّهم[1].

5 – مطاردة فلول المنهزمين:

لم يقعد إغراء النَّصر بالمثنّى عن غايته، فقد ندب النَّاس إثر المعركة وراء الجيش المنهزم، وسألهم أن يتَّبعوهم إلى السِّيب، فخرج المسلمون خلف فلول المنهزمين، وكان من ضمنهم من حضر معركة جسر أبي عبيد، فأصابوا غنماً كثيراً، وأغاروا حتّى بلغوا ساباط، ثم انكفؤوا راجعين إلى المثنّى، وتبدو قيمة معركة البويب لا في استصلاح الأثر النَّفسيِّ الَّذي كان بعد هزيمة الجسر، بل إنَّ المسلمين أضحوا قادرين على السَّواد كلِّه، فقد كانوا يحاربون من قبلُ لا يجتازون الفرات، ثمَّ حاربوا فيما بين الفرات ودجلة، أمَّا بعد البويب؛ فقد استمكنوا من كلِّ هذه المنطقة؛ الَّتي تمتدُّ بين الفرات ودجلة، فمخروها لا يخافون كيداً، ولا يلقون فيها مانعاً[2]، وكانت غزوة البويب نظير اليرموك بالشّام[3].

خامساً: عمليات الأسواق:

استقام الأمر للمسلمين بعد معركة البويب، وانقاد لهم السَّواد، وأخذ المثنّى يجول هنا، وهناك؛ وزَّع القواد، وأذكى المسالح، وأغار على تجمُّعات الفرس، والعرب، وكان من هذه الغارات غارته على الخنافس، وهي سوقٌ يتوافى إليها النَّاس، ويجتمع بها ربيعة، ومضر

---

(1) تاريخ الطَّبري (296/4).

(2) قال أحمد كمال: أعتقد أنه نهر صرصر، الطَّريق إلى المدائن، ص(255).

(3) القبيض: الإسراع.

يخفرونهم، فأغار عليها، وانتسف السُّوق وما فيها، وسلب الخضراء[1]، ثمَّ سار مسرعاً حتّى طرق دهاقين الأنبار في أوَّل النَّهار من نفس اليوم، وهو يقول:

صَـبَحْنا بالخَنـافِسِ جَمْـعَ بَكْـرٍ وَحَيّـاً مِـنْ قُضـاعَةَ غَـيْرَ ميـلِ
بِفِتْيـانِ الـوَغى مِـنْ كُـلِّ حـيٍّ تُبـاري في الحـوادث كـلَّ جِيْـلِ
أَبَحْنـا دارَهُـمْ والخَيْـلُ تُـرْدي بكـلِّ سَمَيْـدَعٍ سـامي التَّلِيْـلِ
نَسَـفْنا سُـوْقَهُمْ وَالخَيْـلُ رُوْدٌ مِـنَ التَّطْـوافِ وَالشَّـرِّ البَخِيْـلِ[2]

واستعان بدهاقين الأنبار، وأخذ منهم أدلاء، ورتَّب خطَّةً لكسح سوق بغداد، وعبر دجلة، وطلع على بغداد، وسوقها مع أوَّل ضوء النَّهار، فوضع فيهم السَّيف، وقتل منهم وأخذ أصحابه ما شاؤوا، وكان أمر المثنّلهم: لا تأخذوا إلا الذَّهب، والفضَّة، ولا تأخذوا من المتاع إلا ما يقدر الرَّجل منكم على حمله على دابَّته[3]، وهرب أهل الأسواق، وملأ المسلمون أيديهم من الذَّهب، والفضَّة، والحرِّ من كلِّ شيءٍ، ثمَّ كرُّوا راجعين حتّى إذا كانوا بنهر السَّبلحين[4]، وعلى حوالي خمسةٍ وثلاثين كيلو متراً من بغداد نزل، وقال: أيُّها الناس ! انزلوا، وقَضُّوا أوطاركم، وتأهَّبوا للسَّير، واحمَدوا الله، وسلوه العافية، ثم انكشفوا قبيضاً[5]. ففعلوا، لقد قطعوا نحواً من ستين كيلو متراً على ظهور الخيل تخلَّلها غارةٌ، كلُّ ذلك في مرحلةٍ واحدةٍ منذ قاموا في اخر الليل إلى بغداد حتّى عادوا، ورأى المثنّى: أنَّهم في حاجة إلى استراحةٍ،

(1) المقرف: الذي دخل في الفساد، والعيث.
(2) الانكماش: الجدُّ في الأمر، والسُّرعة في طلبه.
(3) الطَّريق إلى المدائن، ص(457).
(4) حركة الفتح الإسلامي، شكري فيصل، ص(78)، تاريخ الطَّبري (299/4).
(5) الطَّريق إلى المدائن، ص(457).

وكذلك خيلهم، وكان المسلمون يدركون عمق ما أوغلوا، وبينما المثنّى يمرُّ بينهم؛ إذ سمع همساً، قال قائل منهم: ما أسرع القوم في طلبنا، فقال المثنّى: تناجوا بالبرِّ والتَّقوى، ولا تتناجوا بالإثم والعدوان.. انظروا في الأمور وقدِّروها (احسبوها) ثمَّ تكلَّموا.. إنَّه لم يبلغ النذير مدينتهم بعد، ولو بلغهم لحال الرُّعب بينهم وبين طلبكم، إنَّ للغارات روعات تنتشر عليها يوماً إلى اللَّيل، ولو طلبكم المحامون من رأي العين، ما أدركوكم؛ وأنتم على الجياد الغراب (الخيل الأصيلة) وهم على المقاريف[1] البطاء حتّى تنتهوا إلى عسكركم، وجماعتكم، ولو أدركوكم؛ لقاتلتهم لاثنتين، التماس الأجر، ورجاء النَّصر، فثقوا بالله، وأحسنوا به الظَّنَّ، فقد نصركم الله في مواطن كثيرة، وهم أعدُّ منكم (أكثر عدداً) وسأخبركم عنِّي، وعن انكماشي[2]، والذي أريد بذلك: إنَّ خليفة رسول الله(ﷺ) أبا بكر أوصانا أن نقلل العُرجة (الإقامة) ونسرع الكرَّة في الغارات، ونسرع في غير ذلك الأوبة (الإياب) [3].

هذا فهم المثنى للحروب والقتال، فقد كان يتحرَّك على حسابٍ محسوبٍ، وتخطيط مرسومٍ، وإيمانٍ عميق، فكلُّ معركةٍ تضيف إليه درايةً، وتجربةً، وعلماً، ومعرفةً، وهي تكشف لنا عن عبقرية الصِّدِّيق الحربيَّة النّادرة الَّتي تتلمذ المثنّى عليها، وأفاد منها، رغم أنَّه لم يلقه إلا أقلَّ من القليل[4].

نهض المثنّى، وأمرهم بالرُّكوب، وأقبل بهم، ومعهم أدلاؤهم يقطعون بهم الصَّحارى، والأنهار حتّى انتهى بهم إلى الأنبار، فاستقبلهم الدّهاقين بالإكرام، واستبشروا بسلامته، وكان

([1]) حركة الفتح الإسلامي، شكري فيصل، ص(78)، تاريخ الطَّبري (299/4).

([2]) الطَّريق إلى المدائن، ص(458)، تاريخ الطَّبري (300/4).

([3]) الخلفاء الرَّاشدون للنَّجار، ص(132).

([4]) الطَّريق إلى المدائن ص (461).

وعدهم الإحسان إليهم؛ إذا استقام لهم من أمرهم ما يحبُّون، وقال أحدهم:

وَلِلْمُثَنّى بِالعالِ مَعْرَكَةٌ ... شاهَدَها مِنْ قبيلة بَشَرُ
كَتِيْبَةٌ أَفْزَعَتْ بِوَقْعَتِها ... كِسْرى وكادَ الإِيوانُ يَنْفَطِرُ
وشُجِّعَ المسْلِمُونَ إذ حَذِروا ... وَفي صُرُوفِ التَّجارِبِ العِبَرُ
سَهَّل نَهْجَ السَّيْلِ فَاقْتَفَروا ... اثارَه والأمُورُ تُقْتَفَرُ[1]

ووسَّع المثنّى غارته على شمال العراق، حتّى شمل من أقصى شماله إلى أقصى جنوبه، فأرسل غارته على الكباث، وكان أهله كلُّهم من بني تغلب، فأخلوه، وارفضُّوا عنه، وتبعهم المسلمون يركبون اثارهم، وأدركوا أخرياتهم، وقتلوا، وأكثروا، وأرسل غارةً على أحياء من تغلب، والنَّمر بصفّين[2].

وكان المثنّى بن حارثة سيّد هذه الغارات كلّها بعد البُويب، وكان على مقدَّمته حذيفة بن محصن الغلفاني، وعلى مجنبَّته النُّعمان بن عوف بن النُّعمان، ومطر الشيبانيَّان، وقد حدث في إحدى غارات المثنّى أن أدركت قوَّاته مجموعةً من الأعداء بتكريت يخوضون الماء، فأصابوا ما شاؤوا من النَّعم، حتّى أصاب الرَّجل خمساً من النَّعم، وخمساً من السَّبي، وخمس المال، وجاد به حتى ينزل على النَّاس بالأنبار، وعاد المثنّى إلى الأنبار، فبعث فرات بن حيّان، وعتيبة بن النَّهاس إلى صِفّين وأمرهم بالغارة على أحياء العرب من تغلب، والنَّمر، ثمَّ استخلف على الأنبار - والَّتي اتَّخذها قاعدةً متقدِّمةً - عمرو بن أبي سُلمى الهُجيمي، واتّبعهما، فلمَّا اقتربوا من صفّين؛ افترق المثنّى عن فرات، وعتيبة، وفرَّ أهل صفّين، فعبروا الفرات إلى الجزيرة،

---

(1) المصدر السابق نفسه، ص (467).
(2) تاريخ الطَّبري (300/4).

وتحصَّنوا بها، وكانوا من قبائل النَّمر، وتغلب متساندين، فاتبعهم فرات، وعتيبة حتّى رموا بطائفةٍ منهم في الماء، فكانوا ينادونهم (الغرق، الغرق) وكان عتيبة، وفرات يحضّان النّاس، ويحرِّضانهم، ويقولان: (تغريقٌ بتحريقٍ) يذكِّرانهم يوماً من أيام الجاهليَّة أحرقوا فيه قوماً من بكر بن وائل في غيضةٍ من الغياض، ثمَّ رجعوا إلى المثنّى، وقد أغرقوهم في الفرات، وبلغ خبر ذلك إلى عمر بالمدينة، فقد كانت له عيونٌ في كلِّ جيشٍ تكتب له، فطلب فرات بن حيّان، وعتيبة إلى المدينة، وأجرى معهما تحقيقاً في هذا، فأخبراه أنَّهما قالا ذلك على وجه: أنَّه مثلٌ، ولم يفعلاه على وجه طلب ثأر الجاهليَّة، فاستحلفهما، فحلفا: أنَّهما ما أرادا بذلك إلا المثل، وإعزاز الإسلام، فصدَّقهما عمر، وردَّهما إلى العراق، فرجعا إليه مع حملة سعد بن أبي وقّاص[1]، فقد كان الفاروق حريصاً على صيانة أخلاق الرَّعيَّة، وحياطتها من تسرُّب الفساد إليها[2].

لقد استغلَّ المثنّى النَّصر الرّائع الَّذي أحرزه المسلمون يوم البويب، وشنَّ غاراتٍ منظمةً على أسواق شمال العراق، فطبَّق مبدأ مطاردة الأعداء، وقد استطاع بعد توفيق الله، ثمَّ بما أعطاه الله من صفات القائد العسكري أن ينفِّذه في قوَّةٍ، وعمقٍ بلغ حوالي أربعمئة كيلو متراً، أو يزيد شمالاً، خلاف ما تبجبحوا به شرقاً، وجنوباً، وغرباً على امتداد ذلك الخطِّ[3]، وقد طبَّق المثنّى استراتيجية، وتكتيكات الحرب الخاطفة في عملياته تلك، ولا شكَّ: أنَّ هذه العمليات قد وجهت إلى السُّلطة الفارسيَّة الحاكمة في المدائن أكبر إهانةٍ أمام شعبها، وأضعفت الثِّقة في قدرتها على القيام بالدِّفاع ضدَّ هجمات قومٍ كان الفرس حتّى وقتها

([1]) تاريخ الطَّبري (301/4) الطَّريق إلى المدائن، ص(467).

([2]) الطَّريق إلى المدائن، ص(468).

([3]) تاريخ الطَّبري (301/4).

ينظرون إليهم نظرةً ملؤها الإهانة، والازدراء[1].

سادساً: ردُّ فعل الفرس:

لم تكن أحداثٌ كالّتي وقعت لتمرَّ دون أن يكون لها ردُّ فعلٍ في الدوائر الحاكمة في فارس، واجتمع ساداتهم، وقالوا لرستم، ولفيرزان: أين يذهب بكما الاختلاف حتّى وهّنتما أهل فارس، وأطمعتما فيهم عدوَّهم، والله ما جرَّ هذا الوهن علينا غيركم يا معشر القوّاد ! لقد فرَّقتم بين أهل فارس، وثبَّطتموهم عن عدوِّهم، إنَّه لم يبلغ من خطركما أن تقرَّكما فارسٌ على هذا الرَّأي، وأن تعرِّضاها للهلكة، ما تنظرون والله إلا أن ينزل بنا ونهلك ! ما بعد بغداد، وساباط، وتكريت إلا المدائن. والله لتجتمعانِّ، أو لنبدأنَّ بكما قبل أن يشمت بنا شامتٌ ! والله لولا أنَّ في قتلكم هلاكنا لعجَّلنا لكم القتل السّاعة ! ولئن لم تنتهوا لنهلكنَّكم، ثمَّ نهلك وقد اشتفينا منكم[2].

وبعد ذلك ذهب رستم، وفيرزان إلى بوران، فقالا لها: اكتبي إلى نساء كسرى، وسراريه، ونساء آل كسرى، وسراريهم، ففعلت، وأخرجت لهم ذلك في كتابٍ، فأرسلوا في طلبهنَّ، فأتوا بهنَّ جميعاً، فسلموهنَّ إلى رجالٍ يعذبونهنَّ، ويستدلُّونهنَّ على ذكَرٍ من أبناء كسرى، فلم يوجد عندهنَّ منهم أحد، ولكنَّ إحداهنَّ ذكرت: أنَّه لم يبق إلا غلامٌ يدعى: يزدجرد من ولد شهريار بن كسرى، وأمُّه من أهل بادوريا، فأرسلوا إليها، وأخذوها به يطلبونه منها، وكانت حين جمعهنَّ عمُّه شيرويه في القصر الأبيض، وقتل ذكور آل كسرى هم وإخوته السَّبعة عشر حتّى لا ينافسه أحدٌ على عرش فارس قد هرَّبته، وأخفته عند أخواله في إصطخر، وكان

---

(1) جبال تجاه البصرة.

(2) الطريق إلى المدائن (470).

شيرويه قد قتل فيمن قتل أخاه شهريار بن كسرى برويز من زوجته المفضَّلة شيرين، وهو والد يزدجرد هذا، فضغطوا على أمِّ يزدجرد، فدلَّتهم عليه، فأرسلوا إليه، فجاؤوا به باعتباره الذَّكر الوحيد الباقي من بني ساسان، فملَّكوه، وهو ابن إحدى وعشرين سنة، واجتمعوا عليه، واطمأنَّ جميع الفرس لذلك، فتباروا في طاعته، ومعونته، ورأوا في ذلك مخرجاً ممّا كانوا فيه(1)، وبدأ يزدجرد الثّالث يزاول سلطانه بمعونة رستم، وفيرزان، فجدَّد المسالح، والثُّغور الَّتي كانت لكسرى، وخصَّص جنداً لكلِّ مسلحة فسمّى جند الحيرة، والأنبار، وجند الأبلة(2).

سابعاً: توجيهات الفاروق للمثنّى:

بلغت المثنّى أخبار تحرُّكات يزدجرد الثّالث، وكانت عيونه تأتيه بتفاصيلها، فكتب بها، وبما يتوقَّع من هجومٍ مضادٍّ قويٍّ إلى عمر - رضي الله عنه - وصدق تقدير المثنّى، فلم يصل كتابه إلى عمر حتى كفر أهل السَّواد، وانتقضوا، وتنكَّروا للمسلمين، من كان له منهم عهدٌ، ومن لم يكن له، وعاجلهم الفرس، فزاحفوهم مع ثورة أهل الذِّمَّة، فلمّا رأى المثنّى ذلك كان يدرك: أنَّه أحرز من التقدُّم، والاكتساح أكثر مما تسمح قوَّته بالاحتفاظ به، ومن شأن هذا ألا يدوم، فخرج في حاميته حتّى نزل بذي قارٍ، وتنزل النّاس بالطَّفِّ في عسكرٍ واحدٍ، وكان عمر - رضي الله عنه - أكثر حذراً، فجاءهم كتابه: أما بعد: فاخرجوا من بين ظهراني الأعاجم، وتنحَّوا إلى البرِّ، وتفرَّقوا في المياه الَّتي تلي الأعاجم على حدود أرضكم، وأرضهم، ولا تدعوا في ربيعة أحداً، ولا مضر، ولا حلفائهم أحداً من أهل النَّجدات، ولا فارساً إلا اجتلبتموه، فإن جاء طائعاً، وإلا حشرتموه، احملوا العرب على الجدِّ؛ إذا جدَّ العجم، فلتلقوا

---

(1) المصدر السابق نفسه، ص(471).

(2) إتمام الوفاء، ص(70).

جدَّهم بجدِّكم، وأقم منهم قريباً على حدود أرضك، وأرضهم حتّى يأتيك أمري[1].

ونزل المثنّى بذي قار، ووزَّع المسلمين بالجلِّ، وشراف إِلى غُضي[2]، وفرَّق القوَّات في المياه من أوَّل صحراء العراق إِلى اخرها، من غُضي إِلى القطقطانة مسالح ينظر بعضهم إِلى بعضٍ، ويغيث بعضهم بعضاً؛ إِن حدث شيءٌ، في حالةِ ترقُّبٍ، وانتظارٍ لحشدٍ جديد، بينما عادت مسالح كسرى، وثغوره، واستقرَّ أمر فارس، وهم متهيِّبون، مشفقون، والمسلمون متدفِّقون في ضراوةٍ كالأسد ينازع فريسته، ثم يعاود الكرَّ، وأمراؤه يكفكفونهم عملاً بكتاب عمر، وانتظاراً للمدد، كان ذلك في أواخر ذي القعدة 13هـ يناير 635م[3].

وقال عمر: والله لأضربنَّ ملوك العجم بملوك العرب، ثمَّ كان أوَّل ما عمل أن كتب إِلى عمّاله على الكور، والقبائل، وذلك في ذي الحجَّة مع مخرج الحجّاج إِلى الحجِّ، فجاءته أوائل القبائل الَّتي طرقها على مكَّة، والمدينة ومن كان على طريق العراق، وهو إِلى المدينة أقرب، توافوا إِليه بالمدينة مع رجوع الحجِّ، وأخبروه عمَّن وراءهم أنَّهم يجدُّون أثرهم، أمَّا من كان إِلى العراب أقرب؛ فقد لحقوا بالمثنّى، فلم يدع عمر رئيساً، ولا ذا رأي، ولا ذا شرفٍ، ولا ذا سطوةٍ ولا خطيباً، ولا شاعراً إِلا رماهم به، فرماهم بوجوه النّاس، وغررهم[4].

* * *

(1) حركة الفتح الإسلامي، ص(80).

(2) حركة الفتح الإسلامي، ص(80).

(3) صرار: موضع على ثلاثة أميالٍ عن المدينة، معجم البلدان (398/3).

(4) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص(96).

المبحث الثَّاني معركة القادسيَّة

لما علم الفاروق: أنَّ الفرس يعدُّون العدَّة، ويتجمَّعون لاستئصال القوَّة القليلة من المسلمين المتبقِّية في العراق؛ أمر بالتَّجنيد الإجباري؛ ذلك: أنَّ الحالة تقتضي ذلك، ولذلك أمر المثنَّى أن ينظر فيما حوله من القبائل ممَّن يصلح للقتال، ويقدر عليه، فيأتي به طائعاً، أو غير طائعٍ، وهذا هو التَّجنيد الإجباري؛ الذي راه عمر، وكان أوَّل من عمل به في الإسلام، وبهذا يسقط ما قاله محمَّد فرج: صاحب كتاب (العسكرية الإسلاميَّة) من أنَّ التَّجنيد الإجباري ظهر في الدَّولة الأمويَّة، فها هو عمر الفاروق قد أمر به، ونُفِّذ الأمر، فما وصل كتاب أمير المؤمنين للمثنَّى إلا وبدأ بتنفيذ ما فيه على الفور، وطبق الخطَّة الَّتي رسمها له في تحرُّكاته، وأرسل الفاروق إلى عمَّاله ألا يدعوا أحداً له سلاحٌ، أو فرسٌ، أو نجدةٌ، أو رأي إلا أرسلوه إليه، يأمرهم بالتَّجنيد الإجباري، ويطلب منهم أن يرسلوا المجنَّدين الجدد إليه؛ ليرسلهم إلى العراق[1]، **لقد تغيَّر الموقف في بلاد فارس مع مجيء يزدجرد للحكم فقد تغيَّر موقف الفرس كالتَّالي:**

- استقرارٌ داخليٌّ تمثَّل في تنصيب يزدجرد، واجتماعهم عليه، واطمأنَّت فارس، واستوثقوا، وتبارى الرُّؤساء في طاعته، ومعونته.

- تجنيدٌ عامٌّ شمل كلَّ ما استطاع الفرس أن يجنِّدوه، وتوزيع الفرق في كلِّ أنحاء الأراضي الَّتي فتحها المسلمون.

- وأخيراً إثارة السُّكان، وتأليبهم على المسلمين، حتَّى نقضوا عهدهم، وكفروا بذمَّتهم،

---

(1) تاريخ الطَّبري (306/4).

وثاوروا بهم[1].

وتغيَّر موقف المسلمين، وأصبح كالتَّالي:

- الانسحاب: خروج المثنَّى، والقوَّاد الاخرين على حاميتهم من الأرض الَّتي فتحوها من بين ظهراني العجم.

- التَّراجع: والتَّفرُّق في المياه الَّتي تلي الأعاجم على حدود الأرض العربيَّة، والأرض الفارسيَّة، وقد نزل المثنَّى في ذي قار، ونزل النَّاس الطَّفَّ، فشكَّلوا في العراق مسالح ينظر بعضهم إلى بعضٍ، ويغيث بعضهم بعضاً عند الحاجة.

- مقابلة التَّجنيد الإجباري عند الفرس بالتَّجنيد الإجباري لدى المسلمين[2].

أولاً: تأمير سعد بن أبي وقّاص على العراق:

وهذه المرحلة الثَّالثة في فتوحات العراق تبدأ بتأمير سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - على الجهاد في العراق سنة 14هـ، فقد استهلَّت هذه السَّنة الرَّابعة عشرة وعمر - رضي الله عنه - يحثُّ النَّاس، ويحرِّضهم على جهاد الفرس، وركب - رضي الله عنه - أوَّل يومٍ من المحرَّم في هذه السَّنة في الجيوش من المدينة، فنزل على ماءٍ يقال له: صِرَار[3]، فعسكر به عازماً على غزو العراق بنفسه، واستخلف على المدينة عليَّ بن أبي طالب، واستصحب معه عثمان بن عفَّان، وسادات الصَّحابة، ثمَّ عقد مجلساً لاستشارة الصَّحابة فيما عزم عليه،

---

(1) التَّاريخ الإسلامي (362/10).

(2) تاريخ الطَّبري (306/4، 307).

(3) التَّاريخ الإسلامي (364/10).

ونودي: الصَّلاة جامعة، وقد أرسل إلى عليٍّ، فقدم من المدينة، ثمَّ استشارهم، فكلُّهم وافقوه على الذَّهاب إلى العراق إلا عبد الرحمن بن عوف، فإنَّه قال له: إني أخشى إن كُسرتَ أن يضْعف المسلمون في سائر أقطار الأرض، وإنِّي أرى أن تبعث رجلاً، وترجع أنت إلى المدينة، فاستصوب عمرُ والنَّاسُ عند ذلك رأي ابن عوف. فقال عمر: فمن ترى أن نبعث إلى العراق؟ فقال: قد وجدته. قال: ومن هو ؟ قال: الأسد في براثنه، سعد بن مالك الزُّهري، فاستجاد قوله، وأرسل إلى سعدٍ، فأمَّره على العراق[1].

1 – وصيَّةٌ من عمر لسعدٍ رضي الله عنهما:

لما قدم سعد إلى المدينة أمَّره عمر – رضي الله عنهما – على حرب العراق، وقال له: يا سعد بني وُهَيب ! لا يغرنَّك من الله أن قيل: خال رسول الله(ﷺ)، وصاحب رسول الله(ﷺ)، فإنَّ الله – عزَّ، وجلَّ – لا يمحو السَّيِّأى بالسَّيِّأى، ولكنَّه يمحو السَّيِّأى بالحسن، فإنَّ الله تعالى ليس بينه وبين أحدٍ نسبٌ إلا طاعته، فالنَّاس شريفهم، ووضيعهم في ذات الله سواءٌ، الله ربُّهم، وهم عباده يتفاضلون بالعافية، ويدركون ما عنده بالطَّاعة، فانظر الأمر الَّذي رأيت النَّبيَّ(ﷺ) عليه منذ بُعث إلى أن فارقنا؛ فالزمْه؛ فإنَّه الأمر. هذه عظتي إيَّاك إن تركتها، ورغبت عنها؛ حبط عملك، وكنت من الخاسرين[2].

وإنَّها لموعظةٌ بليغةٌ من خليفةٍ راشدٍ عظيمٍ، فقد أدرك عمر – رضي الله عنه – جانب الضَّعف؛ الذي يمكن أن يؤتى سعد من قبله، وهو أن يُدلي بقرابته من النَّبي(ﷺ)، فيحمله ذلك على شيءٍ من الترفُّع على المسلمين، بالمبدأ الإسلامي العامِّ؛ الذي يعتبر مقياساً لكرامة

([1]) المصدر السابق نفسه (365/10).

([2]) الأعوص: على طريق العراق، وهو وادٍ يصبُّ في صدر قناة من الشَّمال، وفيه مطار المدينة اليوم.

المسلم في هذه الحياة، حيث قال: الله ربُّهم، وهم عباده، يتفاضلون بالعافية؛ ويدركون ما عنده بالطَّاعة. فقوله: يتفاضلون بالعافية: يعني: بالشِّفاء من أمراض النُّفوس، فكأنَّه يقول: يتفاضلون بالبعد عن المعاصي، والإقبال على طاعة الله تعالى. وهذه هي التَّقوى الَّتي جعلها الله سبحانه ميزاناً للكرامة بقوله: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾، وهو ميزانٌ عادلٌ رحيمٌ بإمكان كلِّ مسلمٍ بلوغه إذا جَدَّ في طلب رضوان الله تعالى، والسَّعادة الأخروية، ثمَّ ذكَّره عمر في اخر الموعظة بلزوم الأمر الَّذي كان عليه رسول الله(ﷺ)، وهذا يشمل الالتزام بالدِّين كلِّه، وتطبيقه على النَّاس[1].

2 - وصيةٌ أخرى:

ثمَّ إنَّ أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - أوصى سعد بن أبي وقَّاص مرَّةً أخرى لما أراد أن يبعثه بقوله: إنِّي قد ولَّيتك حرب العراق، فاحفظ وصيَّتي، فإنَّك تقدم على أمرٍ شديدٍ كريهٍ لا يخلص منه إلا الحقُّ، فعوِّد نفسك، ومن معك الخير، واستفتح به، واعلم: أنَّ لكلِّ عادةٍ عتاداً، فعتاد الخير الصَّبر، فالصَّبر على ما أصابك، أو نابك، تجتمع لك خشيةُ الله، واعلم: أنَّ خشية الله تجتمع في أمرين: في طاعته، واجتناب معصيته، وإنَّما أطاعه من أطاعه ببغض الدُّنيا، وحبِّ الاخرة، وعصاه من عصاه بحبِّ الدُّنيا، وبغض الاخرة، وللقلوب حقائق ينشئها الله إنشاءً، منها السِّرُّ، ومنها العلانية، فأمَّا العلانية؛ فأن يكون حامده، وذامُّه في الحقِّ سواءً، وأمَّا السِّرُّ فيعرف بظهور الحكمة من قلبه على لسانه، وبمحبَّة النَّاس، فلا تزهد في التحبُّب، فإنَّ النَّبيِّين قد سألوا محبَّتهم، وإنَّ الله إذا أحبَّ عبداً حبَّبه، وإذا أبغض عبداً بغَّضه، فاعتبر منزلتك عند الله تعالى بمنزلتك عند النَّاس، ممَّن يشرع معك في أمرك[2].

([1]) تاريخ الطبري (308/4).

([2]) زرود: رمال بين الثعلبية والخزيمية بطريق الحاج من العراق.

وفي هذا النَّصِّ عبرٌ نافعةٌ، منها:

– إنَّ لزوم الحقِّ يخلِّص المسلم من الشَّدائد، وذلك أنَّ من لزم الحقَّ كان مع الله تعالى، ومن كان مع الله تعالى؛ كان الله معه – جلَّ، وعلا – بنصره، وتأييده، وإنَّ هذا الشُّعور ليعطي المسلم دفعاتٍ قويَّةً نحو مضاعفة العمل، ومواجهة الصِّعاب، والمازق، إضافةً إلى الطُّمأنينة النَّفسيَّة الَّتي يتمتَّع بها من لزوم الحقِّ قولاً وعملاً، بخلاف من حاد عن طريق الحقِّ، فإنَّه يشعر بالقلق، والالام المتعدِّدة؛ الَّتي منها تأنيب الضَّمير، والخوف من محاسبة النَّاس، والدُّخول في مجاهيل المستقبل؛ الَّتي تترتَّب على الانحراف.

– وذكر عمر – رضي الله عنه – أنَّ عدَّة الخير الصَّبر، وذلك أنَّ طريق الخير ليس مفروشاً بالخمائل، بل هو طريقٌ شاقٌّ شائكٌ، يتطلَّب عبوره جهاداً طويلاً، فلا بدَّ لسالكه من الاعتداد بالصَّبر، وإلا انقطع في أثناء الطَّريق.

– وذكر: أنَّ خشية الله تعالى تكون في طاعته، واجتناب معصيته، ثمَّ بيَّن الدَّافع الأكبر الذي يدفع إلى طاعته، ألا وهو: بغض الدُّنيا، وحبُّ الاخرة، والدَّافع الأكبر الَّذي يدفع إلى معصيته هو حبُّ الدُّنيا، وبغض الاخرة.

– ثمَّ ذكر: أنَّ للقلوب حقائق، منها: العلانية، ومثَّل لها بالمعاملة مع النَّاس بالحقِّ في حالي الغضب، والرِّضا، وألا يحمل الإنسان ثناء النَّاس عليه على مداراتهم في النُّكول عن تطبيق الحقِّ، ولا يحمله ذمُّهم إيَّاه على ظلمهم، ومجانبة الحقِّ معهم.

– وذكر من حقائق القلوب السِّرَّ، وجعل علامته ظهور الحكمة من قلب المسلم على لسانه، وأن يكون محبوباً بين إخوانه المسلمين، فإنَّ محبة الله تعالى لعبده مترتبةٌ على محبَّة

المسلمين له؛ لأنَّ الله تعالى إذا أحبَّ عبداً حبَّبه لعباده[1]. فإذا كان سعد بن أبي وقَّاصٍ المشهود له بالجنَّة بحاجةٍ إلى هذه الوصيَّة؛ فكيف بنا، وأمثالنا، ونحن ينقصنا الكثير من فهم الإسلام، وتطبيقه[2].

3 – خطبة لعمر رضي الله عنه:

وسار سعدٌ إلى العراق ومعه أربعة الاف مجاهدٍ، وقيل: في ستة الافٍ، وشيَّعهم عمر من صرار إلى الأعوص[3]، ثمَّ قام في النَّاس خطيباً، فقال: إنَّ الله تعالى إنَّما ضرب لكم الأمثال، وصرَّف لكم القول؛ ليحيي به القلوب، فإنَّ القلوب ميِّتةٌ في صدورها حتَّى يحييها الله، مَنْ علم شيئاً؛ فلينتفع به، وإنَّ للعدل أماراتٍ وتباشير، فأمَّا الأمارات؛ فالحياء، والسَّخاء، والهين، واللِّين، وأمَّا التَّباشير؛ فالرَّحمة، وقد جعل الله لكلِّ أمرٍ باباً، ويسَّر لكلِّ بابٍ مفتاحاً، فباب العدل الاعتبار، ومفتاحه الزُّهد، والاعتبار ذكر الموت بتذكُّر الأموات، والاستعداد له بتقديم الأعمال، والزُّهد أخذ الحقِّ من كلِّ أحدٍ قبله حقٌّ، وتأدية الحقِّ إلى كلِّ أحدٍ له حقٌّ، ولا تصانع في ذلك أحداً، واكتف بما يكفيك من الكفاف، فإنَّ من لم يكفه الكفاف لم يغنه شيءٌ، إنِّي بينكم وبين الله، وليس بيني وبينه أحدٌ، وإنَّ الله قد ألزمني دفع الدُّعاء عنه، فأنهوا شكاتكم إلينا، فمن لم يستطع؛ فإلى مَنْ يبلغناها؛ نأخذ له الحقَّ غير متعتعٍ[4].

([1]) تاريخ الطبري (310/4).

([2]) القادسية، أحمد عادل كمال ص (29).

([3]) تاريخ الطَّبري (313/4).

([4]) القادسية أحمد عادل كمال، ص(30).

4 – وصول سعد إلى العراق، ووفاة المثنَّى:

سار سعد بجيشه حتَّى نزل بمكانٍ، يقال له: « زرود »[1]، من بلاد نجد، وأمدَّه أمير المؤمنين بأربعة الاف، واستطاع سعد أن يحشد سبعة الاف اخرين من بلاد نجد، وكان المثنَّى بن حارثة الشَّيباني ينتظره في العراق ومعه اثنا عشر ألفاً.

وأقام سعد بزرود استعداداً للمعركة الفاصلة مع الفرس، وانتظاراً لأمر أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنهم أجمعين – وقد كان عمر عظيم الاهتمام بهذه المعركة، لم يدع رئيساً، ولا ذا رأيٍ، ولا ذا شرفٍ، ولا ذا سلطةٍ، ولا خطيباً، ولا شاعراً إلا رماهم به، فرماهم بوجوه النَّاس وغررهم[2]، وبينما كان سعد مقيماً بجيشه في زرود مرض المثنَّى مرضاً خطيراً، يقول الرُّواة: إنَّ الجراحة الَّتي جرحها يوم الجسر انتقضت عليه، واستشعر دنو أجله، واشتدَّ وجعه، واستخلف على مَنْ معه بشير بن الخصاصيَّة، وطلب المثنَّى أخاه المعنَّى، وأفضى إليه بوصيته، وأمره أن يعجل به إلى سعد، ثمَّ أسلم المثنَّى الرُّوح إلى بارئها، فانطفأ السِّراج المضيء، وأفلت هذه الشَّمس المشرقة الَّتي ملأت فتوح العراق نوراً، ودفئاً[3].

وقد جاء في وصيته لسعدٍ: ألا يقاتل عدوَّه، وعدوَّهم – يعني: المسلمين – إذا استجمع أمرهم، وملؤهم في عقر دارهم، وأن يقاتلهم على حدود أرضهم على أدنى حجرٍ من أرض العرب، وأدنى مردةٍ من أرض العجم، فإن يظهر الله المسلمين عليهم؛ فلهم ما وراءهم، وإن تكن الأخرى؛ فاؤوا إلى فئةٍ، ثمَّ يكونون أعلم بسبيلهم، وأجرأ على أرضهم، إلى أن يردَّ الله

([1]) تاريخ الطَّبري (313/4).

([2]) التَّاريخ الإسلامي (370/10، 371).

([3]) تاريخ الطَّبري (313/4).

الكرَّة عليهم[1].

فما أشبه لحظات المثنَّى الأخيرة باللَّحظات الأخيرة للخليفة أبي بكرٍ - رضي الله عنهما - كلاهما ترك الدُّنيا وهو يفكِّر للمسلمين في هذه الفتوح، ويوصي لها. توفِّي أبو بكر وهو يوصي خليفته عمر بندب النَّاس، وبعثهم لفتح العراق، وتوفِّي المثنَّى وهو يورِّث القائد الجديد لحرب العراق سعد بن أبي وقَّاص تجاربه الحربيَّة ضدَّ الفرس، فهو يجود بنفسه، وهو يفكِّر، ويدبِّر، ويوصي سعداً[2]، ولما انتهى إلى سعدٍ رأي المثنَّى، ووصيته؛ ترحَّم عليه، وأمَّر المعنَّى بن حارثة على عمله، وأوصى بأهل بيته خيراً[3].

وممَّا يلفت النَّظر في هذا الخبر: أنَّ المثنَّى قد أوصى بزوجته سلمى بنت خصفة التيميَّة إلى سعد بن أبي وقاص، وحملها معه المعنَّى، ثمَّ خطبها سعد بعد انتهاء عدَّتها، وتزوَّجها، فهل أراد المثنَّى أن يبرَّ زوجته بعد رحيله بضمِّها إلى بطلٍ عظيمٍ من أبطال الإسلام، شهد له رسول الله بالجنة ؟ إنَّه نوعٌ من الوفاء نادر المثال، أم أنَّها كانت ذكيَّةً، وعاقلةً، وقد تكون لديها خبرةٌ من حروب زوجها، فأراد أن ينتفع المسلمون بها ؟ كلُّ ذلك محتملٌ، وهو غيضٌ من فيض مما تحلَّى به ذلك الجيل الرَّاشد من الفضائل، وعظائم الأمور[4].

وممَّا ينبغي الإشادة به، والإشارة إليه، موقفٌ قام به المعنَّى قبل إبلاغ هذه الوصيَّة، وذلك أنَّه علم بأنَّ أحد أمراء الفرس وهو الازاذمرد بعث قابوس بن المنذر إلى القادسيَّة، وقال له: ادع العرب، فأنت على من أجابك، وكن كما كان اباؤك - يعني: المناذرة الَّذين كانوا ولاة

([1]) يعني: الخيول.

([2]) الفاروق عمر بن الخطَّاب، لمحمد رشيد رضا، ص(119، 120).

([3]) التَّاريخ الإسلامي (374/10).

([4]) الدَّور السِّياسي للصَّفوة في صدر الإسلام، ص(429).

الفرس – فنزل القادسيَّة، وكاتب بكر بن وائل بمثل ما كان النُّعمان يكاتبهم به مقاربةً، ووعيداً، فلمَّا انتهى إلى المعنَّى خبره، أسْرَى المعنَّى من «ذي قار» حتَّى بيَّته، فأنامه، ومن معه، ثمَّ رجع إلى ذي قار[1].

5 – مسيرة سعد إلى العراق، ووصيَّة عمر رضي الله عنهما:

جاء الأمر من عمر أمير المؤمنين إلى سعد بن أبي وقَّاص – رضي الله عنهما – بالرَّحيل من « زرود » إلى العراق استعداداً لخوض المعركة الفاصلة مع الفرس، وأوصاه بالوصيَّة التالية: أمَّا بعد فإنِّي امرك ومن معك من الأجناد بتقوى الله على كلِّ حالٍ، فإنَّ تقوى الله – عزَّ وجلَّ – أفضل العدَّة على العدو، وأقوى العدَّة في الحرب، وامرك ومن معك أن تكونوا أشدَّ احتراساً من المعاصي منكم من عدوِّكم، فإنَّ ذنوب الجيش أخوف عليهم من عدوِّهم، وإنَّما ينصر المسلمون بمعصية عدوِّهم لله، ولولا ذلك لم تكن لنا بهم قوَّةٌ؛ لأنَّ عددنا ليس كعددهم، ولا عدَّتنا كعدَّتهم، فإذا استوينا في المعصية كان لهم الفضل علينا في القوة، وإنَّا لا نُنصر عليهم بفضلنا، ولم نغلبهم بقوَّتنا.

واعلموا: أنَّ عليكم في سيركم حفظةً من الله يعلمون ما تفعلون، فاستحيوا منهم، ولا تعملوا بمعاصي الله، وأنتم في سبيل الله، ولا تقولوا: إنَّ عدوَّنا شرٌّ منَّا، ولن يسلَّط علينا وإن أسأنا، فربَّ قومٍ سُلِّط عليهم شرٌّ منهم، كما سُلِّط على بني إسرائيل – لما عملوا بمساخط الله – كفرة المجوس، فجاسوا خلال الدِّيار، وكان وعداً مفعولاً.

واسألوا الله العون على أنفسكم كما تسألونه النَّصر على عدوِّكم، أسأل الله ذلك لنا، ولكم، وترفق بالمسلمين في مسيرتهم، ولا تجشِّمهم مسيراً يتعبهم، ولا تقصِّر بهم عن منزلٍ يرفق

---

(1) التَّاريخ الإسلامي (375/10).

بهم حتَّى يبلغوا عدوَّهم والسَّفر لم ينقص قوّتهم، فإنَّهم سائرون إلى عدوٍّ مقيمٍ، جامِّ الأنفس، والكراع[1]، وأقم بمن معك كلَّ جمعة يوماً وليلةً حتَّى تكون لهم راحةٌ، يجمعون فيها أنفسهم، ويَرُمُّون أسلحتهم، وأمتعتهم، ونحِّ منازلهم عن قرى أهل الصُّلح، والذِّمَّة، فلا يدخلها من أصحابك إلا من تثق بدينه، ولا ترزأ أحداً من أهلها شيئاً، فإنَّ لهم حرمةً، وذمَّةً، ابتليتم بالوفاء بها، كما ابتلوا بالصَّبر عليها، فما صبروا لكم؛ فوفُّوا لهم، ولا تنتصروا على أهل الحرب بظلم أهل الصُّلح، وإذا وطئت أدنى أرض العدوِّ؛ فَأَذْكِ العيون بينك وبينهم، ولا يخف عليك أمرهم، وليكن عندك من العرب أو من أهل الأرض من تطمئنُّ إلى نصحه، وصدقه، فإنَّ الكذوب لا ينفعك خبره، وإن صدق في بعضٍ، والغاشَّ عينٌ عليك، وليس عيناً لك، وليكن منك عند دنوك من أرض العدوِّ أن تكثر الطَّلائع، وتبثَّ السَّرايا بينك وبينهم، فتقطع السَّرايا أمدادهم ومرافقهم، وتتبع الطَّلائع عوراتهم، وانتق الطَّلائع من أهل الرأي، والبأس من أصحابك، وتخيَّر لهم سوابق الخيل، فإن لقوا عدواً؛ كان أوَّل مَنْ تلقاهم القوَّة من رأيك، واجعل أمر السَّرايا إلى أهل الجهاد، والصَّبر على الجلاد، ولا تخصَّ أحداً بهوى، فيضيع من رأيك وأمرك أكثر ممَّا حابيت به أهل خاصَّتك، ولا تبعث طليعةً، ولا سريَّةً في وجهٍ تتخوَّف فيه صنيعةً ونكايةً، فإذا عاينت العدوَّ فاضمم إليك أقاصيك، وطلائعك، وسراياك، واجمع إليك مكيدتك، وقوَّتك، ثمَّ لا تعاجلهم المناجزة ما لم يستكرهك قتالٌ، حتَّى تبصر عورة عدوِّك، ومقاتله، وتعرَّف الأرض كلَّها كمعرفة أهلها، فتصنع بعدوِّك كصنيعته بك، ثمَّ أذك حراسك على عساكرك، وتحفَّظ من البيات جهدك، ولا تؤتى بأسيرٍ ليس له عهدٌ إلا ضربت عنقه لترهب بذلك عدوَّك، وعدوَّ الله، والله ولي أمرك ومن معك، وولي النَّصر لكم على

(1) المصدر السابق نفسه.

عدوِّكم، والله المستعان[1].

فهذا خطابٌ عظيمٌ يشتمل على وصايا نافعةٍ، يوضِّح لنا جانباً مهمّاً من عظمة عمر – رضي الله عنه – وهو خبرته العالية في التَّخطيط الحربيِّ، وقد كان التَّوفيق الإلهي واضحاً في كلِّ توجيهاته، ووصاياه[2]، **ويمكننا أن نستخلص بعض المبادأى الهامَّة الَّتي اشتملت عليها تلك الوصيَّة، منها:**

– أمر الجيش بطاعة الله، وتقواه في كلِّ الأحوال، باعتبار: أنَّ هذا هو السِّلاح الأوَّل، والتَّنبيه أنَّ العدوَّ الأوَّل هو الذُّنوب، ثمَّ المحاربون الكفَّار، ولفت النَّظر إِلى أنَّ ثمَّة رقابةً دقيقةً، ودائمةً من الملائكة على أفراد الجيش الإِسلاميِّ، والإِشارة إِلى ضرورة الاستحياء من المعاصي؛ إِذ لا يعقل أن يعصي المرء وهو في ساحة الجهاد في سبيل الله، والتَّأكيد على أنَّه من المجافي للصَّواب اتِّخاذ سلوكيَّات العدوِّ معياراً لتبرير سلوكيَّات الجيش الإِسلاميِّ، واستحضار الحاجة الدَّائمة إِلى معونة الله.

– أمَّا المبدأ الثَّاني؛ الَّذي أكدت عليه رسالة عمر إِلى سعدٍ؛ فهو: رعاية الطَّرف الأول في العلاقة محلَّ البحث ضدَّ أيِّ خطرٍ، وتأكيد حرمة قرى أهل الصُّلح، وتلمُّس أسباب تأمينها، وتأمين الصُّورة الإِسلاميَّة من أيَّة اثارٍ عكسيَّةٍ تؤثِّر على نجاح عملية الاتِّصال بين المسلمين وغير المسلمين من جرَّاء سلوكيَّاتٍ غير مستقيمةٍ من جانب بعض العناصر الإِسلاميَّة، وسعياً لتحقيق متطلبات هذا المبدأ أمر عمر أميره بمراعاة أسباب الحفاظ على معنويَّات الجيش، وإِيصاله إِلى أرض العدوِّ وهو قادرٌ على المواجهة، فقال: ترفَّق بالمسلمين في

---

(1) سنن التِّرمذي المناقب باب (52) حديث رقم (3742).

(2) التَّاريخ الإِسلاميُّ (376/10).

سيرهم.. إلى أن قال: يكون ذلك لهم راحةً يجمعون بها أنفسهم، ويصلحون أسلحتهم، وأمتعتهم. وبعد التَّأكيد على أسباب صيانة، وسلامة الأنفس والعتاد الحربيّ الإسلاميِ نبَّه عمر إلى أنَّ الوقاية خيرٌ من العلاج، وأنَّ من أهمِّ أسلحة الجيش الظُّهور بسلوكيَّاتٍ إسلاميَّةٍ، يوافق فيها القول العمل، فأمر عمر - كإجراء احتياطيٍّ - بإبعاد منازل الجيش عن قرى الصُّلح درءاً لإمكانية وقوع أيَّة تجاوزات، تعود بالسَّلب على العلاقة المراد إقامتها، وعدم السَّماح إلا لأهل الثِّقة بدخول قرى الصُّلح، والتَّأكيد على حرمة أهل الصُّلح، ولزوم الوفاء لهم.

- ونصَّت رسالة عمر على مبدأٍ ثالثٍ، وهو: التنوُّع في أسلوب المعاملة حسب نوعيَّة شريك الدَّور، والرِّفق بأهل الصُّلح، وعدم تحميلهم فوق طاقتهم، فلقد طلب عمر من أميره، ألا يظلم أهل الصُّلح بغية النَّصر على أهل الحرب، وأن يستعين بمن يثق به من أهل المناطق الجارية فتحها، على أن تكون دواعي الثِّقة المطلقة بمعنى: التحرُّز فيها؛ كيلا يؤتى من قبيل الإفراط في حسن الظَّنِّ.

- أمَّا المبدأ الرَّابع؛ فهو ضرورة جمع معلوماتٍ كافيةٍ عن العدوِّ، فلقد نبَّه عمر إلى ضرورة إسناد أمر جمع المعلومات إلى طلائع استطلاعٍ من أفضل عناصر الجيش مع تسليحها بأفضل ما بحوزة الجيش من أسلحة، ذلك أنَّ العدو قد يكشف بعضها، فيكرهها على الدخول في قتالٍ، ويجب بالتَّالي أن تكون من القوَّة بحيث تحدث الأثر النَّفسي المطلوب في العدوِّ بإشعاره بقوَّة الجيش، وبتلمُّس أسباب الكفِّ عن استخدام القوَّة.

- أما المبدأ الخامس والأخير في رسالة عمر؛ فهو: وضعه الرَّجل المناسب في المكان المناسب، واعتبار: أنَّ الغرض من جمع المعلومات عن العدوِّ ليس التمكُّن من محاربته، بقدر

ما هو التَّحرُّز من استكراه الطَّرف الثَّاني للمسلمين على القتال، ولذا يجب على المسلمين الكفُّ بعد الأخذ بالأسباب، والتأهُّب ما وجدوا إلى ذلك سبيلاً مع أخذ الحيطة، والحذر البالغين[1].

6 – الاستعانة بمن تاب من المرتدِّين:

إنَّ أبا بكر الصِّدِّيق – رضي الله عنه – لم يستعن في حروب الردَّة، ولا في حركة الفتوحات بمرتدٍّ، وأمَّا عمر – رضي الله عنه – فقد استنفرهم بعد أن تابوا، وصلح حالهم، وأخذوا قسطاً من التَّربية الإسلاميَّة، إلا أنَّه لم يولِّ منهم أحداً[2]، وقد جاء في روايةٍ: أنه قال لسعد بن أبي وقَّاصٍ في شأن طليحة بن خويلد الأسدي، وعمرو بن معدي كرب الزُّبيدي: استعن بهما، ولا تولينَّهما على مئةٍ[3]، فنستفيد من سنة الخليفتين الرَّاشدين: أبي بكرٍ، وعمر اللَّذين قال عنهما رسول الله (ﷺ): « اقتدوا باللَّذين من بعدي أبي بكرٍ، وعمر »[4] نستفيد من سنَّتهما هذه: أنَّ من ارتدَّ عن الإسلام، ثمَّ تاب، ورجع إليه، فإنَّ توبته مقبولةٌ، ويكون معصوم الدَّم، والمال، وله ما للمسلمين، وعليه ما عليهم، غير أنَّه لا يُولَّى شيئاً من أمور المسلمين المهمَّة، وخاصَّةً الأعمال القياديَّة، وذلك لاحتمال أن تكون توبته نفاقاً، وإذا كانت كذلك، وتولَّى قيادة المسلمين، فإنَّه يفسد في الأرض، ويقلب موازين الحياة، فيقرِّب أمثاله من المنافقين ويبعد المؤمنين الصَّادقين، ويحوِّل المجتمع الإسلامي إلى مجتمعٍ تسوده مظاهر الجاهليَّة، فكانت هذه السُّنَّة الرَّاشدة من الخليفتين الرَّاشدين لحماية المجتمع الإسلاميِّ من

([1]) الدأداء: الفضاء وما اتَّسع من الأودية.

([2]) القادسيَّة: باب فارس في الجاهليَّة.

([3]) الحجر أو المدر: يعني الصَّحراء، والقرى العامرة.

([4]) الجراع بينهما: يعني: الأرض السهلة.

تسلُّل المفسدين إلى قيادته، وتوجيهه، ولعلَّ من حكم هذه السُّنَّة أيضاً ملاحظة عقوبة المرتدِّين بنقيض قصدهم، فالَّذين يرتدُّون من أجل الحصول على الزَّعامات، والقيادات إذا أظهروا التَّوبة، وعادوا إلى الإسلام، يحرمون من هذه القيادات عقوبةً لهم، وردعاً لكلِّ من تسوِّل له نفسه أن يخرج عن الخطِّ الإسلامي، ويبحث عن الزَّعامة في معاداة الإسلام، وموالاة أعدائه[1].

7 – كتاب من أمير المؤمنين إلى سعد بن أبي وقاص:

وصل إلى سعد بن أبي وقَّاص كتابٌ من أمير المؤمنين وهو نازلٌ في شرافٍ على حدود العراق يأمره فيه بالمسير نحو فارس، وقد جاء في هذا الكتاب: أمَّا بعد: فسر من شراف نحو فارس بمن معك من المسلمين، وتوكَّل على الله، واستعن به على أمرك كلِّه، واعلم فيما لديك: أنَّك تقدم على أمَّةٍ عددهم كثير، وعدَّتهم فاضلة، وبأسهم شديدٌ، وعلى بلدٍ منيعٍ – وإن كان سهلاً – كؤودٍ لبحوره، وفيوضه، ودادئه[2]، إلا أن توافقوا غيضاً من فيضٍ، وإذا لقيتم القوم، أو أحداً منهم؛ فابدؤوهم الشَّدَّ، والضَّرب، وإيَّاكم والمناظرة – لجموعهم – يعني الانتظار بعد المواجهة – ولا يَخْدعُنَّكم، فإنَّهم خَدَعَةٌ مَكَرَةٌ، أمرهم غير أمركم، إلا أن تجادُّوهم – يعني: تأخذوهم بالجدِّ – وإذا انتهيت إلى القادسية[3]، فتكون مسالحك على أنقابها، ويكون النَّاس بين الحجر، والمدر[4]، على حافَّات الحجر، وحافات المدر، والجراع بينها[5]، ثمَّ الزم مكانك، فلا تبرحه، فإنَّهم إن أحسُّوك أنغضتهم؛ رموك بجمعهم، الَّذي يأتي على خيلهم،

(1) تاريخ الطَّبري (314/4).

(2) التَّاريخ الإسلامي (377/10).

(3) تاريخ الطَّبري (315/4).

(4) التَّاريخ الإسلاميُّ (378/10، 379).

(5) البداية والنِّهاية (38/7).

ورجلهم، وحدِّهم، وجدِّهم، فإن أنتم صبرتم لعدوِّكم، واحتسبتم لقتاله، ونويتم الأمانة؛ رجوت أن تنصروا عليهم، ثمَّ لا يجتمع لكم مثلهم أبداً، إلا أن يجتمعوا، وليست معهم قلوبهم، وإن تك الأخرى كان الحجر في أدباركم، فانصرفتم من أدنى مدرة من أرضهم إلى أدنى حجرٍ من أرضكم، ثمَّ كنتم عليها أجرأ، وبها أعلم، وكانوا عنها أجبن، وبها أجهل، حتَّى يأتي الله بالفتح عليهم، ويردَّ لكم الكرَّة[1].

وهذه الوصيَّة في اختيار المكان الَّذي يستقرُّ فيه الجيش تشبه وصية المثنَّى لسعدٍ حيث اتَّفق رأي عمر، والمثنَّى في اختيار المكان، وكانت تلك الوصيَّة من المثنَّى نتيجة خبرة أكثر من ثلاث سنوات في حرب الفرس، وهذا دليلٌ على براعة عمر - رضي الله عنه - في التَّخطيط الحربيِّ، مع أنَّه لم تطأ قدماه أرض العراق - رضي الله عنهم أجمعين - وتتضمَّن هذه الوصيَّة إبقاء الجيش بعيداً عن متناول الأعداء، ثمَّ رميهم بالسَّرايا الَّتي تنغِّص عليهم حياتهم، وتثير عليهم أتباعهم، حتَّى يضطر المسلمون إلى منازلتهم في المكان الَّذي تمَّ اختياره[2].

8 - من أسباب النَّصر المعنوية في رأي عمر رضي الله عنه:

كتب عمر - رضي الله عنه - إلى سعد يذكِّره بأسباب النَّصر المعنويَّة، وهي الَّتي تأتي في المقام الأوَّل، وقد جاء في كتابه: أمَّا بعد: فتعاهد قلبك، وحادث جندك بالموعظة، والنِّيَّة، والحِسْبَة، وَمَنْ غفل فليحدثهما، والصَّبر، الصبر، فإنَّ المعونة تأتي من الله على قدر النِّيَّة، والأجر على قدر الحِسْبَة، والحذر، الحذر على ما أنت عليه، وما أنت بسبيله، واسألوا الله العافية، وأكثروا من قول: « لا حول، ولا قوة إلا بالله » واكتب إليَّ أين بلغ جمعكم، ومن

---

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) الفنُّ العسكري الإسلاميُّ ص(253).

رأسهم الَّذي يلي مصادمتكم ؟ فإنَّه قد منعني من بعض ما أردت الكتاب به قلة علمي بما هجمتم عليه، والَّذي استقر عليه أمر عدوِّكم، فصف لنا منازل المسلمين، والبلد الَّذي بينكم وبين المدائن صفة كأنِّي أنظر إليها، واجعلني من أمركم على الجليَّة، وخف الله، وارجه، ولا تُدلَّ بشيءٍ، واعلم: أنَّ الله قد وعدكم، وتوكَّل لهذا الأمر بما لا خُلف له، فاحذر أن تصرفه عنك، ويستبدل بكم غيركم[1].

ففي هذا الكتاب يوصي عمر – رضي الله عنه – بتعاهد القلوب، فإنَّ القلب هو المحرِّك لجميع أعضاء الجسم، والحاكم عليها، فإذا صلح؛ صلح الجسم كلُّه، ثمَّ يوصيه بموعظة جنده، وتذكيرهم بالإخلاص لله تعالى، واحتساب الأجر عنده، ويبيِّن: أنَّ نصر الله مترتبٌ على ذلك، ويحذِّره من التَّفريط في المسؤولية الَّتي تحمَّلها، وما يستقبله من الفتوح، ويذكِّرهم بوجوب ارتباطهم بالله تعالى، وأنَّ قوَّتهم من قوَّته، ويوصي قائد المسلمين بأنْ يكون بين مقام الخوف من الله تعالى، والرَّجاء لما عنده، وهو مقامٌ عظيمٌ من مقامات التَّوحيد، وينهاه عن الإدلال على الله بشيءٍ من العمل، أو ثناء النَّاس، ويذكِّره بما سبق من وعد الله تعالى بانتصار الإسلام، وزوال ممالك الكفر، ويحذِّره من التَّهاون في تحقيق شيءٍ من أسباب النَّصر، فيتخلَّف النَّصر عنهم ليتمَّ على يد غيرهم ممَّن يختارهم الله تعالى[2].

9 – سعد – رضي الله عنه – يصف موقع القادسيَّة لعمر – رضي الله عنه – وردُّ عمر عليه:

كتب سعد إلى عمر – رضي الله عنهما – يصف له البلدان الَّتي يتوقَّع أن تكون ميداناً

---

(1) إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، ص(73).

(2) التَّاريخ الإسلامي (381/10).

للمعركة الفاصلة، إلى أن قال: وأنَّ جميع مَنْ صالح المسلمين من أهل السَّواد قبلي إِلبٌ لأهل فارس، قد خفُّوا لهم، واستعدُّوا لنا، وإنَّ الَّذي أعدُّوا لمصادمتنا رستم في أمثالٍ له منهم، فهم يحاولون إنغاضنا، وإقحامنا، ونحن نحاول إنغاضهم، وإبرازهم، وأمر الله بعدُ ماضٍ، وقضاؤه مسلمٌ إلى ما قدِّر لنا، وعلينا، فنسأل الله خير القضاء، وخير القدر في عافية[(1963)] ! فكتب إليه عمر: قد جاءني كتابك، وفهمته، فأقم بمكانك حتَّى ينغض الله لك عدوَّك، واعلم: أنَّ لها ما بعدها، فإن منحك الله أدبارهم؛ فلا تنزع عنهم حتَّى تقتحم عليهم المدائن فإنَّه خرابها إن شاء الله[1]. **ومن خلال رسالة عمر يتبيَّن: أنَّه اتَّخذ القرار المناسب، وهو:**

- أن يثبت سعد في مواقعه، فلا يبارحها.

- ألا يبادر العدوَّ بالقتال، بل يترك له أمر هذه المبادرة.

- أن يعمد إلى استثمار النَّصر، ويطارد العدوَّ حتَّى المدائن، فيفتحها عليه[2]، ومع الأخذ بالأسباب المادِّيَّة الَّتي لا بدَّ منها في إحراز النَّصر لم يترك الفاروق الجوانب المعنويَّة، وشنَّ حربٍ نفسيَّةٍ على الخصوم في عقر دارهم، وعزِّ ملكهم، وقوَّة سطوتهم، فأرسل إلى سعد: إنِّي ألقي في رُوعي: أنَّكم إذا لقيتم العدو؛ غلبتموهم، فمتى لاعب أحدٌ منكم أحداً من العجم بأمانٍ، وإشارةٍ، أو لسانٍ كان عندهم أماناً، فأجروا له ذلك مجرى الأمان، وإيَّاكم والضَّحك ! والوفاء، الوفاء ! فإنَّ الخطأ بالوفاء بقيَّة، وإنَّ الخطأ بالغدر هلكةٌ، وفيها وهنكم، وقوَّة عدوِّكم[3].

---

(1) فلجاً: فوزاً، ونصراً.

(2) انظر: البداية والنِّهاية (38/7).

(3) انظر: الدَّعوة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطَّاب لحسني محمَّد إبراهيم.

لقد كان عمر - رضي الله عنه - يعيش مع الجيش الإسلامي بكلِّ مشاعره، وأحاسيسه، ولقد تكاثفت عليه الهموم حتَّى أصبح لا يهنأ بعيشٍ، ولا يقرَّ له قرارٌ حتَّى يسمع أخبارهم، وإنَّ في مثل هذا الإلهام من الله تعالى تخفيفاً من العبء الكبير؛ الَّذي تحمَّله عمر، وتثبيتاً للمسلمين وتقويةً لقلوبهم، ونلاحظ: أنَّ الفاروق - رضي الله عنه - ذكَّر المسلمين بشيءٍ من عوامل النَّصر المعنوية، حيث حثَّهم على الالتزام بشرف الكلمة، والصِّدق في القول، والوفاء بالعهود، ولو كان من التزم بذلك أحد أفراد المسلمين، أو كان هناك خطأ في الفهم، فلم يقصد المسلم الأمان، وفهمه العدوُّ أماناً[1].

ثانياً: الفاروق يطلب من سعدٍ أن يرسل وفداً لمناظرة ملك الفرس:

وقال عمر لسعد في رسائله: لا يكربنَّك ما يأتيك عنهم، ولا ما يأتونك به، واستعن بالله، وتوكَّل عليه، وابعث إليه رجالاً من أهل النَّظر، والرَّأي، والجلد يدعونه فإن الله جاعل دعاءهم توهيناً لهم، وفلجاً[2] عليهم. وطلب الفاروق من سعدٍ أن يكتب له كلَّ يومٍ[3]، وشرع في جمع رجالٍ من أهل النَّظر، والرأي، والجلد، فكان الَّذين وقع عليهم الاختيار من أهل الاجتهاد، والآراء، والأحساب:

1 - النُّعمان بن مُقرِّن المزني.

2 - بُسر بن أبي رُهم الجهني.

3 - حملة بن جُويّة الكناني.

4 - حنظلة بن الرَّبيع التَّميمي.

---

(1) انظر: الكامل في التاريخ (101/2).

(2) انظر: القادسية لأحمد عادل كمال بتصرُّف، ص(70).

(3) انظر: الدَّعوة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطَّاب، ص(241).

5 – فرات بن حيَّان العجلي.

6 – عدي بن سهيل.

7 – المغيرة بن زرارة بن النبَّاش بن حبيب(1).

واختار سعد نفراً عليهم مهابةٌ، ولهم منظرٌ لأجسامهم، ولهم اراء نافذة.

1 – عطارد بن حاجب التَّميمي.

2 – الأشعث بن قيس الكندي.

3 – الحارث بن حسَّان الذهلي.

4 – عاصم بن عمرو التَّميمي.

5 – عمرو بن معدي كرب الزَّبيدي.

6 – المغيرة بن شعبة الثَّقفي.

7 – المعنَّى بن حارثة الشَّيباني(2).

فهم أربعة عشر داعيةً، بعثهم سعد دعاةً إلى ملك الفرس بأمر عمر – رضي الله عنه – وهم من سادات القوم، كما أرادهم عمر – رضي الله عنه – كي يستطيعوا دعوة يزدجرد بالحكمة، والموعظة الحسنة، والمجادلة بالَّتي هي أحسن، ولعلَّ الله يهديه هو وجنده للإيمان، وتحقن دماء الطرفين. لقد كان هذا الوفد المنتقى على درجةٍ عاليةٍ من الكفاية، والقدرة لما أوفد له، فبالإضافة إلى ما يتمتَّعون به من جسامةٍ، وقوَّةٍ، ومهابةٍ، وحسن رأيٍ، فلهم أيضاً سبق معرفة بالفرس، فقد كان منهم من عاركهم، وعركهم، ومارس معهم الحروب في حملاتٍ سابقةٍ، ومنهم من وفد في الجاهلية على ملوك الفرس، ومنهم من يعرف اللُّغة الفارسيَّة، فكأنَّ

(1) اغتبط: فرح بالنِّعمة.

(2) الجهد: الضِّيق، والشدَّة.

سعد اختارهم لهذه الوفادة بعد أن اجتاز كلٌّ منهم كشفاً فنِّيّاً من حيث كفاءته، وحسن رأيه، وكشفاً طبيّاً من حيث قوّته، وضعفه، وكشف هيئة من حيث لياقته وجسامته[1]. لقد كان الوفد يتمتَّع بميزتي الرَّغبة، والرَّهبة الَّتي تتوفَّر في جسامتهم، ومهابتهم، وجلدهم، وشدَّة ذكائهم[2].

وتحرَّك هذا الوفد الميمون بقيادة النُّعمان بن مقرن، فوصلوا المدائن، وأدخلوا على ملك الفرس يزدجرد، فسألهم بواسطة ترجمانه: ما جاء بكم، ودعاكم إِلى غزونا والولوغ ببلادنا ؟ أمن أجل أنَّا تشاغلنا عنكم اجترأتم علينا ؟

فقال النُّعمان بن مقرن لأصحابه، إِن شئتم تكلَّمت عنكم، ومن شاء اثرته، فقالوا: بل تكلَّم، فقال: (إِنَّ الله رحمنا، فأرسل إِلينا رسولاً يأمرنا بالخير، وينهانا عن الشرِّ، ووعدنا على إِجابته خيري الدُّنيا والاخرة، فلم يدع قبيلة إِلا وقاربه منها فرقةٌ، وتباعد منه منها فرقةٌ، ثمَّ أمر أن نبتدأى بمن خالفه من العرب، فبدأنا بهم، فدخلوا معه على وجهين مكرهٌ عليه، فاغتبط[3]، وطائعٌ فازداد، فتعرَّفنا جميعاً فضل ما جاء به على الَّذي كنَّا عليه من العداوة، والضِّيق، ثمَّ أمرنا أن نبتدأى بمن جاورنا من الأمم، فندعوهم إِلى الإِنصاف. فنحن ندعوكم إِلى ديننا، وهو دين حسَّن الحسن، وقَبَّح القبيح كلَّه، فإِن أبيتم؛ فأمرٌ من الشرِّ هو أهون من اخر شرٍّ منه: الجزية، فإِن أبيتم؛ فالمناجزة، فإِن أجبتم إِلى ديننا خلَّفنا فيكم كتاب الله، وأقمناكم عليه على أن تحكموا بأحكامه، ونرجع عنكم، وشأنكم وبلادكم، وإِن بذلتم الجزاء؛ قَبِلنا، ومنعناكم، وإِلا قاتلناكم).

---

(1) الوقر: الحمل الثقيل.

(2) أقاليد: جمع إقليد: المفتاح.

(3) البداية والنِّهاية (43/7).

فقال ملك الفرس يزدجرد: إِنِّي لا أعلم في الأرض أُمَّةً كانت أشقى، ولا أقلَّ عدداً، ولا أسوأ ذات بين منكم، فقد كنا نوكل بكم قرى الضَّواحي، فيكفوننا أمركم، ولا تطمعون أن تقوموا لفارس، فإِن كان غررٌ لحقكم؛ فلا يغرنَّكم منا، وإِن كان الجهد[1]، فرضنا لكم قوتاً إِلى خصبكم، وأكرمنا وجوهكم، وكسوناكم وملَّكنا عليكم ملكاً يرفُق بكم.

فقام المغيرة بن زرارة، فقال: أمَّا ما ذكرت من سوء الحال؛ فكما وصفت، وأشدَّ. وذَكَر من سوء عيش العرب ورحمة الله بهم بإِرسال النَّبي(ﷺ).. مثل مقالة النُّعمان.. ثمَّ قال: « اختر إِمَّا الجزية عن يدٍ وأنت صاغرٌ، أو السَّيف، وإِلا فنجِّ نفسك بالإِسلام».

فقال يزدجرد: لولا أنَّ الرسل لا تقتل لقتلتكم، لا شيء لكم عندي، ثم استدعى بوقرٍ[2] من ترابٍ، وقال لقومه: احملوه على أشرف هؤلاء، ثمَّ سوقوه حتَّى يخرج من باب المدائن، فقام عاصم بن عمرو، وقال: أنا أشرفهم، وأخذ التراب فحمله، وخرج إِلى راحلته، فركبها، ولما وصل إِلى سعدٍ قال له: (أبشر، فوالله لقد أعطانا الله أقاليد[3] ملكهم !) [4].

ثمَّ إِنَّ رستم خرج بجيشه الهائل، مئة ألف، أو يزيدون من ساباط، فلمَّا مرَّ على كوثى – قرية بين المدائن وبابل – لقيه رجلٌ من العرب، فقال له رستم: ما جاء بكم، وماذا تطلبون منَّا ؟ قال: جئنا نطلب موعود الله بملك أرضكم، وأبنائكم؛ إِن أبيتم أن تسلموا، قال رستم: فإِن قتلتم قبل ذلك ؟ قال: من قتل منا دخل الجنة، ومن بقي أنجزه الله وعده، فنحن على يقينٍ، قال رستم: قد وُضعنا إِذاً في أيديكم ؟ قال العربيُّ: أعمالكم وضعتكم، فأسلمكم الله

([1]) تجادل: تخاصم.

([2]) إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء ص(57).

([3]) الطُّفوف: جمع طفٍّ. والطَّف: الجانب، أو ما أشرف من أرض العرب علىالشَّاطئ.

([4]) الخرقة: القطعة من الثَّوب الممزَّق.

بها، فلا يغرنَّك ما ترى حولك، فإنَّك لست تجادل[1] الإنس، وإنما تجادل القدر !

فغضب منه رستم، وقتله، فلمَّا مرَّ بجيشه على البرس – قرية بين الكوفة والحلَّة – غصبوا أبناء أهله، وأموالهم، وشربوا الخمور، ووقعوا على النِّساء ! فشكا أهل البرس إلى رستم، فقال لقومه: « والله لقد صدق العربيُّ ! والله ما أسلَمَنا إلا أعمالنا ! والله إنَّ العرب مع هؤلاء وهم لهم حربٌ أحسن سيرةً منكم »[2]!

ولما علم سعد أمير جيش المسلمين خبر رستم، أرسل عمرو بن معد يكرب الزَّبيدي، وطليحة بن خويلد الأسدي يستكشفان خبر الجيش مع عشرة رجالٍ، فلم يسيروا إلا قليلاً حتى رأوا سرح العدو منتشراً على الطُّفوف[3]، فرجعوا إلا طليحة، فإنه ظل سائراً حتَّى دخل جيش العدو، وعلم ما فيه، فرجع إلى سعدٍ، وأخبره خبره، وكان طليحة هذا من زعماءِ الردَّة.

وقد سمح الفاروق لمن ارتدَّ، وتاب من العرب بالاشتراك في الجهاد، وكان الصِّدِّيق – رضي الله عنه – يمنع ذلك، وكان الفاروق يمنع مَنْ خرج من زعماء أهل الردَّة بعد توبته إلى الجهاد أن يتولَّى إمارةً، ولم يولِّ منهم أحداً، وحرص على أن يتربَّوا على معاني الإيمان، والتَّقوى، وأتاح لهم فرصةً ثمينةً ليعبِّروا فيها عن صدق إيمانهم، وتقواهم، وكان لطليحة الأسدي، وعمرو الزَّبيدي مواقف مشهودة في حروب العراق، والفرس.

ثالثاً: سعد بن أبي وقَّاص يرسل وفوداً لدعوة رستم:

وسار رستم بجيشه من الحيرة حتَّى نزل القادسية على العتيق – جسر القادسيَّة – أمام

([1]) العصاب: ما يشد به من خرقة، أو منديلٍ.

([2]) الكامل في التاريخ (2/106).

([3]) المنابذة: نابذ الحرب: جاهر بها.

عسكر المسلمين، يحول بينهم النَّهر، ومع الفرس ثلاثة وثلاثون فيلاً، ولما نزل أرسل إلى سعد أن ابعث إلينا رجلاً نكلِّمه.

فأرسل إليه ربعيَّ بن عامرٍ، فجاءه وقد جلس على سرير من ذهبٍ، وبُسُط النَّمارق والوسائد منسوجةٌ بالذَّهب ! فأقبل ربعيٌّ على فرسه، وسيفه في خِرْقةٍ[1]، ورمحه مشدودٌ بعصب[2]، فلما انتهى إلى البساط وطأه بفرسه، ثمَّ نزل، وربطها بوسادتين شقَّهما، وجعل الحبل فيهما، ثمَّ أخذ عباءة بعيره فاشتملها، فأشاروا عليه بوضع سلاحه؛ فقال: لو أتيتُكم فعلت ذلك بأمركم، وإنَّما دعوتموني، ثمَّ أقبل يتوكَّأ على رمحه، ويُقارب خطوه حتَّى أفسد ما مرَّ عليه من البُسط، ثمَّ دنا من رستم، وجلس على الأرض، وركَّز رمحه على البساط، وقال: إنَّا لا نقعد على زينتكم. فقال له رستم: ما جاء بكم ؟ قال: الله جاء بنا، وهو بعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله، ومن ضيق الدُّنيا إلى سعتها، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام، فأرسل لنا رسوله بدينه إلى خلقه، فمن قبله؛ قبلنا منه، ورجعنا عنه، وتركناه وأرضه، ومن أبى؛ قاتلناه حتَّى نفضي إلى الجنَّة، أو الظَّفر[3].

فقال رستم: قد سمعنا قولكم، فهل لكم أن تؤخِّروا هذا الأمر حتى ننظر فيه ؟ فقال: نعم، وإنَّ ممَّا سَنَّ لنا رسول الله(ﷺ) ألا نمكن الأعداء أكثر من ثلاثٍ، فنحن متردِّدون عنكم ثلاثاً، فانظر في أمرك، واختر واحدةً من ثلاثٍ بعد الأجل: الإسلام، وندعُك وأرضك، أو الجزاء فنقبل، ونكفُّ عنك، وإن احتجت إلينا نصرناك، أو المنابذة[4] في اليوم

([1]) انظر الكامل في التاريخ (108/2).

([2]) المصدر السابق نفسه.

([3]) جسر: مضى ونفذ.

([4]) استخرجاكم: استنبط.

الرابع إلا أن تبدأ بنا، وأنا كفيل عن أصحابي.

فقال رستم: أسيِّدهم أنت ؟ قال: لا، ولكن المسلمين كالجسد الواحد بعضهم من بعضٍ، يجيز أدناهم على أعلاهم. ثمَّ انصرف.

فخلا رستم بأصحابه، وقال: رأيتم كلاماً قطُّ مثل كلام هذا الرَّجل ؟ فأروه الاستخفاف بشأنه.

فقال رستم: ويلكم وإنما أنظر إلى الرأي، والكلام، والسِّيرة، والعرب تستخفُّ اللِّباس، وتصون الأحساب.

فلمَّا كان اليوم الثَّاني من نزوله؛ أرسل إلى سعدٍ أن ابعث إلينا هذا الرَّجل. فأرسل إليه حذيفة بن محصن الغلفاني، فلم يختلف عن ربعي في العمل، والإجابة، ولا غرابة، فهما مستقيان من إناءٍ واحدٍ، وهو دين الإسلام.

فقال له رستم: ما قعد بالأوَّل عنا ؟ قال: (أميرنا يعدل بيننا في الشدَّة والرَّخاء، وهذه نوبتي). فقال رستم: والمواعدة إلى متى ؟ قال: إلى ثلاثٍ، من أمس.

وفي اليوم الثَّالث أرسل إلى سعدٍ أن ابعث إلينا رجلاً. فأرسل إليه المغيرة بن شعبة فتوجَّه إليه، ولما كان بحضرته جلس معه على سريره، فأقبلت إليه الأعوان يجذبونه ! فقال لهم: قد كانت تبلغنا عنكم الأحلام، ولا أرى قوماً أسفه منكم، إنَّا معشر العرب لا يستعبد بعضنا بعضاً، إلا أن يكون محارباً لصاحبه. فظننت أنَّكم تواسون قومكم كما نتواسى، وكان أحسن من الذي صنعتم أن تخبروني أنَّ بعضكم أرباب بعضٍ، وأن هذا الأمر لا يستقيم فيكم، وإنِّي لم اتكم ولكنَّكم دعوتموني، اليوم علمت أنَّكم مغلوبون، وأنَّ ملكاً لا يقوم على هذه السِّيرة،

ولا على هذه العقول.

فقالت السُّوقة: صدق والله العربي ! وقالت الدَّهاقين – زعماء الفلاحين –: لقد رمى بكلام لا تزال عبيدنا تنزع إليه، قاتل الله سابقينا حيث كانوا يصغرون أمر هذه الأمة. ثمَّ تكلم رستم بكلام صغَّر فيه شأن العرب، وضخَّم أمر الفرس، وذكر ما كانوا عليه من سوء الحال، وضيق العيش[1].

فقال المغيرة: أمَّا الذي وصفتنا به من سوء الحال، والضِّيق، والاختلاف، فنعرفه ولا ننكره، والدُّنيا دُوَلٌ، والشدَّة بعدها الرَّخاء، ولو شكرتم ما اتاكم الله؛ لكان شكركم قليلاً على ما أوتيتم، وقد أسلمكم ضعفُ الشُّكر إلى تغيِّر الحال، وإنَّ الله بعث فينا رسولاً، ثمَّ ذكر مثل ما تقدَّم، وختم كلامه بالتَّخيير بين الإِسلام، أو الجزية، أو المنابذة[2]، ثمَّ رجع.

فخلا رستم بأهل فارس، وقال: أين هؤلاء منكم ؟ ألم يأتكم الأوَّلان فجسراكم[3] واستخرجاكم[4]، ثمَّ جاءكم هذا فلم يختلفوا، وسلكوا طريقاً واحداً، ولزموا أمراً واحداً، هؤلاء والله الرِّجال ! صادقين كانوا أم كاذبين، والله لئن بلغ من أدبهم، وصونهم لسرِّهم ألا يختلفوا؛ فما قومٌ أبلغ فيما أرادوا منهم، لئن كانوا صادقين؛ فما يقوم لهؤلاء شيء. فلجُّوا[5].

رابعاً: الاستعداد للمعركة:

لم ينتفع الفرس بدعوة الوفود، وتمادوا في غيِّهم؛ ليقضي الله أمراً كان مفعولاً، فأجمع الفرس

([1]) لجُّوا: اختلطت أصواتهم.

([2]) الفن العسكري الإسلامي، ص(255).

([3]) الفنُّ العسكري الإسلامي، ص(255).

([4]) هشت: انشرحت صدورهم.

([5]) تاريخ الطَّبري (356/4).

على القتال، واستعدَّ المسلمون لذلك وعبر الفرس نهر العتيق، **وعيَّن رستم جيشه العرمرم على الشَّكل التالي:**

- في القلب: ذو الحاجب (ومعه 18 فيلاً) عليها الصَّناديق والرِّجال.
- في الميمنة ممَّا يلي القلب: الجالينوس.
- في الميمنة: الهرمزان (ومعه 7، أو 8 أفيال) عليها الصَّناديق والرِّجال.
- في الميسرة ممّا يلي القلب: البيرزان.
- في الميسرة: مهران (ومعه 7 أو 8 أفيال) عليها الصَّناديق والرِّجال، وأرسل رستم فرقةً من خيالته إلى القنطرة لتمنع المسلمين من عبورها نحو جيشه، فأصبحت القنطرة بين خيلين من خيول المسلمين وخيول المشركين، وكان ترتيب الصُّفوف على الشَّكل التالي:

- الخيَّالة في الصفوف الأولى، يليها الفيلة، ثمَّ المشاة، ونُصب لرستم مظلَّةٌ كبيرةٌ استظلَّ بها على سريره، وجلس يراقب سير المعركة[1]، وكان المسلمون على أهبة الاستعداد، وعلى أحسن تعبئة للقتال، فقد عبَّأ سعد بن أبي وقاص جيشه مبكِّراً، وأمر الأمراء، وعرَّف على كل عشرةٍ عريفاً، وجعل على الرَّايات رجالاً من أهل السَّابقة أيضاً، ورتَّب المقدمة، والسَّاقة، والمجنَّبات، والطلائع، وقد وصل القادسية على تعبئةٍ، **وقد عبَّأ جيشه على الشَّكل التَّالي:**

1 - على المقدمة: زهرة بن الحويَّة.

2 - وعلى الميمنة: عبد الله بن المعتم.

3 - وعلى الميسرة: شرحبيل بن السَّمط الكندي، وخليفته خالد بن عرفطة.

4 - وعلى السَّاقة: عاصم بن عمرو.

---

(1) تاريخ الطَّبري (356/4).

5 – وعلى الطلائع: سواد بن مالك.

6 – وعلى المجردة: سلمان بن ربيعة الباهلي.

7 – وعلى الرَّجالة: حمَّال بن مالك الأسدي.

8 – وعلى الرُّكبان: عبد الله بن ذي السَّهمين الحنفي.

9 – وعلى القضاء بينهم: عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي.

10 – وكاتب الجيش: زياد بن أبي سفيان.

11 – ورائده، وداعيه: سلمان الفارسي. وكلٌّ ذلك بأمرٍ من عمر(1).

هذا وقد خطب سعد بن أبي وقاص في النَّاس، وتلا قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: 105]. وأمر القرَّاء أن يشرعوا في سورة الأنفال، فقرئت، ولما أتمُّوا قراءتها هشَّت(2) قلوب النَّاس، وعيونهم، ونزلت السَّكينة، وصلَّى النَّاسُ الظُّهر، وأمر سعد جيشه أن يزحفوا بعد التكبيرة الرَّابعة وأن يقولوا: لا حول، ولا قوة إلا بالله، واستمرَّت المعركة أربعة أيام.

وقد كان سعد – رضي الله عنه مريضاً – بعرق النِّسا، وبه دمامل لا يستطيع الرُّكوب، ولا الجلوس، فكان مكبّاً على صدره، وتحته وسادة ويشرف على الميدان من قصر قديسٍ الَّذي كان في القادسية، وقد أناب عنه في تبليغ أوامره خالد بن عرفطة، وقد أمر بأن ينادى في الجيش: ألا إن الحسد لا يحلُّ إلا على الجهاد في أمر الله، أيُّها النَّاس فتحاسدوا، وتغايروا على الجهاد(3).

---

(1) المصدر السابق نفسه (357/4).

(2) الحبوب: الدَّمامل.

(3) تاريخ الطَّبري (358/4).

وقبل بدء القتال حصل اختلافٌ على خالد بن عرفطة نائب سعد، فقال سعد: احملوني، وأشرفوا بي على النَّاس. فارتقوا به، فأكبَّ مُطَّلعاً عليهم، والصَّفُّ في أصل حائط قصر قديسٍ يأمر خالداً، فيأمر خالدٌ النَّاس، وكان ممَّن شغب عليه بعض وجوه النَّاس فهمَّ بهم سعد، وشتمهم، وقال: أما والله لولا أنَّ عدوَّكم بحضرتكم؛ لجعلتكم نكالاً لغيركم، فحبسهم، ومنهم أبو محجن الثَّقفي، وقيَّدهم في القصر، وقال جرير بن عبد الله مؤيِّداً طاعة الأمير: أما إِنِّي بايعت رسول الله(ﷺ) على أن أسمع، وأطيع لمن ولاه الله الأمر وإِن كان عبداً حبشيّاً. وقال سعد: والله لا يعود أحد بعدها يحبس المسلمين عن عدوِّهم ويشاغلهم وهم بإِزائهم إِلا سُنَّت به سنةٌ يؤخذ بها من بعدي[1]. وقد قام فيهم سعد بن أبي وقاص بعد هذه الحادثة خطيباً، فقال بعد أن حمد الله، وأثنى عليه: إِنَّ الله هو الحقُّ لا شريك له في الملك، وليس لقوله خلفٌ، قال الله جل ثناؤه: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ [الأنبياء: 105].

إِنَّ هذا ميراثكم، وموعود ربكم، وقد أباحها لكم منذ ثلاث حججٍ، فأنتم تطعمون منها، وتأكلون منها، وتقتلون أهلها، وتجبونهم، وتسبونهم إِلى هذا اليوم بما نال منهم أصحاب الأيَّام منكم، وقد جاءكم منهم هذا الجمع، وأنتم وجوه العرب، وأعيانهم، وخيار كلِّ قبيلة، وعزُّ من وراءكم، فإِن تزهدوا في الدُّنيا، وترغبوا في الاخرة؛ جمع الله لكم الدُّنيا، والاخرة، ولا يقرِّب ذلك أحداً إِلى أجله، وإِن تفشلوا، وتهنوا، وتضعفوا؛ تذهب ريحكم، وتوبقوا اخرتكم[2].

وكتب سعد إِلى الرَّايات: إِنِّي قد استخلفت فيكم خالد بن عرفطة، وليس يمنعني أن

---

(1) يعني: لو انحسر عنه صفُّ المسلمين، وانكشف العدوُّ مقدار حلب ناقة؛ لأخذه الأعداء.

(2) التَّاريخ الإِسلامي (10/347).

أكون مكانه إلا وجعي الذي يعودني وما بي من الحبوب[1]، فإنّي مكبٌّ على وجهي وشخصي لكم بادٍ، فاسمعوا له، وأطيعوا، فإنَّه إنَّما يأمركم بأمري، ويعمل برأيي، فقرأى على النَّاس فزادهم خيراً، وانتهوا إلى رأيه، وقبلوا منه، وتحاثُّوا على السَّمع، والطَّاعة، وأجمعوا على عذر سعد، والرِّضا بما صنع[2]، وقد بقي سعد بن أبي وقاص فوق القصر، وأصبح مشرفاً على ساحة المعركة، ولم يكن القصر محصَّناً، وهذا يدلُّ على شجاعة سعدٍ رضي الله عنه، فعن عثمان بن رجاء السَّعدي، قال: كان سعد بن مالك أجرأ النَّاس، وأشجعهم، إنَّه نزل قصراً غير حصين بين الصَّفَّين، فأشرف منه على النَّاس ولو أعراه الصَّفُّ فواق ناقةٍ أخذ برمَّته[3]، فوالله ما أكرثه هول تلك الأيام، ولا أقلقه[4].

- فزع رستم من الأذان:

لما نزل رستم النَّجف بعث منها عيناً إلى عسكر المسلمين، فانغمس فيهم بالقادسيَّة كبعض من ندَّ منهم، فراهم يستاكون عند كلِّ صلاةٍ، ثمَّ يصلُّون، فيفترقون إلى موقفهم، فرجع إليه فأخبره بخبرهم، وسيرتهم، حتَّى سأله: ما طعامهم ؟ فقال: مكثت فيهم ليلة، لا والله ما رأيت أحداً منهم يأكل شيئاً إلا أن يمصوا عيداناً لهم حين يمسون، وحين ينامون، وقبيل أن يصبحوا، فلما سار فنزل بين الحصن، والعتيق[5] وافقهم وقد أذَّن مؤذن سعدٍ الغداة، فراهم يتحشحشون (يتهيَّؤون للنهوض)، فنادى في أهل فارس أن يركبوا، فقيل له:

(1) تاريخ الطَّبري (358/4).

(2) التحشحش: التحرُّك للنُّهوض.

(3) تاريخ الطَّبري (358/4).

(4) المصدر السابق نفسه.

(5) المصدر السابق نفسه (359/4).

ولِمَ؟ قال: أما ترون إلى عدوِّكم قد نودي فيهم، فتحشحشوا[1] لكم، قال عينه ذلك: إنَّما تحشحشهم هذا للصَّلاة، فقال بالفارسيَّة، وهذا تفسيره بالعربيَّة: أتاني صوت عند الغداة، وإنَّما هو عمر الَّذي يكلِّم الكلاب، فيعلمهم العقل[2]. فلمَّا عبروا، تواقفوا، وأذَّن مؤذِّن سعد للصَّلاة يعني: صلاة الظهر، فصلَّى سعد، وقال رستم: أكل عمر كبدي[3].

- رفع الرُّوح المعنويَّة بين أفراد الجيش الإسلاميّ:

جمع سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - وجهاء المسلمين، وقادته في بداية اليوم الأوَّل من المعركة، وقال لهم: انطلقوا، فقوموا في النَّاس بما يحقُّ عليكم، ويحقُّ لهم عند مواطن البأس، فإنَّكم من العرب بالمكان الذي أنتم به، وأنتم شعراء العرب، وخطباؤهم، وذوو رأيهم، ونجدتهم، وسادتهم، فسيروا في النَّاس، فذكِّروهم، وحرِّضوهم على القتال. فساروا فيهم[4].

- فقال قيس بن هبيرة الأسدي: أيُّها النَّاس احمدوا الله على ما هداكم له، وأبلاكم؛ يزدكم، واذكروا آلاء الله، وارغبوا إليه في عاداته، فإنَّ الجنَّة، أو الغنيمة أمامكم، وإنَّه ليس وراء هذا القصر إلا العراء، والأرض القفر، والظِّراب الخُشن، والفلوات الَّتي لا تقطعها الأدلَّة.

- وقال غالب بن عبد الله الليثي: أيُّها الناس ! احمدوا الله على ما أبلاكم، وسلوه؛ يزدكم، وادعوه؛ يجبكم، يا معشر معدٍّ ! ما علَّتكم اليوم وأنتم في حصونكم - يعني: الخيل - ومعكم من لا يعصيكم - يعني: السُّيوف - ؟ اذكروا حديث النَّاس في غدٍ، فإنَّه بكم غداً يُبدأ عنده، وبمن بعدكم يُثنَّى.

([1]) تاريخ الطَّبري (359/4).

([2]) المصدر السابق نفسه (360/4).

([3]) المصدر السابق نفسه (361/4).

([4]) تاريخ الطَّبري (362/4).

- وقال ابن الهُذيل الأسديُّ: يا معشر معدٍّ ! اجعلوا حصونكم السُّيوف، وكونوا عليهم كالأسود الأجَم، وتربَّدوا لهم تربُّد النُّمور، وادَّرعوا العجاج، وثقوا بالله، وغُضُّوا الأبصار، فإِذا كلَّت السُّيوف؛ فإِنَّها مأمورة، فأرسلوا عليهم الجنادل، فإنَّها يؤذن لها فيما لا يؤذن للحديد فيه.

- وقال بُسر أبي رهم الجهني: احمدوا الله، وصدِّقوا قولكم بفعلٍ، فقد حمدتم الله على ما هداكم له، ووحَّدتموه، ولا إِله غيره، وكبَّرتموه، وامنتم بنبيِّه، ورسله، فلا تموتنَّ إِلا وأنتم مسلمون، ولا يكوننَّ شيءٌ بأهون عليكم من الدُّنيا، فإِنَّها تأتي مَنْ تهاون بها، ولا تميلوا إِليها فتهرب منكم لتميل بكم، انصروا الله ينصركم.

- وقال عاصم بن عمرو: يا معاشر العرب ! إِنَّكم أعيان العرب، وقد صمدتم لأعيان من العجم، وإِنَّما تخاطرون بالجنَّة، ويخاطرون بالدُّنيا، فلا يكوننَّ على دنياهم أحوط منكم على اخرتكم، لا تحدثوا اليوم أمراً تكونون بها شيئاً على العرب غداً.

- وقال ربيع بن البلاد السَّعدي: يا معاشر العرب ! قاتلوا للدِّين، والدُّنيا ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ **[آل عمران: 133]**. وإِن عظَّم الشَّيطان عليكم الأمر؛ فاذكروا الأخبار عنكم بالمواسم ما دام للأخبار أهلٌ[1].

- وقال ربعي بن عامر: إِنَّ الله قد هداكم للإِسلام، وجمعكم به، وأراكم الزِّيادة، وفي الصَّبر الرَّاحة، فعوِّدوا أنفسكم الصَّبر؛ تعتادوه، ولا تعوِّدوها الجزع؛ فتعتادوه. وقد قام كلُّهم بنحوٍ من هذا الكلام، وتواثق النَّاس، وتعاهدوا، واهتاجوا لكلِّ ما كان ينبغي لهم[2].

---

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) التَّاريخ الإِسلامي (445/10).

1 - يوم أرماث:

يطلق يوم أرماث على اليوم الأوَّل من أيَّام القادسيَّة، وقد وجَّه سعد - رضي الله عنه - بيانه إلى الجيش قائلاً: الزموا مواقفكم، لا تحرِّكوا شيئاً حتَّى تصلُّوا الظُّهر، فإذا صليتم الظُّهر؛ فإنِّي مكبِّرٌ تكبيرةً، فكبِّروا، واستعدُّوا، واعلموا: أنَّ التَّكبير لم يعطه أحدٌ قبلكم، واعلموا: أنَّما أعطيتموه تأييداً لكم، ثمَّ إذا سمعتم الثانية؛ فكبِّروا، ولتستتم عدَّتكم، ثم إذا كبرت؛ الثَّالثة فكبِّروا، ولينشِّط فرسانكم النَّاس؛ ليبرزوا، وليطاردوا، فإذا كبرت الرَّابعة؛ فازحفوا جميعاً حتى تخالطوا عدوَّكم، وقولوا: لا حول، ولا قوة إلا بالله[1]!

ولما صلَّى سعدٌ الظُّهر، أمر الغلام الَّذي كان ألزمه عمر إيَّاه، وكان من القرَّاء أن يقرأ سورة الجهاد (يعني: الأنفال) فقرأ على الكتيبة الَّتي تليه سورة الجهاد، فقرئت في كلِّ كتيبة، فهشَّت قلوب النَّاس، وعيونهم، وعرفوا السَّكينة مع قراءتها[2]، ولما فرغ القرَّاء؛ كبر سعد، فكبَّر الذين يلونه بتكبيرةٍ، وكبر بعض النَّاس بتكبير بعض، فتحشحش النَّاس (يعني: تحركوا) ثمَّ ثنَّى، فاستتمَّ النَّاس، ثمَّ ثلَّث فبرز أهلُ النَّجدات، فأنشبوا القتال، وخرج من أهل فارس أمثالهم، فاعتوروا الطَّعن، والضَّرب[3].

وكان لأبطال المسلمين من أمثال غالب بن عبد الله الأسدي، وعاصم بن عمرو التَّميمي، وعمرو بن معدي كرب الزَّبيدي، وطليحة بن خويلد الأسدي أثرٌ ظاهرٌ في النِّكاية بالعدوِّ حيث قتلوا، وأسروا عدداً من أبطالهم، ولم يقتل من المسلمين أحدٌ فيما ذكر أثناء المبارزة، والمبارزة فنٌّ عسيرٌ من فنون الحرب، لا يتقنه إلا الأبطال من الرِّجال، وهي ترفع من

([1]) تاريخ الطَّبري (363/4).

([2]) تاريخ الطَّبري (365/4).

([3]) تاريخ الطَّبري (364/4).

شأن المنتصرين، وتزيد من حماستهم، وتخفض من شأن المنهزمين، وتحطُّ من معنوياتهم، والمسلمون الأوائل متفوِّقون في هذا الفنِّ على غيرهم دائماً، ولذلك هم المستفيدون من المبارزة[1]، وبينما الناس ينتظرون التَّكبيرة الرَّابعة؛ إِذ قام صاحب رجالة بني نهد قيس بن حذيم بن جرثومة، فقال: يا بني نهد ! انهدوا إِنَّما سمِّيتم نهداً؛ لتفعلوا: فبعث إِليه خالد بن عرفطة: والله لتكفنَّ، أو لأوَلِّينَّ عملَكَ غيرك ! فكفَّ[2].

- رستم يأمر جانباً من قوَّاته بالهجوم:

ولما رأى رستم تفوُّق المسلمين في مجالي المبارزة، والمطاردة؛ لم يمهلهم حتَّى يكملوا خطَّة قائدهم في المزيد من حرب المطاردة، والمبارزة، بل أمر جانباً من قوَّاته بأن تهجم هجوماً عاماً على جانب جيش المسلمين الَّذي فيه قبيلة بجيلة، ومن لفَّ معهم، وكان الهجوم لافتاً للنَّظر؛ لأنَّ الفرس وجَّهوا ما يقرب من نصف الجيش إِلى قطاع لا يمثِّل إِلا نسبةً قليلة من الجيش الإِسلاميِّ، وهذا يدلُّ على محاولتهم المستميتة لقطع حرب المبارزة، والمطاردة الَّتي فشلوا فيها، وهكذا هجم الفرس على أحد جناحي جيش المسلمين بثلاثة عشر فيلاً، وكلُّ فيل يصحبه حسب تنظيم جيشهم أربعة الاف مقاتل من المشاة، والفرسان، ففرقت الفيلة بين كتائب المسلمين، وكان الهجوم مركزاً على بُجيلة وَمَنْ حولهم، وثبت المشاة من أهل المواقف لهجوم الفرس.

أ - سعد يأمر بني أسد بالذَّبِّ عن بجيلة:

أبصر سعد - رضي الله عنه - الموقف الَّذي وقعت فيه بُجيلة، فأرسل إِلى بني أسد

---

(1) التَّاريخ الإِسلامي (449/10).

(2) القادسية، أحمد عادل كمال، ص(139) تاريخ الطَّبري (364/4).

يقول: ذببوا عن بُجيلة ومن لافها من النَّاس، فخرج طليحة بن خويلد، وحمَّال بن مالك، وغالب بن عبد الله، والرِّبِّيل بن عمرو في كتائبهم، يقول المعرور بن سويد، وشقيق: فشدوا والله عليهم فما زالوا يطعنونهم، ويضربونهم حتَّى حبسنا الفيلة عنهم، فأخَّرت، وخرج إلى طليحة عظيمٌ منهم، فبارزه، فما لبث طليحة أن قتله، ولما رأت فارس ما تلقى الفيلة من كتيبة أسدٍ؛ رموهم بحدِّهم، وبدر المسلمين الشَّدة عليهم ذو الحاجب، والجالينوس، وهما قائدان من قادة الفرس، والمسلمون ينتظرون التكبيرة الرَّابعة من سعد، فاجتمعت حلبة فارس على أسدٍ، ومعهم تلك الفيلة، وقد ثبتوا لهم، وقد كبَّر سعد الرابعة، فزحف إليهم المسلمون ورحى الحرب تدور على أسد، وحملت الفيلة من الميمنة والميسرة على خيول المسلمين، فكانت الخيول تحجم عنها وتحيد، وتلحُّ فرسانهم على المشاة؛ ليدفعوا بالخيل؛ لتقدم على الفيلة.

ب – سعد يطلب من بني تميم حيلة للفيلة:

أرسل سعد إلى عاصم بن عمرو التَّميمي، فقال: يا معشر تميم ! ألستم أصحاب الإبل والخيل ؟ أما عندكم لهذه الفيلة من حيلة ؟ قالوا: بلى والله، ثمَّ نادى في رجالٍ من قومه رماةٍ، واخرين لهم ثقافةٌ – يعني: حذق، وحركة – فقال لهم: يا معشر الرماة ! ذبوا ركبان الفيلة عنهم بالنَّبل، وقال: يا معشر أهل الثقافة ! استدبروا الفيلة فاقطعوا وضنها – يعني: أحزمتها– لتسقط توابيتها الَّتي تحمل المقاتلين، وخرج يحميهم، والرَّحى تدور على أسد، وقد جالت الميمنة، والميسرة غير بعيد، وأقبل أصحاب عاصم على الفيلة، فأخذوا بأذنابها وذباذب توابيتها – يعني ما يعلق بها – فقطعوا وضنها، وارتفع عواء الفيلة، فما بقي لهم يومئذٍ فيل إلا أعري، وقتل أصحابها، وتقابل النَّاس، ونفِّس عن أسدٍ، وردُّوا فارس عنهم إلى مواقفهم، فاقتتلوا حتى غربت الشَّمس، ثمَّ حتى ذهبت هدأةٌ من الليل، ثمَّ رجع هؤلاء وهؤلاء، وأصيب

من أسد تلك العشية خمسمئةٍ، وكانوا ردءاً للنَّاس، وكان عاصم يُعنى، وبنو تميم عادية الناس، وحاميتهم، وهذا يومها الأوَّل وهو يوم أرماث[1].

ج- موقف بطولي لطليحة بن خويلد:

كان لأمر سعد بن أبي وقاص – رضي الله عنه – تأثيرٌ على بني أسد، فقد قال طليحة بن خويلد يومئذٍ: يا عشيرتاه ! إنَّ المنوَّه باسمه، الموثوق به، وإنَّ هذا لو علم أنَّ أحداً أحقُّ بإغاثة هؤلاء منكم؛ استغاثهم، ابتدئوهم الشدَّة، وأقدموا عليهم إقدام اللُّيوث الحربة، فإنَّما سميتم أسداً؛ لتفعلوا فعله، شدُّوا، ولا تصدُّوا، وكرُّوا، ولا تفرُّوا، لله درُّ ربيعة أيَّ فريٍ يفرون، وأي قرنٍ يغنون ! هل يوصل إلى مواقفهم، فأغنوا عن مواقفكم أغناكم الله، شدُّوا عليهم باسم الله[2]. وقد كان لهذا الكلام مفعولٌ عجيبٌ في نفوس قومه، حيث تحوَّلوا إلى طاقاتٍ فعَّالة، وتحمَّلوا وحدهم رحى المعركة إلى أن ساندهم بنو تميم، وقدَّموا في هذا اليوم خمسمئة شهيد[3]، وقد تأثَّرت القبائل من بطولة بني أسد، فقال الأشعث بن قيس الكندي: يا معشر كندة ! لله درُّ بني أسد أيَّ فريٍ يفرون، وأيَّ هذٍّ يهذُّون عن موقفهم ؟! فتحوَّل موقف كنده من الدِّفاع إلى الهجوم، فأزالوا مَنْ أمامهم من المجوس، وردُّوهم إلى الوراء[4].

د – ما قيل من شعر في ذلك اليوم:

قال عمرو بن شأس الأسدي:

([1]) الحلوم: العقول.

([2]) نلفه: نجده، أو نتركه، فهي من الأشداد.

([3]) مجلجات: هاجمات.

([4]) سلم مكفهر: سلم ساخن، كناية عن الاستعداد للمعركة، القروم: اللَّحم المكوم.

لَقَـــدْ عَلِمَـــتْ بَنُـــو أَسَـــدٍ بأنَّا أُولُـوا الأَحْـلامِ إِذْ ذَكَـرُوا الحُلومَـا[1]

وَإنَّا النَّـــــازِلُونَ بِكُـــلِّ ثَغْـــرٍ وَلَـــوْ لَمْ نُلْفِــــهِ[2] إلا هَشِـــيْمَا

تَـــرَى فِيْنَـــا الجِيَـــادَ مَسَـــوَّمَاتٍ مَـعَ الأَبْطَـالِ يَعْلُكْـنَ الشَّـكِيْمَا

تَـــرَى فِيْنَـــا الجِيَـــادَ مُجَلِّجَـــاتٍ تُنَهْنِـهُ عَـنْ فَوارِسِـهَا الخُصُـوْمَا[3]

بِجَمْـــعٍ مِثْـــلِ سَـــلمٍ مُكْفَهِـــرٍّ تُشَـــبِّهُهُمْ إِذَا اجْتَمَعُـــوا قُرُوْمَـــا[4]

بِمِـــثْلِهِمُ تُلاقِـــي يَـــوْمَ هَـــيْجٍ إِذَا لاَقَيْـــتَ بَأْسَـــاً أَوْ خُصُـــومَا

نَفَيْنَـــا فَارِسَـــاً عَمَّـــا أَرَادَتْ وَكَانَـــتْ لاَ تُحَـــاوِلُ أَنْ تَرِيْمَـــا

هـ مستشفى الحرب:

كان موقع مستشفى الحرب في العذيب حيث تقيم نساء المجاهدين الصَّابرات، فيتلقَّين الجرحى، ويتولَّين علاجهم وتمريضهم إلى أن يتمَّ قضاء الله فيهم، ومع ذلك فإنَّ لهنَّ مهمةً أعجب من ذلك يشترك معهنَّ فيها الصِّبيان، ألا وهي حفر قبور الشُّهداء، ولئن كان تطبيب الجرحى، وتمريضهم من المهمَّات القريبة المنال للنِّساء، فإن حفر الأرض من المهمَّات الخشنة، ولكن الرِّجال كانوا مشغولين بالجهاد، فلتقم النِّساء بمهمتهم عند الضَّرورة، وهنَّ أهلٌ لذلك لما يتَّصفن به من الإيمان، والصَّبر[5]، وقد تمَّ نقل الشهداء إلى وادي مَشَرِّف بين العذيب

(1) التَّاريخ الإسلامي (451/10).

(2) المصدر السَّابق نفسه (452/10).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) الاستيعاب، رقم (287) نساء القادسيَّة، ص(146، 147).

(5) يعني لم تكن هجرتكم إلى يثرب.

وعين الشَّمس في جانبيه جميعاً[1]، وكان التَّحاجز بين المسلمين وأعدائهم تلك الليلة فرصةً لزيارة بعض المجاهدين لأهلهم في العذيب[2].

و – الخنساء بنت عمرو تحرض بنيها على القتال ليلة الهدأة:

في مضارب نساء المسلمين بالعذيب جلست الخنساء بنت عمرو شاعرة بني سليم المخضرمة، ومعها بنوها، أربعة رجالٍ تعظهم، وتحرِّضهم على القتال، فقالت: إِنَّكم أسلمتم طائعين، وهاجرتم مختارين، وقد تعلمون ما أعدَّ الله للمسلمين من الثَّواب الجزيل في حرب الكافرين، واعلموا: أنَّ الدَّار الباقية خيرٌ من الدَّار الفانية، يقول الله تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: 200]. فإِن أصبحتم غداً إِن شاء الله سالمين، فاغدوا إِلى قتال عدوِّكم مستبصرين، وبالله على أعدائه مستنصرين، فإِذا رأيتم الحرب قد شمَّرت عن ساقها، واضطرمت لظى على ساقيها، وحللت – تفجرت – نار على أرواقها – جوانبها – فتيمَّموا وطيسها – وسطها – وجالدوا رئيسها عند احتدام خميسها – جيشها – تظفروا بالغنم، والكرامة في دار الخلد والمقامة. فخرج بنوها قابلين لنُصحها، عازمين على قولها، فلمَّا أضاء الصُّبح؛ باكروا مراكزهم[3].

ز – امرأة من النَّخع تشجع بنيها على القتال:

كانت امرأة من النَّخع لها بنون أربعة شهدوا القتال ذلك اليوم، فلمَّا بدأ الصباح ينبلج؛ قالت لهم: إِنَّكم أسلمتم فلم تبدِّلوا، وهاجرتم فلم تترّبوا[4]، ولم تَنْبُ[1] بكم البلاد تقحمكم

([1]) لم تنب بكم البلاد: لم تلفظكم.

([2]) السَّنة: القحط، والجوع.

([3]) تاريخ الطَّبري (366/4).

([4]) المصدر السَّابق نفسه (367/4)، التَّاريخ الإسلامي (367/10).

السَّنة[2]، ثمَّ جئتم بأمِّكم عجوز كبيرة، فوضعتموها بين يدي أهل فارس، والله إنَّكم لبنو رجلٍ واحدٍ! كما أنكم بنو امرأةٍ واحدة، ما خنت أباكم، ولا فضحت خالكم، انطلقوا، فاشهدوا أوَّل القتال، واخره. فانصرفوا عنها مسرعين يشتدُّون، فلمَّا غابوا عنها رفعت يديها إلى السَّماء وهي تقول: اللَّهُمَّ ادفع عن بنيَّ ! فرجعوا إليها بعد ذلك، وقد أحسنوا القتال ما جرح منهم رجلٌ جرحاً[3].

فهذا حال بعض النِّساء العجائز في اليوم الأول من القادسيَّة.

2 - يوم أغواث:

كان يوم أغواث هو اليوم الثَّاني من أيام القادسيَّة، وفي ليلة هذا اليوم قدمت طليعة جيش الشَّام يقودهم القعقاع بن عمرو التَّميمي، وقد كان أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - قد أمر أمير الشام أبا عبيدة بإعادة جيش خالد بن الوليد إلى العراق مدداً للمسلمين في القادسية، فأعادهم، وأبقى خالداً عنده لحاجته إليه، وولَّى على هذا الجيش هاشم بن عتبة بن أبي وقَّاص ابن أخي سعدٍ، وكان هذا الجيش تسعة الاف حين قدم من العراق إلى الشَّام بقيادة خالد بن الوليد، وعاد منهم إلى العراق ستة الاف، وقد ولَّى هاشم بن عتبة القعقاع بن عمرو على المقدِّمة، وعددهم ألف مجاهد[4].

أ - مواقف بطوليَّةٌ للقعقاع بن عمرو: أسرع القعقاع بمقدِّمته حتَّى قدم بهم على جيش القادسيَّة صبيحة يوم أغواث، وكان أثناء قدومه قد فكَّر بعملٍ يرفع به من معنويَّة المسلمين،

([1]) قائد كبير من قادة الفرس، وأبطالهم وهو الذي أصاب المسلمين يوم الجسر.

([2]) سأل القعقاع جاذويه: لأنَّه كان لا يعرفه، لأنَّ القعقاع يوم الجسر كان في الشام.

([3]) التَّاريخ الإسلامي (455/10).

([4]) تاريخ الطَّبري (368/4).

فقسم جيشه إِلى مئة قسمٍ، كلُّ قسمٍ مكون من عشرة، وأمرهم بأن يقدموا تباعاً كلَّما غاب منهم عشرةٌ عن مدى إِدراك البصر؛ سرحوا خلفهم عشرة، قدم هو في العشرة الأوائل، وصاروا يقدمون تباعاً، كلَّما سرَّح القعقاع بصره في الأفق، فأبصر طائفةً منهم كبَّر، فكبَّر المسلمون، ونشطوا في قتال أعدائهم، وهذه خطَّةٌ حربيَّة ناجحةٌ لرفع معنوية المقاتلين، فإِنَّ وصول ألفٍ لا يعني مدداً كبيراً لجيش يبلغ ثلاثين ألفاً، ولكن هذا الابتكار الَّذي هدى الله القعقاع إِليه قد عوَّض نقص هذا المدد بما قوَّى به عزيمة المسلمين، وقد بشَّرهم بقدوم الجنود بقوله: يا أيَّها النَّاس إِنِّي قد جئتكم في قومٍ، والله إن لو كانوا بمكانكم ثمَّ أحسُّوكم؛ حسدوكم حُظوتها، وحاولوا أن يطيروا بها دونكم، فاصنعوا كما أصنع، فتقدَّم، ثمَّ نادى: من يبارز ؟ فقالوا فيه بقول أبي بكرٍ: لا يهزم جيش فيهم مثل هذا، وسكنوا إِليه، فخرج إِليه ذو الحاجب[1]، فقال له القعقاع: من أنت[2] ؟ فقال: أنا بهمن جاذويه. وهنا تذكَّر القعقاع مصيبة المسلمين الكبرى يوم الجسر على يد هذا القائد، فأخذته حميَّته الإِسلاميَّة، فنادى، وقال: يا لثارات أبي عبيد، وسليط، وأصحاب الجسر ! ولا بدَّ: أنَّ هذا القائد الفارسي بالرَّغم ممَّا اشتهر به من الشَّجاعة قد انخلع قلبه من هذا النِّداء، فلقد قال أبو بكرٍ – رضي الله عنه – عن القعقاع: لصوت القعقاع في الجيش خيرٌ من ألف رجلٍ[3]، فكيف سيثبت له رجلٌ مهما كان في الشَّجاعة، وثبات القلب ؟ ولذلك لم يمهله القعقاع أن أوقعه أمام جنده قتيلاً، فكان لقتله بهذه الصُّورة أثرٌ كبير في زعزعة الفرس، ورفع معنوية المسلمين؛ لأنَّه كان قائداً لعشرين ألف مقاتل من الفرس. ثمَّ نادى القعقاع مرَّة أخرى من يبارز ؟ فخرج إِليه رجلان أحدهم البيرزان، والاخر البندوان، فانضم إِلى القعقاع الحارث بن ظبيان بن الحارث

(1) النَّفح: الضَّرب إلى خارج اليمين.

(2) تاريخ الطَّبري (370/4).

(3) القادسيَّة، أحمد عادل كمال، ص(154).

أخو بني تيم الّلات، فبارز القعقاع بيرزان[1]، فقتله القعقاع، وبارز ابن ظبيان بندوان وهو من أبطال الفرس فقلته ابن ظبيان.

وهكذا قضى القعقاع، في أول النّهار على قائدين من قادة الفرس الخمسة، ولا شكَّ: أنَّ ذلك أوقع الفرس في الحيرة، والاضطراب، وساهم ذلك في تدمير معنويات أفراد الجيش الفارسي، والتحم الفُرْسان من الفريقين، وجعل القعقاع يقول: يا معشر المسلمين ! باشروهم بالسُّيوف فإِنَّه يحصد بها، فتواصى النَّاس بها، وأسرعوا إِليهم بذلك، فاجتلدوا بها حتى المساء، وذكر الرُّواة: أنَّ القعقاع حمل يومئذٍ ثلاثين حملة، كلَّما طلعت قطعةٌ؛ حمل حملةً، وأصاب فيها، وجعل يقول:

أُزْعِجُهُــــمْ عَمْـــداً بهـــا إِزْعَاجَـــا   أَطْعَـــنُ طَعْنـــاً صَـــائِباً ثَجَّاجَـــا

أَرْجُو بِهِ مِنْ جَنَّةٍ أَفْوَاجَا وكان اخر من قتل بزرجمهر الهمذاني وقال في ذلك القعقاع:

حَبَوْتُـــــهُ جَيَّاشَــــــةً بالـــــنَّفْسِ   هـــدَّارَةً مِثْـــلَ شُـــعَاعِ الشَّـــمْسِ

فِي يَـــوْمِ أَغْـــوَاثٍ فَلِيـــلُ الفُـــرْسِ   أنخُـــسُ في القَـــوْمِ أَشَـــدَّ الـــنَّخْسِ

حتَّى تَفِيْضَ مَعْشَرِي وَنَفْسي بــعلباء بن جحش العجليُّ.. انتثرت أمعاؤه في المعركة:

وبرز رجل من المجوس أمام صفوف بكر بن وائل فنادى: مَنْ يبارز ؟ فخرج له علباء بن جحش العجلي، فنفحه[2] علباء في صدره وشق رئته، ونفحه الاخر فأصابه في بطنه وانتثرت أمعاؤه، وسقطا معاً إِلى الأرض، أمَّا المجوسيُّ؛ فمات من ساعته، وأمَّا علباء فلم يستطع القيام، وحاول أن يعيد أمعاءه إِلى مكانها، فلم يتأتَّ له، ومرَّ به رجلٌ من المسلمين، فقال له

([1]) الخنساء أمُّ الشهداء، عبد المنعم الهاشمي، ص(98).

([2]) التَّاريخ الإسلامي (46/10).

علباء: يا هذا ! أعني على بطني، فأدخل له أمعاءه فأخذ بصفاقيه، ثمَّ زحف نحو صفِّ العجم دون أن يتلفَّت إلى المسلمين وراءه، فأدركه الموت على ثلاثين ذراعاً من مصرعه، وهو يقول:

أَرْجُــو بِهَــا مِــنْ رَبِّنَــا ثَــوَابا قَــدْ كُنْــتُ مِمَّــنْ أَحْسَــنَ الضِّــرَابَا

ج- الأعرف بن الأعلم العقيلي:

خرج رجلٌ من أهل فارس ينادي: من يبارز ؟ فبرز له الأعرف بن الأعلم العقيلي، فقتله، ثمَّ برز له اخر، فقتله، وأحاطت به فوارس منهم، فصرعوه، وندر سلاحه عنه، فأخذوه، فغبَّر في وجوههم بالتُّراب حتَّى رجع إلى أصحابه[1].

د - مواقف فدائيَّة لأبناء الخنساء الأربعة:

كان لأبناء الخنساء الأربعة مواقف فدائيَّة في ذلك اليوم، قد اندفعوا إلى القتال بحماسٍ، وقال كلُّ واحدٍ منهم شعراً حماسيّاً يقوّي به نفسه، وإخوانه، فقال أوّلهم:

يَا إِخْــوَتِي إِنَّ العَجُــوزَ النَّاصِــحَهْ قَــدْ نَصَــحَتْنَا إِذْ دَعَتْنَــا البَارِحَــهْ

مَقَالَــةً ذَاتَ بَيَــانٍ وَاضِــحَهْ فَبَــاكِرُوا الْحَــرْبَ الضَّــرُوْسَ الكَالِحَــهْ

وَإِنَّمَــا تَلْقَــوْنَ عِنْــدَ الصَّــائِحَهْ مِــنْ آلِ سَاسَــانَ الكِــلَابَ النَّابِحَــهْ

قَــدْ أَيْقَنُــوا مِــنْكُمْ بِوَقْــعِ الجَائِحَــهْ وَأَنْــتُمُ بَــيْنَ حَيَــاةٍ وَحَيَــاةٍ صَــالِحَهْ

---

(1) التَّاريخ الإسلامي (46/10).

وتقدَّم، فقاتل حتَّى قُتل. فحمل الثَّاني وهو يقول:

إِنَّ العَجُــوْزَ ذَاتَ حَــزْمٍ وَجَلَــدْ وَالنَّظَــرِ الأوفــقِ والــرَّأي السَّــدَدْ
قَــدْ أَمَرَتْنَــا بِالسَّــدَادِ والرَّشَــدْ نَصِــيْحَةً مِنْهَــا وَبِــرّاً بالْوَلَــدْ
فَبَــاكِرُوا الْحَــرْبَ حُمَــاةً فِي العَــدَدْ إِمَّــا لِفَــوْزٍ بَارِدٍ عَلَــى الْكَبِــدْ
أَوْ مِيْتَــةٍ تُــوْرِثُكُمْ عِــزَّ الأبــدْ فِي جَنَّــةِ الفِــرْدَوْسِ وَالْعَــيْشِ الرَّغَــدْ

وقاتل حتَّى استشهد. وحمل الثَّالث وهو يقول:

وَاللهِ لاَ نَعْصِــي العَجُــوْزَ حَرْفَــا قَــدْ أَمَرَتْنَــا حَــدَباً وَعَطْفَــا
نُصْــحَاً وَبِــرّاً صَــادِقاً وَلُطْفَــا فَبَــادِرُوا الْحَــرْبَ الضَّــرُوس زَحْفَــا
حَــتَّى تَلُفُّــوْا الَ كِسْــرَى لَفَّــا أَوْ يَكْشِــفُوْكُمْ عَــنْ حِمَــاكُمْ كَشْــفَا
إِنَّا نَــرَى التَّقْصِــيْرَ عَــنْكُمْ ضَــعْفَا وَالْقَتْــلَ فِــيْكُمْ نَجْــدَةً وَزُلْفــى

وقاتل حتَّى استشهد. وحمل الرَّابع وهو يقول:

لَسْــتُ لِخَنْسَــاءَ وَلاَ لِلأَخْــرَمِ وَلاَ لِعَمْــرٍو ذِي السَّــنَاء الأَقْــدَمِ
إِنْ لَمْ أَرِدْ فِي الْجَيْشِ جَيْشِ الأَعْجَمِ مَــاضٍ عَلَــى الهَــوْلِ خِضَــمٍّ خِضْــرِمِ
إِمَّــا لِفَــوْزٍ عَاجِــلٍ وَمَغْــنَمِ أَوْ لِوَفَــاةٍ فِي السَّــبِيْلِ الأَكْــرَمِ

فقاتل حتَّى استشهد(1)، وبلغ الخنساء خبر بنيها الأربعة، فقالت: الحمد لله الَّذي شرَّفني

(1) القنا: الرُّمح.

بقتلهم، وأرجو من ربي أن يجمعني بهم في مستقرِّ رحمته[1]!

هـ مكيدة قعقاعيَّةٌ بالغةُ التَّأثير على الفرس:

في هذا اليوم يوم أغواث قام القعقاع بن عمرو وبنو عمِّه من تميم بمكيدةٍ قعقاعيَّة بالغة التَّأثير على الفرس، وذلك: أنَّه لما علم بما فعلته الفيلة بخيول المسلمين قام هو وقومه بتوفيق من الله تعالى بتهيئة الإبل لتظهر في مظهر مخيفٍ يُنَفِّر الخيول، فألبسوها، وجلَّلوها، ووضعوا لها البراقع في وجوهها، وحملوا عليها المشاة، وأحاطوها بالخيول لحمايتها، وهجموا بها على خيول الفرس، ففعلوا بهم يوم أغواث كما فعلوا بالمسلمين يوم أرماث، فجعلت تلك الإبل لا تصمد لقليلٍ، ولا لكثيرٍ إلا نفَّرت بهم خيلهم، وركبتهُم خيولُ المسلمين، فلمَّا رأى ذلك النَّاس استنُّوا بهم، فلقي الفرس من الإبل يوم أغواث أعظم ممَّا لقي المسلمون من الفيلة يوم أرماث[2].

وهكذا نجد أنَّ المسلمين الأوائل يتفوَّقون على أعدائهم في الابتكار الحربيِّ، فالفرس أنهكوا المسلمين في اليوم الأول بسبب استخدام الفيلة، وما دام المسلمون لا يملكون الفيلة؛ فليخترعوا ممَّا يملكون من الإبل ما يكيدون به الأعداء، فكانت هذه الحيلة الحربيَّة الممتازة الَّتي أخافت خيول الأعداء، فنفرت بمن عليها من الفرسان، وهكذا يجب أن يكون المسلمون متفوِّقين في مجال الإعداد الماديِّ بعد تفوُّقهم في الإعداد الرُّوحيِّ.

و - أبو محجن الثَّقفي في قلب المعركة:

استمرَّ القتال يوم أغواث إلى منتصف اللَّيل، وسمِّيت تلك اللَّيلة ليلة السَّواد، ثم وقف

---

(1) تاريخ الطَّبري (374/4).

(2) المصدر السَّابق نفسه (375/4).

القتال بعد أن تحاجز الفريقان، وكان لوقف القتال منفعةٌ كبيرةٌ للمسلمين، حيث كانوا ينقلون شهداءهم إلى مقرٍّ دفنهم في وادي مُشرِّق، وينقلون الجرحى إلى العُذَيب حيث تقوم النِّساء بتمريضهم، ولقد شارك في القتال في هذه اللَّيلة لأوَّل مرَّة أبو محجن الثَّقفي[1]، وكان أبو محجن قد حُبس وقُيِّد، فهو في القصر، فصعد حين أمسى إلى سعدٍ يستعفيه، ويستقيله، فزبره، وردَّه، فنزل، فأتى سلْمى بنت خَصَفَة، فقال: يا سلمى ! يا بنت ال خَصَفَة ! هل لك إلى خير ؟ قالت: وما ذاك ؟ قال: تخلِّين عنِّي، وتُعيرينني البلقاء، فلله عليَّ إن سلَّمني الله؛ أن أرجع إليك حتَّى أضع رجلي في قَيْدي. فقالت: وما أنا وذاك ! فرجع يرسف في قيوده، ويقول:

كَفَى حَزَناً أن تَرْدِيَ الخيلُ بالقَنَا[2] ... وَأُتْرَكَ مَشْدُوداً عَلَيَّ وِثَاقِيَا

إِذَا قُمْتُ عنَّانِي الحديدُ، وأُغْلِقَتْ ... مَصَارِعُ دُوْنِي قد تُصِمُّ المنَادِيَا

وَقَدْ كُنْتُ ذَا مَالٍ كَثِيرٍ وَإِخْوَةٍ ... فَقَدْ تَرَكُوْنِي واحداً لاَ أَخَا لِيَا

وَاللهِ عَهْدٌ لاَ أَخِيْسُ بِعَهْدِهِ ... لَئِنْ فُرِجَتْ ألا أَزُوْرَ الحَوَانِيَا

فقالت سَلْمى: إِنِّي استخرت الله، ورضيت بعهدك، فأطلقته، وقالت: أمَّا الفَرَس؛ فلا أعيرها، وَرَجعت إلى بيتها، فاقتادها، فأخرجها من باب القصر الَّذي يلي الخندق فركبها، ثمَّ دبَّ عليها، حتَّى إذا كان بحيال الميمنة كبَّر، ثمَّ حمل على ميسرة القوم يلعب برمحه، وسلاحه بين الصَّفَّين، فقالوا: بسرجها، وقال سعيد، والقاسم: عُرْياً، ثمَّ رجع من خلف المسلمين إلى الميسرة فكبَّر، وحمل على ميمنة القوم يلعب بين الصَفَّين برمحه وسلاحه، ثمَّ رجع من خلف

---

(1) التَّاريخ الإسلامي (466/10).

(2) المصدر السَّابق نفسه (468/10).

المسلمين إلى القلب، فنذر أمام النَّاس، فحمل على القوم يلعب بين الصَّفين برمحه، وسلاحه، وكان يقصف النَّاس ليلتئذٍ قصفاً منكراً، وتعجَّب النَّاس منه، وهم لا يعرفونه ولم يروه من النَّهار، فقال بعضهم: أوائل أصحاب هاشم أو هاشم نفسه، وجعل سعد يقول وهو مشرفٌ على النَّاس مُكِبٌّ من فوق القصر: والله لولا محبس أبي مِحْجَن؛ لقلت: هذا أبو محجن، وهذه البلقاء، وتعدَّدت الأقوال، فلمَّا انتصف اللَّيل حاجز أهل فارس، وتراجع المسلمون، وأقبل أبو مِحْجن حتَّى دخل من حيث خرج، وأعاد رجليه في قيديه، وقال:

لَقَــدْ عَلِمَــتْ ثَقِيــفٌ غَــيْرَ فخــر ... بأنَّا نَحْــــنُ أكــــرَمُهُمْ سُــــيُوفَا

وأكثَــــرُهُم دُرُوعــــاً سَــــابِغَاتٍ ... وَأَصْــــبَرُهُمْ إِذَا كَرِهــــوا الوُقُوفَــــا

وَأَنَّا وَفْــــدُهُمْ فِي كُــــلِّ يــــومٍ ... فَــــإِنْ عَمِيُــــوا فَسَــــلْ بِهِــــمُ عَرِيفَــــا

وَلَيْلَــــةَ قَــــادِسٍ لَمْ يَشْــــعُرُوا بي ... وَلَمْ أُشْــــعِرْ بِمَخْرَجِــــي الزُّحُوفَــــا

فَــــإِنْ أُحْــــبَسْ فَــــذَلِكُمُ بَلائــــي ... وإِنْ أُتْــــرَكْ أُذِيقُهُــــم الحُتُوفَــــا

فقالت له سلمى: يا أبا مِحْجَن ! في أيِّ شيءٍ حبسك هذا الرَّجل ؟ قال: أما والله ما حبسني بحرامٍ أكلته، ولا شربته ! ولكنِّي كنت صاحب شرابٍ في الجاهلية، وأنا امرؤٌ شاعرٌ يدبُّ الشِّعر على لساني، يبعثه على شفتي أحياناً، فيساء لذلك ثنائي، ولذلك حبسني، قلت:

إِذا مِــتُّ فــادْفنِّي إِلى أصــل كَرْمَــةٍ ... تُــرَوِّي عظــامي بَعْــدَ مَــوْتِي عُرُوقُهَــا

وَلاَ تَــــدْفِنَنِّي بِالفَـــــلاَةِ فَــــإِنَّنِي أَخَـــافُ إِذَا مَـــا مِـــتُّ ألا أَذُوْقَهَـــا

وَتُــرْوى بِخَمْــرِ الحُــصِّ لَحْــدِي فَــإِنَّنِي أَسِـيْرُ لَهَـا مِـنْ بَعْـدِ مَـا قَـدْ أَسْـوقُهَا

فلمَّا أصبحت سلمى أخبرت سعد بن أبي وقاص عن خبرها، وخبر أبي محجن، فدعا به، فأطلقه، وقال: اذهب فما أنا مؤاخذك بشيءٍ تقوله حتَّى تفعله، قال: لا جرم لا أجيب لساني إِلى صفة قبيحٍ أبداً[1].

ز – خطة قعقاعيَّة في النِّصف الأخير من ليلة السَّواد:

من أبرز ما جرى من نصف ليلة السَّواد الأخير: أنَّ القعقاع بن عمرو اغتنم الفرصة في التَّخطيط لخطةٍ يرفع بها من معنويات المسلمين في يومهم القادم، فلقد أمر أتباعه بأن يتسلَّلوا سرّاً ثمَّ يقدمون في النَّهار تباعاً على فرقٍ، كلُّ فرقةٍ مئة مقاتل، وقال لهم: إِذا طلعت لكم الشَّمس؛ فأقبلوا مئةً مئةً، كلَّما توارى عنكم مئةٌ؛ فليتبعها مئةٌ، فإِن جاء هاشم فذاك، وإِلا جدَّدتم للناس رجاءً وجِدّاً، فلمَّا ذرَّ قرن الشَّمس والقعقاع يلاحظ الخيل، وطلعت نواصيها كبَّر، وكبَّر الناس، وقالوا: جاء المدد، وقد تأسَّى به أخوه عاصم بن عمرو، فأمر قومه أن يصنعوا مثل ذلك، فأقبلوا من جهة (خفَّان)، فما جاء اخر أصحاب القعقاع حتَّى انتهى إِليهم هاشم بن عتبة في سبعمئةٍ من جيش الشَّام، فأخبروه برأي القعقاع، وما صنع في يوميه، فعبَّأ أصحابه سبعين سبعين، فلمَّا جاء اخر أصحاب القعقاع خرج هاشم في سبعين معه[2].

وهنا يلاحظ الباحث تواضع هاشم بن عتبة بن أبي وقاص، فلقد قبل الأخذ بالرأي

([1]) تاريخ الطَّبري (376/4).

([2]) المصدر السَّابق نفسه (378/4).

الأمثل في التَّخطيط الحربي، فصنع بتفريق جيشه كما صنع القعقاع بن عمرو، ولم يمنعه اعتبار النَّفس، والمنصب من أن يأخذ برأي قائدٍ من قوَّاده، بل كان رجلاً من الرِّجال الَّذين تخرَّجوا في مدرسة التَّربية النبويَّة، فأصبحوا يُلغون ذواتهم ومصالحهم الخاصَّة في سبيل مصلحة الإسلام، ومصلحة المسلمين العامَّة، وهذا من أهم أسباب نجاحهم في إقامة الدَّولة الإسلاميَّة الكبرى، والقضاء على قوى العالم آنذاك[1].

3 – يوم عِمَاس:

هذا اليوم الثَّالث، يوم عِمَاس، فقد قدَّم الفرس فيه فيلتَهم بتخطيطٍ جديدٍ تلافوا به ما كان في اليوم الأوَّل من قطع حبالهم، فجعلوا مع كل فيل رجالاً يحمونه، ومع الرِّجال فرسانٌ يحمونهم، وظلَّ المسلمون يقاتلون الفيلة ومن فوقها وحولها، ولقوا منها عنتاً شديداً، ولما رأى سعد بن أبي وقَّاص – رضي الله عنه – ما يلاقي المسلمون منها أرسل إلى مسلمي الفرس الَّذين كانوا مع جيش المسلمين سألهم عن الفيلة: هل لها مقاتل ؟ فقالوا: نعم المشافر، والعيون، لا ينتفع بها بعدها، فأرسل إلى القعقاع وعاصم بني عمرو، وقال لهما: اكفياني الفيل الأبيض، وكانت كلُّها الفةً له، وكان بإزائهما، وأرسل إلى حمَّال بن مالك، والرِّبّيل بن عمرو الأسديين، فقال: اكفياني الفيل الأجرب، وكانت الفةً له كلُّها، وكان بإزائهما، فأخذ القعقاع، وعاصم رمحيهما ودبَّا إليه في كتيبة من الفرسان والرِّجال، فقالا لمن معهما: اكتنفوه لتحيِّروه، فأصبح الفيل ينظر يمنة ويسرة متحيِّراً ممَّن حوله، ودنا منه القعقاع، وعاصم فحملا عليه وهو متشاغلٌ بمن حوله فوضعا رمحيهما معاً في عيني الفيل الأبيض، ونفض رأسه فطرح سائسه، ودلَّى مشفره، فنفحه القعقاع بسيفه فرمى به، ووقع لجنبه، فقتلوا من كان عليه.

(1) المصدر السَّابق نفسه (382/4).

وحمل حمَّال بن مالك وقال للرِّبِّيل بن عمرو: اختر إِمَّا أن تضرب المشفر، وأطعن في عينه، أو تطعن في عينه وأضرب مشفره، فاختار الضَّرب، فحمل عليه حمَّال، وهو متشاغلٌ بملاحظة من اكتنفه لا يخاف سائسه إلا على بطانه، وذلك لأنَّ المسلمين قطعوا ذلك منها في اليوم الأوَّل، فانفرد به أولئك، فطعنه حمَّال في عينه، فأقعى على خلفه، ثمَّ استوى، ونفحه الرِّبِّيل بن عمرو، فأبان مشفره، وبصُر به سائسه، فضرب جبينه، وأنفه بحديدة كانت معه، وأفلت منها الرِّبِّيل وحمَّال وصاح الفيلان صياح الخنزير، وكانت الفيلة تابعةً لهما، فرجعت على الفرس، ورجعت معها الفيلة تطأ جيش الفرس حتَّى قطعت نهر العتيق، وولَّت نحو المدائن، وهلك من كان عليها[1].

ولما خلا الميدان من الفيلة؛ زحف النَّاس بعضهم على بعضٍ، واشتدَّ القتال بينهم، وكان لدى الفرس جيشٌ احتياطيٌّ من أهل النَّجدات، والبأس، فكلَّما وقع خللٌ في جيشهم؛ أبلغوا (يزدجرد) فأرسل لهم من هؤلاء. وقد انتهى ذلك اليوم والمسلمون وأعداؤهم على السَّواء[2].

أ – بطولة عمرو بن معدي كرب:

قال عمرو بن معدي كرب: إِنِّي حاملٌ على الفيل وَمَنْ حوله – لفيل بإزائهم – فلا تدعوني أكثر من جزر جزورٍ (يعني: نحر النَّاقة) فإن تأخَّرتم عنِّي؛ فقدتم أبا ثور، فأنَّى لكم مثل أبي ثور، فإن أدركتموني؛ وجدتموني وفي يدي السَّيف. فحمل، فما انثنى حتَّى ضرب فيهم، وستره الغبار، فقال أصحابه: ما تنظرون ؟ ما أنتم بخلقاء أن تدركوه، وإن فقدتموه؛ فقد المسلمون فارسهم، فحملوا حملةً فأفرج المشركون عنه بعدما صرعوه، وطعنوه، وإنَّ سيفه لفي

---

(1) انتشال: استخراج، انتزاع.

(2) تاريخ الطَّبري (378/4).

يده يضاربهم، وقد طُعِنَ فرسه، فلمَّا رأى أصحابه، وانفرج عنه أهل فارس أخذ بِرِجْل فرسٍ من أهل فارس، فحرَّكه الفارسي، فاضطرب الفرس، فالتفت الفارسي إِلى عمرو، فهمَّ به، وأبصره المسلمون، فغشوه، فنزل عنه الفارسي، وحاضر - يعني أسرع إِلى أصحابه - فقال عمرو: أمكنوني من لجامه، فأمكنوه منه، فركبه(1).

ب - طليحة بن خويلد الأسدي:

استمرَّ القتال في اليوم الثالث إِلى اللَّيل، ثمَّ حجز بينهم صوت طليحة بن خويلد الأسدي، وكان قد التفَّ وراء جيش الفرس، ففزع لذلك الفرس، وتعجَّب المسلمون، فكف بعضهم عن بعض للنَّظر في ذلك، وكان سعد - رضي الله عنه - قد بعثه مع أناسٍ لحراسة مكانٍ يحتمل منه الخطر على المسلمين، فتجاوز مهمَّته، ودار من خلف الفرس، وكبَّر ثلاث تكبيراتٍ(2)، ولقد أفادت حركته هذه، حيث توقَّفت الحرب، وكان هناك فرصةٌ لإِعادة الصُّفوف، والاستعداد لقتال اللَّيل.

ج- قيس بن المكشوح:

لما قدم من الشَّام مع هاشم بن عتبة؛ قام فيمن يليه، فقال لهم: يا معاشر العرب ! إِنَّ الله قد منَّ عليكم بالإِسلام، وأكرمكم بمحمَّد(ﷺ)، فأصبحتم بنعمة الله إِخواناً، دعْوتُكم واحدةٌ، وأمركم واحدٌ، بعد إِذ أنتم يعدُو بعضكم على بعضٍ عَدْو الأسد، ويختطف بعضكم بعضاً اختطاف الذِّئاب، فانصروا الله ينصركم، وتنجَّزوا من الله فتح فارس، فإِنَّ إِخوانكم من

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (381/4).

(2) التَّاريخ الإِسلامي (472/10).

أهل الشام قد أنجز الله لهم فتح الشام، وانتشال[1]القصور الحمر، والحصون الحمر[2].

د – ما قيل من شعر في ذلك اليوم:

قال القعقاع بن عمرو:

حَضَّضَ قَوْمي مَضْرَحيُّ بنُ يَعْمُرٍ ... فَلِلَّهِ قَوْمي حِيْنَ هزُّوا العَوَالِيَا
وَمَا خَامَ عَنْهَا يَوْمَ سَارَتْ جُمُوعُنا ... لِأَهْلِ قُدَيْسٍ يَمْنَعُونَ الموَالِيَا
فَإِنْ كُنْتُ قَاتَلْتُ العَدُوَّ فَلَلْتُهُ ... فَإِنّي لَأَلْقَى فِي الحُرُوْبِ الدَّوَاهِيَا
فُيُولاً أَرَاهَا كَالْبُيوتِ مُغِيْرَةً ... أُسَمِّلُ أَعْيَاناً لَهَا وَمَاقِيَا[3]

وقال اخر:

أَنَا ابْنُ حَرْبٍ وَمَعِي مِخْرَاقِي ... أَضْرِبُهُمْ بِصَارِمٍ رَقْرَاقِ
إِذْ كَرِهَ المَوْتَ أَبُو إِسْحَاق ... وَجَاشَتِ النَّفْسُ عَلَى التَّرَاقِي

هـ ليلة الهرير:

بدأ القتال ليلة الهرير في اليوم الرَّابع، وقد غيَّر الفرس هذه الليلة طريقتهم في القتال، فقد أدرك رستم: أنَّ جيشه لا يصل إلى مستوى فرسان المسلمين في المطاردة، ولا يقاربهم، فعزم على أن يكون القتال زحفاً بجميع الجيش حتَّى يتفادى الانتكاسات السَّابقة الَّتي تسبَّبت في

---

(1) تاريخ الطَّبري (384/4).
(2) المصدر السَّابق نفسه (386/4).
(3) اللَّبد: سرج الفرس، والأساود: الحيَّات.

تحطيم معنويات جيشه، فلم يخرج أحدٌ من الفرس للمبارزة، والمطاردة بعدما انبعث لذلك أبطال المسلمين، وجعل رستم جيشه ثلاثة عشر صفّاً في القلب، والمجنّبتين، وبدأ القعقاع بن عمرو القتال، وتبعه أهل النَّجدة، والشَّجاعة قبل أن يكبِّر سعد، فسمح لهم بذلك، واستغفر لهم، فلمَّا كبر ثلاثاً؛ زحف القادة، وسائر الجيش، وكانوا ثلاثة صفوف صفّاً فيه الرُّماة، وصفّاً فيه الفرسان، وصفّاً فيه المشاة، وكان القتال في تلك اللَّيلة عنيفاً، وقد اجتلدوا من أوَّل الليل حتَّى الصباح لا ينطقون، كلامهم الهرير، فسمِّيت ليلة الهرير، وقد أوصى المسلمون بعضهم بعضاً على بذل الجهد في القتال؛ لما يتوقَّعونه من عنف الصِّراع، وممَّا روي من الأقوال في ذلك[1] ما قاله كلٌّ من:

دريد بن كعب النَّخعي، قال لقومه: إنَّ المسلمين تهيؤوا للمزاحفة، فاسبقوا المسلمين الليلة إلى الله، والجهاد، فإنَّه لا يسبق اللَّيلة أحدٌ إلا كان ثوابه على قدر سبقه، نافسوهم في الشَّهادة، وطيبوا بالموت نفساً، فإنه أنجى من الموت إن كنتم تريدون الحياة، وإلا فالاخرة ما أردتم.

وقال الأشعث بن قيس: يا معشر العرب ! إنَّه لا ينبغي أن يكون هؤلاء القوم أجرأ على الموت، ولا أسخى أنفساً عن الدُّنيا، تنافسوا الأزواج، والأولاد، ولا تجزعوا من القتل، فإنَّه أماني الكرام، ومنايا الشُّهداء[2].

وكان بإزاء قبيلة (جُعفى) ليلة الهرير كتيبة من كتائب العجم عليهم السِّلاح التَّامُّ، فازدلفوا لهم، فجالدوهم بالسُّيوف، فرأوا: أنَّ السُّيوف لا تعمل مع الحديد، فارتدعوا، فقال لهم

---

(1) تاريخ الطَّبري (386/4).

(2) التَّاريخ الإسلامي (474/9).

حميضة بن النُّعمان البارقي: ما لكم ؟ قالوا: لا يجوز فيهم السِّلاح، قال: كما أنتم حتَّى أريكم، انظروا، فحمل على رجلٍ منهم، فاستدار خلفه، فدقَّ ظهره بالرُّمح، ثمَّ التفت إلى أصحابه، فقال: ما أراهم إلا يموتون دونكم ! فحملوا عليهم، وأزالوهم إلى صفِّهم[1].

وكان بإزاء قبيلة كندة، تُرك الطَّبري (أحد قادة الفرس) فقال الأشعث بن قيس الكندي: يا قوم ! ازحفوا لهم، فزحف لهم في سبعمئةٍ فأزالهم، وقتل قائدهم تُرك، وكان القتال في تلك الليلة شديداً متواصلاً، وقام زعماء القبائل يحثُّون قبائلهم على الثَّبات والصَّبر، وممَّا يبيِّن عنف القتال في تلك الليلة، ما أخرجه الطَّبري عن أنس بن الحليس قال: شهدت ليلة الهرير، فكان صليل الحديد فيها كصوت القيون ليلتهم حتَّى الصَّباح، أُفرغَ عليهم الصَّبر إفراغاً، وبات سعدٌ بليلةٍ لم يبت بمثلها، ورأى العرب والعجم أمراً لم يروا مثله قطُّ، وانقطعت الأصوات، والأخبار عن رستم، وسعدٍ، وأقبل سعدٌ على الدُّعاء حتَّى إذا كان نصف الليل الباقي؛ سمع القعقاع بن عمرو وهو يقول:

نَحْـــنُ قَتَلْنَـــا مَعْشَـــراً وَزَائِـــدَا أَرْبَعَـــةً وَخَمْسَـــةً وَوَاحِـــدَا

نُحْسَـــبُ فَـــوْقَ اللِّبَـــدِ الأَسَـــاوِدَا[2] حَـــتَّى إِذَا مَـــاتُوا دَعَـــوْتُ جَاهِـــدَا

اللهُ رَبِّي وَاحْتَرَزْتُ عَامِدَا[3] فاستدلَّ سعد بذلك على الفتح، وهكذا بات سعد بن أبي وقَّاص – رضي الله عنه – يدعو الله تعالى تلك اللَّيلة ويستنزل نصره، وممَّا ينبغي الإشارة إليه: أنَّ سعداً كان مستجاب الدَّعوة[4].

---

(1) تاريخ الطَّبري (387/4).

(2) التَّاريخ الإسلامي (475/10، 476).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) تاريخ الطَّبري (388/4).

4 – يوم القادسيَّة:

أصبح المسلمون في اليوم الرَّابع وهم يقاتلون، فسار القعقاع بن عمرو في النَّاس، فقال: إِنَّ الدَّبرة بعد ساعةٍ لمن بدأ القوم، فاصبروا ساعةً، واحملوا، فإِنَّ النَّصر مع الصَّبر، فاثروا الصَّبر على الجزَع، فاجتمع إِليه جماعة من الرُّؤساء، وصمدوا لرستم حتَّى خالطوا الَّذين دونه مع الصُّبح، لما رأت ذلك القبائل قام فيهم رجالٌ، فقام قيس بن عبد يغوث، والأشعث بن قيس، وعمرو بن معدي كرب، وابن ذي السَّهمين الخثعمي، وابن ذي البردين الهلالي، فقالوا: لا يكوننَّ هؤلاء (يعني: أهل فارس) أجرأ على الموت منكم، ولا أسخى أنفساً عن الدُّنيا، وقام في ربيعة رجالٌ، فقالوا: أنتم أعلم الناس بفارس، وأجرؤهم عليهم فيما مضى، فما يمنعكم اليوم أن تكونوا أجرأ ممَّا كنتم ؟![1].

وهكذا يضيف القعقاع بن عمرو مأثرةً جديدةً في ماثره الكثيرة؛ فقد جمع الله له بين الشَّجاعة النَّادرة، والرَّأي السَّديد، وقوَّة الإِيمان، فسخَّر ذلك كلَّه لنصرة الإِسلام والمسلمين، وكان قدومه في هذه المعركة فتحاً للمسلمين، لقد أدرك القعقاع: أنَّ الأعداء قد نفد صبرهم بعد قتال استمر يوماً وليلةً دون انقطاعٍ، وقبل ذلك لمدَّة يومين مع راحةٍ قليلة، وعرف بثاقب فكره، وطول تجربته – بعد توفيق الله له –: أنَّ عاقبة المعركة مع من صبر بعد هذا الإِجهاد الطَّويل[2]، واستطاع القعقاع وَمَنْ معه من الأبطال أن يفتحوا ثغرةً عميقةً في قلب الجيش الفارسي حتَّى وصلوا قريباً من رستم مع الظَّهيرة، وهنا تنزَّل نصر الله تعالى، وأمدَّ أولياءه بجنودٍ من عنده، فهبَّت ريحٌ عاصفٌ، وهي الدَّبور، فاقتلعت طيارة رستم عن سريره، وألقتها في نهر

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه.

العتيق، ومال الغبار على الفرس، فعاقهم عن الدِّفاع[1].

أ – مقتل رستم قائد الفرس:

وتقدَّم القعقاع ومن معه حتى عثروا على سرير رستم، وهم لا يرونه من الغبار، وكان رستم قد تركه، واستظلَّ ببغل من البغال المحمَّلة، وضرب هلال بن عُلَّفة أحد عدلي البغل فوقع على رستم، وهو لا يشعر به، فأزال من ظهره فقاراً، وهرب رستم نحو نهر العتيق لينجو بنفسه، ولكنَّ هلالاً أدركه، فأمسك برجله، وسحبه ثمَّ قتله، وصعد السَّرير، ثمَّ نادى:

قتلت رستم وربِّ الكعبة ! إِليَّ ! فأطافوا به، وما يرون السَّرير، وكبَّروا، وتنادوا، وانهزم قلب الفرس.

أمَّا بقية قادة المسلمين؛ فإِنَّهم تقدَّموا أيضاً فيمن يقابلهم، وتقهقر الفرس أمامهم، ولما علم الجالينوس بمقتل رستم؛ قام على الرَّدم المقام على النَّهر، ونادى أهل فارس إِلى العبور فراراً من القتل، فعبروا، أمَّا المقترنون بالسَّلاسل، وعددهم ثلاثون ألفاً؛ فإِنَّهم تهافتوا في نهر العتيق، فوخزهم المسلمون برماحهم، فما أُفلت منهم أحدٌ[2].

ب – نهاية المعركة:

انتهت المعركة بتوفيق الله تعالى، ثمَّ بجهود أبطال المسلمين، وحكمة قائدهم سعد بن أبي وقَّاص، وكانت معركةً عنيفةً قاسيةً ثبت فيها الأعداء للمسلمين ثلاثة أيَّام حتَّى هزمهم الله في اليوم الرَّابع، بينما كان المسلمون يهزمون أعداءهم غالباً في يومٍ واحدٍ، وكان من أسباب

---

(1) التَّاريخ الإسلامي (10/478، 479).

(2) تاريخ الطَّبري (4/389).

هذا الثَّبات: أنَّ الفرس كانوا يعتبرون هذه المعركة معركة مصير، فإمَّا أن تبقى دولتهم مع الانتصار، وإمَّا أن تزول دولتهم مع الهزيمة، والاندحار، ولا تقوم لهم قائمة، كما أنَّ من أسباب ثباتهم وجود أكبر قادتهم رستم على رأس القيادة، وهو قائدٌ له تاريخٌ حافلٌ بالانتصارات على أعدائه، إضافةً إلى تفوُّق الفرس في العُدد، والعَدد، حيث كان عدد الفرس عشرين ومئة ألف من المقاتلين من غير الأتباع، مع من كان يبعثهم يزدجرد مدداً كلَّ يومٍ، بينما كان عدد المسلمين بضعةً وثلاثين ألفاً[1]، ومع هذا كله انتصر المسلمون عليهم بعد أن قدَّموا ثمانية الاف وخمسمئةٍ من الشُّهداء[2]، وهذا العدد من الشُّهداء هو أكبر عدد قدَّمه المسلمون في معاركهم في الفتوح الإسلاميَّة الأولى، وكونهم قدَّموا هذا العدد من الشُّهداء دليلٌ على عنف المعركة، وعلى استبسال المسلمين، وتعرُّضهم للشَّهادة رضي الله عنهم أجمعين[3].

ج- مطاردة فلول المنهزمين:

أمر سعد - رضي الله عنه - بمطاردة فلول المنهزمين، فوكَّل القعقاع بن عمرو، وشرحبيل بن السَّمط الكندي بمطاردة المنهزمين يميناً، وشمالاً دون نهر العتيق، وأمر زهرة بن الحويَّة بمطاردة الَّذين عبروا النَّهر مع قادتهم، وكان الفرس قد بثقوا النَّهر في الرَّدم حتَّى لا يستطيع المسلمون متابعتهم، فاستطاع زهرة وثلاثمئة فارس أن يتجاوزوا بخيولهم، وأمر من لم يستطع بموافاتهم من طريق القنطرة، وكان أبعد قليلاً، ثمَّ أدركوا القوم، وكان الجالينوس وهو أحد قادتهم الكبار يسير في ساقة القوم يحميهم، فأدركه زهرة، فنازله، فاختلفا ضربتين، فقتله زهرة، وأخذ

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (408/4).

(2) التَّاريخ الإسلاميُّ (481/10).

(3) تاريخ الطَّبري (408/4).

سلبه، وطاردوا الفرس، وقتلوا منهم، ثمَّ أمسوا في القادسيَّة مع المسلمين[1].

د - بشائر النَّصر تصل إلى عمر رضي الله عنه:

وكتب سعد إلى أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - يخبره بالفتح مع سعد بن عُمَيلة الفزاري، وجاء في كتابه: أمَّا بعد: فإنَّ الله نصرنا على أهل فارس، ومنحهم سنن مَنْ كانوا قبلهم من أهل دينهم بعد قتالٍ طويلٍ، وزلزالٍ شديدٍ، وقد لقوا المسلمين بعُدَّة لم ير الرَّاؤون مثل زهائها (يعني: مقدارها) فلم ينفعهم الله بذلك، بل سَلَبَهموه، ونقله عنهم إلى المسلمين، واتَّبعهم المسلمون على الأنهار، وعلى طفوف الاجام، وفي الفجاج، وأصيب من المسلمين سعد بن عبيد القارأى، وفلان، وفلان، ورجالٌ من المسلمين لا نعلمهم، الله بهم عالم، كانوا يُدوُّون بالقران إذا جنَّ عليهم اللَّيل دويَّ النَّحل، وهم اساد النَّاس لا يشبههم الأسود، ولم يفضُل من مضى منهم من بقي إلا بفضل الشَّهادة؛ إذ لم تكتب لهم[2].

وفي هذه الرسالة دروسٌ، وعبرٌ، منها:

- ما تحلَّى به سعدٌ - رضي الله عنه - من توحيد الله تعالى، وتعظيمه، والبراءة من حول النُّفوس وقوَّتها، فالنَّصر على الأعداء إنَّما هو من الله تعالى وحده، وليس بقوَّة المسلمين، بالرَّغم ممَّا بذلوه من الجهاد المضني، والتَّضحية العالية.

- وقوة الأعداء الضَّخمة، ليس بقاؤها، أو سلبها للبشر، بل ذلك كلُّه لله تعالى، فهو الذي حرم الأعداء من الانتفاع بقوَّتهم، وهو الذي منحها للمسلمين، وإنَّما البشر مجرَّد وسائط، يُجري الله النَّفع، والضَّرر على أيديهم، وهو وحده الَّذي يستطيع دفع الضَّرر، وجلب

---

(1) التَّاريخ الإسلاميُّ (483/10).

(2) القادسيَّة (266) التَّاريخ الإسلاميُّ (488/10).

المنفعة سبحانه وتعالى، وهكذا فهم سعد - رضي الله عنه - معنى التَّوحيد، وحقَّقه مع جنوده في حياته.

- ونلاحظ سعداً في رسالته يصف الصَّحابة - رضي الله عنهم - ومن معهم من التَّابعين بالتفوُّق في العبادة، والشَّجاعة، فهم عبَّادٌ في اللَّيل، لهم أصواتٌ مدوِّيةٌ بالقران كأصوات النَّحل، لا تكلُّ، ولا تملُّ، وفرسانٌ في النَّهار، لا تصل الأسود الضَّارية إِلى مستواهم في الإِقدام، والثَّبات[1]، وكان عمر - رضي الله عنه - يستخبر الرُّكبان عن أهل القادسيَّة من حيث يصبح إِلى انتصاف النَّهار، ثمَّ يرجع إِلى أهله، ومنزله، فلمَّا لقي البشير؛ سأله: من أين؟

فأخبره، قال: يا عبد الله ! حدِّثني. قال: هزم الله العدوَّ، وعمر يخبُّ معه - يعني: يسرع - ويستخبره، والاخر على ناقته، ولا يعرفه، حتَّى دخل المدينة فإِذا الناس يسلِّمون عليه بإِمرة المؤمنين، فقال: فهلا أخبرتني - رحمك الله ! -: أنَّك أمير المؤمنين، وجعل عمر يقول: لا عليك يا أخي[2]!

وفي هذا الخبر دروسٌ، وعبرٌ منها:

- الاهتمام الكبير من عمر - رضي الله عنه - الَّذي دفعه إِلى أن يخرج إِلى البرِّيَّة كلَّ يومٍ لعلَّه يجد الرُّكبان القادمين من العراق، فيسألهم عن خبر المسلمين مع أعدائهم، وقد كان بإِمكانه أن يوكِّل بهذه المهمَّة غيره ممَّن يأتيه بالخبر، ولكنَّ الهمَّ الكبير الَّذي كان يحمله للمسلمين لا يتيح له أن يفعل ذلك، وهنا منتهى الرَّحمة والشُّعور بالمسؤوليَّة.

---

(1) الطَّريق إِلى المدائن، ص(473، 474).

(2) تاريخ الطَّبري (4/409).

- التَّواضع الجمُّ من عمر - رضي الله عنه - فقد ظلَّ يسير ماشياً مع الرَّاكب، ويطلب منه خبر المعركة، وذلك الرَّسول لا يريد أن يخبره بالتفاصيل حتَّى يصل إِلى أمير المؤمنين، ولا يدري: أنَّه الَّذي يخاطبه، ويعدو معه، حتَّى عرف ذلك من النَّاس في المدينة، وهذه أخلاقٌ رفيعةٌ يحقُّ للمسلمين أن يفاخروا بها العالم في تاريخهم الطَّويل، وأن يستدلُّوا بها على عظمة هذا الدِّين؛ الذي أنجب رجالاً مثل عمر في عدله، ورحمته، وحزمه، وتواضعه[1].

خامساً: دروسٌ، وعبرٌ، وفوائد:

1 - تاريخ المعركة، وأثرها في حركة الفتوحات:

اختلف المؤرِّخون في تحديد تاريخ المعركة، وللأستاذ أحمد عادل كمال تحقيقٌ جيِّدٌ توصَّل فيه إِلى أنَّها في شهر شعبان من العام الخامس عشر[2]، وهذا القول أميل إِليه، ولا شك: أنَّ القادسية تقع على قمَّة المعارك الحاسمة في تاريخ العالم، فهي تبيِّن أنواعاً من التَّمكين الربَّاني لأهل الإِيمان الصَّحيح، فقد انفتحت على اثارها أبواب العراق، ومن وراء العراق فارس كلُّها، وهي الَّتي من عندها استطرد نصر المسلمين، فاستطرد معه السُّقوط السَّاساني من الناحيتين الحربيَّة والسِّياسيَّة، والسُّقوط المجوسي من النَّاحية الدِّينيَّة العقائديَّة، ومن هنا انساح دين الإِسلام في بلاد فارس، وما وراءها، ففي القادسية كسر المسلمون شوكة المجوس كسرةً لم ينجبر شأنهم بعدها أبداً، وبهذا استحقَّت القادسيَّة مكانها على قمَّة المعارك الحاسمة في تاريخ البشر[3].

([1]) المصدر السَّابق نفسه (410/4).

([2]) التَّاريخ الإِسلاميُّ (485/10).

([3]) تاريخ الطَّبري (410/4).

2 – خطبةٌ عمريَّةٌ بعد فتح القادسية:

لما أتى عمر – رضي الله عنه – خبرُ الفتح؛ قام في النَّاس، فقرأ عليهم الفتح، وقال: إِنِّي حريص على ألا أدع حاجة إِلا سدَّدتها ما اتسع بعضنا لبعضٍ، فإِذا عجز ذلك منَّا؛ تاسينا في عيشنا حتَّى نستوي في الكفاف، ولوددت أنَّكم علمتم من نفسي مثل الَّذي وقع فيها لكم، ولست معلِّمكم إِلا بالعمل، إِنِّي والله ما أنا بملكٍ، فأستعبدكم، وإِنَّما أنا عبد الله، عُرِض عليَّ الأمانة، فإِن أبيتها (يعني: أعففت نفسي من أموال الرَّعية) ورددتها عليكم، واتبعتكم حتَّى تشبعوا في بيوتكم، وترووا؛ سعدت، وإِن أنا حملتها، واستتبعتها إِلى بيتي؛ شقيت، ففرحت قليلاً، وحزنت طويلاً، وبقيت لا أُقال، ولا أردُّ، فأَستعتب[1].

3 – الوفاء عند المسلمين، والعدل لا رخصة فيه:

كتب سعدٌ – رضي الله عنه – إِلى أمير المؤمنين – رضي الله عنهما – كتاباً اخر، يطلب فيه أمره في أهل الذمَّة من عرب العراق الَّذين نقضوا عهدهم في حال ضعف المسلمين، فقام عمر – رضي الله عنه – في الناس، فقال: إِنَّه من يعمل بالهوى، والمعصية؛ يسقط حظُّه، ولا يضرُّ إِلا نفسه، ومن يتَّبع السُّنَّة، وينته إِلى الشَّرائع، ويلزم السَّبيل النَّهجَ ابتغاء ما عند الله لأهل الطَّاعة؛ أصاب أمره، وظفر بحظِّه، وذلك بأنَّ الله – عزَّ وجل – يقول: ﴿وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلاَ يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾ [الكهف: 49]، وقد ظفر أهل الأيام والقوادس بما يليهم، وجلا أهله، وأتاهم من أقام على عهدهم، فما رأيكم فيمن زعم: أنه اسْتُكره، وحُشر، وفيمن لم يدَّع ذلك، ولم يُقم، وجلا، وفيمن أقام، ولم يدع شيئاً، ولم يجلُ، وفيمن استسلم ؟ فاجتمعوا على أنَّ الوفاء لمن أقام، وكفَّ لم يزده غلبه إِلا خيراً، وأنَّ من ادَّعى فصُدِّق، أو وَفى؛

---

(1) التَّاريخ الإسلاميّ (487/10).

فبمنزلتهم، وإن كُذِّب نبذ إليهم، وأعادوا صلحهم، وأن يُجعل أمر من جلا إليهم فإن شاؤوا، وَادَعوهم، وكانوا لهم ذمةً، وإن شاؤوا تمُّوا على منعهم من أرضهم، ولم يعطوهم إلا القتال، وأن يخيِّروا من أقام، واستسلم الجزاء، أو الجلاء، وكذلك الفلاحين[1].

وفي هذه الخطبة دروسٌ، وعبرٌ منها:

- تطبيق عمر - رضي الله عنه - مبدأ الشُّورى حيث كان يستشير أهل الرَّأي في كلِّ أموره المهمَّة، بالرَّغم ممَّا عرف عنه من غزارة العلم، وسداد الرَّأي، وإنَّ هذا السُّلوك الرَّفيع كان من أسباب نجاحه الكبير في سياسة الأمَّة.

- الاستفادة من هذه المقدِّمة الَّتي قدَّمها عمر - رضي الله عنه - بين يدي استشارته حيث ذكَّر الصَّحابة - رضي الله عنهم - بلزوم التَّجرد من الهوى، وإخلاص النِّيَّة لله عزَّ وجلَّ، والاستقامة

على المنهج القويم؛ الَّذي سنَّه رسول الله(ﷺ)، فمن فعل ذلك عصم من الزَّلل في الحكم، وأصاب الحقَّ، وظفر بثواب الله تعالى[2].

وقد لخَّص عمر - رضي الله عنه - هذه المشورة بخطاب وجَّهه إلى سعد بن أبي وقَّاص - رضي الله عنه - جاء فيه: أمَّا بعد: فإنَّ الله - جلَّ، وعلا - أنزل في كلِّ شيءٍ رخصةً في بعض الحالات إلا في أمرين: العدل في السِّيرة، والذِّكر، فأمَّا الذِّكر؛ فلا رخصة فيه في حالة، ولم يرض منه إلا بالكثير، وأمَّا العدل؛ فلا رخصة فيه في قريبٍ، ولا بعيدٍ، ولا في شدَّةٍ، ولا

---

(1) أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب الخليفة المجتهد للعمراني، ص(163).

(2) خلافة الصِّدِّيق والفاروق للثَّعالبي، ص(253).

رخاءٍ، والعدل وإن رئي ليّناً؛ فهو أقوى، وأطفأ للجور، وأقمع للباطل من الجور، وإن رُئي شديداً؛ فهو أنكس للفكر، فمن تمَّ على عهده من أهل السَّواد - يعني: عرب العراق - ولم يعن عليكم بشيءٍ؛ فلهم الذِّمَّة، وعليهم الجزية، وأمَّا من ادَّعى: أنَّه استكره ممَّن لم يخالفهم إليكم، أو يذهب في الأرض؛ فلا تصدِّقوهم بذلك إلا أن تشاؤوا، وإن لم تشاؤوا؛ فانبذوا إليهم، وأبلغوهم مأمنهم[1].

وفي هذا الردِّ دروسٌ وعبر، منها:

أنَّ العدل في الحكم هو الدَّعامة الكبرى لبقاء حكم الإسلام، وسيادته، وانتشار الأمن والرَّخاء في بلاد المسلمين، هذا في الدُّنيا، وأمَّا في الاخرة؛ فلا مفرَّ من العقاب للظَّالمين؛ لأنَّ حقوق الله تعالى قد يغفرها لعبده، ويتجاوز عنه، أمَّا حقوق النَّاس فإنَّ الله تعالى يوقف الظالمين، والمظلومين يوم القيامة، فيقتصُّ بعضهم من بعضٍ.

وأمَّا ذكر الله تعالى فلا بد أن يسود حياة المسلم في قلبه، ولسانه، وجوارحه، فيكون تفكيره خالصاً لله تعالى، ومنطقه فيما يرضيه، وعمله من أجله، ويكون همُّه الأكبر إقامة ذكر الله - جلَّ، وعلا - في الأرض قولاً، وعملاً، واعتقاداً، فإذا كان كذلك؛ عصمه الله سبحانه من فتنة الشُّبهات، والشَّهوات.

وقد أخذ سعد، ومن معه من المسلمين بتوجيهات أمير المؤمنين، فعرضوا على من حولهم ممَّن جلا عن بلاده أن يرجعوا، ولهم الذِّمَّة، وعليهم الجزية، وهكذا نجد أمامنا نموذجاً من نماذج الرَّحمة، وتأليف القلوب، وقد أثَّرت هذه المعاملة الكريمة، وحبَّبت المسلمين والإسلام

([1]) تاريخ الطَّبري (391/4).

لهؤلاء النَّاكثين، فدخلوا بعد ذلك على مراحل في الإِسلام، وصاروا من أتباعه المخلصين[1].

4 – عمر يرد الخمس في القادسيَّة على المقاتلين، وحسن مكافأته للبارزين:

أمر عمر – رضي الله عنه – في القادسيَّة بردِّ الخمس على المقاتلين، ونفَّذ سعد أمر الخليفة، وكان اجتهاد عمر هنا بارعاً كبراعة اجتهاده في ترك أراضي السَّواد بيد أصحابها، فقد رأى تمشِّياً مع المصلحة العليا للدَّولة أن يوزِّع الخمس على المجاهدين تشجيعاً لهم، وتوسعةً عليهم، واعترافاً بجهودهم[2].

وقد أرسل عمر إِلى سعدٍ أربعة أسياف، وأربعة أفراس يعطيها مكافأةً لمن انتهى إِليه البلاء في حرب العراق، فقلَّد الأسياف الأربعة؛ ثلاثة من بني أسد، وهم: حمَّال بن مالك، والرِّبِّيل بن عمرو بن ربيعة الواليين، وطُليحة بن خويلد، والرَّابع لعاصم بن عمرو التَّميمي، وأعطى الأفراس: واحداً للقعقاع بن عمرو التَّميمي، والثلاثة لليربوعيين مكافأةً لهم على واقعة عشية أغواث[3]، وهذه من الوسائل العمريَّة في تفجير طاقات المجاهدين، وتحفيز همم المسلمين نحو المعالي والأهداف السَّامية، والمقاصد النَّبيلة.

5 – عمر يردُّ اعتبار زهرة بن الحويَّة:

عاد زهرة من مطاردته لفلول الفرس، وبعد أن قتل جالينوس أحد قادة الفرس، فأخذ زهرة سلبه، وتدَرَّع بما كان على جالينوس، فعرفه الأسرى الَّذين كانوا عند سعد، وقالوا: هذا سلب جالينوس. فقال له سعد: هل أعانك عليه أحدٌ ؟ قال: نعم. قال: من ؟ قال: الله.

---

(1) تاريخ الطَّبري (391/4).

(2) القادسية، ص(204).

(3) تاريخ الطَّبري (390/4).

وكان زهرة يومئذٍ شابّاً له ذؤابةٌ، وقد سُوِّد في الجاهليَّة، وحسن بلاؤه في الإِسلام، وغضب سعدٌ أنْ تَسرَّع زهرة، فلبس ما كان على جالينوس، واستكثره عليه، فنزعه عنه، وقال: ألا انتظرت إِذني ؟[1]. ووصل الخبر إِلى عمر، فأرسل إِلى سعد: تعمد إِلى مثل زهرة، وقد صَلِيَ بمثل ما صَلِيَ به، وقد بقي عليك من حربك ما بقي تكسر قرنه، وتفسد قلبه؛ أمضِ له سَلَبَهُ، وفضِّله على أصحابه عند العطاء بخمسمئة، وإِني قد نفَّلت كلَّ من قتل رجلاً سلبه. فدفعه إِليه، فباعه بسبعين ألفاً[2].

وبهذا ردَّ عمر إِلى زهرة اعتباره[3].

6 - استشهاد المؤذِّن، وتنافس المسلمين على الأذان:

في نهاية معركة القادسيّة حدث أمرٌ عجيب، يدلُّ على مقدار اهتمام المسلمين الأوائل بأمور دينهم، وما يقرّبهم إِلى الله تعالى، فقد قتل مؤذِّن المسلمين في ذلك اليوم، وحضر وقت الصَّلاة، فتنافس المسلمون على الأذان، حتى كادوا أن يقتتلوا بالسُّيوف، فأقرع بينهم سعدٌ، فخرج سهم رجلٍ فأذَّن[4].

وإِنَّ التّنافس على هذا العمل الصّالح ليدلُّ على قوّة الإِيمان، فإِنَّ الأذان ليس من ورائه مكاسبُ دنيويَّةٌ، ولا جاهٌ، ولا شهرةٌ، وإِنَّما دفعهم إِلى التنافس عليه تذكُّر ما أعدَّه الله تعالى للمؤذِّنين يوم القيامة من أجرٍ عظيم. وإِنَّ قوماً تنافسوا على الأذان سيتنافسون بطريق الأولى على ما هو أعظم من ذلك، وهذا من أسرار نجاحهم في الجهاد في سبيل الله تعالى، والدَّعوة

---

(1) التَّاريخ الإِسلاميُّ (480/10).

(2) الفن العسكري الإسلامي ص(471، 472).

(3) الفنُّ العسكريُّ، ص(273).

(4) الفنُّ العسكري الإِسلامي، ص(274، 275).

إلى الإسلام[1].

7 – التكتيك العسكريُّ الإسلاميُّ في المعركة:

كانت القادسية نموذجاً مميَّزاً من نماذج التَّكتيك العسكريِّ الإسلاميِّ، حيث برع المسلمون فيها بإتقان المناورة التَّكتيكيَّة الَّتي تتلاءم مع كلِّ حالةٍ قتاليَّةٍ من حالات المعركة، فقد ظهر على مسرح الأحداث قدرة الفاروق على التَّعبئة العامَّة، أو التَّجنيد الإلزامي. والحشد الأقصى للوسائل؛ إذ حشد الخليفة لهذه المعركة أقصى ما يمكن حشده من الرِّجال، كما حشد لها الفئة المختارة من رجال المسلمين، فقد كتب إلى سعدٍ أن ينتخب أهل الخيل، والسِّلاح ممَّن له رأيٌ، ونجدةٌ، فاجتمع لسعدٍ في هذه المعركة بضعةٌ وسبعون ممَّن حضروا بدراً، وثلاثمئةٍ وبضعة عشر ممَّن صحبوا النَّبيَّ(ﷺ) بعد بيعة الرِّضوان، وثلاثمئةٍ ممَّن شهدوا فتح مكَّة، وسبعمئةٍ من أبناء الصَّحابة، ثمَّ إنَّه لم يدع رئيساً، ولا ذا رأي، ولا ذا شرفٍ، ولا خطيباً، ولا شاعراً إلا رماهم به، فرماهم بوجوه النَّاس، وغُررهم، وهذا هو الحشد الأقصى للوسائل المادِّيَّة، والمعنويَّة للمعركة، ونجد: أنَّ في التَّعبئة لهذه المعركة تجديداً لم نعهده عند المسلمين من قبل؛ إذ لم ينتظر سعد في (صرار) حتَّى يكتمل جيشه، ثم ينطلق به إلى العراق، بل انطلق في أربعة الاف، ووصل إلى مكان المعركة بالقادسيَّة في سبعة عشر ألفاً.

وهذه طريقة مبتكرةٌ في تعبئة الجيوش لم يعتمدها المسلمون قبل عمر، وحدَّد الخليفة في رسائله إلى كلٍّ من المثنَّى، وسعد مكان المعركة الحاسمة، وهو القادسيَّة.

وكان الفاروق أوَّل قائدٍ مسلمٍ يعتمد (الرِّسالة الخارطة) في دراسته لأرض المعركة، وبيئتها؛ إذ طلب من سعدٍ أن يصف له في رسالةٍ مفصَّلةٍ، منازل المسلمين – أي: مواقعهم – كأنَّه

([1]) تردي الخيل: تُهْلِك.

ينظر إليها، وأن يجعله من أمرهم – أي: المسلمين – على جليَّةٍ، فكتب إليه سعد رسالةً يشرح له فيها بالتَّفصيل جغرافية القادسيَّة (بين الخندق، والعتيق) وما يقع على يمينها، ويسارها، ثمَّ يشرح له أوضاع البيئة الَّتي تحيط بأرض المعركة، فينبِّه: أنَّ أهلها معادون للمسلمين، ويتَّخذ الخليفة بناءً على ذلك، قراره التَّكتيكيَّ، والاستراتيجي[1].

واستخدم المسلمون أسلوب الغارات التَّموينية، واستنزاف العدوِّ منذ وصولهم إلى أرض العدو، وتمركزهم فيها، وقد أفادت تلك الغارات التَّموينية في سدِّ احتياجات الجيش من المؤن، فكان يوم الأباقر، ويوم الحيتان، وغيرها من الأيَّام، والغارات، وقد اتَّخذت هذه الغارات بالإضافة إلى وجهها التَّموينيِّ وجهاً اخر مهمَّاً، هو استنزاف طاقات العدو، وقدرة الأهالي على حمل اثار الحرب، ومعاناتها، واستعمل المسلمون أسلوب الكمائن في مناوشتهم مع الفرس قبل القادسيَّة، وفي استنزافهم لطاقات العدوِّ، ومعنويَّاتهم، فقد كمن بكير بن عبد الله اللَّيثي بفرقةٍ من خيالة المسلمين في أجمةٍ من النَّخيل، وعلى الطريق إلى (الصِّنِّين) لقافلةٍ تضمُّ أخت أزاد مرد بن أزاذبه مرزبان الحيرة، وهي تزفُّ إلى صاحب (الصِّنِّين) من أشراف العجم، وما أن وصلت القافلة إلى مكان الكمين حتى انقضَّ المسلمون عليها، فقصم بكيرٌ صُلْبَ (شيرزاد بن أزاذبه) أخي العروس، وكان على رأس الخيل الَّتي تتقدَّم القافلة، ونفرت الخيل تعدو بمن على ظهورها من رجال، وأخذ المسلمون الأثقال، وابنة أزاذبه في ثلاثين امرأة من الدَّهاقين، ومئةٍ من التَّوابع، وما معهما لا يدرى قيمته[2].

واستعمل المسلمون في هذه المعركة أسلوب التَّكتيك المتغيِّر وفقاً لكلِّ حالةٍ من حالات القتال، وظرفٍ من ظروفه، فبينما نراهم في اليوم الأول من المعركة يحتالون على الفيلة المهاجمة،

([1]) المرازبة: رؤساء الفرس.

([2]) أفلَّ: مثلم، كهام: كليلٌ لا يقطع.

فيقطعون وضنها بعد أن يرموها بنبالهم، فتفرُّ من ميدان القتال ريثما يصل إِليهم المدد القادم من الشَّام، كما يعمدون إِلى إِيصال هذا المدد إِلى ساحة القتال تباعاً، وزمرة زمرة بغية إِيهام العدوِّ بكثرته، ثمَّ يعمدون إِلى حيلة تكتيكيَّةٍ بارعةٍ، وذلك بأن يجلِّلوا إِبلهم، ويبرقعوها تشبُّهاً بالفيلة، ثمَّ يطلقوها في صفوف العدوِّ فتجفل خيلهم، وتولِّي هاربةً لا تلوي على شيءٍ، ويعمد المسلمون في اليوم الثَّالث إِلى مواجهة فيلة الفرس المحميَّة بخيالتهم، ومشاتهم، بأن يهاجموا أكبرها وأضخمها فيفقؤوا عيونها، ويقطعوا مشافرها، فتفرُّ الفيلة هاربةً، ويتساوى الفرس والمسلمون في ساحة القتال، بعد أن يخسر الفرس فيلتهم، أي: مدرَّعاتهم، ولما رأى المسلمون أنَّ أمد القتال يمكن أن يطول؛ قرَّروا الهجوم العام، فعبَّؤوا صفوفهم، وزحفوا زحفةً واحدةً، وما أن تخلخلت صفوف العدوِّ، وانكشف قلبه، حتَّى كان رستم قائد جيش العدوِّ هدفهم، وما أن قضي على رستم حتَّى انهزم جيش الفرس هزيمةً ساحقةً.

وهكذا نرى: أنَّ الأسلوب الَّذي اتَّبعه المسلمون في هذه المعركة، لم يتقيَّد بالأساليب التَّقليديَّة الَّتي كانت متَّبعةً في القتال، بل إِنَّه لبس لكلِّ حالةٍ لبوسها، فانتقل من الأساليب البدائيَّة (المبارزة) إِلى الحيل التكتيكيَّة (الإِبل المبرقعة، وقطع وضن الفيلة، وفقء عيونها، وقطع مشافرها) إِلى القتال الكلاسيكيِّ التَّقليديِّ (الهجوم العامُّ، واستهداف القائد) وتميَّزت هذه المعركة بالتَّعبئة ذات الطَّابع القبلي، وميِّزة هذا الأسلوب: أنَّه يُوجِد بين القبائل تنافساً فريداً في الحماسة، والاندفاع في القتال[1]. هذه بعض الأساليب العسكريَّة في النظام الإِسلامي الَّتي مارسها المجاهدون في القادسية.

(1) الأدب الإسلامي، د. نايف معروف ص(222، 223).

8 – ما قيل من الشِّعر في القادسيَّة:

وممَّا قاله قيس بن المكشوح المرادي يتحدَّث عن فروسيَّته، مفتخراً لما كان منه، ومن المجاهدين الاخرين في مناهضة قادة الفرس، فيقول:

جَلَبْتُ الْخَيْلَ مِنْ صَنْعاءَ تُرْدِي بِكُلِّ مُدَجَّجٍ كَاللَّيْثِ سَامِي[1]
إِلَى وَادي القُرَى فَدِيَارِ كَلْبٍ إِلَى الْيَرْمُوكِ فَالْبَلَدِ الشَّامي
وَجِئْنَا القَادِسِيَّةَ بَعْدَ شَهْرٍ مُسَوَّمَةٌ دَوَابِرُهَا دوامي
فَنَاهَضْنَا هُنَالِكَ جَمْعَ كِسْرَى وَأَبْنَاءَ المَرَازِبَةِ الْكِرَامِ[2]
فَلَمَّا أَنْ رَأَيْتُ الْخَيْلَ جَالَتْ قَصَدْتُ لِمَوْقِفِ المَلِكِ الهُمَامِ
فَأَضْرِبُ رَأْسَهُ فَهَوَى صَرِيْعاً بسيفٍ لا أَفَلَّ ولا كَهَامِ[3]
وَقَدْ أَبْلَى الإِلَهُ هُنَاكَ خَيْرَاً وَفِعْلُ الْخَيْرِ عِنْدَ اللهِ نَامي[4]

وقال بشر بن ربيع الخثعمي في القادسيَّة:

تَذَكَّرْ – هَدَاكَ اللهُ – وَقْعَ سُيُوْفِنَا بَاب قُدَيْسٍ والمَكَرُّ عَسِيْرْ
عَشِيَّةَ وَدَّ القَوْمُ لَوْ أَنَّ بَعْضَهُمْ يُعَارُ جَنَاحَيْ طَائِرٍ فَيَطِيْرْ
إِذَا مَا فَرَغْنَا مِنْ قِرَاعِ كَتِيْبَةٍ دَلَفْنَا لِأُخْرَى كَالْجِبَالِ تَسِيْرْ

([1]) واجم: من الوجوم، وهو السُّكوت مع كظم الغيظ، الأدب الإسلامي ص(215).

([2]) الغيطل: النُّسور.

([3]) أرعن مكفهر: ظلمة اللَّيل الشَّديدة.

([4]) رعالاً: النّعامة.

تَــرَى الْقَــوْمَ فِيْهَــا وَاجِمِــيْنَ كَــأَنَّهُمْ   جِمَــــالٌ بِأَحْمَــــالٍ لهـــــنَّ زَفِـــيْرُ[1]

وقال بعض الشُّعراء:

وَحَيَّتْــــكَ عَــــنِّي عُصْــــبَةٌ نَخَعِيَّــــةٌ   حِسَــــانُ الوُجُــــوْهِ امَنُــــوا بِمُحَمَّــــدِ

أَقَــامُوا لِكِسْــرى يَضْــرِبُونَ جُنُــودَهُ   بِكُــــلِّ رَقِيْــــقِ الشَّــــفْرَتَيْنِ مُهَنَّــــدِ

إِذا ثــوَّب الــدَّاعِي أَنَاخُــوا بِكَلْكَــلٍ   مِــنَ الْمَــوْتِ مُسْــوَدِّ الغَيَاطِيْــلِ[2]

أَجْرَدِ وقال بعض الشُّعراء:

وَجَـــدْنَا الأَكْـــرَمِيْنَ بَـــنِي تَمِـــيْمٍ   غَـــدَاةَ الـــرَّوْعِ أَكْثَـــرَهُمْ رِجَـــالا

هُمُـــو سَـــارُوا بِأَرْعَـــنَ مُكْفَهِـــرٍّ[3]   إِلَى لَجِـــبٍ يَـــرَوْنَهُمُ رِعَـــالا[4]

بُحُـــورٌ لِلأَكَاسِـــرِ مِـــنْ رِجَـــالٍ   كَأُسْـــدِ الغَـــابِ تَحْسَـــبُهُمْ جِبَـــالا

تَـــرَكْنَ لَهُـــم بِقَـــادِس عـــز فَخْـــرٍ   وَبِالخَيْفَـــــيْنِ أَيَّامـــــاً طِـــــوَالا

مُقَطَّعَــــــةٌ أَكُفُّهُــــــم وَسُــــــوْقٌ   بِمُــرْدٍ حَيْــثُ قَابَلَــتِ الرِّجَــالا[5]

وممَّا قاله النَّابغة الجعديُّ، وهو يصوِّر بشعره ما دار بينه وبين امرأته، وقد جزعت بسبب ذهابه في فتوح فارس، فقال:

([1]) البداية والنِّهاية (48/7).

([2]) الضَّارع: النَّحيل الهزيل، الأدب الإسلامي، ص(214).

([3]) إتمام الوفاء، ص(82).

([4]) التَّاريخ الإسلاميُّ (155/11).

([5]) تاريخ الطَّبري (454/4).

بَاتَــــتْ تُــــذَكِّرُنِي بِاللهِ قَاعِــــدَةً وَالـدَّمْعُ يَنْهَـلُّ مِـنْ شَـأْنَيْهِما سُـبُلا
يَا بِنْـتَ عَمِّـي كِتَـابُ اللهِ أَخْـرَجَنِي كُرْهَـاً، وَهَـلْ أَمْـنَعَنَّ اللهَ مَـا بَـذَلا
فَـإِنْ رَجَعْـتُ فَـرَبُّ النَّـاس أَرْجَعـنِي وَإِنْ لَحِقْـتُ بِـرَبِّي فَـابْتَغِي بَـدَلا
مَـا كُنْـتُ أَعْـرَجَ أَوْ أَعْمَـى فَيَعْـذُرَنِي أَوْ ضَارِعاً مِنْ ضَنَىً لَمْ يَسْتَطِعْ حِوَلا[1]

سادساً: فتح المدائن:

أقام سعد بالقادسيَّة شهرين ينتظر أمر عمر، حتَّى جاءه بالتَّوجُّه لفتح المدائن، وتخليف النِّساء، والعيال بالعتيق مع جندٍ كثيفٍ يحوطهم، وعهد إليه أن يشركهم في كل مغنم ما داموا يخلفون المسلمين في عيالاتهم، ففعل، وسار بالجيش لأيَّامٍ بقين من شوَّال، وكان فَلُّ المنهزمين لحق ببابل، وفيهم بقايا الرؤساء مصمِّمين على المدافعة، وبدأت مدن، وقرى الفرس تسقط واحدةً بعد واحدةٍ، ففتح المسلمون البرس، ثمَّ بابل، بعد أن عبروا نهر الفرات ثمَّ كُوثَى، ثمَّ ساباط بعضها عنوةً، والبعض الاخر صلحاً[2].

واستمرَّت حملات المسلمين المنظَّمة حتَّى وصلوا إلى المدائن، وأمر عمر سعداً بأن يحسن إلى الفلاحين، وأن يوفي لهم عهودهم، ودخلت جموعٌ هائلةٌ من الفلاحين في ذمَّة المسلمين، وتأثَّر الفلاحون بأخلاق جيش المسلمين، وبعدلهم، ومساواتهم المنبثقة من دينهم العظيم، فأميرهم كأصغر الرَّعية أمام الحقِّ الأكبر، ولا ظلم، ولا فساد في الأرض، خفَّت عنهم وطأة الكبرياء، والعبودية الَّتي كانوا يسامونها، فصاروا عباداً لله وحده.

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (453/4).

(2) التَّاريخ الإسلاميُّ (163/11).

وقد توجَّه سعد نحو المدائن بعد أمر أمير المؤمنين، فبعث مقدمة الجيش بقيادة زهرة بن الحويَّة، وأتبعه بعبد الله بن المعتِّم في طائفة من الجيش، ثمَّ بشرحبيل بن السَّمط في طائفةٍ أخرى، ثمَّ بهاشم بن عتبة بن أبي وقَّاص، وقد جعله على خلافته بدلاً من خالد بن عرفطة، ثمَّ لحق سعد بهم ببقيَّة الجيش وقد جعل على المؤخِّرة خالد بن عرفطة[1]، وقد توجَّه زهرة قائد المقدِّمات إلى المدائن، والمدائن هي عاصمة دولة الفرس، وتقع شرق نهر دجلة، وغربه، فالجزء الَّذي يقع غربه يسمَّى « بهرسير » والَّذي يقع شرقه يسمَّى « أسبانير » و« طيسفون » وقد وصل زهرة إلى بهرسير، وبدأ حصار المدينة، ثمَّ سار سعد بن أبي وقَّاص بالجيش الإسلامي ومعه قائد قوَّاته ابن أخيه هاشم بن عتبة بن أبي وقَّاص إلى المدائن الغربيَّة « بهرسير » وفيها ملك الفرس (يزدجرد)، فحاصرها المسلمون شهرين، وكان الفرس يخرجون أحياناً لقتال المسلمين، ولكنَّهم لا يثبتون لهم.

وقد أصيب زهرة بن الحويَّة بسهم، وذلك: أنَّه كان عليه درعٌ مفصومة، فقيل له: لو أمرت بهذا الفصم فسرد (حتَّى لا تبقى فيها فتحةٌ تصل منها السِّهام) فقال: ولم ؟ قالوا: نخاف عليك منه، قال: إنِّي لكريم على الله إن ترك سهم فارسٍ الجند كلَّه ثمَّ أتاني من هذا الفصم حتى يثبت فيَّ، وكان كريماً على الله كما أمَّل، فكان أوَّل رجلٍ من المسلمين أصيب يومئذٍ بسهم، فثبت فيه من ذلك الفصم، فقال: بعضهم: انزعوها منه، فقال: دعوني فإن نفسي معي ما دامت فيَّ، لعلي أن أصيب منهم بطعنةٍ، أو ضربةٍ، أو خطوةٍ، فمضى نحو العدو فضرب بسيفه شهريار من أهل اصطخر، فقتله[2].

وقد بقي المسلمون في حصار بهرسير شهرين، استعملوا خلالها المجانيق، وقد صنع لهم

---

(1) « ائرزوا »: الجؤوا.

(2) تاريخ الطَّبري (455/4).

الفرس الموالون لهم عشرين منجنيقاً شغلوا بها الفرس، وأخافوهم[1] وفي هذا دلالةٌ على أنَّ الصَّحابة - رضي الله عنهم - كانوا لا يهملون تحصيل أسباب النَّصر المادِّيَّة إذا قدروا عليها، وأنَّهم كانوا على ذكرٍ تامٍّ لقول الله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ [الأنفال: 60]،إلى جانب تفوُّقهم في أسباب النصر المعنويَّة؛ الَّتي انفردوا بأهمِّها وأبرزها، وهو الاعتماد على الله، وذكره، ودعاؤه[2].

1 - معيَّة الله تعالى لأوليائه المؤمنين بالنَّصر، والتَّأييد:

عن أنس بن الحُلَّيس قال: بينما نحن محاصرون « بهرسير » بعد زحفهم، وهزيمتهم أشرف علينا رسولٌ، فقال: إنَّ الملك يقول لكم: هل لكم إلى المصالحة على أن لنا ما يلينا من دجلة وجَبَلُنا، ولكم ما يليكم من دجلة إلى جبلكم ؟ أما شبعتم ؟ لا أشبع الله بطونكم ! فبدر الناس أبو مُفَزِّر الأسود بن قطبة، وقد أنطقه الله بما لا يدري ما هو، ولا نحن، فرجع الرَّجل، ورأيناهم يقطعون إلى المدائن - يعني يعبرون النَّهر إلى شرق المدائن - فقلنا: يا أبا مُفَزِّر ! ما قلت له ؟ قال: لا والذي بعث محمداً بالحقِّ ما أدري ما هو إلا أنَّ عليَّ سكينةٌ، وأنا أرجو أن أكون أُنطقتُ بالَّذي هو خير، وانتاب الناس يسألونه حتَّى سمع بذلك سعد، فجاءنا، فقال: يا أبا مُفَزِّر ! ما قلت ؟ فوالله إنَّهم لَهُرَّاب ! فحدَّثه بمثل حديثه إيَّانا، فنادى النَّاس، ثمَّ نهد بهم، وإن مجانيقنا لتخطر عليهم، فما ظهر على المدينة أحدٌ، ولا خرج إلينا إلا رجلٌ نادى بالأمان، فأمَّناه، فقال: إنْ بقي فيها أحد، فما يمنعكم ؟! (يعني: لم يبق فيها أحد) فتسوَّرها الرِّجال، وافتتحناها، فما وجدنا فيها شيئاً، ولا أحداً، إلا أسارى أسرناهم خارجاً منها، فسألناهم، وذلك الرَّجل: لأيِّ شيءٍ هربوا ؟ فقالوا: بعث الملك إليكم يعرض عليكم

(1) تاريخ الطَّبري (451/4). والتَّاريخ الإسلاميُّ (160/11).

(2) التَّاريخ الإسلاميُّ (160/11).

الصُّلح، فأجبتموه بأنَّه لا يكون بيننا وبينكم صلحٌ أبداً حتَّى نأكل عسل أفريذين بأُترجِّ كوثَى، فقال الملك: واويله ! ألا إِنَّ الملائكة تكلَّم على ألسنتهم، تردُّ علينا، وتجيب عن العرب، والله لئن لم يكن كذلك ما هذا إِلا شيءٌ ألقي على في هذا الرَّجل لننتهي، فائْرِزوا[1] إلى المدينة القصوى[2].

2 - الآيات الَّتي قرأها سعدٌ لما نزل مظلم ساباط:

نزل سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - في (مظلم ساباط)، بعد أن قدَّم هاشماً، ومن معه نحو بهرسير وهي الجزء الغربي من المدائن، ولما نزل سعدٌ ذلك المكان؛ قرأ قول الله تعالى: ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخِّرْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ نُجِبْ دَعْوَتَكَ وَنَتَّبِعِ الرُّسُلَ أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلُ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ﴾ [إبراهيم: 44]. وإِنَّما تلا هذه الآية؛ لأنَّ في ذلك المكان كتائب لكسرى تُدعى: بوران، وكانوا يحلفون بالله كلَّ يومٍ، لا يزول ملك فارس ما عشنا[3]، وقد هزمهم، وفرَّقهم زهرة بن الحويَّة قبل استشهاده[4].

ولما دخل المسلمون « بهرسير » وذلك في جوف اللَّيل؛ لاح لهم الأبيض؛ وهو قصر الأكاسرة، فقال ضرار بن الخطَّاب: الله أكبر أبيض كسرى ! هذا ما وعد الله ورسوله، وتابعوا التَّكبير حتَّى أصبحوا[5].

---

(1) تاريخ الطَّبريِّ (451/4).

(2) يعني: المجاهدين السَّابقين.

(3) يعني: مادتهم الَّتي يدافعون عنها.

(4) التَّاريخ الإسلاميُّ (165/11).

(5) التَّاريخ الإسلاميُّ (166/11، 167).

3 – مشورة بين سعد وجنوده في عبور النَّهر:

ولما علم سعد أنَّ كسرى قد عبر بالسُّفن إلى المدائن الشَّرقية وضمَّ السُّفن كلَّها إليه؛ وقع في حيرة من أمره، فالعدوُّ أمامهم، وليس بينهم إلا النَّهر ولا سبيل إلى عبوره لعدم توافر السُّفن، وهو يخشى أن يرتحل عدوُّه فيصعب القضاء عليه، وقد أتى سعداً بعض أهل فارس فدلُّوه على مخاضة يمكن اجتيازها مع المخاطرة، فأبى سعدٌ، وتردَّد عن ذلك، ثمَّ فاجأهم النهر بمدٍّ عظيم حتَّى اسودَّ ماء النَّهر، وقذف بالزَّبد من سرعة جريانه، وفي أثناء ذلك رأى سعد رؤيا صالحةً، مفادها: أنَّ خيول المسلمين قد عبرت النَّهر، فعزم لتأويل رؤياه على العبور، وجمع النَّاس فحمد الله تعالى، وأثنى عليه، وقال: إنَّ عدوَّكم قد اعتصم منكم بهذا البحر فلا تخلصون إليهم معه، وهم يخلصون إليكم إذا شاؤوا فيُنَاوشونكم في سفنهم، وليس وراءكم شيء تخافون أن تؤتوا منه، قد كفاكموهم أهل الأيَّام[1]، وعطَّلوا ثغورهم، وأفنوا ذادتهم[2]، وقد رأيت من الرَّأي أن تبادروا جهاد عدوِّكم بنيَّاتكم قبل أن تحصركم الدُّنيا، ألا إني قد عزمت على قطع هذا البحر إليهم، فقالوا جميعاً: عزم الله لنا ولك على الرُّشد فافعل[3].

وفي هذا الخبر دروسٌ وعبرٌ، وفوائد، منها:

– تذكُّر معيَّة الله – جلَّ، وعلا – لأوليائه المؤمنين بالنَّصر، والتَّأييد، فهذه الرُّؤيا الصَّادقة التي راها سعد – رضي الله عنه – من الله جل وعلا لتثبيت قلبه ليقدم على هذا الأمر المجهول العاقبة.

---

(1) يعني: ساحل البحر الشَّرقي.

(2) التَّاريخ الإسلاميُّ (11/167، 168).

(3) تاريخ الطَّبري (4/456، 457).

– أنَّ الله تعالى يُجري الأمور لصالح المؤمنين، فالنَّهر جرى بكثافةٍ مفاجئةٍ على غير المعتاد، وظاهر هذا: أنَّه لصالح الفرس، حيث إنَّه سيمنع أيَّ محاولةٍ لعبور المسلمين، ولكن حقيقته: أنَّه لصالح المسلمين، حيث أعطى ذلك الكفَّار طمأنينةً، فلم يستعدُّوا لقدوم المسلمين المفاجأى لهم، ولم يستطيعوا أن يحملوا معهم كلَّ ما يريدون حمله في حال الفرار.

– أنَّ الصَّحابة – رضي الله عنهم – كانوا يتفاءلون خيراً بالرُّؤيا من الرَّجل الصَّالح، ويعتبرونها مُرجِّحاً للإقدام على العمل، وكانوا – رضي الله عنهم – يحسنون الظَّنَّ بالله تعالى، ويعتبرون: أنَّ رؤى الخير تثبيتٌ، وتأييدٌ منه تعالى.

– أنَّ قادة المسلمين في ذلك العهد الرَّاشدي كانوا يتَّصفون غالباً بالحزم، واغتنام الفرص لاستنفاذ طاقة الجنود، وهم في حماسهم، وقوَّة إيمانهم، فهذا سعدٌ – رضي الله عنه – يأمر جيشه بأن يعبروا إلى الأعداء بسلاح الإخلاص والتَّقوى، وقد كان مطمئنّاً إلى مستوى جيشه الإيماني، فأقدم على ما أقدم عليه مستعيناً بعد الله تعالى بذلك المستوى الرَّفيع.

– اتِّصاف الصَّحابة – رضي الله عنهم – ومن معهم من التَّابعين بالطَّاعة التامَّة لقادتهم، وكانوا يعتبرون هذه الطَّاعة واجباً شرعيّاً، وعملاً صالحاً يتقرَّبون به إلى الله تعالى[1].

4 – عبور النَّهر، وفتح المدائن:

ندب سعدٌ النَّاس إلى العبور، وقال: من يبدأ، ويحمي لنا الفِراض[2] حتَّى تتلاحق به النَّاس لكيلا يمنعوهم من الخروج ؟ فانتدب له عاصم بن عمرو التَّميمي، وكان من أصحاب البأس، والقوَّة، وانتدب بعده ستُّمئةٍ من أهل النَّجدات، فأمَّر عليهم سعد عاصماً، فسار

(1) التَّاريخ الإسلاميُّ (169/11).

(2) تاريخ الطبري (459/4).

فيهم حتى وقف على شاطىء دجلة، وقال: من ينتدب معي لنحمي الفراض من عدوِّكم، ولنحميكم حتَّى تعبروا ؟ فانتدب له ستُّون من أصحاب البأس والنَّجدة، ثمَّ اقتحموا دجلة، واقتحم بقيَّة السِّتِّمئة على إِثرهم، وهكذا تكوَّنت من جيش المسلمين فرقةٌ من الفدائيِّين عددهم ستُّمئةٍ وقد سميت كتيبة الأهوال، واستخلص عاصم منهم ستِّين تحت قيادته؛ ليكونوا مقدِّمةً لهذه الفرقة، وهذا تخطيط محكمٌ من سعدٍ أوّلاً، ثمَّ من عاصمٍ، وذلك: أنَّ مواجهة الأهوال، والمغامرات لا تكون بالعدد الكبير، وإِنَّما تكون بأصحاب البأس الشَّديد، والقدرة القتالية العالية، وإِن كانوا قلائل، وذلك أنَّه إِذا انضم لهذه الفرقة من هم أقلُّ كفاءةً وشجاعةً، ثمَّ ارتدُّوا عند هجوم الأعداء يسبِّبون انهزام الفرقة كلِّها[1].

وقد اقتحم عاصم النَّهر بالسِّتِّين على الخيول، وقد ذُكر من طليعتهم الَّذين سبقوا إِلى الشَّاطىء الاخر أصمُّ بني ولاد التَّيمي، والكَلَج الضبِّي، وأبو مفزِّر الأسود بن قطبة، وشرحبيل بن السَّمط الكنديُّ، وحجل العجليُّ، ومالك بن كعب الهمدانيُّ، وغلام من بني الحارث بن كعب، فلمَّا راهم الأعاجم؛ أعدُّوا لهم فرساناً فالتقوا بهم في النَّهر قرب الشاطىء الشَّرقي، فقال عاصم: الرِّماح، الرِّماح، أشرعوها، وتوخَّوا العيون، فالتقوا، فاطَّعنوا وتوخَّى المسلمون عيونهم، فولَّوا نحو الشَّاطأى والمسلمون ينخسون خيولهم بالرِّماح لتسرع في الهروب، فصارت تسرع وأصحابها لا يملكون منعها، ولحق بهم المسلمون، فقتلوا عامَّتهم، ونجا من نجا منهم عوراناً، ولحق بقيَّة السِّتِّمئةِ بإِخوانهم فاستولوا على الشَّاطأى الشَّرقي[2].

([1]) المصدر السَّابق نفسه.

([2]) التَّاريخ الإسلامي (11/173، 174).

5 – المسلمون يقتحمون النَّهر:

لما رأى سعد عاصماً على الفراض قد منعها؛ أذن للنَّاس في الاقتحام، وقال: قولوا: نستعين بالله، ونتوكل عليه، حسبنا الله، ونعم الوكيل، لا حول ولا قوَّة إلا بالله العلي العظيم. وتلاحق معظم الجند، فركبوا اللُّجَّة، وإنَّ دجلة لترمي بالزَّبد، وإنَّها لمسْوَدة، وإنَّ النَّاس ليتحدَّثون في عومهم، وقد اقتربوا ما يكترثون كما يتحدَّثون في مسيرهم على الأرض[1]، وكان الَّذي يساير سعداً في الماء سلمان الفارسيُّ، فعامت بهم الخيل، وسعدٌ يقول: حسبنا الله ونعم الوكيل، والله لينصرنَّ الله وليَّه، وليظهرنَّ الله دينه، وليهزمنَّ الله عدوَّه إن لم يكن في الجيش بَغْيٌ، أو ذنوبٌ تغلب الحسنات[2]، فقال له سلمان: الإسلام جديدٌ، ذُلِّلت لهم والله البحور كما ذُلِّل لهم البرُّ[3]! أما والَّذي نفس سلمان بيده ليخرُجُنَّ منه أفواجاً كما دخلوه أفواجاً[4]! وقول سلمان – رضي الله عنه –: الإسلام جديدٌ، يعني: لا يزال حيَّاً، وأتباعه أقوياء الإيمان معتزُّون به، وقد جعلوه قضيَّتهم الَّتي من أجلها يحيون، ومن أجلها يموتون، وإليها يدعون، وعنها يدافعون، أمَّا حينما، يتقادم العهد؛ فإنَّه تأتي أجيالٌ ترث هذا الدِّين وراثةً لا اختياراً، ولا تجعله القضيَّة الَّتي تأخذ على أفرادها مشاعرهم، واهتماماتهم، بل يجعلون همَّهم الأكبر هو العلوَّ في الدُّنيا والتَّمتُّع بمتاعها، ويصبح الدِّين أمراً ثانويَّاً في قاموس حياتهم، فعند ذلك يخرجون منه أفواجاً كما دخلوه أفواجاً[5].

هذا وقد تمَّ عبور المسلمين جميعاً سالمين لم يصب أحدٌ منهم بأذى، ولم يقع منهم في

---

(1) تاريخ الطَّبري (459/4).

(2) البداية والنِّهاية (67/7).

(3) إتمام الوفاء، ص(85).

(4) تاريخ الطَّبري (468/4).

(5) تاريخ الطَّبري (468/4).

النَّهر إلا رجلٌ من بارقٍ يُدْعَى « غرقدة » زال عن ظهر فرسٍ شقراء، فثنى القعقاع بن عمرو عنان فرسه إليه، فأخذ بيده فجرَّه حتَّى عبر، فقال البارقيُّ – وكان من أشدِّ النَّاس –:

أعجزت الأخوات أن يلدن مثلك يا قعقاع ! وكان للقعقاع فيهم خؤولة(1).

لقد دُهش الفُرس من عبور المسلمين، وهرب يزدجرد قاصداً حلوان، ودخل المسلمون من غير معارض، ونزل سعدٌ القصر الأبيض، واتَّخذه مصلًّى، وقرأ قوله تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ۝ وَنَعْمَةٍ كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ﴾ [سورة الدُّخان: 25 – 27]، وصلَّى ثماني ركعاتٍ، صلاة الفتح، وكان أوَّل من دخل المدائن كتيبة الأهوال ثمَّ كتيبة الخرساء(2)، وكان الَّذي يقود كتيبة الأهوال: عاصم ابن عمرو التَّميمي، وأمَّا الكتيبة الخرساء فكان يقودها القعقاع بن عمرو(3).

6 – مواقف من أمانة المسلمين:

أ – أحمد الله وأرضى بثوابه: لما هبط المسلمون المدائن، وجمعوا الأقباض؛ أقبل رجلٌ بحُقٍّ معه، فدفعه إلى صاحب الأقباض، فقال والَّذي معه: ما رأينا مثل هذا قطُّ، ما يعدله ما عندنا، ولا يقاربه، فقالوا: هل أخذت منه شيئاً؟ فقال: أما والله لولا الله ما أتيتكم به! فعرفوا: أنَّ للرَّجل شأناً، فقالوا: من أنت؟ فقال: لا والله لا أخبركم لتحمدوني؛ ولا غيركم ليقرِّظوني، ولكنِّي أحمد الله، وأرضى بثوابه، فأتبعوه رجلاً حتَّى انتهى إلى أصحابه، فسأل عنه، فإذا هو عامر بن عبد قيس(4).

---

(1) هو السَّير الَّذي في مؤخرة السَّرج.

(2) هو ما يوضع على عجز البعير.

(3) المصدر السَّابق نفسه (467/4).

(4) المصدر نفسه 467/4).

ب – قال عصمة بن الحارث الضَّبِّيّ:

خرجت فيمن خرج يطلب، فأخذت طريقاً مسلوكاً، وإذا عليه حمَّار، فلمَّا راني حثَّه، فلحق باخر قدَّامه، فمالا، وحثَّا حماريهما، فانتهيا إلى جدول قد كُسر جسره فثبتا حتَّى أتيتهما، ثمَّ تفرَّقا، ورماني أحدهما فألظظت به (يعني: تبعته) فقتلته، وأفلت الاخر، ورجعت إلى الحمارين، فأتيت بهما صاحب الأقباض، فنظر فيما على أحدهما، فإذا سَفَطان في أحدهما فرسٌ من ذهب مسرج بسرجٍ من فضَّة على ثفره[1]، ولبَبَه الياقوت والزُّمرُّد، منظومٌ على الفضَّة، ولجامٌ كذلك، وفارس من فضَّة مكلَّل بالجواهر، وإذا في الاخر ناقةٌ من فضَّةٍ عليها شليلٌ[2] من ذهب، وبطانٌ من ذهب، ولها زمامٌ من ذهب، وكلُّ ذلك منظومٌ بالياقوت، وإذا عليها رجلٌ من ذهب مكلَّلٌ بالجواهر، كان كسرى يضعها إلى إسطوانتي التَّاج[3].

ج- خبر القعقاع بن عمرو:

لحق القعقاع بفارسيٍّ يحمي النَّاس فاقتتلا، وإذا معه غلافان، وإذا في أحد الغلافين خمسة أسيافٍ، وفي الاخر ستَّةٌ، وهي من أسياف الملوك من الفرس ومن الملوك الَّذين جرت بينهم وبين الفرس حروبٌ، وفيها سيف كسرى، وسيف هرقل، وإذا في العيبتين أدراعٌ من أدراع الملوك، وفيها درع كسرى، ودرع هرقل، فجاء بها إلى سعد، فقال اختر أحد هذه الأسياف، فاختار سيف هرقل، وأعطاه درع بهرام، وأمَّا سائرها فنفلها كتيبة الخرساء الَّتي هي بقيادة القعقاع، إلا سيف كسرى، والنُّعمان، فقد رأى أن يبعثهما إلى أمير المؤمنين؛ لتسمع بذلك

---

(1) التَّاريخ الإسلامي (181/11)، تاريخ الطَّبري (468/4).

(2) تاريخ الطَّبري (468/4).

(3) تاريخ الطَّبري (472/4)، البداية والنِّهاية (68/7).

العرب، لمعرفتهم بهما[1].

د – ثناء الصَّحابة على أفراد الجيش:

أثنى أكابر الصَّحابة – رضي الله عنهم – على ذلك الجيش، ومن ذلك قول سعد ابن أبي وقَّاص: والله إنَّ الجيش لذو أمانة ! ولولا ما سبق لأهل بدرٍ؛ لقلت على فضل أهل بدرٍ[2]، وقال جابر بن عبد الله: والله الذي لا إله إلا هو ما اطَّلعنا على أحدٍ من أهل القادسيَّة: أنَّه يريد الدُّنيا مع الاخرة، ولقد اتَّهمنا ثلاثة نفرٍ، فما رأينا كالَّذي هجمنا عليه من أمانتهم، وزهدهم: طليحة بن خويلد، وعمرو بن معد يكرب، وقيس بن المكشوح، وأكبر من ذلك ثناء أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنه – لما رأى خمس تلك الغنائم، وكان معها سيف كسرى، ومنطقته، وزبرجده فقال: إنَّ قوماً أدَّوا هذه لذوو أمانة، فقال عليٌّ – رضي الله عنه–: إنك عففت، فعفَّت الرَّعيَّة، ولو رتعت؛ لرتعت[3].

هـ موقف عمر – رضي الله عنه – من نوادر الغنائم:

بعث سعد بن أبي وقَّاص أيَّام القادسيَّة إلى عمر بقباء كسرى، وسيفه، ومنطقته، وسواريه، وسراويله، وقميصه، وتاجه، وخفَّيه، وقد كانت غالية الثَّمن كالحرير، والذَّهب، والجواهر، فنظر عمر في وجوه القوم، وكان أجسمهم وأبدنهم قامةً سراقة بن مالك بن ختعم، فقال: يا سراقة ! قم فالبس، قال سراقة: فطمعت فيه، فقمت، فلبست، فقال: أدبر، فأدبرت، ثمَّ قال: أقبل، فأقبلت، ثمَّ قال: بخٍ بخٍ أعرابيٌّ من مدلج عليه قباء كسرى،

([1]) تاريخ الطَّبري (475/4).

([2]) تاريخ الطَّبري (475/4).

([3]) المصدر السَّابق نفسه (479/4).

وسراويله، وسيفه، ومنطقته، وتاجه، وخفَّاه، ربَّ يومٍ يا سراقة بن مالكٍ لو كان عليك فيه هذا من متاع كسرى، وال كسرى كان شرفاً لك، ولقومك، انزع، فنزعت، فقال: اللَّهمَّ إنَّك منعت هذا رسولك، ونبيَّك، وكان أحبَّ إليك منِّي، وأكرم عليك منِّي، ومنعته أبا بكرٍ، وكان أحبَّ إليك منِّي، وأكرم عليك منِّي، وأعطيتنيه، فأعوذ بك أن تكون أعطيتنيه لتمكر بي، ثمَّ بكى حتَّى رحمه من كان عنده، ثمَّ قال لعبد الرحمن بن عوف: أقسمت عليك لما بعته، ثمَّ قسمته قبل أن تمسي[1].

سابعاً: موقعة جلولاء:

اجتمع الفرس على مفترق الطُّرق إلى مدائنهم في جلولاء، فتذامروا، وقالوا: إن افترقتم؛ لم تجتمعوا أبداً، وهذا مكانٌ يفرِّق بيننا، فلنجتمع للعرب به، ولنقاتلهم، فإذا كانت لنا؛ فهو الَّذي نريد، وإن كانت الأخرى؛ كنا قد قضينا الَّذي علينا، وأبلينا عذراً. واجتمعوا على قيادة مهران الرازي، وحفروا خندقاً حول مدينتهم، وأحاطوا به الحسك من الخشب إلا الطُّرق الَّتي يعبرون منها. وقد كتب سعد بن أبي وقَّاص إلى أمير المؤمنين عمر يخبره بذلك، فكتب إلى سعد يأمره ببعث هاشم بن عتبة بن أبي وقَّاص إلى جلولاء في اثني عشر ألفاً وأن يجعل على مقدِّمته القعقاع بن عمرو التَّميمي، وعلى ميمنته مسعر بن مالك، وعلى ميسرته عمرو بن مالك بن عتبة، وعلى ساقته عمرو بن مرَّة الجهني. وسار إليهم هاشم بجيشه، فحاصرهم، وطاولهم أهل فارس فكانوا لا يخرجون لهم إلا إذا أرادوا، وزاحفهم المسلمون ثمانين زحفاً، كلّ ذلك يعطي الله المسلمين عليهم الظَّفر، وغلبوا المشركين على حسك الخشب الَّتي اتَّخذوها لإعاقة المسلمين، فاتَّخذ الأعداء حسك الحديد، وجعل هاشم يقوم في النَّاس، ويقول: إنَّ هذا

---

(1) المصدر نفسه (480/4).

المنزل منزل له ما بعده، وجعل سعد يمدُّه بالفرسان، حتَّى إذا طال الأمر، وضاق الأعداء من صبر المسلمين؛ اهتمُّوا بهم، فخرجوا لقتالهم، فقال: ابلوا الله بلاءً حسناً يتمَّ لكم عليه الأجر، والمغنم، واعملوا لله. فالتقوا، فاقتتلوا، وبعث الله عليهم ريحاً أظلمت عليهم البلاد فلم يستطيعوا إلا المحاجزة، فتهافت فرسانهم في الخندق، فلم يجدوا بُدَّاً من أن يردموا الخندق ممَّا يليهم؛ لتصعد منه خيلهم، فأفسدوا حصنهم(1).

فلمَّا بلغ المسلمين ما قام به الأعداء من ردم الخندق؛ قالوا: أننهض إليهم ثانيةً، فندخله عليهم، أو نموت دونه ؟ فلما نهض المسلمون لقتالهم؛ خرجوا، فرموا حول الخندق ممَّا يلي المسلمين بحسك الحديد لكيلا تقدم عليهم الخيل، وتركوا مكاناً يخرجون منه على المسلمين، فاقتتلوا قتالاً شديداً لم يقتتلوا مثله إلا ليلة الهرير، وهي من ليالي القادسيَّة؛ إلا أنَّه كان أقصر، وأعجل.

وانتهى القعقاع بن عمرو في الوجه الَّذي زاحف فيه إلى باب خندقهم، فأخذ به، وأمر منادياً، فنادى: يا معشر المسلمين ! هذا أميركم قد دخل خندق القوم، وأخذ به، فأقبِلوا إليه، ولا يمنعنَّكم مَنْ بينكم وبينه من دخوله – وإنَّما أمر بذلك ليقوِّي المسلمين به – فحمل المسلمون؛ وهم لا يشكُّون في أنَّ هاشماً فيه، فلم يقم لحملتهم شيءٌ حتَّى انتهوا إلى باب الخندق فإذا هم بالقعقاع بن عمرو وقد أخذ به، وأخذ المشركون في هزيمةٍ يمنةً ويسرةً عن المجال الَّذي بحيال خنادقهم، فهلكوا فيما أعدُّوا للمسلمين، فعقرت دوابُّهم – يعني: بسبب حسك الحديد الَّتي أعدُّوها للمسلمين – وعادوا رَجَّالةً، وأتبعهم المسلمون، فلم يفلت منهم إلا من لا يعدُّ، وقتل الله منهم يومئذٍ مئة ألف، فجلَّلت القتلى المجال، وما بين يديه وما

---

(1) تاريخ الطَّبري (61/5، 62).

خلفه، فسمِّيت جلولاء بما جلَّلها من قتلاهم، فهو جلولاء الوقيعة[1].

أ - إنَّ جندنا أطلقوا بالفعال لساننا:

وبعث سعد بن أَبي وقَّاص زياد بن أبيه بالحسابات الماليَّة إِلى أمير المؤمنين، وكان زياد هو الَّذي يكتب للنَّاس، ويدوِّنهم، فلمَّا قدم على عمر كلَّمه فيما جاء له، ووصف له، فقال عمر: هل تستطيع أن تقوم في النَّاس بمثل الَّذي كلَّمتني به ؟ فقال: والله ما على الأرض شخصٌ أهيب في صدري منك ! كيف لا أقوى على هذا من غيرك ؟ ! فقام في النَّاس بما أصابوا، وبما صنعوا، وربما يستأذنون فيه من الانسياح في البلاد، فقال عمر: هذا الخطيب المِصْقَع، فقال زياد: إِنَّ جندنا أطلقوا بالفعال لساننا[2].

ب - موقف عمر من غنائم جلولاء:

انتهت معركة جلولاء بانتصار المسلمين، وقد غنموا فيها مغانم عظيمةً، أرسلوا بأخماسها إِلى أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - فقال حين راه: والله لا يُجنُّه سقف بيت حتَّى أَقسمه، فبات عبد الرحمن بن عوف، وعبد الله بن أرقم يحرسانه في صحن المسجد، فلمَّا أصبح جاء في النَّاس فكشف عن جلابيبه - وهي الأنطاع - فلمَّا نظر إِلى ياقوته، وزبرجده، وجوهره؛ بكى، فقال له عبد الرَّحمن: ما يبكيك يا أمير المؤمنين ! فوالله إِنَّ هذا لموطن شكر ! فقال عمر: والله ما ذاك يبكيني، والله ما أعطى الله هذا قوماً إِلا تحاسدوا، وتباغضوا ! ولا تحاسدوا إِلا أُلقي بأسهم بينهم[3].

([1]) التَّاريخ الإسلاميُّ (202/11).

([2]) التَّاريخ الإسلامي (204/11).

([3]) تاريخ الطَّبري (63/5، 64).

وهذا لون من حساسيَّة الإيمان المرهفة، حيث يدرك المؤمن الرَّاسخ من نتائج الأمور المستقبليَّة ما لا يخطر على بال غيره، فيحمله الإشفاق على المؤمنين من أن يكدِّر صفو علاقاتهم الإيمانيَّة شائبةٌ من شوائب الدُّنيا؛ الَّتي تباعد بين القلوب، يحمله ذلك على التَّأثُّر العميق؛ الَّذي يصل إلى تحدُّر دموعه أمام النَّاس، وإنَّه لعجيبٌ أن تهطل الدُّموع من عيني رجلٍ بلغ من القوَّة حدّاً يخشاه أهل الأرض قاطبةً، مسلمهم، وكافرهم، ومنافقهم، ولكنَّها الرَّحمة الَّتي حلَّى بها الله - جلَّ، وعلا - قلوب المؤمنين، فأصبحوا كما وصفهم الله سبحانه وتعالى بقوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [سورة الفتح: 29].

ثامناً: فتح رامهرمز:

كان الفرس قد بدؤوا بالتَّجمُّع مرَّةً أخرى بتحريض من ملكهم يزدجرد، فاجتمعوا في رامهرمز بقيادة الهرمزان، وقد كان سعد بن أبي وقَّاص أخبر أمير المؤمنين بخبر اجتماعهم، فأمره أن يجهِّز إليهم جيشاً من أهل الكوفة بقيادة النُّعمان بن مقرن، وأمر أبا موسى الأشعريّ بأن يجهِّز جيشاً من البصرة بقيادة سهل بن عديٍّ، وإذا اجتمع الجيشان؛ فعليهم جميعاً أبو سبرة بن أبي رهم، وكلُّ من أتاه فهو مددٌ له، وخرج النُّعمان بن مقرّن في أهل الكوفة، ثمَّ سار نحو « الهرمزان » والهرمزان يومئذٍ برامهرمز - ولما سمع الهرمزان بمسير النُّعمان إليه؛ بادره الشَّدَّة، ورجا أن يقتطعه، وقد طمع الهرمزان في نصر أهل فارس، وقد أقبلوا نحوه، ونزلت

أوائل أمدادهم بتستر، فالتقى النُّعمان، والهرمزان بأربك، فاقتتلوا قتالاً شديداً، ثمَّ إنَّ الله – عزَّ وجلَّ – هزم الهرمزان للنُّعمان، وأخلى رامهرمز، ولحق بتستر، وأمَّا سهل ابن عديٍّ فإنَّه سار بأهل البصرة يريد رامهرمز، فأتتهم المعركة وهو بسوق الأهواز، وأتاهم الخبر بأنَّ الهرمزان قد لحق بتستر، فمالوا إلى تستر، ومال إليها النُّعمان بأهل الكوفة(1).

تاسعاً: فتح تستر:

وصل جيش النُّعمان بن مقرِّن، وجيش سهل بن عديٍّ إلى تستر، واجتمعا تحت قيادة أبي سبرة بن أبي رهم، وقد استمدَّ أبو سبرة أمير المؤمنين فأمدَّهم بأبي موسى الأشعري فأصبح قائد جيش البصرة، وظلَّ أبو سبرة قائد الجيش كلِّه، وقد بقي المسلمون في حصار تستر عدَّة شهور، قابلوا فيها جيش الأعداء في ثمانين معركة، وظهرت بطولة الأبطال بالمبارزة، فاشتهر منهم عددٌ بقتل مئة مبارز سوى من قتلوا في أثناء المعارك، وقد ذكر منهم: البراء بن مالك، ومجزأة بن ثور، وكعب بن سور، وأبو تميمة، وهم من أهل البصرة، وفي الكوفيِّين مثل ذلك ذكر منهم: حبيب بن قرَّة، وربعي بن عامر، وعامر بن عبد الله الأسود(2).

ولما كان اخر لقاء بين المسلمين وأعدائهم، واشتدَّ القتال نادى المسلمون البراء بن مالك، وقالوا: يا براء ! أقسم على ربِّك ليهزمنَّهم لنا، فقال: اللَّهمَّ اهزمهم لنا، واستشهدني ! وقد باشر المسلمون القتال، وهزموا أعداءهم حتَّى أدخلوهم خنادقهم، ثمَّ اقتحموها عليهم، وأنَّه لما ضاق الأمر على الفرس، واشتدَّ عليهم الحصار اتَّصل اثنان منهم في جهتين مختلفتين بالمسلمين، وأخبراهم بأنَّ فتح المدينة يكون من مخرج الماء، وقد وصل الخبر إلى النُّعمان بن

---

(1) الأنصار في العصر الراشدي؛ ص (223).

(2) سنن التِّرمذي، كتاب المناقب (650/5) رقم (3854).

مقرِن، فندب أصحابه إِلى ذلك المكان، ووصل الخبر إِلى أبي موسى الأشعري فندب أصحابه كذلك، فالتقى الأبطال من أهل الكوفة والبصرة في ذلك المكان ليلاً، ودخلوا منه بساحةٍ إِلى المدينة، فكبَّروا، وكبَّر مَنْ وقفوا في الخارج، وفتحوا الأبواب، فأبادوا من حولها بعد شيءٍ من المقاومة[1].

وقد استشهد في هذه المعركة البراء بن مالك، ومجزأة بن ثور، حيث رماهما الهرمزان، وكان استشهادهما بعد انتصار المسلمين في المعركة، ولجأ الهرمزان قائد الفرس إِلى القلعة، وأطاف به المسلمون الَّذين دخلوا من مخرج الماء، فلمَّا عاينوه وأقبلوا قِبلَه؛ قال لهم: ما شئتم، قد ترون ضيق ما أنا فيه وأنتم، ومعي في جعبتي مئة نشَّابة، ووالله ما تصلون إِليَّ ما دام معي نشَّابة ! وما يقع لي سهمٌ، وما خير إِساري إِذا أصبت منكم مئة بين قتيل وجريح، قالوا: فتريد ماذا ؟ قال: أن أضع يدي في أيديكم على حكم عمر يصنع بي ما شاء. قالوا: فلك ذلك، فرمى بقوسه، وأمكنهم من نفسه، فشدُّوا وثاقه، وأرصدوه – أي: راقبوه – ليبعثوا إِلى أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنه – ثمَّ تسلَّموا ما في البلد من الأموال والحواصل، فاقتسموا أربعة أخماسه، فنال كلُّ فارسٍ ثلاثة الاف، وكلُّ راجلٍ ألف درهم[2]**وفي غزوة تستر دروسٌ، وعبرٌ، منها:**

1 – ما يسرُّني بتلك الصَّلاة الدُّنيا وما عليها:

قال أنس بن مالك أخو البراء: شهدت مناهضة حصن تستر عند إِضاءة الفجر، واشتدَّ اشتعال القتال، فلم يقدروا على الصَّلاة، فلم نصل إِلا بعد ارتفاع النَّهار، فصليناها ونحن مع

---

(1) التَّاريخ الإسلامي (204/11).

(2) يعني: لماذا تلتفتون يميناً وشمالاً.

أبي موسى، ففتح الله لنا، قال أنس بن مالك الأنصاري: ما يسرُّني بتلك الصَّلاة الدُّنيا، وما عليها[1].

2 – وسام من أوسمة الشَّرف ناله البراء بن مالك:

علَّق النَّبيُّ(ﷺ) على صدر البراء بن مالك وساماً عظيماً من أوسمة الشَّرف، وذلك بقوله: « كم من أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له، لو أقسم على الله؛ لأبرَّه، منهم البراء بن مالك »[2]، فقد كان البراء مستجاب الدَّعوة، وعرف النَّاس عنه ذلك بموجب هذا الحديث، ولذلك طلبوا منه في هذه المعركة أن يدعو الله؛ ليهزم عدوَّهم، ومع هذا الثَّناء العظيم من رسول الله(ﷺ) على البراء؛ فإنَّه لم يبطر، ولم يتكبَّر، بل ظلَّ الرَّجل المتواضع؛ الَّذي يقتحم الأهوال، ويأتي بأعظم النَّتائج، من غير أن تكون له إمرةٌ، أو قيادةٌ، وإذا كان قد سأل الله تعالى النَّصر للمسلمين، وهو عزٌّ لهم، وللإسلام فإنَّه لم يُغفل نفسه أن يسأل الله تعالى أغلى ما يتمنَّاه المؤمن القويُّ الإيمان، حيث سأل الله تعالى الشَّهادة، وقد استجاب الله تعالى دعاءه، فهزم الأعداء، ورزقه الشَّهادة في ذلك اليوم[3].

3 – خبر أمير المؤمنين عمر مع الهرمزان:

وأوفد أبو سبرة بن أبي رُهم قائد المسلمين في تلك المعارك وفداً إلى أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنه – وأرسل معهم الهرمزان، حتَّى إذا دخلوا المدينة هيَّؤوا الهرمزان في هيئته، فألبسوه كسوته من الدِّيباج الَّذي فيه الذَّهب، ووضعوا على رأسه تاجاً يُدعى: الاذين مكلَّلاً

([1]) تاريخ الطَّبري (66/5).

([2]) تاريخ الطَّبري (72/5).

([3]) التَّاريخ الإسلامي (217/11).

بالياقوت، وعليه حليته، كيما يراه عمر، والمسلمون في هيئته، ثمَّ خرجوا به على النَّاس يريدون عمر في منزله، فلم يجدوه، فسألوا عنه فقيل لهم: جلس في المسجد لوفدٍ قدموا عليه من الكوفة، فانطلقوا يطلبونه في المسجد، فلم يرَوْه، فلمَّا انصرفوا مرُّوا بغلمان من أهل المدينة يلعبون، فقالوا لهم: ما تلدُّدكم[(2140)] ؟ أتريدون أمير المؤمنين ؟ فإنه نائم في ميمنة المسجد، متوسِّداً برنسه – وكان عمر قد جلس لوفد أهل الكوفة في برنس – فلمَّا فرغ من كلامهم، وارتفعوا عنه، وأخلوه؛ نزع برنسه، ثمَّ توسَّده، فنام، فانطلقوا ومعهم النَّظارة حتَّى إذا رأوه، جلسوا دونه، وليس في المسجد نائم، ولا يقظان غيره، والدِّرَّة في يده معلقةٌ، فقال الهرمزان: أين عمر ؟ فقالوا: هو ذا، وجعل الوفد يشيرون إلى النَّاس أن اسكتوا عنه، وأصغى الهرمزان إلى الوفد، فقال: أين حرسه، وحُجَّابه عنه؟ قالوا: ليس له حارسٌ، ولا حاجبٌ، ولا كاتبٌ، ولا ديوانٌ ! قال: فينبغي له أن يكون نبيَّاً. فقالوا: بل يعمل عمل الأنبياء، وكثر النَّاس فاستيقظ عمر بالجلبة، فاستوى جالساً، ثمَّ نظر إلى الهرمزان، فقال: الهرمزان ؟ قالوا: نعم، فتأمَّله، وتأمَّل ما عليه، وقال: أعوذ بالله من النَّار ؟ وأستعين الله، وقال: الحمد لله الَّذي أذلَّ بالإسلام هذا وأشياعه، يا معشر المسلمين ! تمسَّكوا بهذا الدِّين، واهتدوا بهدي نبيِّكم(ﷺ)، ولا تبطرنَّكم الدُّنيا، فإنَّها غرَّارةٌ. فقال الوفد: هذا ملك الأهواز فكلِّمه، فقال: لا، حتَّى لا يبقى عليه من حليته شيءٌ ! فرُمي عنه بكلِّ شيءٍ عليه إلا شيئاً يستره، وألبسوه ثوباً صفيقاً، فقال عمر: هيه يا هرمزان ! كيف رأيت وبال الغدر، وعاقبة أمر الله ؟ فقال: يا عمر ! إنَّا وإيَّاكم في الجاهليَّة كان الله قد خلَّى بيننا وبينكم، فغلبناكم إذ لم يكن معنا ولا معكم، فلمَّا كان معكم غلبتمونا. فقال عمر: إنَّما غلبتمونا في الجاهليَّة باجتماعكم وتفرُّقنا، ثمَّ قال عمر: ما عذرك، وما حجَّتك في انتقاضك مرَّةً بعد مرَّةٍ ؟ فقال: أخاف أن تقتلني قبل أن أخبرك، قال: لا تخف ذلك، واستسقى ماءً، فأُتي به في قدحٍ غليظٍ، فقال: لو متُّ عطشاً لم أستطع

أن أشرب في مثل هذا، فأتِيَ به في إناءٍ يرضاه، فجعلت يده ترتجف، وقال: إِنِّي أَخاف أن أقتل وأنا أشرب الماء، فقال عمر: لا بأس عليك حتَّى تشربه، فأكفأه، فقال عمر: أعيدوا عليه، ولا تجمعوا عليه القتل والعطش، فقال: لا حاجة لي في الماء، إنَّما أردت أن أستأمن به، فقال له عمر: إِنِّي قاتلك، قال: قد أمَّنتني، فقال: كذبت ! فقال أنس: صدق يا أمير المؤمنين ! قد أمَّنته، قال: ويحك يا أنس ! أنا أؤَمِّن قاتل مجزأة، والبراء ! والله لتأتينَّ بمخرج، أو لأعاقبنَّك ! قال: قلت له: لا بأس عليك حتَّى تخبرني، وقلت: لا بأس عليك حتَّى تشربه، وقال له من حوله مثل ذلك، فأقبل على الهرمزان، وقال: خدعتني، والله لا أنخدع إلا لمسلم ! فأسلم، ففرض له على ألفين، وأنزله المدينة[1].

عاشراً: فتح مدينة جُنْدَي سابور:

لما فرغ أبو سبرة بن أبي رهم من فتح بلاد السُّوس؛ خرج في جنده حتَّى نزل على « جُنْدَي سابور» وكان زرُّ بن عبد الله بن كليب محاصرهم، وأقاموا عليها يغادونهم، ويراوحونهم القتال، فما زالوا مقيمين عليها حتَّى رُمي إِليهم بالأمان من المسلمين، وكان فتحها، وفتح نهاوند في مقدار شهرين، فلم يفاجأ المسلمون إلا وأبوابها تفتح، ثمَّ خرج السَّرح، وخرجت الأسواق، وانبثَّ أهلها، فأرسل المسلمون أن مالكم ؟ قالوا: رميتم لنا بالأمان، فقبلناه، وأقررنا لكم بالجزاء على أن تمنعونا، فقالوا: ما فعلنا ! فقالوا: ما كذبنا ! فتساءل المسلمون فيما بينهم، فإِذا عبدٌ يدعى مكنفاً كان أصله منها، هو الَّذي كتب لهم. فقالوا: إنَّما هو عبدٌ، فقالوا: لا نعرف حرَّكم من عبدكم، قد جاء أمانٌ فنحن عليه قد قبلناه، ولم نبدِّل، فإِن شئتم فاغدروا ! فأمسكوا عنهم، وكتبوا بذلك إِلى عمر، فكتب إِليهم: إِنَّ الله تعالى عظَّم الوفاء،

([1]) تاريخ الطَّبري (109/5).

فلا تكونون أوفياء حتَّى تفوا، ما دمتم في شكٍّ؛ أجيزوهم، ووفوا لهم. فوفوا لهم، وانصرفوا[1].

وهذا مثالٌ يدلُّ على تفوُّق المسلمين الشَّاسع في مجال مكارم الأخلاق على جميع أعدائهم من الكفَّار، ولا شكَّ أنَّ هذا التَّفوُّق الأخلاقيّ كان من الدَّوافع الأساسيَّة لدخول الكفَّار في الإسلام بتلك الكثافة والسُّرعة المذهلة[2].

- النُّعمان بن مقرِّن ومدينة كسكر:

كان النُّعمان بن مقرِّن والياً على كسكر، فكتب إلى عمر - رضي الله عنه -: مثلي، ومثل كسكر كمثل رجلٍ شاب وإلى جانبه مومسةٌ تلوَّن له، وتعطَّر، فأنشدك الله لما عزلتني عن كسكر، وبعثتني إلى جيش من جيوش المسلمين ! فكتب إليه عمر: أن ائتِ النَّاس بنهاوند، فأنت عليهم[3].

* * *

(1) انظر: الفنُّ العسكريُّ الإسلاميُّ، ص (284).

(2) المصدر نفسه، ص (285).

(3) تاريخ الطَّبري (109/5).

المبحث الثَّالث معركة نهاوند (فتح الفتوح) المرحلة الرَّابعة 21 هـ

كان المسلمون قد انتصروا على جيوش الفرس في معارك عديدةٍ متتاليةٍ، وأضحوا يطاردون فلول تلك الجيوش دون أن يتركوا لها فرصةً لالتقاط أنفاسها، فمنذ انتصارهم السَّاحق في معركة القادسيَّة بالعراق حتَّى المعركة الحاسمة في نهاوند، مرَّت أربع سنوات كان المسلمون ينتقلون خلالها من نصرٍ إلى نصرٍ، وكانت تلك الجيوش تتابع تقدُّمها؛ لكي تقضي على ما تبقَّى من فلول جيوش الإمبراطوريَّة الهرمة، لولا أنَّ أوامر الخليفة عمر - رضي الله عنه - كانت تقضي بالتَّوقُّف أمام جبال زغروس، وعدم تجاوزها، وذلك بغية إعادة تنظيم الجيوش المنهكة من القتال المستمرِّ، وتنظيم إدارة الأقاليم المفتوحة[1].

ولقد أثارت الهزائم المتتالية الَّتي ألحقها المسلمون بالفرس بعد القادسيَّة خاصَّةً حفيظتهم، وحنقهم، ولم تكن كافيةً على ما يبدو للقضاء نهائيّاً على مقاومتهم، فكتب أمراؤهم، وقادتهم إلى مليكهم (يزدجرد)، يستنهضونه للقتال من جديد، فعزم عليه، وأخذ يعدُّ العدَّة للعودة إلى قتال المسلمين فيما تبقَّى له في بلاده من معاقل، ومعتصمات، فكتب إلى أهل الجبال من الباب إلى سجستان، فخراسان أن يتحرَّكوا للقاء المسلمين، وواعدهم جميعاً نهاوند، وكان قد وقع عليها الاختيار كمركزٍ أخيرٍ للمقاومة، وكميدانٍ للمعركة الحاسمة، فهي مدينةٌ منيعةٌ تحيط بها الجبال من كلِّ جانب، ولا يمكن الوصول إليها إلا عبر مسالك وعرةٍ صعبةٍ، وقد تحشَّد الفرس في هذه المدينة، واجتمع ليزدجرد فيها مئةٌ وخمسون ألف مقاتل: ثلاثون ألفاً من الباب إلى حلوان، وستُّون ألفاً من خراسان إلى حلوان، ومثلها من سجستان إلى حلوان، فجعل

---

(1) انظر: الفنُّ العسكريُّ الإسلاميُّ، ص(286).

يزدجرد عليهم الفيرزان قائداً[1].

كان سعد بن أبي وقَّاص في الكوفة حين علم بخبر الحشود الفارسيَّة، فكتب إلى الخليفة عمر ينبئه بذلك، ويستأمره، شارحاً له الوضع من مختلف جوانبه، فجمع عمر في المدينة أهل الرَّأي والمشورة من المسلمين، واستشارهم في الأمر، ثمَّ قرَّر بعدها إرسال جيش لقتال الفرس في معقلهم الأخير « نهاوند » وكان النُّعمان ابن مقرِّن المزني يومئذٍ عاملاً على كسكر، وكان قد كتب إلى الخليفة كتاباً يقول له فيه: (مثلي ومثل كسكر كمثل رجلٍ شابٍّ إلى جنبه مومسةٌ تلوَّن له، وتعطَّر، فأنشدك الله لما عزلتني عن كسكر، وبعثتني إلى جيشٍ من جيوش المسلمين !) [2].

واستشار عمر مجلس شوراه، وتقرَّر أن يتولَّى قيادة جيوش المسلمين في نهاوند النُّعمان بن مقرِّن، **ووضع الخليفة خطَّةً لتعبئة جيش المسلمين على الشَّكل التَّالي:**

- النُّعمان بن مقرِّن المزني (والي كسكر) قائداً عامَّاً للجيش.

- حذيفة بن اليمان قائداً لفرقة تعبَّأ من أهل الكوفة.

- أبو موسى الأشعري (والي البصرة) قائداً لفرقة تعبَّأ من أهل البصرة.

- عبد الله بن عمر (بن الخطاب): قائداً لفرقة تعبَّأ من المهاجرين، والأنصار.

- سلمى بن القين، وحرملة بن مريطة، وزر بن كليب، والأسود بن ربيعة، وسواهم من قادة المسلمين في الأهواز وباقي بلاد فارس: احتياط، ومشاغلة للأعداء.

---

(1) المصدر السابق نفسه (288).

(2) انظر: تاريخ الطَّبري (113/5).

وكتب عمر إلى الولاة والقادة بتعليماته، واستطاع الفاروق أن يحشد جيشاً مقداره ثلاثين ألف مقاتل[1]. وتحرَّك جيش الإسلام بقيادة النُّعمان بن مقرِّن إلى نهاوند.

ووجدها محصَّنةً تحصيناً قويّاً، وحولها خندقٌ عميقٌ، وأمام الخندق حسكٌ شائكٌ مربَّع الأضلاع، يثبت منه ضلعٌ في الأرض، وتظلُّ الأضلاع الثَّلاثة الباقية، أو اثنان منها على الأقل فوق سطحها؛ لتعيق تقدُّم المهاجمين، أو تؤذي خيالتهم بإِحداث ثقوب في حوافر جيادهم ممَّا يمنعها من متابعة الجري، أمَّا جيش الفرس داخل سور المدينة فكان على تعبئةٍ، وقد انضمَّ إِليه بنهاوند « كلُّ من غاب عن القادسيَّة »، وقد ركز الفيرزان رماته باتِّجاه محاور التَّقدُّم المحتملة للمسلمين كي يطالوا جندهم بنبالهم إِذا ما حاولوا التَّقدُّم[2].

لقد اصطدمت خيول المسلمين بالحسك الشَّائك ثمَّ بالخندق فلم يستطيعوا اجتيازها، بينما تولَّى رماة الفرس رمي جند المسلمين الَّذين تمكَّنوا من الاقتراب من السُّور، واستمرَّ الأمر كذلك لمدَّة يومين، ورأى النُّعمان أن يجمع أركان الجيش الإِسلامي لتدارس الوضع معه، **وخرجوا بنتيجة الاجتماع بالخطَّة التَّالية، وكان صاحبها طليحة بن خويلد الأسدي:**

1 - تخرج خيول المسلمين، فتنشب القتال مع الفرس، وتستفزُّهم حتَّى تخرجهم من أسوارهم.

2 - إِذا خرجوا تقهقرت خيول المسلمين أمامهم يعتقدون تراجعها ضعفاً، ويطمعون بالنَّصر، فيلحقوا بها وهي تجري أمامهم.

3 - تستدرج خيول المسلمين المتظاهرة بالهزيمة، الفرس إلى خارج أسوارهم ومواقعهم.

4 - يفاجىء المسلمون الَّذين يكونون قد كمنوا في أماكن محدَّدة، ومموَّهة الفرس المتدفقين خلف

([1]) المصدر السابق نفسه (114/5).

([2]) انظر: الفنُّ العسكريُّ الإسلاميُّ، ص (294).

خيول المسلمين، ويطبقون عليهم، وهم بعيدون عن مراكزهم، وخنادقهم، وأسوارهم[1]. وشرع النُّعمان لتنفيذ هذه الخطَّة، **ووزع قواته فرقاً على الشَّكل التَّالي**:

– الفرقة الأولى: خيالة بقيادة القعقاع بن عمرو، ومهمَّتها تنفيذ عملية التَّضليل وفقاً للخطَّة المرسومة انفاً، واقتحام أسوار العدو، والاشتباك معه.

– الفرقة الثَّانية: مشاة بقيادته هو، ومهمَّتها: التَّمركز في مواقع ثابتةٍ، ومموَّهةٍ بانتظار وصول الفرس إِليها حيث تنشب القتال معها في معركة جبهية.

– الفرقة الثَّالثة: خيالة، وهي القوة الضَّاربة في الجيش، ومهمَّتها: التَّمركز في مواقع ثابتةٍ، ومموَّهةٍ، ثمَّ الهجوم على قوَّات العدوِّ من الجانبين.

– وأمر النُّعمان المسلمين في كمائنهم (أن يلزموا الأرض، ولا يقاتلوهم حتَّى يأذن لهم)[2]، والتزم المسلمون بالأمر ينتظرون إِشارة النُّعمان بالهجوم.

وشرع القعقاع في تنفيذ الخطَّة، ونجح نجاحاً رائعاً، وكانت مفاجأة الفرس مذهلةً عندما وجدوا أنفسهم، في اخر المطاف محاصرين بين قوات المسلمين الَّتي شرعت سيوفهم في حصد رقاب المشركين، ولاذ المشركون بالفرار ليتحصَّنوا بخندقهم، وحصونهم إِلا أنَّهم وقعوا في خنادقهم، وفي الحسك الشَّائك، واستمرَّ المسلمون يطاردونهم، ويعملون سيوفهم في ظهورهم، وأقفيتهم، حتَّى سقط من الفرس ألوف في الخندق، واستطاع القعقاع أن يطارد الفيرزان فلحقه، وقضى عليه، ودخل المسلمون بعد هذه المعركة « نهاوند » ثمَّ همذان، ثمَّ انطلقوا بعد ذلك يستكملون فتح ما تبقَّى من بلاد فارس دون مقاومة تذكر، ولم يكن للفرس بعد نهاوند

([1]) المصدر السَّابق نفسه.

([2]) انظر: الفنُّ العسكريُّ الإِسلاميُّ، ص(295، 296).

اجتماع، وملك المسلمون بلادهم، لذلك سمِّيت معركة نهاوند بفتح الفتوح[1].

لقد ظهر فقه الفاروق في معركة نهاوند في عدَّة أمورٍ منها:

1 – التَّحشُّد ومنع العدو من التَّحشُّد:

حيث لم يكتفِ الخليفة عمر – رضي الله عنه – بأن أمر عمَّاله في الكوفة، والبصرة، والمسلمين في الجزيرة بالتَّحشُّد لقتال الفرس، بل أمر قادته في الأهواز، وباقي بلاد فارس أن يمنعوا العدو من التَّحشُّد، فكلَّف سلمى بن القين، وحرملة بن مريطة، وزر بن كليب، والأسود بن ربيعة، وسواهم أن يقيموا على حدود ما بين فارس، والأهواز، وأن يمنعوا الفرس من الانضمام إلى الجيش المتحشِّد في نهاوند، وهكذا فقد أقام هؤلاء القادة في تخوم أصبهان، وفارس، وقطعوا الإمداد عن نهاوند[2].

2 – تعيين القادة إن مات قائد الجيوش:

كما فعل النَّبيُّ(ﷺ) يوم مؤتة – (8 هـ/629 م) عندما أمَّر على المسلمين زيد بن حارثة، فإن أصيب، فجعفر بن أبي طالب على النَّاس، فإن أصيب جعفر؛ فعبد الله بن رواحة على النَّاس، كذلك فعل عمر الفاروق يوم نهاوند عندما أمَّر النُّعمان على المسلمين، فإن حدث بالنُّعمان حدث، فعلى النَّاس حذيفة بن اليمان، فإن حدث بحذيفة حدث فعلى النَّاس نعيم بن مقرن. وتميَّز النُّعمان بقيادته الرَّفيعة، **والَّتي ظهرت في عدَّة أمورٍ:**

---

(1) انظر: البداية والنِّهاية (113/7).

(2) السَّفط: وعاءٌ من قضبان الشَّجر.

أ – الاستطلاع قبل السَّير للقتال:

كلَّف النُّعمان قبل السَّير بجيشه نحو نهاوند – وكان على بُعد « بضعة وعشرين فرسخاً » منها – كلاًّ من طُليحة بن خويلد الأسدي، وعمرو بن أبي سلمى العنزي، وعمرو بن معد يكرب الزَّبيدي بالتَّقدُّم نحوها، واستطلاع الطَّريق الموصلة إليها، ومعرفة ما إذا كان من عدوٍّ بينه وبينها، فسار الثَّلاثة مقدار يومٍ وليلةٍ، ثمَّ عادوا ليبلِّغوا القائد العامَّ: أنَّ ليس بينه وبين نهاوند شيءٌ يكرهه، ولا أحد، فكانت هذه البعثة أشبه بما يعرف في عصرنا بالطَّليعة « أو المفرزة المتقدِّمة » الَّتي تسبق أيَّ جيشٍ لاستطلاع الطَّريق له قبل تقدُّمه، ومع ذلك أخذ النُّعمان كلَّ الاحتياطات اللاَّزمة عند تحرُّكه بجيشه، فسار « على تعبئةٍ » كما يفترض أن يسير.

ب – عمليَّة التَّضليل:

وكانت « عمليَّة التَّضليل » الَّتي نفَّذها المسلمون في نهاوند من أروع المناورات العسكريَّة الَّتي يمكن أن ينفذها جيش في التَّاريخ القديم، والحديث، فعندما عجز المسلمون عن اقتحام أسوار المدينة المحصَّنة، والمحميَّة بالخندق المحيط بها، وبالحسك الشَّائك، وبالرُّماة المهرة، وقدَّروا: أنَّ الحصار سوف يستمرُّ طويلاً دون جدوى، طالما: أنَّ لدى الفرس المحاصرين داخل أسوار المدينة من الذَّخائر، والمؤن ما يكفيهم للمقاومة مدَّةً طويلةً؛ رأوا أن يعمدوا إلى الحيلة في استدراج العدوِّ، وإخراجه من « جحوره » ومواقعه، لكي يقاتلوه خارج تلك الأسوار، فيكونون قد فرضوا عليه ميدان القتال الَّذي اختاروه بأنفسهم، وقد تمَّ ما قدَّره المسلمون تماماً، فاستدرج العدوُّ إلى مواقع حدَّدها المسلمون للقتال حيث كمنوا له، ثمَّ نازلوه في تلك المواقع جبهيّاً، ومن كلِّ جانب، ففوجىء، ثمَّ ذعر، فأسقط في يده، وانهزم، وليس هناك من

حيلةٍ أخرى يمكن أن يلجأ إِليها خصمٌ لإِحراج خصمه، وإِخراجه، والتَّغلُّب عليه أفضل من هذه الحيلة[1].

ج - اختيار ساعة الهجوم:

وقد تكلَّمت كتب التَّاريخ عن صبر النُّعمان بن مقرِّن، وحنكته المتميِّزة المتناهية في اختيار ساعة الهجوم، الَّتي كان رسول الله(ﷺ) يحبُّها عند الزوال، وتفيؤ الأفياء، وهبوب الرِّياح.

لقد نال النُّعمان بن مقرن الشَّهادة في تلك المعركة الحاسمة، ووصل خبر النُّعمان إِلى أمير المؤمنين، فقال: « إِنَّا لله وإِنَّا إِليه راجعون » وبكى، ونشج، واشتدَّ حزنه، وسأل عن الشُّهداء، فسمِّي له أسماء لا يعرفها، فقال: أولئك المستضعفون من المسلمين، ولكنَّ الَّذي أكرمهم بالشَّهادة يعرف وجوههم، وأنسابهم، وما يصنع أولئك بمعرفة عمر[2]؟ !

وممَّا يستحقُّ الذِّكر: أنَّ المسلمين عثروا في غنائم نهاوند على سفطين[3] مملوءين جوهراً نفيساً من ذخائر كسرى فأرسلهما حذيفة أمير الجيش إِلى عمر مع السَّائب بن الأقرع، فلمَّا أوصلهما له؛ قال: « ضعها في بيت المال، والحقْ بجندك ».

فركب راحلته، ورجع، فأرسل عمر وراءه رسولاً يخبُّ السَّير في أثره حتَّى لحقه بالكوفة فأرجعه[4].

فلمَّا راه عمر قال: ما لي وللسَّائب، ما هو إِلا أن نمت اللَّيلة الَّتي خرجت فيها، فباتت

---

(1) انظر: البداية والنِّهاية (114/7).

(2) انظر: إتمام الوفاء ص (98).

(3) المصدر نفسه (99، 100، 101).

(4) مدينة عظيمة من أعلام المدن في بلاد فارس.

الملائكة تسحبني إِلى السَّفطين يشتعلان ناراً ؟ يتوعَّدوني بالكيِّ إِن لم أقسمها، فخذهما عنِّي، وبعهما في أرزاق المسلمين. فبيعا بسوق الكوفة.

فرضي الله عنك يا عمر ! لقد سرت بسيرة نبيِّك، فعزَّزت، وأعززت الإِسلام، والمسلمين، اللَّهمَّ ألهمنا الاتِّباع، واكفنا شرَّ الابتداع[1]!

وبعد معركة نهاوند تسارع زعماء الفرس من همدان، وطبرستان، وأصبهان، وطلبوا الصُّلح، وتمَّ لهم ذلك على التَّوالي[2].

* * *

(1) قم، وقاشان: مدن فارسيَّة يذكران جميعاً.

(2) واج الرَّواذ: موضع بين همذان، وقزوين.

المبحث الرابع الانسياح في بلاد العجم « المرحلة الخامسة »

بعد انتصار المسلمين في وقعة نهاوند لم يقم للفرس أمر، وانساح المسلمون في بلاد العجم، وأذن لهم عمر في ذلك، فافتتح المسلمون بعد نهاوند مدينة جي – وهي مدينة أصبهان[1]– بعد قتالٍ كثيرٍ، وأمورٍ طويلةٍ، فصالحوا المسلمين، وكتب لهم عبد الله بن عبد الله كتاب أمانٍ، وصلحٍ، وفرَّ منهم ثلاثون نفراً إلى كرمان، لم يصالحوا المسلمين، وفي سنة إحدى وعشرين افتتح أبو موسى قم، وقاشان[2]، وافتتح سهيل بن عديٍّ مدينة كرمان.

أوَّلاً: فتح همذان ثانية 22 هـ:

تقدَّم: أنَّ المسلمين لما فرغوا من نهاوند فتحوا حلوان، وهمذان، ثمَّ إنَّ أهل همذان نقضوا عهدهم؛ الَّذي صالحهم عليه القعقاع بن عمرو، فكتب عمر إلى نعيم بن مقرّن أن يسير إلى همذان، فسار حتَّى نزل على ثنيَّة العسل، ثمَّ تحدَّر على همذان، واستولى على بلادها، وحاصرها، فسألوه الصُّلح، فصالحهم، ودخلها، فبينما هو فيها ومعه اثنا عشر ألفاً من المسلمين، إذ تكاتب الدَّيلم، وأهل الرَّيّ، وأهل أذربيجان، واجتمعوا على حرب نعيم بن مقرن في جمعٍ كثيرٍ، فخرج إليهم بمن معه من المسلمين حتَّى التقوا بمكانٍ يقال له: واج الرواذ[3]، فاقتتلوا قتالاً شديداً، وكانت وقعةً عظيمةً تعدل نهاوند، ولم تك دونها، فقتلوا من المشركين جمَّاً غفيراً لا يحصون كثرةً، وقُتل ملك الدَّيلم، وتمزَّق شملهم، وانهزموا بأجمعهم بعد من قتل بالمعركة منهم، فكان نعيم بن مقرّن أوَّل من قاتل الدَّيلم[4] من المسلمين.

---

(1) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (160).ح.

(2) تاريخ الطَّبري (134/5).

(3) الرَّيُّ: مدينةٌ مشهورةٌ تبعد عن قزوين سبعة وعشرين فرسخاً.

(4) تاريخ الطَّبري (136/5، 137).

وقد كان نعيم كتب إلى عمر يعلمه باجتماعهم، فهمّه ذلك، واغتمّ له، فلم يفاجئه إلا البريد بالبشارة، فقال: أبشير ؟ فقال: بل عروة، فلمَّا ثنَّى عليه: أبشير ؟ فَطِن، فقال: بشيرٌ، فقال عمر: رسول نعيم، وسماك بن عبيد ؟ قال: رسول نعيم، قال: الخبر ؟ قال:

البشرى بالفتح، والنَّصر، وأخبره الخبر، فحمد الله، وأمر بالكتاب، فقرىء على النَّاس، فحمدوا الله، ثمَّ قدم سماك بن مخرمة، وسماك بن عبيد، وسماك بن خرشة في وفود الكوفة بالأخماس على عمر، فنسبهم، فانتسب له سماك، وسماك، وسماك، فقال: بارك الله فيكم، اللَّهمَّ أسمك بهم الإِسلام، وأيِّدهم بالإِسلام[1]!

ثانياً: فتح الرَّيِّ سنة 22 هـ:

استخلَف نعيم بن مقرِّن على همذان يزيد بن قيس الهمذانيَّ، وسار هو بالجيوش حتَّى لحق بالرَّيِّ[2]، فلقي هناك جمعاً كثيراً من المشركين، فاقتتلوا عند سفح جبل الرَّيِّ، فصبروا صبراً عظيماً، ثمَّ انهزموا، وقتَل منهم نعيم بن مقرِّن مقتلةً عظيمةً بحيث عدُّوا بالقصب، وغنموا منهم غنيمةً عظيمةً، قريباً ممَّا غنم المسلمون من المدائن، وصالح أبو الفرخان الملقَّب بالزَّينبي على الرَّيِّ، وكتب له أماناً بذلك، ثمَّ كتب نعيم إلى عمر بالفتح، ثمَّ بالأخماس، ولله الحمد والمنَّة[3].

ثالثاً: فتح قوميس وجرجان سنة 22 هـ:

ولما ورد البشير بفتح الرَّيِّ وأخماسها؛ كتب عمر إلى نعيم بن مقرِّن أن يبعث أخاه سويد

---

(1) قوميس: تقع في نهاية جبال طبرستان، وهي بين الرَّيِّ، ونيسابور.

(2) جرجان: مدينةٌ عظيمةٌ بين طبرستان، وخراسان.

(3) طبرستان: بلدٌ واسعٌ والغالب عليها الجبال، اشتهرت بالعلماء، والأدباء.

بن مقرِّن إلى قوميس[1]، فسار إليها سويد، فلم يقم له شيءٌ حتَّى أخذها سلماً، وعسكر بها، وكتب لأهلها كتاب أمانٍ، وصلحٍ، ولما عسكر سويد بقوميس؛ بعث إليه أهل بلدان شتَّى منها: جرجان[2] وطبرستان[3]، وغيرها يسألونه الصُّلح على الجزية، فصالح الجميع، وكتب لأهل كلِّ بلدةٍ كتاب أمانٍ، وصلحٍ[4].

رابعاً: فتح أذربيجان سنة 22 هـ:

لما افتتح نعيم بن مقرِّن همذان ثانيةً، ثمَّ الرَّيَّ، بعث بين يديه بكير بن عبد الله من همذان إلى أذربيجان[5] وأردفه بسماك بن خرشة، وذلك عن أمر عمر بن الخطاب، وليس بأبي دجانة[6] فلقي أسفندياذ بن الفرخزاذ بكيرٌ وأصحابه، قبل أن يقدم عليهم سماك، فاقتتلوا، فهزم الله المشركين، وأسر بكير اسفندياذ، فقال له: الصُّلح أحبُّ إليك أم الحرب ؟ فقال: بل الصُّلح. فقال: فأمسكني عندك، فأمسكه ثمَّ جعل يفتح أذربيجان بلداً بلداً، وعتبة بن فرقد في مقابله في الجانب الاخر من أذربيجان يفتحها بلداً بلداً، ثمَّ جاء كتاب عمر بأن يتقدَّم بكير إلى الباب، وجعل سماكاً موضعه – نائباً لعتبة بن فرقد – وجمع عمر أذربيجان كلَّها لعتبة بن فرقد، وسلَّم إليه بكير اسفندياذ.

وقد كان اعترض بهرام بن فرخزاذ لعتبة بن فرقد، فهزمه عتبة، وهرب بهرام، فلمَّا بلغ ذلك اسفندياذ؛ قال: الان تمَّ الصُّلح، وطفئت الحرب، فصالحه، وعادت أذربيجان سلماً، وكتب

---

(1) تهذيب البداية والنِّهاية ص (161).

(2) أذربيجان: إقليمٌ واسعٌ غالبٌ عليه الجبال، وتحدُّها بلاد الدَّيلم.

(3) الصَّحابيُّ المشهور.

(4) تاريخ الطَّبري (141/5، 142).

(5) الباب: مدينةٌ عظيمةٌ على بحر طبرستان وهو بحر الخزر.

(6) صغوه: أي ميله.

بذلك عتبة، وبكير إلى عمر، وبعثوا بالأخماس إليه، وكتب عتبة حين انتهت إليه إمرة أذربيجان كتاب أَمانٍ، وصلحٍ لأهلها(1).

خامساً: فتح الباب سنة 22 هـ:

كتب عمر بن الخطَّاب كتاباً بالإمرة على هذه الغزوة لسراقة بن عمرو - الملقَّب بذي النُّور - فسار كما أمر عمر، وهو على تعبئته، فلمَّا انتهى مقدم العساكر - وهو عبد الرحمن بن ربيعة - إلى الملك الَّذي هناك عند الباب(2) وهو شهربراز، ملك أرمينية وهو من بيت الملك الَّذي قتل بني إسرائيل، وغزا الشَّام في قديم الزَّمان، فكتب شهربراز لعبد الرحمن، واستأمنه، فأمَّنه عبد الرحمن بن ربيعة، فقدم عليه الملك، فأنهى إليه أنَّ صَغْوَهُ(3) إلى المسلمين، وأنَّه مناصحٌ للمسلمين، فقال له: إن فوقي رجلاً فاذهب إليه، فبعثه إلى سراقة بن عمرو أمير الجيش، فسأل من سراقة الأمان، فكتب كتاباً بذلك ثمَّ بعث سراقة بكير بن عبد الله اللَّيثي، وحبيبابن مسلمة، وحذيفة بن أسيد، وسلمان بن ربيعة إلى أهل تلك الجبال: المحيطة بأرمينية جبال: اللان، تفليس، وموقان، فافتتح بكير موقان، وكتب لهم كتاب أمانٍ، ومات في غضون ذلك أمير المسلمين هناك سراقة بن عمرو، واستخلف بعده عبد الرحمن بن ربيعة، فلمَّا بلغ عمر ذلك؛ أقرَّه، وأمره بغزو التُّرك(4).

سادساً: أوَّل غزو التُّرك:

لما جاء كتاب عمر إلى عبد الرحمن بن ربيعة يأمره بأن يغزو التُّرك، سار حتَّى قطع الباب

(1) تاريخ الطَّبري (145/5).
(2) تاريخ الطَّبري (142/5 - 147).
(3) مرو الشَّاهجان: هي مدينة مرو العظمى، وهي قصبة خراسان.
(4) نيسابور: مدينةٌ مشهورةٌ في هذا الإقليم.

قاصداً لما أمره عمر، فقال له شهربراز: أين تريد ؟ قال: أريد ملك التُّرك بلنجر، فقال له شهربراز: إنَّا لنرضى منهم بالموادعة، نحن من وراء الباب، فقال عبد الرحمن: إنَّ الله بعث إلينا رسولاً، ووعدنا على لسانه بالنَّصر، والظَّفر ونحن لا نزال منصورين، فقاتل التُّرك، وسار في بلاد بلنجر مئتي فرسخ وغزا مرَّاتٍ متعدِّدة، ثمَّ كانت له وقائع هائلة في زمن عثمان – رضي الله عنه[1]–.

سابعاً: غزو خراسان سنة 22 هـ:

كان الأحنف بن قيس قد أشار على عمر بأن يتوسَّع المسلمون بالفتوحات في بلاد العجم، ويضيِّقوا على كسرى يزدجرد، فإنَّه هو الَّذي يحثُّ الفرس، والجنود على قتال المسلمين، فأذن عمر بن الخطاب في ذلك عن رأيه، ورأي الأحنف، وأمره بغزو بلاد خراسان، فركب الأحنف في جيشٍ كثيفٍ إلى خراسان قاصداً حرب يزدجرد، فدخل خراسان، فافتتح هراة عنوةً، واستخلف عليه صحار بن فلان العبدي، ثمَّ سار إلى مرو الشَّاهجان[2] وفيها يزدجرد وبعث الأحنف بين يديه مطرِّف بن عبد الله بن الشِّخير إلى نيسابور[3]، والحارث بن حسَّان إلى سرخس[4] ولما اقترب الأحنف من مرو الشَّاهجان؛ ترحَّل منها يزدجرد إلى مرو الرُّوذ[5]، فافتتح الأحنف مرو الشَّاهجان، فنزلها، وكتب يزدجرد حين نزل مرو الرُّوذ إلى خاقان ملك التُّرك يستمدُّه، وكتب إلى ملك الصَّغد يستمدُّه، وكتب إلى ملك الصِّين يستعينه، وقصده الأحنف بن قيس إلى مرو الرُّوذ وقد استخلف على مرو

---

(1) سرخس: مدينة بين نيسابور ومرو في وسط الطَّريق.

(2) مرو الرُّوذ: تقع على نهر عظيم ولكنَّها أصغر من مرو الأخرى.

(3) بلخ: مدينة من أجمل مدن خراسان، تقع بالقرب من نهر جيحون.

(4) تاريخ الطَّبري (195/5).

(5) الطَّبراني الكبير، قال الألباني: موضوع. سلسلة الأحاديث الضَّعيفة (1747).

الشَّاهجان حارثة بن النُّعمان.

وقد وفدت إلى الأحنف إمداداتٌ من أهل الكوفة مع أربعة أمراء، فلمَّا بلغ ذلك يزدجرد، ترحَّل إلى بلخ [(2182)]، فالتقى معه ببلخ، فهزمه الله - عزَّ، وجلَّ - وهرب هو، ومن بقي معه من جيشه، فعبر النَّهر، واستوثق ملك خراسان على يدي الأحنف بن قيس، واستخلف في كلِّ بلدةٍ أميراً، ورجع الأحنف فنزل مرو الرُّوذ، وكتب إلى عمر بما فتح الله عليه من بلاد خراسان بكاملها، وكتب عمر إلى الأحنف ينهاه عن العبور إلى ما وراء النَّهر. وقال: احفظ ما بيدك من بلاد خراسان، ولما وصل رسول يزدجرد إلى اللَّذين استنجد بهما؛ لم يحتفلا بأمره، فلمَّا عبر يزدجرد النَّهر، ودخل في بلادهما؛ تعيَّن عليهما إنجازه في شرع الملوك، فسار معه خاقان، فوصل إلى بلخ حتَّى نزلوا على الأحنف بمرو الرُّوذ، فتبرَّز الأحنف بمن معه من أهل البصرة، وأهل الكوفة، والجميع عشرون ألفاً، فسمع رجلاً يقول لآخر: إن كان الأمير ذا رأيٍ فإنَّه يقف دون هذا الجبل يجعله وراء ظهره، ويبقى هذا النَّهر خندقاً حوله، فلا يأتيه العدوُّ إلا من جهةٍ واحدةٍ، فلمَّا أصبح الأحنف، أمر المسلمين فوقفوا في ذلك الموقف بعينه، وكان أمارة النَّصر، والرُّشد، وجاءت الأتراك، والفرس في جمعٍ عظيمٍ هائلٍ مزعجٍ، فقام الأحنف في النَّاس خطيباً، فقال: إنَّكم قليلٌ، وعدوُّكم كثيرٌ، فلا يهولنَّكم ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [سورة البقرة: 249].

فكان التُّرك يقاتلون بالنَّهار، ولا يدري أين يذهبون في اللَّيل، فسار ليلةً مع طليعةٍ من أصحابه نحو خاقان، فلمَّا كان قريب الصُّبح خرج فارس من التُّرك طليعةً، وعليه طوقٌ، وضرب بطبله، فتقدَّم إليه الأحنف، فاختلفا طعنتين، فطعنه الأحنف، فقتله، وهو يرتجز:

إِنَّ عَلَى كُلِّ رَئِيسٍ حَقَّا ... أَنْ يَخْضِبَ الصَّعْدَةَ أَوْ تَنْدَقَّا

إنَّ لَهَــا شَــيْخاً بِهَــا مُلَقَّــى   سَــيْفُ أبي حَفْــصِ الَّــذي تَبَقَّــى

ثمَّ استلب التُّركيَّ طوقه، ووقف موضعه، فخرج اخر عليه طوقٌ، ومعه طبلٌ، فجعل يضرب بطبله، فتقدَّم إليه الأحنف، فقتله أيضاً، واستلبه طوقه، ووقف موضعه، فخرج ثالث فقتله، وأخذ طوقه، ثمَّ أسرع الأحنف الرُّجوع إلى جيشه، ولا يعلم بذلك أحدٌ من التُّرك بالكلِّيَّة، وكان من عادة التُّرك: أنَّهم لا يخرجون حتَّى تخرج ثلاثةٌ من كهولهم بين أيديهم يضرب الأول بطبله، ثمَّ الثَّاني، ثمَّ الثَّالث.

فلمَّا خرجت التُّرك، فأتوا على فرسانهم مقتولين، تشاءم بذلك الملك خاقان، وتطيَّر، وقال لعسكره: قد طال مقامنا، وقد أصيب هؤلاء القوم بمكانٍ لم نصب بمثله، ما لنا في قتال هؤلاء القوم من خيرٍ، فانصرفوا بنا، فرجعوا إلى بلادهم[1]، وقد قال المسلمون للأحنف: ما ترى في اتِّباعهم ؟ فقال: أقيموا بمكانكم، ودعوهم. وقد أصاب الأحنف في ذلك، فقد جاء في الحديث: « اتركوا التُّرك ما تركوكم[2]». ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ﴾ **[سورة الأحزاب: 25]**.

ورجع كسرى خاسر الصَّفقة، لم يشف له غليلٌ، ولا حصل على خيرٍ، ولا انتصر كما كان في زعمه، بل تخلَّى عنه من كان يرجو النَّصر منه، وتنحَّى عنه، وتبرَّأ منه أحوج ما كان إليه، وبقي مذبذباً لا إلى هؤلاء، ولا إلى هؤلاء، ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً﴾ **[سورة النساء: 88]**.

وتحيَّر في أمره ماذا يصنع ؟ وإلى أين يذهب ؟ ثمَّ بعث إلى ملك الصِّين يستغيث به،

---

(1) تاريخ الطَّبري (160/5).

(2) تاريخ الطَّبري (162/5، 163).

ويستنجده، فجعل ملك الصِّين يسأل الرَّسول عن صفة هؤلاء القوم الَّذين قد فتحوا البلاد، وقهروا رقاب العباد، فجعل يخبره عن صفتهم، وكيف يركبون الخيل، والإبل، وماذا يصنعون، وكيف يصلُّون. فكتب معه إلى يزدجرد: إنَّه لم يمنعني أن أبعث إليك بجيش أوَّله بمروٍ، واخره بالصِّين الجهالة بما يحقُّ عليَّ، ولكنَّ هؤلاء القوم الَّذين وصف لي رسولك صفتهم لو يحاولون الجبال لهدُّوها، ولو جئت لنصرك أزالوني ما داموا على ما وصف لي رسولك، فسالمهم، وارض منهم بالمسالمة. فأقام كسرى، وال كسرى في بعض البلاد مقهورين، ولم يزل ذلك دأبه حتَّى قتل في إمارة عثمان[1].

ولما بعث الأحنف بكتاب الفتح، وما أفاء الله عليهم من أموال التُّرك، ومن كان معهم، وأنَّهم قتلوا منهم مع ذلك مقتلةً عظيمةً، ثمَّ ردَّهم الله بغيظهم لم ينالوا خيراً، فقام عمر على المنبر، وقُرِىء الكتاب بين يديه، ثمَّ قال عمر: إنَّ الله بعث محمَّداً بالهدى، ووعد أتباعه من عاجل الثَّواب واجله خير الدُّنيا، والاخرة، فقال: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ **[سورة التوبة: 33]**.

فالحمد لله الَّذي أنجز وعده، ونصر جنده، ألا وإنَّ الله قد أهلك مُلك المجوسيَّة، وفرَّق شملهم، فليس يملكون من بلادهم شبراً يضير بمسلمٍ، ألا وإنَّ الله قد أورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأبناءهم لينظر كيف تعملون، فقوموا في أمره على وجلٍ؛ يوف لكم بعهده، ويؤتكم وعده، ولا تغيِّروا؛ فيستبدل قوماً غيركم، فإني لا أخاف على هذه الأمَّة أن تؤتى إلا من قبلكم[2].

([1]) المصدر السابق نفسه (166/5).

([2]) المصدر السابق نفسه (168/5، 169) وأخرجها اللالكائي في شرح اعتقاد أهل السُّنة، رقم (2537) وحسَّن الشَّيخ الألباني إسنادها في حاشيته على مشكاة المصابيح (1678/3) رقم (5954)، انظر تهذيب البداية والنّهاية، ص (170).

ثامناً: فتح اصطخر سنة 23 هـ:

افتتح المسلمون اصطخر – للمرَّة الثَّانية – في سنة ثلاث وعشرين، وكان أهلها قد نقضوا العهد بعدما كان جند العلاء بن الحضرمي افتتحوها حين جاز في البحر – في أرض البحرين – والتقوا هم، والفرس في مكانٍ يقال له: طاووس، ثمَّ صالحه الهربذة على الجزية، وأن يضرب لهم الذِّمَّة، ثمَّ إنَّ شهرك خلع العهد، ونقض الذِّمَّة ونشط الفرس، فنقضوا العهد، فبعث إليهم عثمان بن أبي العاص ابنه، وأخاه الحكم، فاقتتلوا مع الفرس فهزم الله جيوش المشركين، وقتل الحكم ابن أبي العاص شهرك[1].

تاسعاً: فتح فساودارا بجرد سنة 23 هـ:

قصد سارية بن زُنيم فساودارا بجرد، فاجتمع له جموعٌ من الفرس، والأكراد عظيمةٌ، ودهم المسلمين منهم أمرٌ عظيمٌ، رأى عمر في تلك اللَّيلة فيما يرى النَّائم معركتهم، وعددهم في وقتٍ من النَّهار، وأنَّهم في صحراء، وهناك جبل إن أسندوا إليه؛ لم يؤتوا إلا من وجهٍ واحدٍ، فنادى في الغد: الصَّلاة جامعة حتَّى إذا كانت السَّاعة الَّتي رأى: أنَّهم اجتمعوا فيها – خرج إلى النَّاس، وصعد المنبر – فخطب النَّاس، وأخبرهم بصفة ما رأى، ثمَّ قال: يا سارية الجبل ! ثمَّ أقبل عليهم، وقال: إنَّ لله جنوداً، ولعلَّ بعضها أن يبلغهم. قال: ففعلوا ما قال عمر، فنصرهم الله على عدوِّهم، وفتحوا البلد[2].

---

(1) تهذيب البداية والنِّهاية، ص (171).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

عاشراً: فتح كرمان، وسجستان سنة 23 هـ:

قام سهيل بن عديٍّ في سنة 23 هـ بفتح كرمان(1)، وقيل: فتحت على يدي عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي(2)، وذكر بعض المؤرخين فتح سجستان على يدي عاصم بن عمرو بعد قتالٍ شديدٍ، وكانت ثغورها متّسعةً، وبلادها متنائيةً ما بين السَّدِّ إلى نهر بلخ، وكانوا يقاتلون القندهار والتُّرك من ثغورها وفروجها(3).

الحادي عشر: فتح مُكران سنة 23 هـ:

في السنة 23 هـ فتحت مُكران على يدي الحكم بن عمرو، وأمدَّه شهاب بن المخارق، ولحق به سهيل بن عديٍّ، وعبد الله بن عبد الله بن عتبان، واقتتلوا مع ملك السِّند، فهزم الله جموع السِّند، وغنم المسلمون منهم غنيمةً كثيرةً، وكتب الحكم بن عمرو بالفتح، وبعث بالأخماس مع صحار العبديِّ، فلمَّا قدم على عمر سأله عن أرض مُكران فقال: يا أمير المؤمنين ! أرضٌ سهلها جبلٌ، وماؤها وشلٌ(4)، وتمرها دقلٌ(5)، وعدوُّها بطلٌ، وخيرها قليلٌ، وشرُّها طويلٌ، والكثير بها قليلٌ، والقليل بها ضائعٌ، وما وراءها شرٌّ منها. فقال عمر: أسجَّاعٌ أنت أم مخبرٌ ؟ فقال: لا، بل مخبرٌ، فكتب عمر إلى الحكم بن عمرو، ألا يجوزوا مُكران، وليقصروا على ما دون النَّهر(6).

---

(1) تهذيب البداية والنهاية ص (171).

(2) الوشل: القليل.

(3) الدَّقل: رديء التَّمر.

(4) تاريخ الطَّبري (172/5، 173، 174).

(5) بيروذ، ونهر تيري بلدان من نواحي الأهواز.

(6) تهذيب وترتيب البداية والنِّهاية، ص (172).

الثَّاني عشر: غزو الأكراد:

ذكر ابن جرير بسنده عن سيفٍ، عن شيوخه: أنَّ جماعةً من الأكراد، والْتَفَّ إِليهم طائفةٌ من الفرس، اجتمعوا، فلقيهم أبو موسى بمكان من أرض بيروذ قريب من نهر تيري[1]، ثمَّ سار عنهم أبو موسى إِلى أصبهان، وقد استخلف على حربهم الرَّبيع بن زياد بعد مقتل أخيه المهاجر بن زياد، فتسلَّم الحرب، وخنق عليهم، فهزم الله العدوَّ، وله الحمد والمنَّة، كما هي عادته المستمرَّة، وسنَّته المستقرَّة، في عباده المؤمنين، وحزبه المفلحين من أتباع سيِّد المرسلين، ثم خمِّست الغنيمة، وبعث بالفتح، والخمس إِلى عمر - رضي الله عنه[2] -.

وهكذا تمَّ فتح العراق، وبلاد إِيران في عهد عمر - رضي الله عنه - وأقام المسلمون المسالح في شتَّى أرجائها متوقِّعين انتقاض الفرس في هذه الدِّيار. لقد كانت فتوح المشرق عنيفةً اقتضت من المسلمين تضحياتٍ جسيمةً بسبب اختلاف الدَّم، فسكان إِيران فرسٌ لا تربطهم بالعرب لغةٌ، ولا جنسٌ، ولا ثقافةٌ، وكان الشُّعور القومي عند الإِيرانيين يذكِّيه التَّاريخ الطَّويل، والثَّقافة المتأصِّلة، كما أنَّ القتال كان يدور في صميم الوطن الإِيراني، ويشترك رجال الدِّين المجوس في تأليب السُّكَّان على المقاومة، يضاف إِلى ذلك بُعْدَ هذه المناطق عن مراكز الجيش في البصرة، والكوفة، وطبيعة الأرض الجبليَّة الَّتي تمكِّن السُّكَّان من المقاومة، ولذلك فقد انتقضت معظم هذه المراكز، وأعيد فتحها في عهد الفاروق، أو في خلافة عثمان رضي الله عنهما[3].

* * *

(1) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (339، 340).

(2) البخاريُّ، رقم (2786).

(3) المصدر السَّابق نفسه، رقم (2790).

المبحث الخامس أهمُّ الدُّروس، والعبر، والفوائد من فتوحات العراق والمشرق

أوّلاً: أثر الآيات والأحاديث في نفوس المجاهدين:

كان للآيات والأحاديث الّتي تتحدَّث عن فضل الجهاد أثرها في نفوس المجاهدين، فقد بيّن المولى – عزَّ، وجلَّ – أنَّ حركات المجاهدين كلّها يثاب عليها، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلاَ يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لاَ يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلاَ نَصَبٌ وَلاَ مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلاَ يَطَؤُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلاَ يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلاً إِلاَّ كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لاَ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَلاَ يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلاَ كَبِيرَةً وَلاَ يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلاَّ كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [سورة التوبة: 120، 121].

وقد أيقن المسلمون الأوائل: أنَّ الجهاد تجارةٌ رابحةٌ، قال تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [سورة الصَّف:10– 13]

وقد تعلَّموا: أنَّ الجهاد أفضل من عمارة المسجد الحرام، وسقاية الحجَّاج فيه، قال تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لاَ يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ ۝ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ

مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُقِيمٌ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [التَّوبة: 19 – 22].

اعتقدوا: أنَّ الجهاد فوزٌ على كلِّ حالٍ، قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلاَّ إِحْدَى الْحُسْنَيَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمُ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ [التوبة: 52].

وأنَّ الشَّهيد لا تنقطع حياته بل هو حيٌّ؛ قال تعالى: ﴿وَلاَ تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ۝ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلاَّ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لاَ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: 169 – 171].

وكانوا يشعرون بسموِّ هدفهم الَّذي يقاتلون من أجله، قال تعالى: ﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا لَكُمْ لاَ تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ [النِّساء: 74 – 76].

وقد بيَّن الرَّسول(ﷺ) للمسلمين فضل الجهاد، فألهبت تلك الأحاديث مشاعرهم، وفجَّرت طاقاتهم، ومن هذه الأحاديث ما ورد عن أبي سعيد الخدري – رضي الله عنه – قال: قيل: يا رسول الله، أيُّ النَّاس أفضل؟ فقال رسول الله(ﷺ): « مؤمنٌ يجاهد بنفسه

ماله»[1]، وقد بيَّن رسول الله(ﷺ) درجات المجاهدين، قال(ﷺ): « إِنَّ في الجنَّة مئة درجةٍ، أعدَّها الله للمجاهدين في سبيل الله، ما بين الدَّرجتين كما بين السَّماء والأرض، فإِذا سألتم الله؛ فاسألوه الفردوس، فإِنَّه أوسط الجنَّة، وأعلى الجنة »[2].

وقد وضَّح(ﷺ) فضل الشُّهداء وكرامتهم، فقال: « انتدب الله لمن خرج في سبيله لا يخرجه إِلا إِيمانٌ بي، وتصديقٌ برسلي أن أرجعه بما نال من أجرٍ أو غنيمةٍ، أو أدخله الجنَّة، ولولا أن أشقَّ على أمَّتي ما قعدت خلف سريةٍ، ولوددتُ أنِّي أقتل في سبيل الله، ثمَّ أحيا، ثم أقتل، ثمَّ أحيا، ثمَّ أقتل »[3]، وقال(ﷺ): « ما أحدٌ يدخل الجنَّة يحبُّ أن يرجع إِلى الدُّنيا وله ما على الأرض من شيءٍ إِلا الشَّهيد، يتمنَّى أن يرجع إِلى الدُّنيا، فيقتل عشر مرَّاتٍ؛ لما يرى من الكرامة »[4]. وغير ذلك من الأحاديث.

وقد تأثَّر المسلمون الأوائل، ومن سار على نهجهم بهذه الآيات، والأحاديث، فكان كبار الصَّحابة - رضي الله عنهم - يغزون، وقد شاخوا، فيشفق عليهم النَّاس، وينصحونهم بالقعود عن الغزو؛ لأنَّهم معذورون، فيجيبونهم: أنَّ سورة التَّوبة تأبى عليهم القعود، ويخافون على أنفسهم من النِّفاق؛ إِذا ما تخلَّفوا عن الغزو[5].

ثانياً: من ثمرات الجهاد في سبيل الله:

كان الصَّحابة، والتَّابعون بإِحسانٍ في العهد الرَّاشديِّ يرون: أنَّ الجهاد في سبيل الله

---

(1) مسلمٌ (1497/3).

(2) البخاريُّ، رقم (2817).

(3) الجهاد في سبيل الله للقادري (145/1).

(4) المصدر السَّابق نفسه (411/2 - 482).

(5) لقاء المؤمنين: عدنان النَّحوي (117/2).

ضرورةٌ من ضرورات بقاء الأمَّة الإِسلاميَّة، فقاموا بهذه الفريضة في فتوحات العراق، وبلاد المشرق، والشَّام، ومصر، والشَّمال الأفريقي، وترتَّب على قيامهم لهذه الفريضة ثمراتٌ كثيرةٌ منها: تأهيل الأمَّة الإِسلاميَّة لقيادة البشريَّة، القضاء على شوكة الكفَّار، وإِذلالهم، وإِنزال الرُّعب في قلوبهم، ظهور صدق الدَّعوة للنَّاس، الأمر الَّذي جعلهم يدخلون في دين الله أفواجاً، فيزداد المسلمون بذلك عزَّاً، والكفار ذلاًّ، وتوحَّدت صفوف المسلمين ضدَّ أعدائهم، وأسعدوا النَّاس بنور الإِسلام، وعدله، ورحمته[1].

ثالثاً: من سنن الله في فتوحات العراق، وبلاد المشرق:

يلاحظ الباحث في دراسته لفتوحات العراق، وبلاد المشرق بعض سنن الله في المجتمعات، والشُّعوب، والدُّول، ومن هذه السُّنن:

1 – سنَّة الأخذ بالأسباب:

قال تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاَ تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لاَ تُظْلَمُونَ﴾ [الأنفال: 60].

وقد طبَّق الفاروق – رضي الله عنه – في عهده هذه الآية، وأخذ بالأسباب المادِّيَّة، والمعنويَّة، كما مرَّ معنا.

2 – سنَّة التَّدافع:

---

(1) التَّمكين للأمَّة الإِسلاميَّة في ضوء القران الكريم، ص (237).

قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: 251].

وقد تحقَّقت هذه السُّنَّة في حركة الفتوحات عموماً، وسنَّة التَّدافع من أهم سنن الله تعالى في كونه، وخلقه، وهي من أهمِّ السُّنن المتعلِّقة بالتَّمكين للأمَّة الإسلاميَّة، وقد استوعب المسلمون الأوائل هذه السُّنَّة، وعملوا بها، وعلموا: أنَّ الحقَّ يحتاج إلى عزائم تنهض به، وسواعد تمضي به، وقلوبٍ تحنو عليه، وأعصابٍ ترتبط به، إنَّه يحتاج إلى جهدٍ بشريٍّ؛ لأنَّ هذه سنَّة الله في الحياة الدُّنيا، وهي ماضيةٌ[1].

3 – سنَّة الابتلاء:

قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ [البقرة: 214].

وقد وقع البلاء في فتوحات العراق في معركة جسر أبي عبيدٍ على الخصوص حيث قتل الالاف من المسلمين، وهزم جيشهم، ثمَّ أعادوا صفوفهم، وحقَّقوا انتصاراتٍ عظيمةً على الفرس، وقد قال تعالى: ﴿لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [آل عمران: 186].

ومن الملاحظ من خلال الآيات الكريمة: أنَّ تقرير سنَّة الابتلاء على الأمَّة الإسلاميَّة جاء في أقوى صورةٍ من الجزم، والتَّأكيد[2]، وهذه سنَّة الله تعالى في العقائد، والدَّعوات لا بدَّ

(1) تبصير المؤمنين بفقه النَّصر، والتَّمكين للصَّلابي، ص (456).

(2) السُّنن الإلهيَّة في الأمم، والجماعات، والأفراد، ص (119 – 121).

من بلاءٍ، ولا بدَّ من أذىً في الأموال، والأنفس، ولا بدَّ من صبرٍ، ومقاومةٍ، واعتزامٍ[1].

4 – سنَّة الله في الظُّلم، والظَّالمين:

قال تعالى: ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ ۝ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ۝ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: 100– 102]، وسنَّة الله مطَّردةٌ في هلاك الأمم الظَّالمة، وقد مارست الدَّولة الفارسيَّة الظُّلم على رعاياها، تمرَّدت على منهج الله، فمضت فيها سنَّة الله، وسلَّط الله عليها المسلمين، فأزالوها من الوجود[2].

5 – سنَّة الله في المترفين:

قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ [الإسراء: 16].

وجاء في تفسيرها: وإذا دنا وقت هلاكها أمرنا بالطَّاعة مترفيها – أي: متنعِّميها، وجبَّاريها، وملوكها – ففسقوا فيها، فحقَّ عليها القول، فأهلكناها. وإنَّما خصَّ الله تعالى المترفين بالذِّكر مع توجُّه الأمر بالطَّاعة إلى الجميع؛ لأنَّهم أئمَّة الفسق، ورؤساء الضَّلال، وما وقع من سواهم إنَّما وقع باتِّباعهم، وإغوائهم، فكان توجُّه الأمر إليهم اكد[3]، وقد مضت هذه السُّنَّة في زعماء الفرس، وأئمَّتهم.

---

(1) تفسير الآلوسي (42/15).

(2) السُّنن الإلهيَّة، ص (193).

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص (193) نقلاً عن القرطبي من تفسيره.

6 – سنَّة الله في الطُّغيان، والطَّغاة:

قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ﴾ [الفجر: 14]، والآية وعيدٌ للعصاة مطلقاً. وقيل: وعيدٌ للكفرة. وقيل: وعيدٌ للعصاة، ووعيدٌ لغيرهم[1].

وفي تفسير القرطبيِّ: أي: يرصد كلَّ إنسانٍ حتَّى يجازيه به[2].

وواضحٌ من أقوال المفسِّرين في الآيات الَّتي ذكرناها في الفقرة السَّابقة: أنَّ سنَّة الله في الطُّغاة إنزال العقاب بهم في الدُّنيا، فهي سنَّةٌ ماضيةٌ لا تتخلَّف، جرت على الطُّغاة السَّابقين، وستجري على الحاضرين، والقادمين، فلن يفلت أحدٌ منهم من عقاب الله في الدُّنيا، كما لا يفلت أحدٌ منهم من عقاب الاخرة[3].

وسنَّة الله في الطُّغاة، وما ينزله الله بهم من عقابٍ في الدُّنيا إنَّما يعتبر بها مَنْ يخشى الله جلَّ جلاله، ويخاف عقابه، ويعلم: أنَّ سنَّة الله قانونٌ ثابتٌ لا يحابي أحداً، قال تعالى في بيان المعتبرين بسنَّته في الطُّغاة بعد أن ذكر ما حلَّ بفرعون من سوء العقاب: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى﴾ [النَّازعات: 25، 26]، فهؤلاء الطُّغاة من زعماء الفرس مضت فيهم سنَّة الله.

7 – سنَّة التَّدرُّج:

خضعت فتوح العراق، وبلاد المشرق لسنَّة التَّدرُّج، فكانت المرحلة الأولى في عهد الصِّدِّيق، حيث تمَّ فتح الحيرة بقيادة خالد بن الوليد، وأمَّا المرحلة الثَّانية؛ فتبدأ من تولِّي أبي

([1]) السُّنن الإلهيَّة، ص (194).

([2]) المصدر السَّابق نفسه، ص (210).

([3]) البداية والنِّهاية (130/7).

عبيد الثَّقفي قيادة جيوش العراق حتَّى معركة البويب، وأمَّا المرحلة الثَّالثة؛ فتبدأ منذ تأمير سعد بن أبي وقَّاص على الجهاد في العراق إلى ما قبل وقعة نهاوند، وتبدأ المرحلة الرَّابعة من وقعة نهاوند. وأمَّا المرحلة الخامسة؛ فهي مرحلة الانسياح في بلاد الأعاجم.

إنَّ حركة الفتوحات يتعلَّم منها أبناء المسلمين أهمِّيَّة مراعاة سنَّة التَّدرُّج في العمل للتَّمكين لدين الله، ومنطلق هذه السُّنَّة: أنَّ الطَّريق طويلٌ، ولذلك لا بدَّ من فهم، واستيعاب هذه السُّنَّة بالنسبة للعاملين في مجال الدَّعوة الإسلاميَّة، فالتَّمكين لدين الله في العراق، وبلاد المشرق لم يتحقَّق بين عشيَّةٍ وضحاها، ولكنَّه خضع بإرادة الله لهذه السُّنَّة.

8 – سنَّة تغيير النُّفوس:

قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لاَ يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ [الرَّعد: 11].

وقد قام الصَّحابة الكرام – رضوان الله عليهم – في فتوحات العراق، وبلاد المشرق بالعمل بهذه السُّنَّة الرَّبَّانيَّة مع الشُّعوب الَّتي أرادت أن تدخل في دين الله، فشرعوا في تربية النَّاس على كتاب الله، وسنَّة رسوله(ﷺ)، فغرسوا في نفوسهم العقائد الصَّحيحة، والأفكار السَّليمة، والأخلاق الرَّفيعة.

9 – سنَّة الله في الذُّنوب، والسَّيِّئات:

قال تعالى: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْناً آخَرِينَ﴾ [الأنعام: 6].

وقد أهلك الله تعالى أمَّة الفرس بسبب ذنوبهم الَّتي اقترفوها، والَّتي من أعظمها الكفر،

والشِّرك بالله، وفي هذه الآية حقيقةٌ ثابتةٌ، وسنَّةٌ مطَّردةٌ: أنَّ الذُّنوب تهلك أصحابها، وأنَّ الله تعالى هو الَّذي يهلك المذنبين بذنوبهم(1)، وقد سلَّط الله أمَّة الإِسلام على الفرس عندما حقَّقت شروط التَّمكين، وعملت بسننه، وأخذت بأسبابه.

رابعاً: الأحنف بن قيس يغيِّر مجرى التَّاريخ:

كان عمر متمسِّكاً برأيه في الاقتصار على ما فتح من فارسٍ، ومنع جيوشه من التَّوغُّل في المشرق، ولا سيَّما بعد أن انكسر الهرمزان، وفتح المسلمون الأهواز.

فقال عمر: حسبنا لأهل البصرة سوادهم، والأهواز، وودِدت أن بيننا وبين فارس جبلاً من نارٍ، لا يصلون إِلينا، ولا نصل إِليهم، وقال لأهل الكوفة: وددت: أنَّ بينهم وبين الجبل جبلاً من نارٍ، لا يصلون إِلينا، ولا نصل إِليهم.

وفاوض عمر الوفد في هذا الأمر، فقال له الأحنف: يا أمير المؤمنين ! أخبرك: إِنَّك نهيتنا عن الانسياح في البلاد، وأمرتنا بالاقتصار على ما في أيدينا، وإِنَّ ملك فارس حيٌّ بين أظهرهم، وإِنَّهم لا يزالون يساجلوننا ما دام ملكهم فيهم، ولم يجتمع ملكان فاتَّفقا - أي: التقيا - حتَّى يخرج أحدهما صاحبه، وقد رأيت: أنَّا لم نأخذ شيئاً إِلا بانبعاثهم، وإِن ملكهم هو الذي يبعثهم، ولا يزال هذا دأبهم؛ حتَّى تأذن لنا فلنسح في بلادهم حتَّى نزيله عن فارسٍ، ونخرجه من مملكته، وغرامته، فهنالك ينقطع رجاء أهل فارس، ويضربون جأشاً(2).

فقال عمر للأحنف: صدقتني والله، وشرحت لي الأمر على حقِّه.

---

(1) مع الزَّعيل الأوَّل، محبُّ الدِّين الخطيب، ص (146).

(2) تاريخ دمشق (125/2).

وأذن عمر بالانسياح في بلاد فارس، وانتهى في ذلك إلى رأي الأحنف، وعرف فضله، وصدقه، فساحوا في تلك البلاد، ودفعَ لواء خراسان إلى الأحنف، ووزَّع بقيَّة الألوية إلى الأبطال من قادة المجاهدين، ورسم لهم خطَّة الحرب، والتَّقدُّم، ثمَّ جعل يمدُّهم بالجيوش من ورائهم[1].

* * *

(1) فتوحات الشَّام ص (99 – 102)، التَّاريخ الإسلامي (274/9).

الفصل السَّابع فتوحات الشَّام، ومصر، وليبيا

المبحث الأوَّل فتوحات الشَّام

كان أوَّل خطابٍ وصل إلى الشَّام من الخليفة عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – يحمل نبأ وفاة أبي بكر الصِّدِّيق – رضي الله عنه – وتولية أبي عبيدة على الشَّام، وقد جاء فيه: أمَّا بعد، فإِنَّ أبا بكرٍ الصِّدِّيق خليفة رسول الله(ﷺ) قد توفِّي، فإِنَّا لله، وإِنَّا إِليه راجعون، ورحمة الله وبركاته على أبي بكرٍ الصِّدِّيق العامل بالحقِّ، والاخذ بالعرف، اللَّيِّن، السِّتِّير، الوادع، السَّهل، القريب، الحكيم، ونحتسب مصيبتنا فيه، ومصيبة المسلمين عامَّة عند الله تعالى، وأرغب إِلى الله في العصمة بالتُّقى في مرحمته، والعمل بطاعته ما أحيانا، والحلول في جنَّته إِذا توفَّانا، فإِنَّه على كلِّ شيءٍ قديرٌ وقد بلغنا حصاركم لأهل دمشق، وقد ولَّيتك جماعة المسلمين، فابثث سراياك في نواحي أهل حمص، ودمشق، وما سواها من أرض الشَّام، وانظر في ذلك برأيك، ومن حضرك من المسلمين، ولا يحملنَّك قولي هذا على أن تعري عسكرك، فيطمع فيك عدوُّك، ولكن من استغنيت عنه؛ فسيِّره، ومن احتجت إِليه في حصارك؛ فاحتبسه، وليكن فيمن تحتبس خالد بن الوليد فإِنَّه لا غنى بك عنه[1].

وعند وصول الكتاب دعا أبو عبيدة معاذ بن جبل، فأقرأه الكتاب، وقال حامل الرِّسالة: يا أبا عبيدة ! إِنَّ عمر يقول لك: أخبرني عن حال النَّاس، وعن خالد بن الوليد، أيُّ رجل هو ؟ وأخبرني عن يزيد بن أبي سفيان، وعن عمرو بن العاص، وكيف هما في حالهما، وهيئتهما، ونصحهما للمسلمين.

وأجاب أبو عبيدة رسول عمر، وكتب أبو عبيدة، ومعاذ بن جبل كتاباً واحداً إِلى عمر،

([1]) تاريخ دمشق (126/2).

جاء فيه: من أبي عبيدة بن الجرَّاح ومعاذ بن جبل إِلى عمر بن الخطَّاب، سلامٌ عليكم، فإِنَّا نحمد إِليك الله الَّذي لا إِله إِلا هو، أمَّا بعد: فإِنَّا عهدناك وأمر نفسك لك مهمٌّ، وإِنَّك يا عمر !

أصبحت وقد وليت أمر أمَّة محمَّدٍ: أحمرها، وأسودها، يقعد بين يديك العدوُّ والصَّديق، والشَّريف والوضيع، والشَّديد والضَّعيف، ولكلٍّ عليك حقٌّ، وحقُّه من العدل، فانظر كيف تكون يا عمر ! وإِنَّنا نذكرك يوماً تُبلى فيه السَّرائر، وتكشف فيه العورات، وتظهر فيه المخبَّات، وتعنو فيه الوجوه لملكٍ قاهرٍ، قهرهم بجبروته، والنَّاس له داخرون، ينتظرون قضاءَه، ويخافون عقابه، ويرجون رحمته، وإِنَّه بلغنا أنَّه يكون في هذه الأمَّة رجالٌ إِخوان العلانيَّة، أعداء السَّريرة، وإِنَّا نعوذ بالله من ذلك، فلا ينزل كتابنا من قلبك بغير المنزلة الَّتي أنزلناها من أنفسنا، والسَّلام عليك، ورحمة الله[1].

- حوارٌ بين خالدٍ، وأبي عبيدة رضي الله عنهما:

علم خالد بأمر عزله، فأقبل حتَّى دخل على أبي عبيدة، فقال: يغفر الله لك ! أتاك كتاب أمير المؤمنين بالولاية، فلم تعلمني وأنت تصلِّي خلفي، والسُّلطان سلطانك ؟ فقال أبو عبيدة: وأنت يغفر الله لك ! ما كنت لأعلمك ذلك حتَّى تعلمه من عند غيري، وما كنت لأكسر عليك حربك حتَّى ينقضي ذلك كلُّه، ثمَّ قد كنت أعلمك - إِن شاء الله - وما سلطان الدُّنيا أريد، وما للدُّنيا أعمل، وإِنَّ ما ترى سيصير إِلى زوالٍ، وانقطاعٍ، وإِنَّما نحن إِخوانٌ، وقوَّامٌ بأمر الله عزَّ وجلَّ، وما يضرُّ الرَّجل أن يلي عليه أخوه في دينه، ولا دنياه، بل يعلم الوالي: أنَّه يكاد أن يكون أدناهما إِلى الفتنة، وأوقعهما في الخطيئة؛ لما يعرض له من

([1]) جمع: كيِّس بتشديد الياء، وكسرها، وهو النَّبيه الفطن.

الهلكة، إلا من عصم الله - عزَّ، وجلَّ - وقليلٌ ما هم. ودفع أبو عبيدة كتاب عمر إلى خالد[1].

- عمر - رضي الله عنه - يردُّ على رسالة أبي عبيدة، ومعاذ رضي الله عنهما:

عندما وصل كتاب أبي عبيدة ومعاذ بواسطة شدَّاد بن أوس بن ثابت بن أخي حسَّان بن ثابت الأنصاري ردَّ عمر - رضي الله عنه - على كتابهما، وجاء فيه:.. فإِنِّي أحمد إِليكما الله الَّذي لا إِله إِلا هو، أمَّا بعد: فإِنِّي أوصيكما بتقوى الله، فإِنَّه رضاء ربِّكما، وحظُّ أنفسكما، وغنيمة الأكياس[2]لأنفسهم عند تفريط العجزة، وقد بلغني كتابكما، تذكران: أنَّكما عهدتماني وأمر نفسي لي مهمٌّ، فما يدريكما ؟ وهذه تزكيةٌ منكما لي، وتذكران: أنِّي وُلِّيت أمر هذه الأمة، يقعد بين يديَّ الشَّريف والوضيع، والعدوُّ والصَّديق، والقويُّ والضَّعيف، ولكلٍّ حصَّته من العدل، وتسألانني كيف أنا عند ذلك، وإِنَّه لا حول، ولا قوَّة إِلا بالله، وكتبتما تخوِّفاني يوماً هو اتٍ، وذلك باختلاف اللَّيل والنَّهار، فإِنهما يبليان كلَّ جديدٍ، ويقرِّبان كلَّ بعيدٍ، ويأتيان بكلِّ موعودٍ، حتَّى يأتيا بيوم القيامة، يوم تُبلى السَّرائر، وتُكشف العورات، وتعنو فيه الوجوه لعزَّة ملكٍ قهرهم بجبروته، فالنَّاس له داخرون، يخافون عقابه، وينتظرون قضاءه، ويرجون رحمته. وذكرتما أنَّه بلغكما: أنَّه يكون في هذه الأمَّة رجالٌ يكونون إِخوان العلانيَّة، أعداء السَّريرة، فليس هذا بزمانٍ ذلك، فإِنَّ ذلك يكون في اخر الزَّمان إِذا كانت الرَّغبة، والرَّهبة، رغبة النَّاس، ورهبتهم بعضهم إِلى بعضٍ. والله - عزَّ وجلَّ - قد ولاني أمركم، وإِنِّي أسأل الله أن يعينني عليه، وأن يحرسني عنه كما حرسني عن غيره، وإِنِّي امرؤٌ مسلمٌ، وعبدٌ ضعيفٌ إِلا ما أعان الله - عزَّ وجلَّ - ولن يغيِّر الَّذي وِلِّيت من خلافتكم

([1]) فتوحات الشَّام، ص (99 - 102).

([2]) الدَّعوة الإِسلاميَّة في عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب، ص (276)، تهذيب وترتيب البداية والنِّهاية ص (52).

من خُلُقي شيئاً إن شاء الله.

وإنَّما العظمة لله عزَّ، وجلَّ، وليس للعباد منها شيءٌ، فلا يقولنَّ أحدٌ منكم: إنَّ عمر قد تغيَّر منذ وليِّ، وإنِّي أعقل الحقَّ من نفسي، وأتقدَّم، وأبيِّن لكم أمري، فأيُّما رجلٍ كانت له حاجةٌ، أو ظلم مظلمةٍ، ليس بيني وبين أحدٍ من المسلمين هوادةٌ، وأنا حبيبٌ إليَّ صلاحكم، عزيزٌ عليَّ عتبكم، وأنا مسؤولٌ عن أمانتي، وما أنا فيه، ومطَّلعٌ على ما يضيرني بنفسي إن شاء الله لا أَكِلُهُ إلى أحدٍ، ولا أستطيع ما بعد ذلك إلا بالأمناء، وأهل النُّصح منكم للعامَّة، ولست أجعل أمانتي إلى أحدٍ سواهم، إن شاء الله، وأمَّا سلطان الدُّنيا وإمارتها؛ فإنَّ كلَّ ما تريان يصير إلى زوالٍ، وإنَّما نحنُ إخوان، فأيُّنا أمَّ أخاه، أو كان عليه أميراً؛ لم يضرَّه ذلك في دينه، ولا في دنياه، بل لعلَّ الوالي أن يكون أقربهما إلى الفتنة، وأوقعهما بالخطيئة إلا من عصم الله، وقليلٌ ما هم[1].

أوَّلاً: فتح دمشق:

تمثِّل الفتوحات في بلاد الشَّام في عهد عمر بن الخطَّاب المرحلة الثَّانية من الفتوحات في هذه الجبهة بعد الفتوح في عهد الصِّدِّيق، فبعد أن انتهت معركة اليرموك، وانهزمت جموع الرُّوم؛ استخلف أبو عبيدة بن الجرَّاح على اليرموك بشير بن كعب الحميري، وأتاه الخبر: أنَّ المنهزمين من الرُّوم اجتمعوا بفحل، وأنَّ المدد قد أتى أهل دمشق من حمص، فأصبح لا يدري أبدمشق يبدأ، أم بفحل في بلاد الأردن ؟ فكتب القائد أبو عبيدة بن الجرَّاح إلى الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - يستأمره، فأجابه: أمَّا بعد، فابدؤوا بدمشق، فانهدوا لها، فإنَّها حصن الشَّام، وبيت مملكتهم، واشغلوا عنكم أهل فحل بخيلٍ تكون بإزائهم

---

(1) العمليَّات التَّعرضيَّة الدِّفاعيَّة عند المسلمين، ص (182).

في نحورهم، وأهل فلسطين، وأهل حمص، فإن فتحها الله قبل دمشق؛ فذاك الَّذي نحبُّ، وإن تأخَّر فتحها حتى يفتح الله دمشق؛ فلينزل في دمشق من يمسك بها، ودعوها، وانطلق أنت، وسائر الأمراء حتَّى تغيروا على فحل، فإن تمَّ فتحها؛ فانصرف أنت، وخالد إلى حمص، وأمير كلِّ بلدٍ على جندٍ حتَّى يخرجوا من إمارته[1].

ومن خلال أوامر الفاروق نلاحظ: أنَّه حدَّد مسؤوليَّة قيادة العمليَّات، وبموجبه تمَّ تطبيق مبدأ الاقتصاد بالجهد، فضلاً عن المرونة في التَّصرُّف إزاء الأهداف المطلوبة، كما يستنتج من هذه الأوامر: بأنَّ الهدف الرَّئيس الأوَّل هو دمشق مع توجيه قوَّةٍ صغيرةٍ لفحل، والهدف الرَّئيس الثَّاني هو فحل، لتوجيه الجيش كلِّه لفتحها، والهدف الثَّالث مدينة حمص، واستناداً إلى هذه التَّوجيهات أرسل أبو عبيدة بن الجرَّاح وحداتٍ قتاليَّةً إلى فحل، وعلى قيادتها: أبو الأعور السَّلمي عامر بن حتمة، وعمرو بن كليب، وعبد عمر بن يزيد بن عامر، وعمارة ابن الصَّعق بن كعب، وصفي بن عليَّة بن شامل، وعمر بن الحبيب ابن عمر، ولبدة بن عامر، وبشير بن عصمة، وعمارة بن مخشن وهو القائد لهذه المجموعات، وتوجَّهت إلى فحل[2].

وانطلق أبو عبيدة نحو دمشق، ولم يلقَ أيَّة مقاومةٍ ذات أهمِّيَّةٍ تذكر؛ إذ أنَّ الرُّوم قد اعتمدوا على أهل البلاد في المنطقة قبل دمشق لإعاقة تقدُّم قوَّات المسلمين، إلا أنَّ هؤلاء لم تكن لهم الحماسة والاستماتة للدِّفاع، ويعود ذلك لسوء معاملة الرُّوم لهم، خاصَّةً لأهل القرى الصَّغيرة[3]، ووصلت قوَّات المسلمين إلى (غوطة دمشق) الَّتي فيها قصور الرُّوم ومنازلهم، وشاهدوها خاليةً؛ لأنَّ أهلها هجروها إلى دمشق، وأرسل هرقل قوَّةً من حمص لإمداد

([1]) الهندسة العسكريَّة في الفتوحات الإسلاميَّة د. قصي عبد الرؤوف، ص (188).

([2]) البداية والنِّهاية (20/7)، الهندسة العسكريَّة (188).

([3]) البداية والنِّهاية (20/7).

دمشق، وكانت تقدَّر ب- (500) خمسمئة مقاتل[1]، وهي قوَّةٌ قليلةٌ مقارنةً بما يتطلَّبه الموقف، إلا أنَّ القوَّة الإسلاميَّة الَّتي وضعها أبو عبيدة بن الجرَّاح شمال دمشق بقيادة (ذي الكلاع) تصدَّت لها، وجرى قتالٌ عنيفٌ بين الجانبين، انهزم فيه الرُّوم[2]، وناشد أهلَ دمشق هرقل الخلاص، فأرسل إليهم كتاباً يدعوهم إلى الثَّبات، ويحرِّضهم على القتال، والمقاومة، ويعدهم بالمدد، فتقوَّت عزائمهم، وجعلهم ذلك يصمدون للحصار، وحركات القوَّات الإسلاميَّة[3].

1 - قوَّات الطَّرفين:

- القوَّات الرُّوميَّة:

- القائد العامُّ: هرقل.

- أمير دمشق: نسطاس بن بسطورس.

- قائد قوَّات دمشق: باهان الَّذي اشترك باليرموك، وهرب منها، واسمه: وردبان.

- القوَّات العموميَّة للقوَّات الرُّوميَّة في دمشق (60000) ستُّون ألف مقاتلٍ، مع احتمال وصول تعزيزات إضافيَّة من حمص (20000) عشرين ألف مقاتل لخطِّ الدِّفاع و (40000) أربعين ألف مقاتل للتَّعرُّض، فالرُّوم أقاموا في دمشق للاستفادة من الأبنية، وحصونها، وسورها، وربَّما كانوا ينتظرون المدد؛ ليقوموا بالتَّعرُّض.

([1]) الهندسة العسكريَّة، ص (188).

([2]) المصدر السَّابق نفسه، ص (189).

([3]) المصدر السابق نفسه.

- القوَّة الرُّوميَّة في (فحل) تتألَّف من حاميَّتها، ومن فلول جيش اليرموك الَّذي أثَّرت على معنويَّاتهم معركتها، وفشلهم، وهروبهم منها، فهم في فزعٍ اخذٍ بنفوسهم.

- قوَّات المسلمين:

- القائد العامُّ للقوَّات الإِسلاميَّة: عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه.

- قائد مسارح العمليَّات في بلاد الشَّام: أبو عبيدة بن الجرَّاح.

- بعث القائد أبو عبيدة بن الجرَّاح بعشرةٍ من قوَّاده وفي مقدِّمتهم أبو الأعور السَّلمي مع حجمٍ مناسبٍ من القوَّات الإِسلاميَّة - لم تذكر المصادر تعداد هذه القوَّة - للسَّيطرة على طريق دمشق، وحتَّى بيسان، ومحلُّها معروفٌ اليوم بخربة فحل[1].

- أرسل أبو عبيدة بن الجرَّاح قوَّاتٍ بقيادة (علقمة بن حكيم، ومسروق) كلُّ واحدٍ بمحلِّ الاخر باتِّجاه فلسطين، فأمن محور الحركات من الغرب، والجنوب[2].

- أرسل أبو عبيدة بن الجرَّاح قوَّةً بقيادة (ذي الكلاع) إِلى شمال دمشق ليرابط على الطَّريق الَّذي يربطها مع حمص لحماية هذا الاتِّجاه، ومنع وصول التَّعزيزات الرُّوميَّة إِلى دمشق[3].

- كان حجم القوَّات الإِسلاميَّة بعد اليرموك بحدود (40000) أربعين ألف مقاتل، وهذه القوَّات متماسكة التَّنظيم، وتمتاز بالرُّوح المعنويَّة العالية بعد النَّصر في اليرموك[4].

([1]) انظر: تاريخ الطَّبري (258/4)، الهندسة العسكريَّة، ص (189).

([2]) اليرموك، وتحرير دِيار الشَّام، شاكر محمود رامز، ص (103).

([3]) الهندسة العسكريَّة، ص (189).

([4]) المصدر السَّابق نفسه، ص (190).

- بلغ حجم القوَّات الإسلاميَّة الَّتي ضربت الحصار على دمشق بحدود (20000) عشرين ألف مقاتل، وباقي القوَّات أرسلت إلى فحل لتثبيت الجبهة هناك، وبالإمكان عند الضَّرورة سحبها من فحل؛ لتعزِّز قوَّة الحصار[1].

2 - وصف مدينة دمشق:

كانت دمشق مدينةً عظيمةً سمِّيت باسم بانيها (دمشاق بن كنعان) وقد خضعت لحكم مصر الأسرة الثَّامنة عشرة، فهي أقدم المدن في التَّاريخ، وكانت مركز عبادة الأوثان، ولما دخلت المسيحيَّة جعلت من معبدها الوثني كنيسةً لا يضاهيها بجمالها، وجلالها إلا كنيسة إنطاكية، وفي جنوب دمشق تقع أراضي البلقاء، وشمالها - أي: شمال البلقاء - الجولان، وهي أرضٌ جبليَّةٌ، وأراضيها كلُّها زروعٌ، وغدران مياه، وهي مركزٌ تجاريٌّ مهمٌّ، يسكنها العرب، وكان المسلمون يعرفونها لأنَّهم يتاجرون معها.

وقد كانت مدينة دمشق مدينةً محصَّنةً، تمتاز بالمناعة، فلها سورٌ يحيطها مبنيٌّ من الحجارة، وارتفاعه ستَّة أمتار، وفيه أبوابٌ منيعةٌ، وعرض المبنى ثلاثة أمتار، وقد زاد هرقل من مناعته بعد الغزو الفارسي لها، والأبواب يحكم إغلاقها، ويحيط بالسُّور خندقٌ عرضه ثلاثة أمتار، ونهر بردى يؤثر على الخندق بمياهه وطينه، فأصبحت دمشق قلعةً حصينةً ليس من السَّهل اقتحامها[2]، وبذلك تظهر لنا الدِّفاعات الرُّوميَّة ذات المتانة، والقوَّة لحماية مدينة دمشق؛ **إذ إنَّ هذه الاستحكامات تعطينا الدَّلائل الاتية:**

- لم تنشأ الدِّفاعات الميدانيَّة حول دمشق على عجلٍ، فهي دفاعاتٌ كانت مهيَّأةً منذ

---

(1) الهندسة العسكريَّة، ص (190، 191).

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص (192).

مدَّةٍ ليست بالقصيرة؛ لما لدمشق من أهمِّيَّة استراتيجيَّةٍ، وخوف الرُّوم من فقدانها، واستيلاء الفرس عليها، وهذا يعني: أنَّ الجهد الهندسيَّ الميدانيَّ الرُّوميَّ قد عمل في ترتيب، وتنظيم هذه الدِّفاعات بحرِّيَّةٍ مطلقةٍ، وبموارد هندسيَّةٍ مناسبةٍ غير مطلوبةٍ باتِّجاهاتٍ أخرى فضلاً عن تيسُّر الإِمكانيَّات الهندسيَّة لدى جيش الرُّوم في هذا المجال.

– برزت الإِبداعات الهندسيَّة الرُّوميَّة من خلال الموانع حول مدينة دمشق، فقد استفادت عناصر الهندسة العسكريَّة من طبيعة الأرض في إِنشاء هذه المنظومة، وعلى الأخصِّ توظيف نهر بردى بما يخدم ملء الخندق الَّذي يحيط بالمدينة، فضلاً عن الاستفادة الأخرى منه بجعله مانعاً طبيعيَّاً يعوق حركة القطعات المهاجمة على المدينة من اتِّجاهها الشَّمالي، والشَّمال الشَّرقي.

– كانت ثقة القيادة الرُّوميَّة بتحصينات مدينة دمشق كبيرةً جدَّاً، الأمر الَّذي جعلها تجمع قوَّاتها هناك، وتتَّخذ الدِّفاع الموضوعي فيها، ريثما تتمكَّن القوَّات الرُّوميَّة في حمص من جمع شتات أمرها، والتَّعرُّض لجيش المسلمين، وهذا يعني: أنَّ الدِّفاعات الهندسيَّة الميدانيَّة قد تدخَّلت في إِجبار القيادة الرُّوميَّة على اتِّخاذ هذا الموقف الدِّفاعي، وبذلك أصبحت السَّبب المباشر في صنع القرار، وهذا مهمٌّ جدَّاً في التَّعرُّف على مدى أهمِّيَّة الهندسة العسكريَّة في الميدان.

– وعلى عكسه أجبرت الدِّفاعات الهندسيَّة الميدانيَّة جيش المسلمين على عدم التَّعرُّض لمدينة دمشق، واقتحامها؛ إِذ وقفت منظومة الموانع الرُّوميَّة عائقاً بوجههم، فصارت خطَّة الجيش الإِسلامي تقتضي فرض الحصار على المدينة.

– تقول المصادر التَّاريخيَّة: أنَّ مدَّة حصار دمشق استمرَّت (70) ليلةً، وكان الحصار

شديداً، استخدمت فيه أسلحة الحصار الثَّقيلة، كالمجانيق، والدَّبابات[1].

3 – سير المعركة:

سار أبو عبيدة بن الجرَّاح قاصداً دمشق متَّخذاً تشكيل المسير الاتي:

– القلب: خالد بن الوليد.

– المجنَّبات: عمرو بن العاص، وأبو عبيدة.

– الخيل: عياض بن غنم.

– الرجَّالة: شرحبيل بن حسنة.

ولما كان لسور دمشق أبواب لا يمكن الخروج والدُّخول للبلدة إلا بواسطتها، فقد نظم المسلمون قوَّة الحصار على الشكل الاتي:

– قطاع الباب الشَّرقيِّ بقيادة خالد بن الوليد.

– قطاع باب الجابية بقيادة أبي عبيدة بن الجرَّاح.

– قطاع باب توما بقيادة عمرو بن العاص.

– قطاع باب الفراديس بقيادة شرحبيل بن حسنة.

– قطاع الباب الصَّغير بقيادة يزيد بن أبي سفيان.

وقد ظنَّ الرُّوم بأنَّ المسلمين لا يستطيعون أن يصمدوا أمام طول الحصار وخاصَّةً في أيَّام الشِّتاء، إلا أنَّ المسلمين أصحاب العقيدة الراسخة، والصَّبر الجميل صمدوا أمام تغيُّرات الطَّقس، فقد عمل قادة المسلمين على إشغال الكنائس المتروكة بالغوطة، والمنازل الخالية من أهلها ليرتاح فيها المجاهدون، على وفق أسلوبٍ أسبوعيٍّ تتبادل قوَّات الجبهة الَّتي على

(1) تاريخ الطَّبري (259/4).

الأبواب، مع قوّات من الخلف وبهذا التّنظيم يستمرُّ الحصار مهما طال الزّمن[1].

ولم يقف المسلمون عند هذا الحدِّ، وإنّما استمرّت استطلاعاتهم الميدانيّة والهندسيّة لمنظومة الموانع المعادية، وتمكّن خالد بن الوليد من انتخاب منطقة عبور ملائمة في هذه المنظومة، يمكن من خلالها اقتحام مدينة دمشق، فوقع الاختيار على أحسن مكانٍ يحيط بدمشق، وأكثره ماءً، وأشدِّه مدخلاً[2]، كما جهَّز حبالاً كهيئة السَّلالم توضع على الجدران لتساعد على تسلُّق الأسوار، وقد علم خالد بن الوليد: أنَّ بطريق دمشق قد رزق بولدٍ، وجمع النَّاس في وليمةٍ، فانشغل أفراد الرُّوم بالأكل، والشُّرب، وأهملوا واجباتهم، ومن ضمنها مراقبة الجبهة، والأبواب، فلمَّا أمسى ذلك اليوم نهض خالد بن الوليد هو ومن معه من جنده الَّذين قدم عليهم، وتقدَّم هو، والقعقاع بن عمرو، ومذعور بن عدي، وقالوا: إذا سمعتم تكبيراً على السُّور فارقوا إلينا، واقصدوا الباب[3]، وعبر خالد وجماعته الأولى الخندق المائيَّ على عائمتين من القرب[4]، ووصلوا السُّور، ورموا عليه الحبال الَّتي هي بهيئة السَّلالم، فلمَّا ثبت لهم وهقان[5]؛ تسلَّق فيها القعقاع، ومذعور، ثمَّ لم يدعوا أحبولةً إلا أثبتاها، والأوهاق الشُّرف حتَّى إذا ارتفعوا؛ نظموا السَّلالم لتستفيد منها الجماعة الثَّانية، ثمَّ انحدرت الجماعة الأولى من السُّور، ونزلوا قرب الباب، فكثر الأفراد الَّذين مع خالد، فكبَّر أوَّلاً من أعلى السُّور، فتسلَّقت الجماعة الثَّانية السُّور، وتقدَّموا نحو الباب، فاقتحموه بسيوفهم، وهكذا دخلت على

([1]) الهندسة العسكريَّة، ص (192)، البداية والنِّهاية (20/7).

([2]) الهندسة العسكريَّة، ص (192، 193).

([3]) الأوهاق: جمع وهق، الحبل في طرفيه الأنشوطة.

([4]) الهندسة العسكريَّة، ص (192).

([5]) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (56).

هذا النَّحو قوَّات المسلمين إلى مدينة دمشق(1).

- أهمُّ الفوائد والدُّروس والعبر:

- هل كان الفتح صلحاً، أو عنوةً ؟

اختلف العلماء في دمشق هل فتحت صلحاً، أو عنوةً ؟ فأكثر العلماء على أنَّه استقرَّ أمرها على الصُّلح؛ لأنَّهم شكُّوا في المتقدِّم على الاخر، أفتحت عنوةً، ثمَّ عدل الرُّوم إلى المصالحة ؟ أو فتحت صلحاً، أو اتَّفق الاستيلاء من الجانب الاخر قسراً ؟ فلمَّا شكُّوا في ذلك؛ جعلوها صلحاً احتياطاً. وقيل: بل جعل نصفها صلحاً، ونصفها عنوةً، وهذا القول قد يظهر من صنع الصَّحابة في الكنيسة العظمى الَّتي كانت أكبر معابدهم حين أخذوا نصفها، وتركوا نصفها(2). والله أعلم.

- تاريخ فتحها:

قال ابن كثير: وظاهر سياق سيف بن عمر، يقتضي: أنَّ فتح دمشق وقع في سنة ثلاث عشرة، ولكنَّ نصَّ سيف على ما نصَّ عليه الجمهور من أنَّها وقعت في نصف رجب سنة أربع عشرة(3)، وقد ذكر خليفة بن خيَّاط: أنَّ أبا عبيدة حاصر الرُّوم بدمشق في رجب، وشعبان، ورمضان، وشوَّال، وتمَّ الصُّلح في ذي القعدة(4). والمهمُّ: أنَّ فتحها كان بعد معركة اليرموك(5).

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص (55).

(2) تاريخ خليفة، ص (126).

(3) الهندسة العسكريَّة، ص (193).

(4) المصدر السابق نفسه، ص (195).

(5) داري سليمان؛ تدمر، ودمشق - كانا دارين لسليمان بن داود.

- تطبيقاتٌ لبعض مبادىء الحرب:

لم يخلُ فتح دمشق من تطبيقات مبادىء الحرب عند المسلمين، فاشتملت على المباغتة، والمبادأة، وانتهاز الفرص، وإِبداعات القادة الميدانيّين، وقد رأينا ما قام به خالد بن الوليد من استطلاع، ومن انتخاب منطقة العبور الملائمة كيف تغيَّر الموقف، وانقلب من عمليَّة حصار إِلى عملية اقتحام، وإِذا ما قارنَّا بين ما فعله خالد بن الوليد باستخدامه الحبال على هيئة سلالم، والاستفادة منها بتسلُّقه على سور دمشق، وبين ما فعله الجيش المصري في حرب تشرين عام 1973 م على الجبهة المصريَّة عند عبوره خط بارليف الإِسرائيلي، واستخدامه الحبال على هيئة سلالم أيضاً للوصول إِلى المواضع الدِّفاعيَّة المعادية، نجد: أنَّه قد تمَّ بالصِّيغة، والأسلوب، والأداة نفسها، والَّتي توضِّح لنا عبقريَّة المسلمين إِبَّان الفتوحات الإِسلاميَّة، وما معاركنا الحديثة إِلا امتدادٌ لهذا الإِبداع، والعبقريَّة[1].

- بعض ما قيل من الشِّعر في فتح دمشق:

قال القعقاع بن عمرو:

أَقَمْنَـا عَلَـى دَارَيِ سُـلَيْمانَ أَشْـهُراً ... نُجالـدُ رومـاً قـد حمـوا بِالصَّـوارمِ[2]

فَضَضْـنا بهـا البـابَ العراقـيَّ عَنْـوةً ... فَـدَانَ لَنَـا مُسْتَسْـلِماً كُـلُّ قَـائِمِ[3]

أَقُــوْلُ وَقَــدْ دَارَتْ رَحَــانَا بِــدَارِهِمْ ... أَقِيْمُـوا لَهُـمْ حُـرَّ الـوَرَى بِالغَلاصِـمِ[4]

---

(1) المعنى: توجَّهنا إِلى الباب الشَّرقي الَّذي يسار منه إِلى العراق، وفتحناه عنوةً.

(2) الحديث موجَّه إِلى نساء العدو: أقيموا لهم حر الورى بالغلاصم: اجعلوا لرجالكم المداري به برأس حلوقهم لجبنهم، أو خوفهم من الحرب.

(3) زأدنا: أفزعنا.

(4) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (58، 59)، وانظر العمليَّات التَّعرضيَّة والدِّفاعيَّة عند المسلمين، ص (185).

فَلَمَّـــا زَأَدْنا في دِمَشْـــقَ نُحُـــوْرَهُمْ وَتَـدْمُرَ عَضُّــوا مِنْهُمَـا بِالأَبَاهِـمِ[1]

- تمهيد الفتح بعد دمشق:

بعد فتح دمشق أرسل أبو عبيدة خالد بن الوليد إلى البقاع[2]، ففتح بالسَّيف، وبعث سريَّة، فالتقوا مع الرُّوم بعين ميسنون، وعلى الرُّوم رجلٌ، يقال له (سنان) تحدَّر على المسلمين من عقبة بيروت، فقتل من المسلمين يومئذٍ جماعةً من الشُّهداء، فكانوا يسمُّون عين ميسنون عين الشُّهداء، واستخلف أبو عبيدة على دمشق يزيد بن أبي سفيان، وبعث يزيد دحية بن خليفة إلى تدمر ليمهِّدوا أمرها، وبعث أبا الزَّهراء القشيري إلى البثنية، وحوران، فصالح أهلها، وافتتح شرحبيل بن حسنة الأردن كلَّها عَنْوَةً ما خلا طبريَّة فإنَّ أهلها صالحوه، وغلب خالدٌ على أرض البقاع، وصالحه أهل بعلبك، وكتب لهم كتاباً.

ثانياً: وقعة فحل:

تحرَّكت القوَّات المكلَّفة بمهاجمة مدينة (فحل) نحو الجنوب، وعندما وصلت مشارفها كانت قوَّة جيش الرُّوم تقارب المئة ألف، تسلَّل أكثرهم من حمص، وانضمَّت إليهم القرى الَّتي هزمت في معارك سابقةٍ. وعندما وصلت القوَّة المكلَّفة بمحاصرة فحل من جيش المسلمين بقيادة عمَّار بن مخشِّن؛ جابهها جيش الرُّوم بشقِّ التُّرع من بحيرة طبريَّة وسلَّطوا مياهها على الأطيان المحيطة بفحل بقصد إعاقة جيش الإسلام وخاصَّة الفرسان، وهذا ما يستخدم في وقتنا الحاضر ضدَّ الدُّروع، وبذلك أعاقوا حركة فرسان المسلمين، لقد جعل الرُّومان من هذه الأوحال خطَّاً دفاعيَّاً منيعاً عن فحل، رغم أنَّها تقع في سهلٍ منبسطٍ، ولو

---

(1) العمليات التَّعرضيَّة والدِّفاعيَّة عند المسلمين، ص (188).

(2) المصدر السابق نفسه، ص (189).

كان هذا السَّهل يابساً؛ لتمكَّن المسلمون بسهولةٍ من اقتحام المدينة؛ لأنَّهم أقدر النَّاس على مباشرة حرب الصَّحراء، وتوقَّف عمارة بن مخشِّن، ووزَّع قوَّاته لحصار فحل، ولم يقتحمها، وذلك للفارق العددي الكبير في القوَّة، ولصعوبة التَّقدُّم، وعدم التَّمكُّن من اجتياز هذا المانع المائي الَّذي عمله الرُّومان.

واقتصر المسلمون على فرض الحصار على مدينة فحل الَّتي يعتصم بها الرُّوم إلى أن فرغ أبو عبيدة من فتح دمشق العاصمة، وضمَّ جيشه إلى جيش أبي الأعور السّلمي، **وأعاد أبو عبيدة تنظيم قوَّاته على النَّحو التَّالي:**

- المقدِّمة بقيادة خالد بن الوليد.
- الميمنة بقيادة أبي عبيدة بن الجرَّاح.
- الميسرة بقيادة عمرو بن العاص.
- الفرسان بقيادة ضرار بن الأزور.
- قيادة مجموعات المشاة عياض بن غنم.
- القيادة العامَّة لشرحبيل بن حسنة، وذلك لأنَّ موقع المعركة هو في حدود المنطقة التَّابعة له، وتسلَّم القيادة شرحبيل بن حسنة، ثمَّ نظَّم إقامة القوَّات وإمدادها، ووضع مخطَّطاً لاستنفار القوَّات، وبقاء القوَّة جاهزةً باستمرارٍ لمواجهة الطَّوارىء، وكان شرحبيل لا يبيت، ولا يصبح إلا على تعبئة[1]، وطال حصار المسلمين لمدينة فحل، وظنَّ الرُّوم: أنَّ باستطاعتهم تحقيق المباغتة، والقيام بهجوم ليليٍّ حاسمٍ، وعلى الرُّوم سقلاب بن مخراق، فهجموا على المسلمين، فنهضوا عليهم نهضةَ رجلٍ واحدٍ؛ لأنَّهم كانوا على أهبَةٍ دائمةٍ.

([1]) موار : أي: الرِّياح تموج فيهم.

ودارت معركةٌ حتَّى الصَّباح، وذلك اليوم بكامله إلى اللَّيل؛ فلمَّا أظلم اللَّيل، فرَّ الرُّوم، وقتل أميرهم، وركب المسلمون أكتافهم، وأسلمتهم هزيمتهم إلى ذلك الوحل المانع الَّذي أعدُّوه للمسلمين ونتيجة للإجراءات الأمنيَّة، والاستعداد الَّذي قام به شرحبيل على قوَّاته، حدثت الفوضى في جيش الرُّومان المهاجم، والتَّفرُّغ للهجوم المضادِّ الَّذي شنَّه المسلمون، فوقع الرُّومان لدى انهزامهم في المانع المائيِّ، الَّذي صنعوه بأيديهم حول فحل، فركب المسلمون أكتافهم، ولم ينجُ منهم إلا الشَّريد، ولقد تمَّت تصفية القوَّة المحاصرة في فحل، **وعندها توجَّه المسلمون نحو أهدافهم لمتابعة خطَّة العمليَّات الأساسيَّة، فتمَّ توجيه:**

- شرحبيل بن حسنة إلى الأردن.
- عمرو بن العاص إلى فلسطين.

انطلق أبو عبيدة بن الجرَّاح، وخالد بن الوليد إلى حمص، وعند وصولهما إلى مرج الرُّوم دارت معركةٌ طاحنةٌ حتَّى غطَّت جثث الموتى السَّهل، وفي هذه المعركة تمكَّن المسلمون من تطبيق مبدأٍ مهمٍّ من مبادىء الحرب، والعمليَّات التَّعرُّضيَّة حيث اصطدمت مقدِّمة الرُّوم بمقدِّمة المسلمين، فعندما شعر (توذرا) باصطدام مقدِّمة جيشه بجيش المسلمين؛ قام بحركة استدارةٍ، وانطلق في اتِّجاه دمشق، وعلم المسلمون بالأمر، ودرسوا الموقف فقرَّر أبو عبيدة توجيه قوَّةٍ بقيادة خالد بن الوليد لمطاردة (توذرا) والانقضاض عليه من الخلف وأبو عبيدة يبقى في مواجهة، ومشاغلة جيش الرُّوم، وفي الوقت نفسه استطاعت استخبارات المسلمين من معرفة حركة، واتِّجاه تقدُّم توذرا، فتقدَّم جيش يزيد بن أبي سفيان للقائه، واشتبك معه، وما أن تمَّ الاصطدام بين توذرا وجيش يزيد حتَّى باغت خالد بن الوليد الرُّوم بضربهم من

الخلف وتمَّت تصفية توذرا تصفيةً كاملةً تقريباً[1].

- ممَّا قاله القعقاع بن عمرو في يوم فحل:

وَغَـــدَاةَ فِحْـــلٍ قَـــدْ رَأَوْنِي مَعْلَمـــاً ... وَالْخَيْـــلُ تَـــنْحِطُ وَالْـــبَلاَ أَطْـــوَارُ

مَـــا زَالَـــتِ الْخَيْـــلُ العِـــرَابُ تَدُوْسُـــهُمْ ... فِيْ يَـــوْمِ فِحْـــلٍ وَالقَنَـــا مَـــوَّارُ[2]

حَـــتَّى رَمَـــيْنَ سَـــرَاتَهُمْ عَـــنْ أَسْـــرِهِمْ ... فِي رِدَّةٍ مَـــا بَعْـــدَها اسْـــتِمْرَارُ[3]

وْمَ الـــرَّدَاغِ فَعِنْـــدَ فِحْـــلٍ سَـــاعَةٌ ... خـــرُّ الرِّمَـــاحِ عَلَـــيْهِمُ مَـــدَّارُ

وَلَقَـــدْ أَبَـــدْنَا فِي الـــرَّدَاغِ جُمُـــوعَهُمْ ... طُـــرّاً وَنَحْـــوِي تَبْسِـــمُ الأَبْصَـــارُ

وقال أيضاً:

وَغَـــدَاةَ فِحْـــلٍ قَـــدْ شَـــهِدْنَا مَأْقِطـــاً ... يَنْسَـــى الكَمِـــيُّ سِـــلاحَهُ فِي الـــدَّارِ[4]

مَـــا زِلْـــتُ أَرْمِـــيْهِمْ بِقُرْحَـــةِ كَامِـــلٍ ... كَـــرَّ المبِـــيْحِ رِيانَـــةَ الإِبْسَـــارِ[5]

حَـــتَّى فَضَضْـــنَا جَمْعَهُـــمْ بِـــتُرْسٍ ... يَنْفِـــي العَـــدُوَّ إِذَا سَمَـــا جَـــرَّارِ[6]

نَحْـــنُ الأولَى جَسُّـــوا العِـــرَاقَ بِـــتَرَدُّسٍ ... والشَّـــامَ جَسّـــاً فِي ذُرَى الأَسْـــفَارِ[7]

([1]) الرَّداغ: الماء، والطِّين، والوَحْل الشَّديد.

([2]) المأقط: ضيق المواقع في الحرب.

([3]) ريانة: التَّمهُّل، والبطء. المبيح: الأسد. الإبسار: من بسر: كلَّح وجهه، وتذمَّر.

([4]) العمليَّات الدِّفاعيَّة، ص (192).

([5]) ذُرى الأسفار: أعاليها، وأصعبها.

([6]) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (61).

([7]) أي: نهر الفرات إلى الجزيرة.

ثالثاً: فتح بيسان، وطبريَّة:

انصرف أبو عبيدة، وخالدٌ بمن معهما من الجيوش نحو حمص، كما أمر أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب، واستخلف أبو عبيدة على الأردن شرحبيل بن حسنة، فسار شرحبيل ومعه عمرو بن العاص، فحاصر بيسان، فخرجوا إليه، فقتل منهم مقتلةً عظيمةً، ثمَّ صالحوه على مثل ما صالحت عليه دمشق، وضرب عليهم الجزية، والخراج على أراضيهم، وكذلك فعل أبو الأعور السّلمي بأهل طبريَّة سواءً[1].

رابعاً: وقعة حمص سنة 15 هـ:

واصل أبو عبيدة تتبُّعه للرُّوم المنهزمين إلى حمص، ونزل حولها يحاصرها، ولحقه خالد ابن الوليد، فحاصروها حصاراً شديداً، وذلك في زمن البرد الشَّديد، وصابر أهلُ البلد رجاء أن يصرف المسلمين عن المدينة شدَّةُ البرد، وصبر الصَّحابة صبراً عظيماً بحيث إنَّه ذكر غير واحدٍ: أنَّ من الرُّوم من كان يرجع، وقد سقطت رجله، وهي في الخفِّ، والصَّحابة ليس في أرجلهم شيءٌ سوى النِّعال، ومع هذا لم يصب منهم قدمٌ، ولا إصبع، ولم يزالوا كذلك حتَّى انسلخ فصل الشِّتاء، فاشتدَّ الحصار، وأشار بعض كبار أهل حمص عليهم بالمصالحة، فأبَوا عليه ذلك، وقالوا: أنصالح والملك منَّا قريبٌ ؟ فيقال: إنَّ الصَّحابة كبَّروا في بعض الأيَّام تكبيرةً ارتجَّت منها المدينة، ووقعت زلزلةٌ تفطَّرت منها بعض الجدران، ثمَّ تكبيرةً أخرى، فسقطت بعض الدُّور، فجاءت عامَّتهم إلى خاصَّتهم، فقالوا: ألا تنظرون إلى ما نزل بنا، وما نحن فيه ؟ ألا تصالحون القوم عنَّا ؟ قال: فصالحوهم على ما صالحوا عليه أهل دمشق، على نصف المنازل، وضرب الخراج على الأراضي، وأخذ الجزية على الرِّقاب، بحسب الغنى،

([1]) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (62).

والفقر، وبعث أبو عبيدة بالأخماس، والبشارة إلى عمر مع عبد الله بن مسعود.

وأنزل أبو عبيدة بحمص جيشاً كثيفاً يكون بها مع جماعةٍ من الأمراء منهم بلال، والمقداد، وكتب أبو عبيدة إلى عمر يخبره بأنَّ هرقل قد قطع الماء[1] عن الجزيرة وأنَّه يظهر تارةً، ويخفى أخرى، فبعث إليه عمر يأمره بالمقام ببلده[2].

خامساً: وقعة قِنَّسرين سنة 15 هـ:

بعث أبو عبيدة خالد بن الوليد إلى قنَّسرين[3]، فلمَّا جاءها، ثار إليه أهلها، ومن عندهم من نصارى العرب، فقاتلهم خالد فيها قتالاً شديداً، وقتل منهم خلقاً كثيراً، فأمَّا من هناك من الرُّوم، فأبادهم، وقتل أميرهم ميناس، وأمَّا الأعراب، فإنَّهم اعتذروا إليه بأنَّ هذا القتال لم يكن عن رأينا، فقبل منهم خالدٌ، وكفَّ عنهم، ثمَّ خلص إلى البلد، فتحصَّنوا فيه، فقال لهم خالد: إنَّكم لو كنتم في السَّحاب؛ لحملنا الله إليكم، أو لأنزلكم إلينا، ولم يزل بها حتَّى فتحها الله عليه، فلمَّا بلغ عمر ما صنعه خالد في هذه الموقعة؛ قال:

يرحم الله أبا بكرٍ، كان أعلم بالرِّجال منِّي، والله إنِّي لم أعزله عن ريبةٍ ! ولكن خشيت أن يوكل النَّاس إليه[4].

---

(1) تاريخ الطَّبري (4/427).

(2) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (63).

(3) تاريخ الطَّبري (4/431).

(4) ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (63، 64).

سادساً: وقعة قيساريَّة سنة 15 هـ:

وفي هذه السَّنة أمر عمر معاوية بن أبي سفيان على قيساريَّة[1]، وكتب إِليه: أمَّا بعد: فقد ولَّيتك قيساريَّة فسر إِليها، واستنصر الله عليهم، وأكثر من قول: لا حول ولا قوَّة إِلا بالله العليِّ العظيم، الله ربُّنا، وثقتنا، ورجاؤنا، ومولانا، فنعم المولى، ونعم النَّصير، فسار إِليها، فحاصرها، وزاحفه أهلها مرَّاتٍ عديدةً، وكان اخرها وقعةً أن قاتلوا قتالاً عظيماً، وصمَّم عليهم معاوية، واجتهد في القتال حتَّى فتح الله عليه، فما انفصل الحال حتَّى قتل منهم نحواً من ثمانين ألفاً، وكمل المئة الألف من الَّذين انهزموا عن المعركة، وبعث بالفتح والأخماس إِلى أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه[2].

هذا؛ ويرى الدُّكتور عبد الرَّحمن الشُّجاع: أنَّ مدن الشَّام تساقطت تحت ضربات المجاهدين الواحدة تلو الأخرى؛ لأنَّ الرُّوم كانوا من الهزيمة بمكانٍ لا تجعلهم يفكِّرون في المقاومة، فتساقطت مدن بيروت، وصيدا، ونابلس، واللِّد، وحلب، وإِنطاكية، وكانت قيساريَّة اخر مدن الشَّام فتحاً على يد معاوية بن أبي سفيان، وكان ذلك بعد فتح القدس[3].

سابعاً: فتح القدس 16 هـ:

كان على فلسطين قائدٌ رومانيٌّ يدعى: (الأرطبون) أي: القائد الكبير الَّذي يلي الإِمبراطور، وكان هذا أدهى الرُّوم، وأبعدهم غوراً، وأنكاهم فعلاً، وكان قد وضع بالرَّملة جنداً عظيماً، وبإِيلياء جنداً عظيماً[4]، وكتب عمرو بن العاص إِلى عمر - رضي الله عنهما -

---

([1]) دراسات في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة، ص (355).

([2]) حروب القدس في التَّاريخ الإِسلامي، والعربي د. ياسين سويد، ص (35).

([3]) تاريخ الطَّبري (431/4).

([4]) حروب القدس في التَّاريخ الإِسلامي والعربي، ص (35).

يخبره بذلك، ويستشيره، ويستأمره، فقال عمر كلمته الشَّهيرة: قد رمينا أرطبون الرُّوم بأرطبون العرب، فانظروا عمَّا تنفرج[1]وكان يقصد بذلك أنَّ كِلا القائدين أدهى الرِّجال في قومهما، وكانت معركة أجنادين الثَّانية (15 هـ) الَّتي انتصر فيها عمرو على الرُّوم قد مهَّدت الطَّريق إلى فلسطين[2].

وقد بدأت معركة القدس عمليَّاً، قبل معركة أجنادين الثَّانية (15 هـ) ذلك: أنَّ أرطبون الرُّوم كان قد وزَّع (جنداً عظيماً) له في كلٍّ من إيلياء، والرَّملة – كما سبق أن قدَّمنا – وبين الرَّملة، وإيلياء – أي: القدس – ثمانية عشر ميلاً، وذلك تحسُّباً لأي هجومٍ من قبل المسلمين بقيادة عمرو بن العاص على المدينتين اللَّتين كانتا أهمَّ مدن (كورة فلسطين) إذ كانت الرَّملة (قصبة فلسطين) وكانت إيلياء أكبر مدنها[3]، وكان على الرُّوم في إيلياء حاكمها الأرطبون، وهو الأرطبون نفسه الَّذي كان قد لجأ وفلول جيشه إليها بعد هزيمتهم في أجنادين، وكان عليهم في الرَّملة التَّذارق[4].

وهذه أهمُّ المراحل؛ الَّتي مرَّ بها المسلمون عند فتحهم للقدس:

1 – المشاغلة:

كانت خطَّة الخليفة عمر أن يشغل الرُّوم عن عمرو في فلسطين ريثما يتمُّ الانتصار على حشودهم في أجنادين، حتَّى يتفرَّغ المسلمون بعدها لفتح القدس، وما تبقَّى من بلاد الشَّام، فأمر معاوية أن يتوجَّه بخيله إلى قيساريَّة ليشغل حاميتها عن عمرو، وأمَّا عمرو فكان قد

([1]) المصدر السَّابق نفسه، ص (35، 36).

([2]) تاريخ الطَّبري (432/4).

([3]) حروب القدس، ص (36).

([4]) المصدر السَّابق نفسه.

اعتمد الخطَّة نفسها؛ الَّتي اعتمدها الخليفة، فأرسل كلاً من علقمة بن حكيم الفراسي، ومسروق بن فلان المكِّيِّ على رأس قوَّةٍ لمشاغلة حامية الرُّوم في إيلياء، فصاروا بإزاء أهل إيلياء، فشغلوهم عن عمرو[1]، ثمَّ أرسل أبا أيُّوبٍ المالكيَّ على رأس قوَّةٍ أخرى لمشاغلة حاميتهم في الرَّملة، وما إن وصلت الإمدادات إلى عمرو حتَّى أرسل محمَّد بن عمرو مع مددٍ لقوَّاته المرابطة في مواجهة حامية إيلياء، كما أرسل عمارة بن عمرو بن أميَّة الضَّمري مع مددٍ لقوَّاته المرابطة في مواجهة حامية الرَّملة، أمَّا هو؛ فأقام في أجنادين بانتظار المعركة الحاسمة مع الأرطبون.

وفي هذه الأثناء كانت حامية إيلياء تصدُّ المسلمين عن أسوارها، وكان القتال يستعرُ حول المدينة المقدَّسة بينما كان المسلمون، والرُّوم يحتشدون للقتال في أجنادين، وكانت معركة أجنادين عنيفةً[2]؛ إذ يقول الطَّبري فيها: اقتتلوا - أي: المسلمون، والرُّوم - قتالاً شديداً كقتال اليرموك؛ حتَّى كثرت القتلى بينهم[3]، فقد نازل أرطبون العرب أرطبون الرُّوم في أجنادين فهزمه، وارتدَّ أرطبون الرُّوم، وجنده ليحتموا بأسوار المدينة المقدَّسة، فأفرج له المسلمون حتَّى دخلها[4]، ويذكر الطَّبري أنَّ كلاً من علقمة، ومسروق، ومحمَّد بن عمرو، وأبي أيُّوب التحقوا بعمرو في أجنادين، وسار عمرو بجيشه جميعاً نحو إيلياء لمحاصرتها[5].

اجتمع المسلمون بقيادة عمرو بن العاص حول إيلياء، وضرب عمرو على المدينة حصاراً شديداً، وكانت المدينة حصينةً، ومنيعةً، ويصف الواقديُّ أسوار المدينة بأنَّها كانت محصَّنةً

([1]) تاريخ الطَّبري (433/4).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) حروب القدس، ص (37).

([4]) المصدر السَّابق نفسه، ص (38).

([5]) المصدر السَّابق نفسه.

بالمجانيق، والطَّوارق، والسُّيوف، والدُّرق، والجواشن، والزَّرد الفاخرة، ويذكر: أنَّ القتال بدأ بعد ثلاثة أيَّامٍ من الحصار، حيث تقدَّم المسلمون نحو أسوار المدينة، فأمطرتهم حاميتها بوابلٍ من السِّهام، والنِّبال؛ الَّتي كان المسلمون يتلقَّونها (بدرقهم) وكان القتال يمتدُّ من الصَّباح إلى غروب الشَّمس، واستمرَّ على هذا المنوال عدَّة أيَّامٍ، حتَّى كان اليوم الحادي عشر؛ إذ أقبل أبو عبيدة على المسلمين ومعه خالدٌ، وعبد الرَّحمن بن أبي بكر، ومعهم فرسان المسلمين، وأبطال الموحِّدين[1] ممَّا ألقى الجزع في قلوب أهل إيلياء، واستمرَّ الحصار أربعة أشهر ما من يومٍ إلا وجرى فيه قتالٌ شديدٌ، والمسلمون صابرون على البرد، والثَّلج، والمطر[2] إلى أن يئس الرُّوم من مقاومة حصار المسلمين لمدينتهم، فقرَّر بطريقهم (البطريق صفرونيوس) القيام بمحاولة أخيرة، وكتب إلى عمرو بن العاص، قائد جيش المسلمين رسالة يغريه فيها بفكِّ الحصار لاستحالة احتلال المدينة[3].

3 - الاستسلام:

كتب أرطبون الرُّوم إلى عمرو بن العاص يقول له: إنَّك صديقي، ونظيري، أنت في قومك مثلي في قومي، والله لا تفتح من فلسطين شيئاً بعد أجنادين ! فارجع، ولا تُغرَّ، فتلقى ما لقي الَّذين قبلك من الهزيمة[4]. فكتب إليه عمرو كتاباً يقول فيه: إنَّه (صاحب فتح هذه البلاد)؛ وأرسل الكتاب مع رسولٍ، وأمره أن ينقل إليه ردَّ الأرطبون، فلمَّا قرأ الأرطبون كتاب عمر؛ ضحك ممَّا جاء فيه، وقال: إنَّ صاحب فتح بيت المقدس هو رجلٌ اسمه: «

([1]) المصدر السَّابق نفسه.

([2]) تاريخ الطَّبري (433/4).

([3]) المصدر السَّابق نفسه.

([4]) المصدر السَّابق نفسه.

عمر »، ونقل الرَّسول إلى عمرو ما سمعه من الأرطبون، فعرف عمرو: أنَّ الرَّجل الَّذي يعنيه الأرطبون هو الخليفة[1]، فكتب إلى الخليفة يخبره بما جاء على لسان الأرطبون: أنَّه لا يفتح المدينة إلا هو، ويستمدُّه، ويستشيره قائلاً: إنِّي أعالج حرباً كؤوداً صدوماً، وبلاداً ادُّخرت لك، فرأيك[2]، فخرج الخليفة - بعد الاستشارة - في مددٍ من الجند إلى الشَّام بعد أن استخلف على المدينة عليَّ بن أبي طالبٍ - رضي الله عنه - ونزل بالجابية، فجاءه أهل إيلياء (فصالحوه على الجزية، وفتحوها له[3].

4 - اختلاف الرِّوايات فيمن حاصر القدس، والتَّحقيق فيها:

روى الطَّبريُّ أكثر من روايةٍ في حصار القدس، وقد ذكرت: أنَّ الَّذي حاصرها هو عمرو بن العاص، وذكر روايةً أخرى قال فيها: كان سبب قدوم عمر إلى الشَّام: أنَّ أبا عبيدة حضر بيت المقدس، فطلبت أهلها منه أن يصالحهم على صلح مدن أهل الشَّام، وأن يكون المتولِّي للعقد عمر بن الخطَّاب، فكتب إليه ذلك، فسار عن المدينة بعد أن استخلف عليها (عليًّا)، وخرج (ممدّاً لهم) أي: لعسكر الشَّام.

ويروي ابن الأثير روايتين مماثلتين لروايتي الطَّبري، بل متشابهتين في النَّصِّ إلى حدٍّ كبيرٍ[4]، وينسب الواقديُّ حصار القدس، وما جرى خلاله من تشاورٍ مع الخليفة عمر - رضي الله عنه - ومن تفاوض مع حاميتها الرُّوميَّة إلى أبي عبيدة، فيذكر: أنَّ أبا عبيدة سرَّح إلى بيت المقدس خمسة وثلاثين ألف مقاتل بقيادة سبعة قادة مع كلِّ خمسة الاف، وهم: خالد بن

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه، (434/4).

(3) حروب القدس، ص (40).

(4) فتوحات الشَّام (213/1 - 216).

الوليد، ويزيد بن أبي سفيان، وشرحبيل بن حسنة، والمرقال بن هاشم بن أبي وقَّاص، والمسيب بن نجيَّة الفزاري، وقيس بن هبيرة المرادي، وعروة بن المهلل بن يزيد، سرَّحهم في سبعة أيَّامٍ كلَّ يومٍ قائد، ثمَّ لحق بهم بعد أن نشب القتال عدَّة أيَّامٍ بينهم وبين حامية المدينة[1]. ويستطرد الواقديُّ: فيقول: إنَّ أهل إيلياء جاؤوا إلى أبي عبيدة يعرضون عليه دخول المدينة صلحاً على أن يتمَّ الصُّلح على يدي خليفة المسلمين عمر، ثمَّ يذكر رواية مشابهةً لتلك الَّتي رواها كلٌّ من الطَّبري، وابن الأثير، ويضيف: أنَّ أبا عبيدة كتب إلى الخليفة يخبره بما جرى، فسار الخليفة إلى بيت المقدس ونزل عند أسوار المدينة، فخرج إليه بِطْرِيقُها، وتعرَّف إليه، وقال: هذا والله الَّذي نجد صفته، ونعته في كتبنا، ومن يكون فتح بلادنا على يديه[2].

ثُمَّ عاد إلى قومه يخبرهم، فخرجوا مسرعين، وكانوا قد ضاقت أنفسهم من الحصار، ففتحوا الباب، وخرجوا إلى عمر بن الخطَّاب يسألونه العهد، والميثاق، والذِّمَّة، ويقرُّون له بالجزية[3]، ونحن نستبعد رواية الواقدي هذه؛ لاعتقادنا أنَّه بينما كان عمرو بن العاص، يحاصر القدس، كان رفاقه من قادة المسلمين بعد اليرموك، ودمشق، وفحل، يجوبون أنحاء بلاد الشَّام غانمين منتصرين، فيحتلُّ أبو عبيدة ومعه خالد بن الوليد، حمص، وحماة، وقنَّسرين، وحلب، ثمَّ يسلك طريق السَّاحل الشَّامي جنوباً فيستولي على إنطاكية، واللاذقية، وعرقة، ويحتلُّ يزيد بن أبي سفيان السَّاحل جنوباً من بيروت إلى صيدا، وشمالاً من عسقلان إلى صور[4]، ولكنَّ البلاذري يذكر في روايةٍ له: أنَّ عمرو بن العاص هو الَّذي حاصر القدس بعد أن فتح رفح، وأنَّ أبا عبيدة قدم عليه.. بعد أن فتح قنَّسرين، ونواحيها، وذلك في

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (225/1).

(2) حروب القدس، ص (40).

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص (41).

(4) فتوح البلدان (188/1، 189).

سنة16 هـ وهو محاصر إيلياء، وإيلياء مدينة بيت المقدس[1]، وأنَّ أهل إيلياء طلبوا من أبي عبيدة (الأمان، والصُّلح على مثل ما صولح عليه أهل مدن الشَّام) على أن يتولَّى العقد لهم عمر بن الخطَّاب نفسه، وقد كتب أبو عبيدة إلى الخليفة بذلك، فقدم عمر فنزل الجابية من دمشق، ثمَّ صار إلى إيلياء، فأنفذ صلح أهلها، وكتب به، وكان فتح إيلياء في سنة 17 هـ ويضيف البلاذري بعد ذلك: وقد روي في فتح إيلياء وجهٌ اخر[2].

ومع أنَّنا نرجِّح الرواية الأولى الَّتي أوردها الطَّبري، وهي أنَّ حصار القدس تمَّ على يد عمرو ابن العاص، وليس على يد أبي عبيدة، فنحن نرى: أنَّه لم يكن صعباً على أبي عبيدة أن يلتحق بالخليفة عمر في الجابية للتَّشاور معه حول أمور الفتح باعتباره القائد العامَّ لجيوش المسلمين في الشَّام، وخصوصاً عندما نعلم: أنَّ أبا عبيدة كان ثاني من لقي بعد الخليفة يزيد حين وصوله إلى الجابية واستدعائه لسائر أمراء الأجناد في الشَّام[3] للتَّشاور، وأنَّ أبا عبيدة حضر مع يزيد، وشرحبيل، وكبار قادة المسلمين في الشَّام عقد الصُّلح، والأمان، وتسليم المدينة[4]. إلا أنَّه لم يشهد على هذا العقد، كما شهد عليه كلٌّ من عمرو بن العاص، وعبد الرَّحمن ابن عوف، ومعاوية بن أبي سفيان، وخالد بن الوليد، كما يستدلُّ من نصِّ المعاهدة نفسها، وليس لدينا أيُّ تفسير لذلك سوى: أنَّ أبا عبيدة لم يكن قائد الجيش الَّذي حاصر المدينة المستسلمة، بل هو عمرو[5].

([1]) المصدر السَّابق نفسه (189/1).

([2]) تاريخ الطَّبري (431/4 - 436).

([3]) حروب القدس، ص (41).

([4]) المصدر السَّابق نفسه، ص (42).

([5]) تاريخ الطَّبري (436/4).

5 – نصُّ المعاهدة:

وفيما يلي نصُّ المعاهدة، كما أوردها الطَّبري:

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم: هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان، أعطاهم أماناً لأنفسهم، وأموالهم، ولكنائسهم، وصلبانهم، وسقيمها، وبريئها وسائر ملَّتها: أنَّه لا تُسكن كنائسهم، ولا تهدم، ولا ينتقض منها، ولا من حيِّزها، ولا من صلبهم، ولا من شيءٍ من أموالهم، ولا يكرهون على دينهم، ولا يضارَّ أحدٌ منهم، ولا يسكن بإيلياء معهم أحدٌ من اليهود، وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يُعطي أهل المدائن، وعليهم أن يُخرجوا منها الرُّوم واللَّصوت (اللُّصوص) فمن خرج منهم فإنَّه امن على نفسه، وماله حتَّى يبلغوا مأمنهم، ومن أقام منهم؛ فهو امن، وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية، ومن أحبَّ من أهل إيلياء أن يسير بنفسه، وماله مع الرُّوم، ويخلي بيعهم وصلبهم، فإنَّهم امنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبهم حتَّى يبلغوا مأمنهم، ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان؛ فمن شاء منهم قعد، وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية، ومن شاء سار مع الرُّوم، ومن شاء رجع إلى أهله، فإنَّه لا يؤخذ منهم شيءٌ حتَّى يحصد حصادهم، وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمَّة رسوله، وذمَّة الخلفاء، وذمَّة المؤمنين إذا أعطوا الَّذي عليهم من الجزية. شهد على ذلك خالد بن الوليد، وعمرو بن العاص، وعبد الرَّحمن بن عوف، ومعاوية بن أبي سفيان، وكتب، وحضر سنة خمس عشرة[1].

أهمُّ الدُّروس، والعبر، والفوائد:

أ – موقفٌ فدائيٌّ لواثلة بن الأسقع رضي الله عنه:

([1]) سير أعلام النُّبلاء (386/3، 387)، التَّاريخ الإسلاميُّ (319/10).

قال واثلة: فأسمع صرير باب الجابية - وهو واحدٌ من أبواب دمشق - فمكثت فإذا بخيلٍ عظيمةٍ فأمهلتها، ثمَّ حملت عليهم، وكبَّرت، فظنُّوا أنَّهم أحيط بهم، فانهزموا إلى البلد، وأسلموا عظيمهم - يعني: قائدهم - فدعسته بالرُّمح، وألقيته على برذونه، وضربت يدي على عنان البرذون، وركضت، فالتفتوا فلمَّا رأوني وحدي، تبعوني فدعست فارساً بالرُّمح فقتلته، ثمَّ دنا اخر، فقتلته، ثمَّ جئت خالد بن الوليد، فأخبرته، وإذا عنده عظيمٌ من الرُّوم يلتمس الأمان لأهل دمشق(1).

ب - سفارة معاذ بن جبل إلى الرُّوم قبيل (موقعة فحل):

بعد مناوشاتٍ بين المسلمين والرُّوم قبيل موقعة فحل أرسل الرُّوم إلى المسلمين: أنِ ابعثوا إلينا رجلاً نسأله عمَّا تريدون، وما تسألونه، وما تدعون إليه، ونخبره بما نريد. فأرسل إليهم أبو عبيدة معاذ بن جبل الأنصاريَّ مفاوضاً، وسفيراً عن المسلمين، فاستعدَّ الرُّوم لاستقباله، وأظهروا أجمل ما عندهم من الزِّينة، وأنفذ ما عندهم من الأسلحة، وفرشوا الأرض بأثمن البسط، والنَّمارق الَّتي تكاد تخطف الأبصار، ليفتنوا معاذاً عمَّا جاء له، أو يرهبوه، ويفتُّوا في عضده، ففاجأهم بتعاليه عن زينتهم، ورفضه لكلِّ أشكال المغريات، وبشدَّة تواضعه، وزهده، بل اغتنم ذلك الموقف لاستخدامه سلاحاً ضدَّ الرُّوم، فأمسك بعنان فرسه، وأبى أن يعطيه لغلامٍ من الرُّوم، وأبى الجلوس على ما أعدُّوه لاستقباله، وقال لهم: لا أجلس على هذه النَّمارق الَّتي استأثرتم بها على ضعفائكم، وجلس على الأرض.. وقال: إنَّما أنا عبدٌ من عباد الله أجلس على بساط الله، ولا أستأثر بشيءٍ من مال الله على إخواني(2)، ودار بينهم حوارٌ، سألوه فيه عن الإسلام، فأجابهم، وسألوه عن نبيِّ الله عيسى عليه السَّلام، فقرأ عليهم قوله

---

(1) الاكتفاء للكلاعي (194/3).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: 59] وأوضح لهم ما يريده منهم المسلمون، وقرأ عليهم قوله تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ [التَّوبة: 123]، وقالوا له: إنَّ سبب انتصار المسلمين على الفرس هو موت ملكهم، وإنَّ ملك الرُّوم حيٌّ، وجنوده لا تحصى. فقال لهم: إن كان ملككم هرقل فإنَّ ملكنا الله، وأميرنا رجلٌ منَّا، إن عمل فينا بكتاب الله، وسنَّة نبيِّه؛ أقررناه، وإن غيَّر؛ عزلناه، ولا يحتجب عنَّا ولا يتكبَّر، ولا يستأثر علينا(1).

وأمَّا عن كثرتهم؛ فقد قرأ عليهم قوله تعالى: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [سورة البقرة: 249].

ولما فشل الرُّوم في التَّأثير على معاذ، أو النَّيل منه فيما أعدُّوه من بهارج، وخيلاء؛ عادوا إلى الواقع يعرضون عليه الصُّلح، وأن يعطوا المسلمين البلقاء، وما والاها، فأعلمهم معاذ:

أنَّه ليس أمامهم إلا الإسلام، أو الجزية، أو الحرب، فغضبوا، وقالوا: اذهب إلى أصحابك، إنَّا لنرجو أن نقرنكم في الحبال. فقال معاذ: أمَّا الحبال؛ فلا، ولكن والله لتقتلنَّنا عن اخرنا، أو لنخرجنَّكم منها أذلَّةً وأنتم صاغرون ! ثمَّ انصرف(2).

وهكذا ظهر معاذ في هذه السَّفارة شخصية سياسية عسكريَّةً، وداعيةً إلى الإسلام، يواجه حجج خصومه، ويوجِّه إليهم النَّقد اللاذع، مظهراً عيوبهم، واستئثارهم على رعيَّتهم، ويذكِّرهم بتعاليم دينهم، ويدعوهم إلى الإسلام، أمَّا تهويلهم، وحربهم النَّفسيَّة، فيردُّ عليها بالواقع، لا بالتَّهويل، والتَّخويف، ثمَّ يعود إلى قيادته الَّتي أقرَّت كل ما قام به، وما قاله

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص (207).

للرُّوم[1]. وقد كان المسلمون يدعون خصومهم للإِسلام قبل القتال.

ج- موقف لعبادة بن الصَّامت في فتح قيساريَّة:

كان عبادة بن الصَّامت على ميمنة جيش المسلمين في حصار قيساريَّة، فقام رضي الله عنه بوعظ جنده، ودعاهم إِلى تفقُّد أنفسهم، والحيطة من المعاصي، ثمَّ قاد هجوماً قتل فيه كثيراً من الرُّوم، لكنَّه لم يتمكَّن من تحقيق هدفه، فعاد إِلى موقعه الَّذي انطلق منه، فحرَّض أصحابه على القتال، وأبدى لهم استغرابه الشَّديد لعدم تحقيق أهداف ذلك الهجوم، فقال: يا أهل الإِسلام ! إِنِّي كنت من أحدث النُّقباء سنّاً، وأبعدهم أجلاً، وقد قضى الله أن أبقاني حتَّى قاتلت هذا العدوَّ معكم.. والَّذي نفسي بيده ! ما حملت قطُّ في جماعةٍ من المؤمنين على جماعة من المشركين إلا خلَّوا لنا السَّاحة، وأعطانا الله عليهم الظَّفر، فما بالكم حملتم على هؤلاء فلم تزيلوهم[2]؟ ثمَّ بيَّن لهم ما يخشاه منهم، فقال: إِنِّي والله لخائفٌ عليكم خصلتين: أن تكونوا قد غُللتم، أو لم تناصحوا الله في حملتكم عليهم[3]، وحثَّ أصحابه على طلب الشَّهادة بصدقٍ، وأعلمهم: أنَّه سيكون في مقدِّمتهم، وأنَّه لن يعود إِلى مكانه إِلا أن يفتح الله عليه، أو يرزقه الشَّهادة[4] !

فلمَّا التحم المسلمون، والرُّوم ترجَّل عبادة عن جواده، وأخذ راجلاً فلمَّا راه عمير بن سعد الأنصاري؛ نادى المسلمين يعلمهم بما فعل أميرهم، ويدعوهم إِلى الاقتداء به، فقاتلوا

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص (209).

(2) المصدر السَّابق نفسه.

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) قيل: إِنَّه استشهد باليرموك، وقيل: أجنادين، وقيل: يوم فحل.

الرُّوم حتَّى هزموهم (وأحجروهم في حصنهم[1]).

د - أم حكيم بنت الحارث بن هشام في معركة مرج الصُّفر:

كانت أم حكيم بنت الحارث بن هشام تحت عكرمة بن أبي جهل، فقتل عنها في معارك الشَّام[2]، فاعتدَّت أربعة أشهر وعشراً، وكان يزيد بن أبي سفيان يخطبها، وكان خالد بن سعيد يرسل إِليها يعرِّض لها في خطبتها، فخطبها خالد بن سعيد فتزوَّجها، فلمَّا نزل المسلمون مرج صفر، وكان خالد قد شهد أجنادين، وفحل، ومرج الصُّفر - أراد أن يعرِّس بأمِّ حكيم، فجعلت تقول: لو أخَّرت الدُّخول حتَّى يفضَّ الله هذه الجموع ! فقال خالد: إِنَّ نفسي تحدِّثني أنِّي أصاب في جموعهم. قالت: فدونك. فأعرس بها عند القنطرة الَّتي بالصُّفر، فبها سمِّيت قنطرة أمِّ حكيمٍ، وأولم عليها، فدعا أصحابه إِلى طعامٍ، فما فرغوا من الطَّعام حتَّى صفَّت الرُّوم صفوفها، وبرز خالد بن سعيد، فقاتل، فقُتل، وشدَّت أمِّ حكيمٍ عليها ثيابها، وتبدَّت، وإِنَّ عليها أثر الخلوق، فاقتتلوا أشدَّ القتال على النَّهر، وصبر الفريقان جميعاً، وأخذ السُّيوف بعضُها بعضاً، وقتلتْ أمُّ حكيمٍ يومئذٍ سبعةً بعمود الفسطاط الَّذي بات فيه خالدٌ معرساً بها[3].

هـ قيصر الرُّوم يودِّع الشَّام:

في السَّنة الخامسة عشرة تقهقهر هرقل بجنوده، وارتحل عن الشَّام إِلى بلاد الرُّوم[4] وقيل:

---

(1) الاستيعاب (486/4)، دور المرأة السِّياسي، أسماء محمَّد، ص (313).

(2) تاريخ الطَّبري (429/4).

(3) المصدر السَّابق نفسه (428/4).

(4) الرَّها: مدينة بالجزيرة بين الموصل والشَّام.

في سنة ستَّ عشرة[1]، وكان هرقل كلَّما حجَّ إلى بيت المقدس، وخرج منها يقول: عليك السَّلام يا سورية ! تسليم مودِّع لم يقض منك وطراً وهو عائدٌ؛ فلمَّا عزم على الرَّحيل من الشَّام وبلغ الرَّها[2]؛ طلب من أهلها أن يصحبوه إلى الرُّوم، فقالوا: إنَّ بقاءنا ها هنا أنفع لك من رحيلنا معك، فتركهم؛ فلمَّا وصل إلى شمشاط[3] وعلا على شرفٍ هنالك؛ التفت إلى نحو بيت المقدس، وقال: عليك السَّلام يا سورية ! سلاماً لا اجتماع بعده[4].

ثمَّ سار هرقل حتَّى نزل القسطنطينية، واستقرَّ بها ملكه، وقد سأل رجلاً ممَّن اتَّبعه، كان قد أسر مع المسلمين، فقال: أخبرني عن هؤلاء القوم. فقال: أخبرك كأنَّك تنظر إليهم: هم فرسانٌ بالنَّهار، ورهبانٌ باللَّيل، ما يأكلون في ذمَّتهم إلا بثمنٍ، ولا يدخلون إلا بسلامٍ، يقضون على من حاربوه حتَّى يأتوا عليه. فقال: لئن كنت صدقتني؛ ليملكُنَّ موضع قدميَّ هاتين[5].

و - إنَّ الله أعزَّكم بالإسلام:

لما قدم عمر رضي الله عنه الشَّام راكباً على حماره، ورجلاه من جانبٍ؛ فقال له أبو عبيدة: يا أمير المؤمنين ! الان يتلقَّاك عظماء النَّاس ! فقال عمر - رضي الله عنه -: إنَّ الله أعزَّكم بالإسلام، فمهما طلبتم العزَّ في غيره أذلَّكم[6].

([1]) مدينة على شطِّ الفرات في طرف أرمينية، بينها وبين الشَّام.

([2]) ترتيب، وتهذيب البداية والنِّهاية، ص (66).

([3]) تاريخ الطَّبري (429/4).

([4]) محض الصَّواب (590/2) إسناده صحيح.

([5]) مسند أحمد الموسوعة الحديثية رقم (177) حديث صحيح ورجاله ثقاتٌ.

([6]) اللَّبد: السَّرج، والشَّن: القربة القديمة.

ز - من خطبته بالجابية لما وصل الشَّام:

خطب عمر - رضي الله عنه - بالجابية، فقال: إنَّ رسول الله(ﷺ) قام في مثل مقامي هذا فقال: « أحسنوا إلى أصحابي، ثمَّ الَّذين يلونهم، ثمَّ الَّذين يلونهم، ثمَّ يجيء قومٌ يحلف أحدهم عن اليمين قبل أن يستحلف عليها، ويشهد على الشَّهادة قبل أن يستشهد، فمن أحبَّ منكم أن ينال بحبوحة الجنَّة؛ فليلزم الجماعة، فإنَّ الشَّيطان مع الواحد، وهو من الاثنين أبعد، ولا يخلونَّ رجلٌ بامرأةٍ؛ فإنَّ ثالثهما الشَّيطان، ومن كان منكم تسرُّه حسنته، وتسوءُه سيِّئته فهو مؤمن »[1].

ح- غيَّرتنا الدُّنيا كلَّنا غيرك يا أبا عبيدة !

لما قدم عمر الشَّام؛ قال لأبي عبيدة - رضي الله عنه -: اذهب بنا إلى منزلك، قال: وما تصنع عندي؟ ما تريد إلا أن تعصر عينيك عليَّ. قال: فدخل، فلم يرَ شيئاً، قال: أين متاعك ؟ لا أرى إلا لبداً وصحفةً، وشَنّاً[2]، وأنت أميرٌ، أعندك طعامٌ ؟ فقام أبو عبيدة إلى جونةٍ[3]، فأخذ منها كسيراتٍ، فبكى عمر، فقال له أبو عبيدة: قد قلت لك: إنَّك ستعصر عينيك عليَّ يا أمير المؤمنين! يكفيك ما يبلِّغك المقيل، قال عمر: غيَّرتنا الدُّنيا كلَّنا غيرك يا أبا عبيدة[4]!.

وعلَّق الذَّهبي على هذه الحادثة، فقال: وهذا والله هو الزُّهد الخالص لا زهد من كان

([1]) الجونة: السَّلَّة.

([2]) سير أعلام النُّبلاء (17/1).

([3]) المصدر السَّابق نفسه.

([4]) محض الصَّواب (589/2، 590) إسناده صحيح إلى عروة.

فقيراً معدماً[1]. وجاء في روايةٍ عن هشام بن عروة عن أبيه، قال: قدم عمر – رضي الله عنه– الشَّام فتلقَّاه أمراء الأجناد، وعظماء أهل الأرض، فقال عمر: أين أخي ؟ قالوا: من ؟ قال: أبو عبيدة بن الجرَّاح، قالوا: يأتيك الان، فجاء على ناقةٍ مخطومةٍ بحبلٍ، فسلَّم عليه، فسأله، ثمَّ قال للنَّاس: انصرفوا عنَّا، فسار معه حتَّى أتى منزله، فنزل عليه، فلم يَرَ في بيته إلا سيفه، وترسه، ورحله[2].

ط – تعليق على نصِّ معاهدة أهل بيت المقدس:

إنَّ كتاب الصُّلح الَّذي أبرمه عمر – رضي الله عنه – يشهد شهادة حقٍّ بأنَّ الإسلام دين تسامحٍ، وليس دين إكراهٍ، وهو شاهدُ عدلٍ بأنَّ المسلمين عاملوا النَّصارى الموجودين في القدس معاملةً لم تخطر على بالهم. إنَّ عمر، وهو الفاتح كان يستطيع أن يفرض عليهم ما يشاء، وأن يجبرهم على ما يريد، ولكنَّه لم يفعل؛ لأنَّه كان يمثِّل الإسلام، والإسلام لا يكره أحداً على الدُّخول فيه، ولا يقبل من أحدٍ إيماناً إلا عن طواعيةٍ، وإذعانٍ، إنَّ الإيمانَ ليس شيئاً يجبر عليه النَّاس؛ لأنَّه مِنْ عمل القلوب، والقلوب لا يعلم مخباتها إلا الله سبحانه، فقد يريك الإنسان: أنَّه مؤمنٌ، وليس كذلك، وتكون مضرَّته لأهل الإيمان أكثر ممَّن يجاهرون بالكفر والإلحاد، ولهذا اثر المسلمون أن يعطوا النَّاس حرِّيَّة العبادة، ويؤمِّنون على كلِّ عزيزٍ لديهم على أن يعيشوا في كنف المسلمين، ويؤدُّوا الجزية مقابل حمايتهم، والذَّود عنهم، وفي ظلال الحياة الهادئة الوديعة، وفي رحاب الصِّلات، والجوار، وفي كنف المسلمين، وعدالتهم سيرى غير المسلمين عن قربٍ جمالَ الإسلام، وسماحته، وإنصافه، وعدالته، وسيرون فيه الحقائق الَّتي قد عميت عليهم؛ لبعدهم عنه، وعندئذٍ يدخلون في دين الله أفواجاً، كما حدث

([1]) جولة في عصر الخلفاء الرَّاشدين: محمَّد سيِّد الوكيل، ص (200، 201).

([2]) البداية والنِّهاية (57/7) هذا إسنادٌ جيد.

في كلِّ البلاد الَّتي فتحها المسلمون، وأعطوا أهلها مثل هذا الأمان[1].

ي – عمر – رضي الله عنه – يصلّي في المسجد الأقصى:

قال أبو سلمة: حدَّثني أبو سنان عن عبيد بن ادم، قال: سمعت عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – يقول لكعب: أين ترى أن أصلّي ؟ فقال: إن أخذت عنّي؛ صلَّيت خلف الصَّخرة، فكانت القدس كلُّها بين يديك، فقال عمر: ضاهيت اليهوديَّة، لا، ولكن أصلّي حيث صلى رسول الله(ﷺ). فتقدَّم إلى القبلة فصلَّى، ثمَّ جاء، فبسط رداءه، فكنس الكناسة في ردائه، وكنس النَّاس[2].

وقال ابن تيميَّة: المسجد الأقصى اسم لجميع المسجد... وقد صار بعض النَّاس يسمِّي الأقصى المصلَّى الَّذي بناه عمر بن الخطَّاب في مقدمه، والصَّلاة في هذا المصلَّى الَّذي بناه عمر للمسلمين أفضل من الصَّلاة في سائر المسجد، فإنَّ عمر ابن الخطَّاب لما فتح بيت المقدس، وكان على الصَّخرة زبالةٌ عظيمةٌ؛ لأنَّ النَّصارى كانوا يقصدون إهانتها، مقابلةً لليهود الَّذين يصلُّون إليها، فأمر عمر بإزالة النَّجاسة عنها، وقال لكعب: أين ترى أن نبني مصلَّى للمسلمين؛ فقال: خلف الصَّخرة، فقال: يابن اليهوديَّة، خالطت اليهوديَّة، بل أبنيه أمامها فإنَّ لنا صدور المساجد[3].

وهذا موقفٌ اخر جليلٌ وعظيمٌ من مواقف أمير المؤمنين الَّتي لا تحصى، والَّتي برهن فيها عمليَّاً على أنَّ الإسلام يحترم جميع الأديان السَّماويَّة، ويجعل كلَّ المقدَّسات محترمةً، ولا

---

(1) مجموعة الرَّسائل الكبرى (2/57، 58).

(2) جولة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (203، 204).

(3) الطَّريق إلى دمشق، ص (408، 409).

يختصر شيئاً منها، إنَّ هذه الصَّخرة الَّتي أزال عنها عمر التُّراب، والأوساخ بيده، وحملها في قبائه لينفيها عنها هي قبلة اليهود، والصَّخرة المعظَّمة عندهم الَّتي كلَّم الله عليها يعقوب عليه السَّلام، كما يعتقدون، فكما كان موقف عمر من النَّصارى رائعاً، وجليلاً حين منحهم حرِّيَّة الاعتقاد، وأمَّنهم على صلبانهم، وكنائسهم لم يضنَّ على اليهود مع ما ارتكبوه في حقِّ المسلمين من الجرائم بمثل هذا الموقف الرَّائع الجليل، حيث رفع التُّراب عن الصَّخرة، وأظهر عنايته بها، وحرصه على احترامها[1].

محاولة الرُّومان احتلال حمص من جديد:

قدمت عيون أبي عبيدة، فأخبروه بجمع الرُّوم،؛ وخطاب هرقل فيهم، وسيرهم إِليه، ورأى أبو عبيدة ألا يكتم جنوده الخبر، فدعا رؤوس المسلمين، وذوي الهيئة، والصَّلاح منهم ليستشيرهم، ويسمع رأي جماعتهم[2]، فكان رأي معاذ بن جبل الأنصاري عدم الانسحاب، وقال: هل يلتمس الرُّوم من عدوِّهم أمراً أَسَرَّ لهم ممَّا تريدون بأنفسكم، تخلون لهم عن أرضٍ قد فتحها الله عليكم، وقتل فيها صناديدهم، وأهلك جنودهم.. أما والله لئن أردتم دخولها بعد الخروج منها لتُكابدنَّ من ذلك مشقَّةً ! فقال أبو عبيدة: صدق والله، وبرَّ[3]، ولكنَّ الأحداث سارت على غير هذا الاتِّجاه، فأعاد المسلمون ما جبوه من أهل حمص، فقد أمَّر أبو عبيدة حبيب بن مسلمة، وقال له: اردد على القوم الَّذين كنَّا صالحناهم من أهل البلد، ما كنَّا أخذنا منهم، فإِنَّه لا ينبغي لنا إِذ لم نمنعهم أن نأخذ منهم شيئاً، وقال لهم: نحن على ما كنَّا عليه فيما بيننا وبينكم من الصُّلح لا نرجع فيه إِلا أن ترجعوا عنه، وإِنَّما رددنا عليكم

---

(1) الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص (207).

(2) الطَّريق إِلى الشَّام، ص (410، 411).

(3) المصدر السَّابق نفسه، ص (411)، وتاريخ الطَّبري (23/4، 25).

أموالكم أنَّا كرهنا أن نأخذ بأموالكم ولا نمنع بلادكم، ولكنَّا نتنحَّى إِلى بعض الأراضي ونبعث إِلى إِخواننا، فيقدموا علينا، ثمَّ نلقى عدوَّنا، فنقاتلهم، فإِن أظفرنا الله بهم؛ وفَّينا لكم بعهدكم إِلا ألا تطلبوا ذلك، وأصبح الصَّباح، فأمر أبو عبيدة، برحيل جيش المسلمين إِلى دمشق، واستدعى حبيب بن مسلمة القوم الَّذين كانوا أخذ منهم الجزية فردَّ عليهم مالهم، وأخبرهم بما قال أبو عبيدة، وأخذ أهل حمص يقولون: ردَّكم الله إِلينا، ولعن الله الَّذين كانوا يملكوننا من الرُّوم، ولكن والله لو كانوا هم ما ردُّوا علينا، بل غصبونا، وأخذوا ما قدروا عليه من أموالنا، لَوِلايَتُكم، وعدلكم أحبُّ إِلينا ممَّا كنَّا فيه من الظُّلم، والغشم[1].

وأرسل أبو عبيدة سفيان بن عوف إِلى عمر ليلة غدا من حمص إِلى دمشق، وقال: ائتِ أمير المؤمنين، فأبلغه عنِّي السَّلام، وأخبره بما قد رأيت، وعاينت، وبما قد جاءتنا به العيون، وبما استقرَّ عندك من كثرة العدوِّ، وبالَّذي رأى المسلمون من التَّنحِّي عنهم، وكتب معه:

أمَّا بعد: فإِنَّ عيوني قدمت عليَّ من أرض عدوِّنا، من القرية الَّتي فيها ملك الرُّوم، فحدَّثوني بأنَّ الرُّوم قد توجَّهوا إِلينا، وجمعوا لنا من الجموع ما لم يجمعوه لأمَّةٍ قطُّ كانت قبلنا، وقد دعوت المسلمين، وأخبرتهم الخبر، واستشرتهم في الرَّأي، فأجمع رأيُهم على أن يتنحَّوا عنهم؛ حتَّى يأتينا رأيك، وقد بعثت إِليك رجلاً عنده علم ما قِبَلنا، فسله عمَّا بدا لك، فإِنَّه بذلك عليمٌ، وهو عندنا أمينٌ، ونستعين بالله العزيز العليم، وهو حسبنا ونعم الوكيل[2].

الخطَّة الحربيَّة البديعة الَّتي رسمها عمر لنجدة أبي عبيدة - رضي الله عنهما -:

لما بلغ الخبر عمر - رضي الله عنه - كتب إِلى سعد بن أبي وقَّاص - رضي الله عنه -:

([1]) نفض البلد: طهَّرها من اللُّصوص، والأعداء.

([2]) تاريخ الطَّبري (5/24، 25).

أن اندب النَّاس مع القعقاع بن عمرو، وسرِّحهم من يومهم الَّذي يأتيك فيه كتابي إِلى حمص، فإِنَّ أبا عبيدة قد أحيط به! وكان عمر قد أعدَّ خيولاً احتياطيَّةً في كلِّ بلدٍ استعداداً للحروب المفاجئة، فكان في الكوفة أربعة الاف فرس، فجهَّز سعد عليها الجيش الَّذي أرسله إِلى الشَّام.

وكتب عمر أيضاً إِلى سعدٍ: أن سرِّح سهيل بن عدي إِلى الجزيرة في الجند، وليأتِ (الرَّقة) فإِنَّ أهل الجزيرة هم الَّذين استثاروا الرُّوم على أهل حمص، وإِنَّ أهل (قرقيسياء) لهم سلفٌ، وسيِّر عبد الله بن عبد الله بن عتبان إِلى (نصيبين) فإِنَّ أهل قرقيسياء لهم سلفٌ ثمَّ لينفضا[1] حرَّان، والرَّها، وسرِّح الوليد بن عقبة على عرب الجزيرة من ربيعة، وتنوخ، وسرِّح عياضاً، فإِن كان قتال؛ فقد جعلت أمرهم جميعاً إِلى عياض بن غنم. فمضى القعقاع في أربعة الاف من يومهم الَّذي أتاهم فيه الكتاب نحو حمص، وخرج عياض بن غنم، وأمراء الجزيرة، فأخذوا طريقهم نحو الأهداف الَّتي وُجِّهوا إِليها، وخرج أمير المؤمنين عمر من المدينة مغيثاً لأبي عبيدة يريد حمص حتَّى نزل الجابية، وعلم أهل الجزيرة الَّذين اشتركوا مع الرُّوم في حصار أهل حمص بخروج الجيوش من العراق، ولا يدرون هل مقصدهم حمص، أم بلادهم في الجزيرة، فتفرَّقوا إِلى بلدانهم، وإِخوانهم، وتركوا الرُّوم يواجهون المعركة وحدهم.

ولما رأى أبو عبيدة: أنَّ أنصار الرُّوم من أهل الجزيرة قد انفضُّوا عنهم، استشار خالداً في الخروج إِليهم، وقتالهم، فأشار عليه بذلك، فخرجوا إِليهم، وقاتلوهم، وفتح الله عليهم، وقدم القعقاع بن عمرو ومن معه من أهل الكوفة بعد ثلاثة أيَّامٍ من المعركة، وقدم أمير المؤمنين بالجابية، فكتبوا إِليه بالفتح وبقدوم المدد عليهم بعد ثلاثة أيَّام من الفتح، وبالحكم في ذلك،

(1) المصدر السَّابق نفسه (25/5).

فكتب إليهم أن شرِّكوهم، فإنَّهم قد نفروا لكم، وقد تفرَّق لهم عدوُّكم[1]، وقال: جزى الله أهل الكوفة خيراً يكفون حوزتهم، ويمدُّون أهل الأمصار[2].

حينما نتأمَّل هذه الخطَّة الحربيَّة البديعة الَّتي رسمها عمر - رضي الله عنه - لإرباك الأعداء، وتفريقهم؛ نرى عبقريَّة الفاروق العسكريَّة، فقد أمر ببعث جيشٍ سريعٍ من الكوفة إلى حمص ليقوم بعمليَّة الإنقاذ، وخرج هو بجيشٍ من المدينة، وهذا كلُّه يبدو أمراً معتاداً، ولكنَّ الأمر الَّذي يثير الإعجاب هو ما قام به من الأمر ببعث الجيوش إلى بلاد المحاربين ليضطرهم إلى ترك ميدان القتال، والتَّفرُّق إلى بلادهم لحمايتها، وقد نجحت هذه الخطَّة حيث تفرَّقوا، فهان على المسلمين القضاء على الرُّوم[3].

- فتح الجزيرة 17 هـ:

تقدَّم لنا: أنَّ الرُّوم، وأهل بلاد الجزيرة أغاروا على مدينة حمص، وحصروا فيها أبا عبيدة - رضي الله عنه - والمسلمين، وأنَّ عمر - رضي الله عنه - أرسل إلى سعد بن أبي وقَّاص - رضي الله عنه - يأمره بإمداد أهل حمص بجيشٍ يخرج من الكوفة إلى حمص، وجيوش تخرج إلى الجزيرة، وقد أرسل سعد جيشاً من الكوفة بقيادة القعقاع بن عمرو التَّميمي، وأرسل جيوشاً إلى الجزيرة، وكلُّها تحت قيادة عياض بن غنم - رضي الله عنه - فخرجت هذه الجيوش إلى الجزيرة فسلك سهيل بن عديٍّ، وجنده طريق الفراض حتَّى انتهى إلى الرَّقَّة، فحاصرهم، فنظروا إلى أنفسهم بين قوَّتين للمسلمين في العراق، والشَّام، فصالحوهم، وسلك عبد الله بن عبد الله بن عتبان طريق دجلة حتَّى انتهى إلى نصيبين، فلقيه أهلُها بالصُّلح، كما صنع أهل الرَّقَّة ولما

([1]) التَّاريخ الإسلاميُّ (137/11).

([2]) تاريخ الطَّبري (26/5 - 30).

([3]) عصر الخلافة الرَّاشدة للعمري، ص (348).

أعطى أهل الرَّقَّة ونصيبين الطَّاعة؛ ضمَّ عياض سهيلاً، وعبد الله إليه، وسار بالنَّاس إلى حرَّان فأخذ ما دونها، فلمَّا انتهى إليهم؛ اتَّقوه بالإجابة إلى الجزية، فقبل منهم، ثمَّ سرح عبد الله، وسهيلاً إلى الرَّها، فاتَّقوهما بالإجابة إلى الجزية، وهكذا فتحت الجزيرة كلُّها على سعتها صلحاً، فكانت أسهل البلدان أمراً[1].

* * *

(1) دراسات في عهد النُّبوَّة، والخلافة الرَّاشدة، ص (357).

المبحث الثَّاني فتوحات مصر، وليبيا

كانت دوافع فتح مصر عند المسلمين قويَّةً، فهناك العقيدة الَّتي يريدون التَّمكين لها في كلِّ مكانٍ، ومصر تتَّصل بفلسطين، فمن الطَّبيعي بعد فتح فلسطين أن يتَّجه المسلمون إلى مصر، وقد قسم المسلمون: الإمبراطوريَّة البيزنطيَّة إلى قسمين لا يصل بينهما سوى البحر، وذلك باستيلائهم على الشَّام، وفي مصر، وشمال أفريقية جيوشٌ ومسالح روميَّةٌ، ولبيزنطة أسطولٌ قويٌّ في البحر، ولم يأمن المسلمون في الشَّام، ومصر تحت النُّفوذ الرُّوماني، ومصر غنيَّةٌ، وهي مصدر لتموين القسطنطينيَّة، فإذا فتحها المسلمون؛ ضعف نفوذ بيزنطة كثيراً، وأمن المسلمون في الشَّام، والحجاز، وحيث يسهل اتِّصال الرُّوم بالحجاز عن طريق مصر[1].

ومن العوامل أيضاً: أنَّ (القبط) أنفسهم يعانون من اضطهاد الرُّوم، وأنَّ هؤلاء لا يعيشون في مصر إلا بمثابة حاميات عسكريَّة، فلماذا لا تنتهز هذه الفرصة خاصَّةً: أنَّ عدل المسلمين لا بدَّ أن يكون قد سبقهم إلى مصر[2]، أمَّا الحامية نفسها فإنَّ الرُّعب[3] لا بدَّ أن يكون قد تملَّكها حينما رأت ملكها هرقل يترك بلاد الشَّام لتصير جزءاً من الدَّولة الإسلاميَّة، كلُّ هذا كان يدركه عمرو بن العاص وخلص إلى نتيجة، وهي: أنَّ الرُّوم في مصر سيكونون عاجزين عن الوقوف في وجه المسلمين، بينما لو تركت مصر دون فتح، فستظلُّ مصدر تهديدٍ لهم، وهذا ما صرَّح به عمرو بن العاص نفسه[4].

وبالرَّغم من تعدُّد الرِّوايات حول أوَّل مَنْ فكَّر في فتح مصر: عمرو بن العاص، أم الخليفة

---

(1) فتوح الشَّام للأزدي ص (118).

(2) دراساتٌ في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة، ص (357).

(3) النُّجوم الزَّاهرة (1/4 – 7).

(4) فتوح مصر، ص (57).

نفسه دون تدخُّلٍ من عمرو، أم أنَّ الخليفة وافق تحت إلحاح عمروٍ[1]، بالرَّغم من ذلك الاختلاف فإنَّ العوامل السَّابقة كلَّها تنفي أن تكون خطَّة فتح مصر هي مجرَّد خاطرة من عمرو، وأنَّ الخليفة غير راضٍ عن ذلك، أو أنَّهم لم يكن لديهم التَّصوُّر الكامل عن مصر، وأرضها، وحجم قوَّة أعدائهم فيها. وقد جاءت الرِّوايات التَّاريخيَّة تؤيِّد ما ذهبتُ إليه، فقد بيَّن ابن عبد الحكم: أنَّ عمر بن الخطَّاب كتب إلى عمرو بن العاص بعد فتح الشَّام أن اندب النَّاس إلى المسير معك إلى مصر، فمن خفَّ معك؛ فسر به[2].

وجاء في الطَّبري:.. أقام عمر بإيلياء بعدما صالح أهلها، ودخلها أيَّاماً، فأمضى عمرو ابن العاص إلى مصر، وأمَّره عليها؛ إن فتح الله عليه، وبعث في إثره الزُّبير بن العوام مدداً له، ويؤكِّد هذا تلك الإمدادات الَّتي أرسلها عمر إلى مصر، ووصل عددها إلى اثني عشر ألفاً، وكذلك أمره بفتح الإسكندريَّة دون خلافٍ في ذلك[3]، فهل من الممكن أن يتوغَّل عمرو في مصر دون رضاً من الخليفة ؟ ونحن نعرف المسلمين قادةً وجنوداً كانوا غايةً في السَّمع، والطَّاعة، والالتزام، ومن ثمَّ نكرِّر: أنَّ فتح مصر لم يكن إلا استجابةً لخطَّةٍ مرسومةٍ سلفاً عند الخليفة، وقوَّاده، ولم تكن استجابةً لرغبةٍ عابرةٍ[4].

أوَّلاً: مسير الفتح الإسلامي لمصر:

يعتبر فتح مصر المرحلة الثَّالثة من الفتوحات بالنِّسبة لمحور الدَّولة البيزنطيَّة، ولقد كانت مسيرة عمرو من فلسطين إلى مصر محاذياً البحر فسار من رفح إلى العريش إلى الفَرْما،

([1]) تاريخ الطَّبري (5/84 – 93).

([2]) دراسات في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة، ص (357، 358).

([3]) عمرو بن العاص القائد، والسِّياسي، د. عبد الرَّحيم محمَّد، ص (79).

([4]) فتوح مصر، صبحي ندا، ص (19، 20).

واستمرَّ فتحه للقاهرة، فالإسكندريَّة، وهذا يدلُّنا على موهبة عمرو العسكريَّة، حيث سار في هذا الخطِّ ربَّما لأنَّه لم يكن للرُّوم ثقلٌ عسكريٌّ في هذا الخطِّ كما كان في بلاد الشَّام، وربَّما لأنَّ الدَّرب كان معروفاً لعمرو بن العاص، فكان تسلسل الفتح كما هو مرتَّب فيما يلي مع بيان أوجه الاختلاف والاضطراب حيث لم يخل سير الفتح من اختلافٍ كما حدث في فتح بلاد الشَّام[1].

1 – فتح الفَرْما:

تقدَّم عمرو غرباً، ولم يلاقِ جيشاً رومانيّاً إلا في (الفَرْما) أمَّا قبل ذلك؛ فقد قابله المصريُّون بالتَّرحاب، والتَّهليل، فكان أوَّل موضع قوتل فيه كان في (الفَرْما) فقد تحصَّن الرُّوم في المدينة لمواجهة المسلمين، واثقين من قدراتهم على الذَّود عنها، وردِّ المسلمين بعد أن علموا: أنَّ المسلمين الَّذين جاؤوا مع عمرو قِلَّةٌ في العدد، والعدَّة، وليس معهم عدَّةٌ للحصار، عرف عمرو عدد الرُّوم، واستعداداتهم، وأنَّهم يزيدون على جنده أضعافاً، فكانت خطَّته في الاستيلاء على الفَرْما هي المهاجمة، وفتح الأبواب، أو الصَّبر عليها إلى أن يضطرَّ الجوع أهلها، فينزلوا إليها، واشتدَّ حصار المسلمين للمدينة، واشتدَّ عناد الرُّوم، ودام الحصار شهوراً، وكانت بعض القوَّات الرُّومانيَّة تنزل إلى المسلمين بين الحين والاخر لقتالهم فيجهز عليهم المسلمون، وكان عمرو يشدُّ أزر المسلمين بكلماته القويَّة، فَمِنْ قوله لهم: يا أهل الإسلام والإيمان ! يا حملة القران ! يا أصحاب محمَّدٍ(ﷺ) ! اصبروا صبر الرِّجال، واثبتوا بأقدامكم، ولا تزايلوا صفوفكم، وأشرعوا الرِّماح، واستتروا بالدُّرق، والزموا الصَّمت إلا من ذكر الله، ولا تحدثوا حدثاً حتَّى امركم[2].

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص (20).

(2) جولة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (214).

وذات يومٍ خرجت فرقةٌ من الرُّومان من القرية إِلى المسلمين ليقاتلوهم، وكانت الغلبة للمسلمين، والدَّائرة على الرُّوم فلاذوا بالفرار إِلى القرية، وتبعهم المسلمون، وكانوا أسرع منهم، فملكوا الباب قبل أن يقتحمه الرُّومان، وكان أوَّل من اقتحم المدينة من المسلمين هو (أسميقع) فكان الفتح المبين، وممَّا هو جديرٌ بالذِّكر: أنَّ أقباط مصر الَّذين كانوا بالقرى عاونوا المسلمين، ودلُّوهم على مناطق الضَّعف، وتلقَّوا المسلمين في (أتميدة) بالتَّرحاب، وبعد تمام احتلال الفَرْما قام المسلمون بهدم أسوارها وحصونها حتَّى لا يستفيد منها الرُّوم لو رجعوا إِليها لا قدَّر الله.

ثمَّ خطب عمرو في الجيش قائلاً: أيُّها النَّاس! حمداً لله الَّذي جعل لجيش المسلمين الغلبة، والظَّفَر، والله عظيمٌ حمى بالإِسلام ظهورنا، وتكفَّل به طريق رجوعنا، ولكن إِيَّاكم أن تظنُّوا أنَّ كل ما نرغب فيه قد تحقَّق، وأن تخدعوا بهذا النَّصر، فلا يزال الطَّريق أمامنا وعراً شاقّاً، والمهمَّة الَّتي وكَّلها لنا أمير المؤمنين بعيدة المنال، وعليكم بالصَّبر، والطَّاعة لرؤسائكم، فسيعلم القوم هنا أنَّنا جنود السَّلام، لا نبغي فساداً في الأرض، بل نصلحها وكونوا خير قدوةٍ للرَّسول(ﷺ) [1].

اطمأنَّ عمرو إِلى أنَّ المدينة لم تعد صالحةً لحماية جيشٍ يأوي إِليها، وتفقَّد جيشه، وما فقده في المعركة، وتألَّم لفقد رجالٍ كانوا حريصين على فتح مصر، فعاجلتهم المنيَّة، وخشي إِن استمرَّت المعارك على هذا النَّحو مع وقوع الخسائر في الجيش القليل العدد ألا يستطيع مواصلة الزَّحف، ولا يتمكَّن من بلوغ الغاية، ولكنَّ الله تعالى قد عوَّضه عمَّن فقده، فانضمَّ إِلى جيشه كثيرٌ من رجال القبائل العربيَّة من راشدة، ولخم، وكانوا يقيمون بجبل الحلال[2]،

([1]) النُّجوم الزَّاهرة (7/1، 8).

([2]) القيراط: معيارٌ في الوزن، وفي القياس، اختلفت مقاديره باختلاف الأزمنة.

ومضى عمرو بجيشه لا يلقى شيئاً من المقاومة متّجهاً غرباً حتَّى وصل القواصر (القصّاصين) ومن هناك اتَّجه نحو الجنوب حتَّى أصبح في وادي الطَّمبلان بالقرب من التَّلِّ الكبير، ثمَّ اتَّجه إلى الجنوب حتَّى نزل بلبيس. قال صاحب النُّجوم الزَّاهرة: فتقدَّم عمرو لا يدافع إلا بالأمر الخفيف حتَّى أتى بلبيس[1].

2 - فتح بلبيس:

وعند بلبيس برز الرُّوم في قوَّةٍ كبيرةٍ قاصدين صدَّ عمرو عن التَّوجُّه نحو حصن بابليون، وأرادوا منازلة المسلمين، فقال لهم عمرو - رضي الله عنه -: لا تعجلونا حتَّى نعذر إليكم، وليبرز إليَّ أبو مريم، وأبو مريام، وعندئذٍ كفُّوا عن القتال، وخرج إليه الرَّجلان، فدعاهما إلى الإسلام، أو الجزية، وأخبرهما بوصيَّة النَّبيِّ(ﷺ) بأهل مصر، بسبب هاجر أمِّ إسماعيل.

روى مسلمٌ في صحيحه: أنَّ رسول الله(ﷺ) قال: « إنَّكم ستفتحون مصر، وهي أرضٌ يُسمَّى فيها القيراط[2]، فإذا فتحتموها؛ فأحسنوا إلى أهلها، فإنَّ لهم ذمَّةً، ورحماً؛ أو قال: ذمَّةً، وصهراً »[3]. فقال: قرابةٌ بعيدةٌ لا يصل مثلها إلا الأنبياء، أمِّنَّا حتَّى نرجع إليك. فقال عمرو: مثلي لا يُخدع، ولكنِّي أؤجِّلكما ثلاثاً لتنظرا، فقالا: زدنا، فزادهما يوماً، فرجعا إلى المقوقس عظيم القبط[4]، وأرطبون الوالي من قِبَل الرُّوم، فأخبراهما خبر المسلمين، فأمَّا أرطبون فأبى، وعزم على الحرب، وبيَّت المسلمين، فهزموه هو وجنده إلى الإسكندريَّة[5]، وممَّا هو جديرٌ بالذِّكر، ما يدلُّ على شهامة المسلمين، ومروءتهم: أنَّه لما فتح الله على المسلمين

([1]) مسلم، كتاب فضائل الصَّحابة، رقم (2543).

([2]) البداية والنِّهاية (100/7).

([3]) فتح مصر، ص (24).

([4]) الدَّور السِّياسي للصَّفوة في صدر الإسلام، ص (431).

([5]) فتح مصر، صبحي نداء، ص (24).

(بلبيس) وجدوا فيها ابنة المقوقس، واسمها (أرمانوسة) وكانت مقرَّبةً من أبيها، وكانت في زيارةٍ لمدينة بلبيس مع خادمتها (بربارة) هرباً من زواجها من قسطنطين بن هرقل (وهو فيما بعد والد قنسطنز) صاحب موقعة ذات الصَّواري، وكانت غير راغبةٍ في الزَّواج منه، ولما تمكَّنت مجموعةٌ من الجيش الإسلاميّ من أسر أرمانوسة جمع عمرو بن العاص الصَّحابة، وذكرهم بقوله تعالى: ﴿هَلْ جَزَاءُ الإِحْسَانِ إِلاَّ الإِحْسَانُ﴾ [سورة الرَّحمن: 60]. ثمَّ قال: لقد أرسل المقوقس هديَّةً إلى نبيِّنا، وأرى أن نبعث إليه بابنته وجميع من أسرناهم من جواريها، وأتباعها، وما أخذنا من أموالهم. فاستصوبوا رأيه[1]، فأرسلها عمرو إلى أبيها معزَّزةً مكرَّمةً، ومعها كلُّ مجوهراتها، وجواريها، ومماليكها، وقالت لها خادمتها (بربارة) أثناء سفرهما: يا مولاتي ! إنَّ العرب يحيطون بنا من كلِّ جانبٍ. فقالت أرمانوسة: إِنِّي امن على نفسي، وعرضي في خيمة العربيِّ، ولا امن على نفسي في قصر أبي[2]. ولما وصلت إلى أبيها سُرَّ بها، وبتصرُّف المسلمين معها[3].

3 – معركة أمِّ دنين:

ذكر ابن عبد الحكم في روايته: أنَّ عَمْراً مضى بجيشه حتَّى فتح « بلبيس » بعد قتالٍ دام نحواً من شهرٍ، ثمَّ مضى حتَّى أتى « أمَّ دنين » وتسمَّى المقسس، وهي واقعةٌ على النِّيل، فقاتل المسلمون حولها قتالاً شديداً، وأرسل عمرو إلى أمير المؤمنين يستمدُّه فأمدَّه أمير المؤمنين بأربعة الاف رجلٍ، على كلِّ ألفٍ منهم رجلٌ يقوم مقام الألف، وهم الزُّبير بن العوَّام، والمقداد بن الأسود، وعبادة بن الصَّامت، ومسلمة بن مخلد، وقيل: الرَّابع: خارجة بن

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.
(2) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (218).
(3) المصدر السَّابق نفسه، ص (219).

حذافة.

وقال عمر في كتابه له: أعلم: أنَّ معك اثني عشر ألفاً، ولن تغلب اثنا عشر ألفاً من قلَّة[1].

وقد خرج الرُّوم مع الأقباط لمواجهة المسلمين، وجرت بينهم معركةٌ حاميةٌ استعمل فيها عمرو بن العاص دهاءه الحربي، كما صنع خالد بن الوليد في حروب العراق، وذلك: أنَّه جعل جيشه ثلاثة أقسام، حيث أقام كميناً للأعداء في الجبل الأحمر، وأقام كميناً اخر على النِّيل قريباً من أمِّ دنين، وقابل أعداءه ببقيَّة الجيش، ولما نشب القتال بين الفريقين خرج الكمين الَّذي في الجبل الأحمر، وانقضَّ على الرُّوم، فاختلَّ نظامهم، وانهزموا، إلى أمِّ دنين، فقابلهم الكمين الذي بقربها، فأصبحوا بين جيوش المسلمين الثلاثة، وانهزموا وتفرَّق جيشهم، ولجأ بعضهم إلى حصن بابليون الحصين[(2351)]، وهكذا كسب المسلمون هذه المعركة، ووقاهم الله شرَّ أعدائهم بفضله تعالى، وذلك بتوفيق قائدهم المحنَّك إلى هذه الخطَّة المحكمة؛ الَّتي شتِّت بها قوَّات الأعداء[2].

4 – معركة حصن بابليون:

تقدَّم عمر وجيشه إلى حصن بابليون، وحاصروه حصاراً محكماً، ودام الحصار سبعة أشهر، وأرسل المقوقس خلال ذلك رسله إلى عمرو بن العاص للمصالحة، فاستجاب عمرو بن العاص على الشُّروط: الإسلام، أو الجزية، أو الحرب، فاختار المقوقس الجزية، وكتب المقوقس إلى هرقل يستأذنه في ذلك، فلم يقبل منه، بل حنق عليه، ولامه لوماً شديداً، واستدعاه إلى القسطنطينية، ثمَّ نفاه، ولما أبطأ فتح حصن بابليون؛ قال الزُّبير بن العوَّام: إنِّي

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) الفتوحات الإسلاميَّة د.عبد العزيز الشَّناوي، ص (91).

أهب نفسي لله، وأرجو أن يفتح الله بذلك على المسلمين[1].

وراح عمرو بن العاص يحاصر حصن بابليون، ثمَّ تسوَّروا الحصن في اللَّيل، واشتبكوا مع الجنود في قتالٍ عنيفٍ، وكان أوَّل من تسوَّر الحصن الزُّبير بن العوَّام، فوضع سلَّماً من ناحية سوق الحمام، ثمَّ صعد، وأمر المسلمين إذا سمعوا تكبيره، أن يقتحموا الحصن، فما شعروا إلا والزُّبير بن العو ام على رأس الحصن يكبِّر ومعه السَّيف، فكبَّر تكبيرةً، فأجابه المسلمون من خارج الحصن، ولم يشكَّ أهل الحصن: أنَّ المسلمين قد اقتحموا جميعاً الحصن، فهربوا، فعمد حواريُّ رسول الله بأصحابه إلى باب حصن بابليون، ففتحوه، واقتحم المسلمون الحصن، وفتحوه عنوةً، ولكن عمرو بن العاص أمضى الصُّلح على أن يخرج جند الرُّوم ما يلزمهم من القوت لبضعة أيَّامٍ، أمَّا حصن بابليون وما فيه من الذَّخائر، والات الحرب، فتبقى غنيمةً للمسلمين، ثمَّ خرب أبو عبد الله أبراج الحصن، وأسواره[2].

ثانياً: فتح الإِسكندريَّة:

رابط عمرو بن العاص ورجاله عدَّة أشهر في حصن بابليون ليستجمَّ الجنود، ويصله الإِذن من أمير المؤمنين عمر بالسَّير لفتح الإِسكندريَّة، فلمَّا تحقَّق ذلك؛ ترك عمرو في الحصن مسلَّحةً قويَّةً من المسلمين، وفصل بجنوده من بابليون في مايو سنة 641 م، الموافق جمادى الاخرة سنة 21 هـ، وخرج معه جماعةٌ من رؤساء القبط الَّذين اطمأنُّوا إلى أنَّ مصلحتهم باتت في مساندة القوَّة الإِسلاميَّة المظفَّرة، وقد أصلحوا لهم الطُّرق، وأقاموا لهم الجسور، والأسواق، وصار لهم القبط أعواناً على ما أرادوا من قتال الرُّوم[3]، وقد اثر عمرو السَّير على

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) الدَّولة الإِسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، حمدي شاهين، ص (224).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

الضِّفَّة اليسرى للنِّيل حيث محافظة البحيرة؛ لتتيح له الصَّحراء مجالاً واسعاً لحركة خيله وجنوده، وكي يتجنَّب ما كان سيعترضه من التُّرع الكثيرة لو سار في دلتا النِّيل، ولم يلق عمرو إلا قتالاً يسيراً عند مرفوط، أو (الطرانة) كما يسمِّيها المؤرِّخون العرب[1]، ثمَّ عبر النَّهر إلى الضِّفَّة الشَّرقيَّة حيث تقع مدينة نقيوس الحصينة[2]، وكانت ذات حصنٍ منيعٍ، فتخوَّف عمرو أن يتركها على جانبه، ويسير عنها، ولكنَّ الرُّوم بدل أن يتحصَّنوا من المسلمين في حصنهم ركبوا سفنهم ليحاربوا المسلمين فيها، ويمنعوهم من الاقتراب من مدينتهم، فرماهم المسلمون بالنِّبال، والسِّهام، وطاردوهم في المياه، فولَّوا الأدبار في سفنهم نحو الإسكندريَّة، وسرعان ما استسلم من بقي في الحصن، ودخله المسلمون ظافرين، وأمضَوا عدَّة أيَّامٍ يستبرئون ما حوله من أعدائهم[3].

وأرسل عمرو قائده شريك بن سمي ليتعقَّب الرُّوم الفارِّين، فالتقى بهم، وليس معه إلا قوةٌ معدودةٌ، فطمع فيه الرُّوم، وأحاطوا به، فاعتصم بهم في نهرٍ من الأرض عرف فيما بعد بكوم شريك، فأرسل إلى عمرٍو يطلب الأمداد، وما إن علم الرُّوم: أنَّ المدد في الطَّريق إلى المسلمين حتَّى لاذوا بالفرار[4]، وعند سلطيس على ستَّة أميال جنوبي دمنهور كان اللِّقاء التَّالي بين عمرٍو، والرُّوم، وجرى قتالٌ شديدٌ انهزموا فيه، وولَّوا الأدبار[5]، وممَّا يؤسف له: أنَّ هذه المعارك الَّتي خاضها المسلمون بقوَّاتهم المحدودة ضدَّ قوَّات تفوقهم عدَّة أضعافٍ من الرُّوم عدداً وعدَّةً، والَّتي استمرَّ بعضها عدَّة أيَّام لم تظفر من مؤرِّخي المسلمين سوى بأسطرٍ قليلةٍ،

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص (225).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

(4) المصدر السَّابق نفسه.

(5) المصدر السَّابق نفسه.

أو كلماتٍ معدودةٍ، في حين أفرد بعضهم عشرات الصَّفحات للحديث عن القادسيَّة، أو اليرموك، أو نهاوند[1].

ومن هذه المعارك الكبرى الَّتي لا تشفي فيها مصادرنا العربيَّة غليلاً معركة كريون وهي اخر تلك السِّلسلة من الحصون الَّتي تمتدُّ بين بابليون، والإسكندريَّة، وقد تحصَّن بها تيودرو قائد الجيش الرُّومي ودار قتالٌ شديدٌ استمرَّ بضعة عشر يوماً، ورغم ذلك فلم يظفر من ابن عبد الحكم سوى بهذه الكلمات: ثمَّ التقوا بكريون، فاقتتلوا بها بضعة عشر يوماً، وكان عبد الله بن عمرو على المقدِّمة، وحامل اللِّواء يومئذٍ وردان مولى عمرو، وصلَّى (عمرٌو) يومئذٍ صلاة الخوف، ثمَّ فتح الله للمسلمين، وقتل منهم المسلمون مقتلةً عظيمةً، واتَّبعوهم حتَّى بلغوا الإسكندريَّة.

وفي أثناء ذلك أورد قصَّةً عن بطولة عبد الله بن عمرو، ووردان مولى أبيه[2]. وقد كانت الإسكندريَّة عند فتح المسلمين لها عاصمةَ البلاد، وثانية حواضر الإمبراطوريَّة البيزنطيَّة بعد القسطنطينيَّة، وأوَّل مدينة تجاريَّة في العالم، وكان البيزنطيُّون يدركون خطورة استيلاء المسلمين عليها، ويحملون همَّ ذلك، حتَّى قال هرقل: لئن ظهر العرب على الإسكندريَّة؛ فإنَّ ذلك انقطاع ملك الرُّوم، وهلاكهم[3].

وقد زعم الرُّواة: أنَّه تجهَّز ليخرج إلى الإسكندريَّة بنفسه ليباشر قتال المسلمين بها، فلمَّا فرغ من جهازه، صرعه الله فأماته، وكفى الله المسلمين مؤنته[4]، واضطربت أمور الدَّولة

([1]) المصدر السَّابق نفسه، ص (226).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) المصدر السَّابق نفسه، نقلاً عن ابن عبد الحكم.

([4]) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، حمدي شاهين، ص (225)، ص (227).

البيزنطيَّة بعد موت هرقل؛ إذ تولَّى الحكم ابناه قسطنطين، وهرقل الثَّاني (هرقليانوس) وشاركتهما الإمبراطورة مارتينة أمُّ هرقليانوس، لكنَّ قسطنطين سرعان ما وافته منيَّته بعد مئة يومٍ من وفاة أبيه، ممَّا جعل أصابع الاتِّهام تتَّجه إلى الإمبراطورة الَّتي كانت ترغب في أن ينفرد ولدها بالحكم، فاشتعلت الثَّورة ضدَّها، واستمرَّت الفتن ضاربةً في البلاد عدَّة أشهرٍ، حتَّى تولَّى كونستانس بن قسطنطين الحكم شريكاً لعمِّه هرقليانوس[1].

وكانت الإسكندريَّة فضلاً عن متانة أسوارها، وضخامة، ووفرة حماتها تمتاز بموقعها الدِّفاعي المميَّز - فكان البحر يحميها من شمالها؛ حيث السَّيطرة آنذاك للرُّوم، وكانت بحيرة مريوط تحميها من جنوبها، وكان اجتيازها عسيراً، بل غير مستطاعٍ، وكانت إحدى تفريعات النِّيل قديماً، واسمها ترعة الثُّعبان تدور حولها من الغرب، وبذلك لم يبقَ إلا طريق واحدٌ من الشَّرق يصل إليها؛ وهو الطَّريق الواصل بينها وبين كريون[2].

وطال الحصار عدَّة أشهرٍ ممَّا أثار مخاوف عمرو من ملل جنوده، أو شعورهم بالعجز أمام عدوِّهم، فقرَّر أن يبثَّ كتائبه تجوس خلال بلاد الدَّلتا، وقرى الصَّعيد، غير أنَّ طول حصار الإسكندريَّة أثار حفيظة الخليفة عمر، وأثار في نفسه الهواجس والظُّنون حول استعداد جنوده للتَّضحية، والمبادأة، ورأى: أنَّ ذلك ما كان إلا لما أحدثوا[3]، وشرح ذلك في رسالةٍ إلى عمرو بن العاص يقول فيها: « أمَّا بعد، فقد عجبت لإبطائكم عن فتح مصر، إنَّكم تقاتلونهم منذ سنتين، وما ذلك إلا لما أحدثتم، وأحببتم من الدُّنيا ما أحبَّ عدوُّكم، وإنَّ الله تبارك وتعالى لا ينصر قوماً إلا بصدق نيَّاتهم، وقد كنت وجَّهت إليك أربعة نفر، (يعني: الزُّبير، وصحبه)،

([1]) المصدر السَّابق نفسه، ص (225).

([2]) المصدر السَّابق نفسه، ص (227).

([3]) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (228) نقلاً عن ابن عبد الحكم.

وأعلمتك: أنَّ الرَّجل منهم مقام ألف رجلٍ على ما كنت أعرف، إلا أن يكون غيَّرهم ما غيَّر غيرهم، فإذا أتاك كتابي هذا؛ فاخطب النَّاس، وحضَّهم على قتال عدوِّهم، ورغِّبهم في الصَّبر، والنِّيَّة، وقدِّم أولئك الأربعة في صدور النَّاس، ومُر النَّاس جميعاً أن يكون لهم صدمةٌ كصدمة رجلٍ واحدٍ، وليكن ذلك عند الزَّوال يوم الجمعة، فإنَّها ساعة تنزل فيها الرَّحمة، ووقت الإجابة، وليعجَّ النَّاس إلى الله، ويسألوه النَّصر على عدوِّهم.

فلمَّا أتى عمرو الكتاب، جمع النَّاس، وقرأه عليهم، ثمَّ دعا أولئك النَّفر، فقدَّمهم أمام النَّاس. وأمر النَّاس أن يتطهَّروا، ويصلُّوا ركعتين، ثمَّ يرغبوا إلى الله، ويسألوه النَّصر، ففعلوا، ففتح الله عليهم[1]. ويروى: أنَّ عمرو بن العاص استشار مسلمة بن مخلد الأنصاري، فقال: أشر عليَّ في قتال هؤلاء. فقال مسلمة: أرى أن تنظر إلى رجلٍ له معرفةٌ وتجارب من أصحاب النَّبي(ﷺ) فتعقد له على النَّاس، فيكون هو الَّذي يباشر القتال، ويكفيه، فقال عمرو: ومن ذلك؟ قال: عبادة بن الصَّامت. فدعاه عمرو إليه، فلمَّا دنا منه؛ أراد النُّزول عن جواده؛ فقال له عمرو: عزمت عليك إن نزلت ! ناولني سنان رمحك، فناوله إيَّاه، فنزع عمامته عن رأسه، وعقد له، وولاه قتال الرُّوم، ففتح الله على يديه الإسكندريَّة في يومهم ذاك[2].

وقد جاء في روايةٍ: إنِّي فكَّرت في هذا الأمر فإذا هو لا يصلح اخره إلا مَنْ أصلح أوَّله – يريد الأنصار – فدعا عبادة بن الصَّامت، فعقد له، ففتح الله على يديه[3]. ويروي ابن عبد الحكم: أنَّ حصار الإسكندريَّة استمرَّ تسعة أشهرٍ، وأنَّها فتحت في مستهلِّ المحرَّم سنة عشرين

([1]) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (228).

([2]) الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص (212).

([3]) الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (229).

للهجرة[1]، وهي ما يوافق 21 ديسمبر سنة 640 م، بينما انتهى بتلر في دراسته عن فتح مصر إلى أنَّ حصار المدينة قد بدأ في أواخر يونيو 640 م. وأنَّها استسلمت في 8 نوفمبر سنة 641 م وهو ما يوافق 7 ذي الحجَّة سنة 21 هـ، وقد يرجِّح هذا القول ما ورد في رسالة عمر الفاروق إلى عمرو ابن العاص: إنَّكم تقاتلونهم منذ سنتين، فما بين وصول عمرو إلى العريش في ديسمبر سنة 639 م وتسليم الإسكندريَّة في نوفمبر 641 م ما يعادل سنتين هلاليتين.

واستبقى عمرو أهل الإسكندريَّة، فلم يقتل، ولم يسب، وجعلهم أهل ذمَّة كأهل بابليون... ثمَّ ترك في الإسكندريَّة حاميةً من قوَّاته بعد أن اطمأنَّ إليها، ونشر بقيَّة كتائبه؛ لتفتح بقيَّة حصون الرُّوم، وجيوبهم في مصر، فاستكمل فتح ساحل البحر المتوسِّط، ومدنه الكبرى، مثل: رشيد، ودمياط، وغيرها: وكذلك بسط سيطرته على كلِّ دلتا مصر، وصعيدها[2].

ثالثاً: فتح برقة، وطرابلس:

وسار عمرو بعد أن استقرَّ له فتح مصر ليؤمِّن فتوحه من ناحية الغرب؛ إذ كانت للرُّوم قوَّاتٌ في برقة، وطرابلس تتحصَّن هناك، وربَّما لو واتتها الفرصة؛ ساقها الإغراء إلى مهاجمة المسلمين بمصر، فاتَّجه في قوَّاته إلى برقة سنة 22 هـ وكان الطَّريق بينها وبين الإسكندريَّة آنذاك مترعاً بالخضرة، والعمران، فلم يلقَ كيداً في طريقه إليها، فلمَّا وصلها صالحه أهلها على أداء الجزية.

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) المصدر السَّابق نفسه، ص (231).

وكان أهل برقة بعد فتحها يبعثون بخراجهم إلى والي مصر من غير أن يأتيهم حاثٌّ، أو مستحثٌّ، فكانوا أخصب قومٍ بالمغرب، ولم يدخلها فتنةٌ، ثمَّ سار عمرو إثر ذلك إلى طرابلس ذات الحصون المنيعة، وبها جيشٌ روميٌّ كبيرٌ، فأغلقت أبوابها، وصبرت على الحصار الَّذي استمرَّ شهراً لا يقدر المسلمون منها على شيءٍ، وكان البحر من ورائها لاصقاً ببيوت المدينة، ولم يكن بين المدينة والبحر سورٌ، فاستبانت جماعةٌ من قوَّات المسلمين الأمر، فتسلَّلت إلى المدينة من جهة البحر، وكبَّروا؛ فلم يكن للرُّوم مفزعٌ إلا سفنهم؛ إذ هاجمهم عمرو في قوَّاته أيضاً، فلم يفلت منهم إلا ما خفَّت بهم مراكبهم، وغنم المسلمون ما بالمدينة، وبث عمرو قوَّاته فيما حولها، وأراد عمرو أن يستكمل فتوحه في الغرب، ويسير إلى تونس، وأراضي إفريقية ليفتحها، فكتب بذلك إلى عمر بن الخطَّاب، غير أنَّ الخليفة كان يخشى على جيوش المسلمين من الانسياح في جبهةٍ جديدةٍ، ولم يطمئنَّ بعد إلى ما فتحت في زحفها السَّريع من الشَّام إلى طرابلس، فأمر القوَّات الإسلاميَّة بالتَّوقُّف عند طرابلس، وبذلك امتدَّت دولة الإسلام في عصر عمر بن الخطَّاب رضي الله عنه لتشمل مساحةً شاسعةً من الأرض يحدُّها من الشَّرق نهر جيحون والسِّند، ومن الغرب بلاد إفريقية وصحراؤها، ومن الشَّمال جبال اسيا الصُّغرى، وأراضي أرمينية، ومن الجنوب المحيط الهادي وبلاد النُّوبة في دولة عالميَّةٍ واحدةٍ متعدِّدة الأجناس، والدِّيانات، والنِّحل، والعادات، عاش أهلها في عدل الإسلام، ورحمته، ذلك الدِّين الَّذي احتفظ لهم بحقِّهم في الحياة الكريمة، وإن اختلفوا معه في عقائدهم؛ ومع أهله في عاداتهم، وأعرافهم[1].

* * *

(1) عبادة بن الصَّامت صحابيٌّ كبيرٌ، وفاتحٌ مجاهدٌ، ص (91).

المبحث الثَّالث أهمُّ الدُّروس، والعبر، والفوائد في فتح مصر

أوَّلاً: سفارة عبادة بن الصَّامت الأنصاري إلى المقوقس:

حاصر عمرو بن العاص حصن بابليون، فأرسل المقوقس إلى عمرٍو الرِّسالة التَّالية: إنَّكم قد ولجتم في بلادنا، وألححتم على قتالنا، وطال مقامكم في أرضنا، وإنَّما أنتم عصبةٌ يسيرةٌ، وقد أظلَّتكم الرُّوم، وجهزوا إليكم، ومعهم من العدَّة، والسِّلاح، وقد أحاط بكم هذا النِّيل، وإنَّما أنتم أسارى في أيدينا، فأرسلوا إلينا رجالاً منكم نسمع من كلامهم، فلعلَّه أن يأتي الأمر فيما بيننا وبينكم على ما تحبُّون، ونحبُّ، وينقطع عنَّا وعنكم هذا القتال قبل أن تغشاكم جموع الرُّوم فلا ينفعنا الكلام، ولا يقدر عليه. ولعلَّكم أن تندموا إن كان الأمر مخالفاً لمطلبكم، ورجائكم، فابعثوا إلينا رجالاً من أصحابكم، نعاملهم على ما نرضى نحن وهم به من شيءٍ. فلمَّا أتت عمرو بن العاص رسل المقوقس حبسهم عنده يومين، وليلتين، حتَّى خاف عليهم المقوقس، فقال لأصحابه: أترون أنَّهم يقتلون الرُّسل، ويحبسونهم، ويستحلُّون ذلك في دينهم ! وإنَّما أراد عمرو بذلك أن يروا حال المسلمين. فردَّ عليهم عمرو مع رسلهم: إنَّه ليس بيني وبينك إلا إحدى خصالٍ ثلاث: إمَّا إن دخلتم في الإسلام؛ فكنتم إخواننا، وكان لكم ما لنا، وإن أبيتم؛ أعطيتم الجزية عن يدٍ وأنتم صاغرون، وإمَّا إن جاهدناكم بالصَّبر، والقتال، حتَّى يحكم الله بيننا، وهو خير الحاكمين(1).

فلمَّا جاءت رسل المقوقس إليه؛ قال: كيف رأيتموهم ؟ قالوا: رأينا قوماً الموت أحبُّ إليهم من الحياة، والتَّواضع أحبُّ إليهم من الرِّفعة، ليس لأحدهم في الدُّنيا رغبةٌ، ولا نهمةٌ، وإنَّما جلوسهم على التُّراب، وأكلهم على ركبهم، وأميرهم كواحدٍ منهم، ما يعرف رفيعهم من

---

(1) وهي الَّتي تقدَّمت: وهي الإسلام، أو الجزية، أو القتال.

وضيعهم، ولا السَّيِّد فيهم من العبد، وإذا حضرت الصَّلاة لم يتخلَّف عنها منهم أحدٌ، يغسلون أطرافهم بالماء، ويتخشَّعون في صلاتهم. فقال عند ذلك المقوقس: والَّذي يحلف به ! لو أنَّ هؤلاء استقبلوا الجبال؛ لأزالوها، ولا يقوى على قتال هؤلاء أحدٌ، ولئن لم نغتنم صلحهم اليوم، وهم محصورون بهذا النِّيل، لم يجيبونا بعد اليوم؛ إذا أمكنتهم الأرض، وقووا على الخروج من موضعهم. فردَّ إليهم المقوقس رسله، وقال: ابعثوا إلينا رسلاً منكم نعاملهم، ونتداعى نحن وهم إلى ما عسى أن يكون فيه صلاحٌ لنا، ولكم. فبعث عمرو بن العاص عشرة نفرٍ، وأحدهم عبادة بن الصَّامت، وكان طوله عشرة أشبار، وأمره عمرو أن يكون متكلِّم القوم، وألا يجيبهم إلى شيءٍ دعوه إلا إحدى هذه الثَّلاث الخصال[1]؛ فإنَّ أمير المؤمنين قد تقدَّم في ذلك إليَّ، وأمرني ألا أقبل شيئاً سوى خصلةٍ من هذه الثَّلاث الخصال. وكان عبادة بن الصَّامت أسود، فلمَّا ركبوا السُّفن إلى المقوقس، ودخلوا عليه، تقدَّم عبادة، فهابه المقوقس لسواده، فقال: نحُّوا عنِّي هذا الأَسود، وقدِّموا غيره يكلِّمني. فقالوا: إنَّ هذا الأسود أفضلنا رأياً، وعلماً، وهو سيِّدنا، وخيرنا، والمقدَّم علينا، وإنَّا نرجع جميعاً إلى قوله، ورأيه، وقد أمره الأمير دوننا بما أمره به، وأمرنا ألا نخالف رأيه، وقوله. فقال المقوقس للوفد: وكيف رضيتم أن يكون هذا الأسود أفضلكم، وإنَّما ينبغي أن يكون دونكم ؟ قالوا: كلا، إنَّه وإن كان أسود كما ترى، فإنَّه من أفضلنا موضعاً، وأفضلنا سابقةً، وعقلاً، ورأياً، وليس ينكر السَّواد فينا.

فقال المقوقس لعبادة: تقدَّم يا أسود ! وكلِّمني برفقٍ، فإنِّي أهاب سوادك، وإن اشتدَّ عليَّ كلامك؛ ازددت هيبةً. فتقدَّم إليه عبادة، فقال: قد سمعتُ مقالتك، وإنَّ فيمن خلَّفت من أصحابي ألف رجلٍ أسود، كلُّهم مثلي، وأشدُّ سواداً منِّي، وأفزع منظراً، ولو رأيتهم؛ لكنت

([1]) النُّجوم الزَّاهرة، ملوك مصر والقاهرة (1/10 – 16).

أهيب لهم منّي، وأنا قد ولَّيت، وأدبر شبابي، وإِنّي مع ذلك بحمد الله ما أهاب مئة رجلٍ من عدوِّي لو استقبلوني جميعاً، وكذلك أصحابي، وذلك إِنَّما رغبتنا، وبغيتنا الجهاد في سبيل الله تعالى، واتِّباع رضوان الله، وليس غزونا عدوَّنا ممَّن حارب الله لرغبة الدُّنيا، ولا طلباً للاستكثار منها؛ إِلا أنَّ الله عزَّ وجلَّ قد أحلَّ ذلك لنا، وجعل ما غنمنا من ذلك حلالاً، وما يبالي أحدنا أكان له قنطارٌ من ذهبٍ، أم كان لا يملك إِلا درهماً، لأنَّ غاية أحدنا من الدُّنيا أكلةٌ يأكلها، يسدُّ بها جوعته، وشملةٌ يلتحفها، فإِن كان أحدنا لا يملك إِلا ذلك؛ كفاه، وإِن كان له قنطارٌ من ذهب؛ أنفقه في طاعة الله تعالى، واقتصر على هذا الَّذي بيده؛ لأنَّ نعيم الدُّنيا ليس بنعيمٍ، ورخاءها ليس برخاءٍ، إِنَّما النَّعيم، والرَّخاء في الاخرة، وبذلك أمرنا ربُّنا، وأمرنا به نبيُّنا، وعهد إِلينا ألا تكون همَّةُ أحدنا من الدُّنيا إِلا فيما يمسك جوعته، ويستر عورته، وتكون همَّته وشغله في رضا ربِّه وجهاد عدوِّه.

فلمَّا سمع المقوقس ذلك منه، قال لمن حوله: هل سمعتم مثل كلام هذا الرَّجل قطُّ، لقد هبت منظره؛ وإِنَّ قوله لأهيب عندي من منظره، إِنَّ هذا وأصحابه أخرجهم الله لخراب الأرض، وما أظنُّ ملكهم إِلا سيغلب على الأرض كلِّها. ثمَّ أقبل المقوقس على عبادة، فقال: أيُّها الرَّجل ! قد سمعت مقالتك، وما ذكرت عنك وعن أصحابك، ولعمري ما بلغتم إِلا بما ذكرت، ولا ظهرتم على من ظهرتم عليه إِلا لحبِّهم الدُّنيا، ورغبتهم فيها، وقد توجَّه إِلينا لقتالكم من جمع الرُّوم ممَّا لا يحصى عدده، قومٌ معروفون بالنَّجدة والشِّدَّة ممَّن لا يبالي أحدهم مَنْ لقي، ولا مَنْ قاتل، وإِنَّا لنعلم أنَّكم لن تقووا عليهم، ولن تطيقوهم لضعفكم، وقلَّتكم، وقد أقمتم بين أظهرنا أشهراً، وأنتم في ضيقٍ، وشدَّةٍ في معاشكم، وحالكم، ونحن نرقُّ عليكم لضعفكم، وقلَّتكم، وقلَّة ما بأيديكم، ونحن تطيب أنفسنا أن نصالحكم على أن نفرض لكلِّ رجلٍ منكم دينارين دينارين، ولأميركم مئة دينارٍ، ولخليفتكم ألف دينار، فتقبضونها وتنصرفون

إلى بلادكم قبل أن يغشاكم ما لا قوّة لكم به.

فقال عبادة بن الصَّامت – رضي الله عنه –: يا هذا ! لا تغرنَّ نفسك، ولا أصحابك، أمَّا ما تخوِّفنا به من جمع الرُّوم، وعددهم، وكثرتهم، وأنَّا لا نقوى عليهم، فلعمري ما هذا الَّذي تخوِّفنا به ! ولا بالَّذي يكسرنا عمَّا نحن فيه، إن كان ما قلتم حقَّاً؛ فذلك والله أرغب ما يكون في قتالهم، وأشدُّ لحرصنا عليهم؛ لأنَّ ذلك أعذر لنا عند ربِّنا إذا قدمنا عليه، وإن قُتلنا عن اخرنا كان أمكن لنا في رضوانه، وجنَّته، وما من شيءٍ أقرُّ لأعيننا، ولا أحبُّ إلينا من ذلك، وإنَّا منكم حينئذٍ على إحدى الحسنيين؛ إمَّا أن تعظم لنا بذلك غنيمة الدُّنيا؛ إن ظفرنا بكم، أو غنيمة الاخرة؛ إن ظفرتم بنا، وإنَّها لأحبُّ الخصلتين إلينا بعد الاجتهاد منَّا، وإنَّ الله تعالى قال لنا في كتابه: ﴿كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: 249].

وما منَّا رجلٌ إلا وهو يدعو ربَّه صباحاً ومساءً أن يرزقه الشَّهادة، وألا يُردَّ إلى بلده، ولا إلى أهله، وولده، وليس لأحدٍ منَّا همٌّ فيما خلفه، وقد استودع كلُّ واحدٍ منَّا ربَّه أهله وولده، وإنَّما همُّنا ما أمامنا. وأمَّا قولك: إنَّا في ضيقٍ، وشدَّةٍ من معاشنا، وحالنا، فنحن في أوسع السَّعة، لو كانت الدُّنيا كلُّها لنا؛ ما أردنا لأنفسنا منها أكثر ممَّا نحن فيه، فانظر الَّذي تريد، فبيِّنه لنا، فليس بيننا وبينكم خصلةٌ نقبلها منكم، ولا نجيبكم إليها إلا خصلةً من ثلاث، فاختر أيُّها شئت، ولا تطمع نفسك في الباطل، بذلك أمرني الأمير، وبه أمره أمير المؤمنين؛ وهو عهد رسول الله(ﷺ) من قبل إلينا: إمَّا إن أجبتم إلى الإسلام الَّذي هو الدِّين الَّذي لا يقبل الله غيره، وهو دين أنبيائه، ورسله، وملائكته، أمرنا الله أن نقاتل من خالفه، ورغب عنه حتَّى يدخل فيه، فإن فعل كان له ما لنا، وعليه ما علينا، وكان أخانا في دين الله، فإن قبلت

ذلك أنت وأصحابك؛ فقد سعدتم في الدُّنيا، والاخرة، ورجعنا عن قتالكم، ولم نستحلَّ أذاكم، ولا التَّعرُّض لكم. وإِن أبيتم إِلا الجزية، فأدُّوا إِلينا الجزية عن يدٍ وأنتم صاغرون، نعاملكم على شيءٍ نرضى به نحن وأنتم في كلِّ عامٍ أبداً ما بقينا، وبقيتم، ونقاتل عنكم من ناوأكم، ونحمي كلَّ شيءٍ من أرضكم، ودمائكم، وأموالكم، ونقوم بذلك عنكم؛ إِذا كنتم في ذمَّتنا، وكان لكم به عهد الله علينا، وإِن أبيتم؛ فليس بيننا وبينكم إِلا المحاكمة بالسَّيف حتَّى نموت عن اخرنا، أو نصيب ما نريد منكم، هذا ديننا الَّذي ندين لله تعالى به، ولا يجوز لنا فيما بيننا وبينكم غيره، فانظروا لأنفسكم !

فقال المقوقس: هذا ممَّا لا يكون أبداً، ما تريدون إِلا أن تتَّخذونا عبيداً ما كانت الدُّنيا ! فقال له عبادة: هو ذاك، فاختر ما شئت. فقال المقوقس: أفلا تجيبونا إِلى خصلةٍ غير هذه الخصال الثَّلاثة ؟ فرفع عبادة يديه، وقال: لا، وربِّ السَّماء، وربِّ هذه الأرض، وربِّ كلِّ شيءٍ، ما لكم عندنا خصلةٌ غيرها، فاختاروا لأنفسكم ! فالتفت المقوقس عند ذلك إِلى أصحابه، وقال: قد فرغ القول ممَّا ترون ؟ فقالوا: أو يرضى أحدٌ بهذا الذُّلِّ ؟ أمَّا ما أرادوا من دخولنا في دينهم؛ فهذا لا يكون أبداً، ولا نترك دين المسيح ابن مريم، وندخل في دينٍ لا نعرفه، وأمَّا ما أرادوا من أن يسبونا، ويجعلونا عبيداً أبداً؛ فالموت أيسر من ذلك؛ لو رضوا منَّا أن نُضعف لهم ما أعطيناهم مراراً؛ كان أهون علينا. فقال المقوقس لعبادة: قد أبى القوم، فما ترى ؟ فارجع إِلى صاحبكم على أن نعطيكم في مرَّتكم هذه ما تمنَّيتم، وتنصرفون، فقام عبادة وأصحابه. فقال المقوقس لمن حوله عند ذلك: أطيعوني، وأجيبوا القوم إِلى خصلةٍ واحدةٍ من هذه الثَّلاث، فوالله ما لكم بهم طاقةٌ ! وإِن لم تجيبوا إِليها طائعين لتجيبنَّهم إِلى ما هو أعظم منها كارهين. فقالوا: أيُّ خصلةٍ نجيبهم إِليها ؟ قال: إِذاً أخبركم.. أمَّا دخولكم في غير ديننا؛ فلا امركم به، وأمَّا قتالهم؛ فأنا أعلم أنَّكم لن تقدروا عليهم، ولن تصبروا صبرهم، ولا بدَّ من

الثَّالثة. قالوا: فنكون لهم عبيداً أبداً ؟ قال: نعم تكونون عبيداً مسلَّطين في بلادكم امنين على أنفسكم، وأموالكم، وذراريكم خيرٌ لكم من أن تموتوا عن اخركم، وتكونوا عبيداً، وتباعوا، وتمزَّقوا في البلاد مستعبدين أبداً أنتم، وأهلوكم، وذراريكم. قالوا: فالموت أهون علينا، وأمروا بقطع الجسر من الفسطاط، والجزيرة، وبالقصر من جمع القبط والرُّوم كثيرٌ[1].

ومن الحوار الَّذي دار بين عبادة والمقوقس، ظهرت نباهة عبادة، وإدراكه لمرامي خصمه، فلم يتأثَّر بتلك الأساليب الَّتي استخدمها للتَّأثير في نتائج المحادثات تلك، كما ظهر عبادة واضحاً في تصوُّراته، وأهدافه، ولم ينس في خضمِّ ذلك أن يدعو إلى الإسلام، ويرغب فيه، ويظهر انفتاح المسلمين على غيرهم من الأمم، والأديان ممَّا ترك أثراً طيِّباً في نفس المقوقس الَّذي اختار الصُّلح مع المسلمين[2].

ثانياً: من فنون القتال في فتوح مصر:

مارس عمرو بن العاص – رضي الله عنه – في فتح مصر فنوناً عدَّة في القتال، منها:

1 – الحرب النَّفسيَّة:

عندما أمر المقوقس النِّساء أن يقمن على سور بابليون مقبلاتٍ بوجوههنَّ إلى داخله، وأقام الرِّجال بالسِّلاح مقبلين بوجوههم إلى المسلمين ليرهبوهم بذلك، فأرسل إليه عمرو:.. إنَّا قد رأينا ما صنعت، وما بالكثرة غلبنا مَنْ علينا، فقد لقينا ملككم، فكان من أمره ما كان، فقال المقوقس لأصحابه: صدق هؤلاء القوم، أخرجوا ملكنا من دار مملكته، حتَّى

([1]) الأنصار في العصر الرَّاشدي، ص (211).

([2]) الحرب النَّفسيَّة، الدُّكتور أحمد نوفل، ص (174).

أدخلوه القسطنطينية، فنحن أولى بالإذعان[1]، فقد كان عمرو من القادة الَّذين يستخدمون الحرب النَّفسيَّة لإرهاب عدوِّه وإحباط روح القتال لديه، وكان يعتمد في الحرب على الله، ثمَّ على العقل، والسَّيف لتحقيق هدفٍ واحدٍ هو تحقيق النَّصر الحاسم في نهاية المعركة[2].

2 - أسلوب المباغتة بالكمائن:

مارس عمرو أسلوب المباغتة بالكمائن في وقعة عين شمس، فقد أعدَّ هذه الكمائن إعداداً محكماً، ممَّا يسَّر له سبل النَّجاح الكامل، فهو قد أرسلها لاتِّخاذ مواقع معيَّنة من اللَّيل، فأحسن اختيار تلك المواقع، وعيَّن ساعة انطلاق كلٍّ منها في وقتٍ يكون العدوُّ منشغلاً بمجابهته، فباغتته تلك الكمائن في ميمنته، وميسرته، فأحسن بذلك اختيار التَّوقيت، وساعة الصِّفر ونقاط الصِّدام مع العدو. وهكذا تعتبر عملية عمرو (المباغتة بالكمائن) في هذه الوقعة من أكثر عمليَّات المباغتة نجاحاً، وإتقاناً[3].

3 - أسلوب المباغتة في أثناء الحصار:

وأتقن عمرو كذلك أسلوب المباغتة في أثناء حصار بابليون. فبينما كان الرُّوم المحاصرون في هذا الحصن مطمئِنِّين إلى أنَّ المسلمين لن يستطيعوا النَّيل منهم، بفضل مناعة حصونهم، وأسوارهم، وما لديهم من ذخائر، ومؤن، ومعدَّات حربيَّة، وبسبب ما وضعوه من عوائق من الحسك الشَّائك على أبواب الحصن، وفي الخندق الَّذي جفَّت مياهه بعد هبوط مياه النِّيل إذا بهم يفاجؤون في ليلةٍ مظلمةٍ بالزُّبير بن العوَّام، ومجموعةٍ من رجال المقاتلين يعتلون السُّور

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) الفنُّ العسكريُّ الإسلاميُّ، ص (320).

(3) المصدر السَّابق نفسه.

مكبِّرين، ويباغتونهم، فيُعملون السَّيف فيهم، ويهزم مَنْ في الحصن من المدافعين، فيطلبون الصُّلح، والأمان، ويدخل المسلمون الحصن فاتحين[1].

4 – أسلوب النَّفَس الطَّويل في الحصار:

اعتمد عمرو في حصار « كريون » و « الإسكندريَّة » النَّفس الطَّويل؛ فهو عندما أيقن صعوبة الانتصار على الرُّوم المتمركزين في مواقع منيعةٍ، ومحصَّنةٍ في كريون؛ بدأ بمناوشتهم محاولاً لمرَّةٍ واحدةٍ فقط شنَّ هجومٍ على الحصن، إلا أنَّه فشل، فاستمرَّ في المناوشة تاركاً للزَّمن، والإرهاق، ونفاد الذَّخيرة، والمؤونة وصبر الرِّجال أن يفعل فعله، وهكذا كان، وما أن استمرَّ حصار كريون بضعة عشر يوماً؛ حتَّى أيقن الرُّوم عزم المسلمين على الاستمرار في هذا الحصار، فلم يجدوا بُدّاً من الاستسلام، وتسليم الحصن للمهاجمين، وحدث الشَّيء نفسه في حصار الإسكندريَّة، إلا أنَّ هذا الأخير استمرَّ مدَّةً أطول (ثلاثة أشهر) وذلك لأنَّ الرُّوم كانوا يدركون إدراكاً تامَّاً: أنَّ هذه هي الفرصة الأخيرة لجيشهم؛ بل ولهم جميعاً، فإن سقطوا في الإسكندريَّة؛ سقطوا في مصر، وفي إفريقية بأسرها. وهذا ما حصل تماماً[2].

ثالثاً: بشارة الفتح إلى أمير المؤمنين:

بعث عمرو بن العاص معاوية بن حُدَيْجٍ وافداً إلى عمر بن الخطَّاب بشيراً بالفتح، فقال له معاوية: ألا تكتب معي ؟ فقال له عمرو: وما أصنع بالكتاب، ألست رجلاً عربيَّاً تبلغ الرِّسالة، وما رأيت حضرت[3]، فلمَّا قدم على (عمر) أخبره بفتح الإسكندريَّة فخرَّ عمر

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) فتوح مصر والمغرب، ص (104، 105).

(3) فتوح مصر والمغرب، ص (105)، فتح مصر بين الرُّؤية الإسلاميَّة والرُّؤية النَّصرانيَّة، د.إبراهيم المتناوي ص (114).

ساجداً، وقال: الحمد لله ! ونترك معاوية بن حُدَيْجٍ يحدِّثنا عن قصَّته في إبلاغ أمير المؤمنين ببشارة الفتح:

لما بعثني عمرو بن العاص إلى عمر بن الخطَّاب، وصلت المسجد فبينما أنا قاعدٌ فيه؛ إذ خرجت جاريةٌ من منزل (عمر بن الخطاب)، فرأتني شاحباً على ثياب السَّفر، فأتتني، فقالت: من أنت ؟ قال: فقلت: أنا معاوية بن حُدَيْج، رسول عمرو بن العاص، فانصرفت عنِّي، ثمَّ أقبلت تشتدُّ أسمع حفيف إزارها على ساقها، أو على ساقيها حتَّى دنت منِّي، فقالت: قم، فأجب أمير المؤمنين يدعوك، فتتبَّعتُها، فلمَّا دخلت فإذا بعمر بن الخطَّاب يتناول رداءه بإحدى يديه، ويشدُّ إزاره بالأخرى، فقال: ما عندك ؟ فقلت: خيراً يا أمير المؤمنين ! فتح الله الإسكندريَّة ! فخرج معي إلى المسجد، فقال للمؤذِّن: أذِّن في النَّاس (الصَّلاة جامعة)، فاجتمع النَّاس، ثمَّ قال لي: قم، فأخبر أصحابك، فقمتُ، فأخبرتهم، ثمَّ صلَّى، ودخل منزله، واستقبل القبلة، فدعا بدعواتٍ، ثمَّ جلس، فقال: يا جارية ! هل من طعامٍ ؟ فأتت بخبزٍ، وزيتٍ، فقال: كل، فأكلت على حياءٍ. ثمَّ قال: كُلْه فإنَّ المسافر يحبُّ الطَّعام، فلو كنت اكلاً؛ لأكلت معك. فأصبت على حياءٍ، ثمَّ قال: ماذا قلت يا معاوية حين أتيت المسجد ؟ قال: قلت لعلَّ أمير المؤمنين قائلٌ – نوم القيلولة – قال:

بئس ما قلت، أو بئس ما ظننت ! لئن نمت النَّهار لأضيِّعنَّ الرَّعية، ولئن نمت اللَّيل لأضيِّعنَّ نفسي، فكيف بالنَّوم مع هذين يا معاوية[1]!

ومن هذا الخبر نستنتج: أنَّ المسجد في عصر الإسلام الأوَّل كان يمثِّل أهمَّ وسائل الإعلام، حيث يجتمع المسلمون فيه بنداء « الصلاة جامعة » وهذا النِّداء يعني: أنَّ هناك

---

(1) التَّاريخ الإسلامي للحميدي (11، 348/12، 349).

أمراً مهمّاً سيتمُّ إبلاغه لعموم المسلمين، فإذا اجتمعوا؛ ألقيت عليهم البيانات العسكريَّة، والأمور السِّياسيَّة، والاجتماعيَّة، وغير ذلك، كما نستفيد من هذا الخبر وصفاً لحياة عمر - رضي الله عنه - وهو خليفة المسلمين، حيث يقول لمعاوية بن حُدَيْج: لئن نمت النَّهار؛ لأضيِّعنَّ الرَّعيَّة، ولئن نمت اللَّيل؛ لأضيِّعنَّ نفسي، فكيف بالنَّوم مع هذين يا معاوية ! وهذا يدلُّ على كمال اليقظة لحقِّ النَّفس، وحقوق الاخرين، وإذا استطاع المسلم أن يجمع بين مراعاة ذلك كلِّه؛ فإنَّه يكون من المتَّقين المحسنين[1].

رابعاً: حرص الفاروق على الوفاء بالعهود:

ذكر ابن الأثير: أنَّ المسلمين لما أتوا إلى بِلْهِيب، وقد بلغت سباياهم إلى اليمن؛ أرسل صاحبهم إلى عمرو بن العاص: إنَّني كنت أخرج الجزية إلى من هو أبغض إليَّ منكم: فارس، والرُّوم، فإن أحببت الجزية على أن تردَّ ما سبيتم من أرضي؛ فعلت.

فكتب عمرٌو إلى عمر يستأذنه في ذلك، ورفعوا الحرب إلى أن يرد كتاب عمر. فورد الجواب من عمر: لعمري جزيةٌ قائمةٌ أحبُّ إليَّ من غنيمةٍ تقسم، ثمَّ كأنَّها لم تكن، وأمَّا السَّبي؛ فإن أعطاك ملكهم الجزية على أن تخيِّروا مَنْ في أيديكم منهم بين الإسلام ودين قومه، فمن اختار الإسلام؛ فهو من المسلمين، ومن اختار دين قومه؛ فضع عليه الجزية، وأمَّا مَنْ تفرَّق في البلدان فإنَّا لا نقدر على ردِّهم. فعرض عمرو ذلك على صاحب الإسكندريَّة، فأجاب إليه، فجمعوا السَّبي، واجتمعت النَّصارى، وخيَّروهم واحداً واحداً، فمن اختار المسلمين؛ كبَّروا، ومن اختار النَّصارى؛ نخروا، وصار عليه جزيةٌ، حتَّى فرغوا[2].

---

(1) الكامل في التَّاريخ (177/2).

(2) التَّاريخ الإسلاميُّ (351/11).

إنَّ هذا يعتبر شاهد صدقٍ على ما كان عليه الصَّحابة – رضي الله عنهم – من العزوف عن الدُّنيا، والإقبال على الاخرة، والرَّغبة الصَّادقة في هداية العالمين إلى الإسلام، فإنَّ دخول الأسرى في الإسلام لا يفيد المسلمين شيئاً من الدُّنيا، وبقاؤهم على دينهم يتضمَّن فائدةً دنيويَّةً لهم حيث يلزمون بدفع الجزية للمسلمين، ومع ذلك نجد عمر – رضي الله عنه – يأمر بتخيير الأسرى بين الإسلام، أو دفع الجزية، وحينما تمَّ تطبيق ذلك؛ كان الصَّحابة ومن معهم يكبِّرون تكبيراً أشدَّ من تكبير الفتح حينما يختار أولئك النَّصارى دين الإسلام، ويجزعون جزعاً شديداً حينما يختارون البقاء على دينهم حتَّى كأنَّ أولئك الأسرى من ضمن جماعة المسلمين، وخرجوا عن دين الإسلام، وممَّا يلفت النَّظر في هذا الخبر حرص الصَّحابة على خلق الوفاء، ويتَّضح ذلك من قول عمر – رضي الله عنه – في كتابه: وأمَّا مَنْ تفرَّق في البلدان فإنَّا لا نقدر على ردِّهم.

وجاء في روايةٍ:... ولا نحبُّ أن نصالحه على أمرٍ لا نفي له به[1].

فعمر – رضي الله عنه – ينظر إلى الوفاء بالعهد قبل إبرام الاتِّفاق مع الأعداء، حتَّى لا يكون المسلمون في وضعٍ لا يستطيعون فيه الوفاء، وهذا الخلق يعتبر مرحلةً عاليةً من الوفاء – وهو من أخلاق النَّصر – لأنَّ من يبرم اتِّفاقيَّةً على أمرٍ، ثمَّ لا يستطيع الوفاء به يكون معذوراً، ولكن حينما يفكِّر بعمل الاحتياطات اللَّازمة لموضوع الوفاء بالعهد حتَّى لا يجد نفسه بعد ذلك عاجزاً عن الوفاء؛ فهذا نهاية التَّدبير، وغاية النَّظر الثَّاقب**[(2388)]**.

---

(1) المصدر السَّابق نفسه (351/12).

خامساً: عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم:

توجَّه عمرو بجيشه نحو الإسكندريَّة، وفي طريقه إِليها جرت بينه وبين أهل تلك البلاد حروبٌ كان النَّصر فيها حليف المسلمين، ومن المواقف الَّتي تذكر في ذلك: أنَّ عبد الله بن عمرو بن العاص أصيب بجراحاتٍ كثيرةٍ في معركته مع أهل الكريون، فجاءه رسول أبيه يسأله عن جراحه، فقال عبد الله:

أَقُـوْلُ إِذَا مَـا جَاشَـتِ النَّفْسُ اصْبِرِي فَعَمَّـا قليـلٍ تُحْمَـدِي أَوْ تُلاَمِـي

فرجع الرَّسول إِلى عمرو، فأخبره بما قال، فقال عمرو: هو ابني حقّاً[1]، وهذا موقف من مواقف الصَّبر والتَّحمُّل يذكر لعبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - الَّذي اشتهر بالعلم، والعبادة، فجمع إِلى ذلك الشَّجاعة، والصَّبر على الشَّدائد[2].

سادساً: دار بنيت لأمير المؤمنين بمصر:

بعث عمرو بن العاص إِلى الفاروق بقوله: إِنَّا قد اختططنا لك داراً عند المسجد الجامع. فكتب عمر: أنَّى لرجلٍ بالحجاز تكون له دارٌ بمصر ! وأمره أن يجعلها سوقاً للمسلمين[3].

وهذا دليلٌ على كمال ورع أمير المؤمنين عمر - رضي الله عنه - وزهده في مظاهر الحياة الدُّنيا، وإِذا كان الكبار، والزُّعماء هم الَّذين يترفَّعون عن أوحال الدُّنيا، ومتاعها الزَّائل، فإِنَّ مَنْ دونهم من باب أولى أن يترفَّعوا عن ذلك[4].

---

(1) فتوح مصر، ص (57).
(2) التَّاريخ الإسلامي (330/12).
(3) فتوح مصر، ص (69).
(4) التَّاريخ الإسلامي (356/12).

سابعاً: دعوى حرق المسلمين مكتبة الإسكندريَّة:

يقول الدُّكتور عبد الرَّحيم محمَّد عبد الحميد: لم نعثر على نصٍّ، أو إشارةٍ إلى أنَّ عمرو بن العاص حرق مكتبة الإسكندريَّة، وجلُّ ما في الأمر أنَّنا قرأنا نصَّاً لابن القفطي ينقله ابن العبري (ت 685 هـ/1286 م) قائلاً: اشتهر بين الإسلاميِّين يحيى النَّحوي وكان إسكندرانيَّاً، وعاش إلى أن فتح عمرو بن العاص مدينة الإسكندريَّة، ودخل على عمرو، وقد عرف موضعه من العلوم، فأكرمه، وسمع من ألفاظه الفلسفيَّة الَّتي لم تكن للعرب بها أنسةٌ.

ونرى ابن القفطي (ت 646 هـ/ 1267 م) يكمل القصَّة قائلاً: فقال له عمرو: وما الَّذي تريده إليه ؟ قال: كتب الحكمة في الخزائن الملوكيَّة.. أربعة وخمسون ألفاً ومئةٌ وعشرون كتاباً.. فاستكثر عمرو ما ذكره يحيى، وقال: لا يمكنني أن امر بأمرٍ إلا بعد استئذان أمير المؤمنين، وكتب إلى عمر، وعرفه قول يحيى، فورد كتاب عمر يقول: أمَّا الكتب الَّتي ذكرتها فإنْ كان فيها ما يوافق كتاب الله؛ ففي كتاب الله عنها غنىً، وإن كان فيها ما يخالف كتاب الله؛ فلا حاجة إليها، فتقدَّم بإعدامها، فشرع عمرو بن العاص في توزيعها على حمَّامات الإسكندريَّة، وإحراقها في مواقد، وذكر لي عدَّة الحمامات يومئذٍ، وأنسيتها، فذكروا: أنَّها استنفدت في ستَّة أشهرٍ فاسمع ما جرى، واعجب(1).

إلا أنَّ قصَّة الحرق هذه وردت قبل ابن القفطي، وقبل ابن العبري فهذا عبد اللطيف البغدادي (ت 649 هـ/ 1231 م) قال: وأنَّه دار العلم الَّذي بناه الإسكندر حيث بنى مدينته، وفيها كانت خزانة الكتب الَّتي أحرقها عمرو بن العاص بإذن عمر بن الخطَّاب -

---

(1) عمرو بن العاص القائد والسِّياسي، ص (133).

رضي الله عنهما -[1]. **وعند دراسة هذه الرِّوايات نرى: أنَّه لا بدَّ من إبداء الملاحظات التَّالية:**

1 - لا يوجد ترابط بين تلك الرِّوايات الثَّلاث، ولا صلة في النَّقل التَّاريخي تربط من ألَّفوها فضلاً عن أنَّهم عاشوا في فترةٍ زمنيَّةٍ متقاربةٍ.

2 - لا يوجد أيُّ إسنادٍ يرجع إليه في هذه الرِّوايات، وإنَّما هي افتراضاتٌ افترضها أصحابها.

3 - أنَّها وجدت في فترةٍ بعيدةٍ عن زمن فتح مصر، وعمرو بن العاص، ويمكن القول بكلِّ ثقةٍ: أنَّ هذه القصَّة مختلقةٌ اختلاقاً واضحاً، يمكن الطَّعن فيها من النَّواحي التَّالية:

- لم يذكر قصَّة حرق مكتبة الإسكندريَّة مَنْ أرَّخ لتاريخ مصر، وفتحها ممَّن عاش قبل من ذكروا هذه القصَّة بعدَّة قرونٍ.

- لم تذكر هذه القصَّة عند الواقدي، ولا الطَّبري، ولم يتَّفق عليها ابن الأثير، ولا ذكرها ابن خلدون، فضلاً عن ابن عبد الحكم، ولم يصفها ياقوت الحموي عند وصف الإسكندريَّة.

- يمكن إرجاع هذه القصَّة إلى فترة الحروب الصَّليبيَّة، من جهة البغدادي، وربَّما وضعها تحت ضغطٍ معيَّنٍ، أو ربَّما انتحلت عليه فيما بعد.

- إذا وجدت هذه المكتبة المزعومة، فيمكن القول: إنَّ الرُّوم الَّذين غادروا الإسكندريَّة كان بإمكانهم إخراجها معهم، أو ربَّما فعلوا ذلك.

- لقد كان بإمكان عمرو إلقاؤها في البحر في فترةٍ قصيرةٍ بدلاً من حرقها الَّذي استغرق

---

(1) المصدر السَّابق نفسه، ص (134).

ستَّة أشهرٍ، ممَّا يدلُّ على القصد في تزييف هذه القصَّة، وتأليفها، ويمكن القول بلا وجلٍ: إنَّ عمر بن الخطَّاب، وعمرو بن العاص – رضي الله عنهما – بريئان ممَّا نسب إليهما في هذه القصَّة المصطنعة، الَّتي كانت من تخيُّلات أناسٍ أحبُّوا التَّهويل، فتخيَّلوا وجود ما لم يكن موجوداً[1].

ثامناً: لقاء عمرو بن العاص والبابا بنيامين:

يقول المؤرّخ ابن عبد الحكم: كان بالإسكندريَّة أسقف للقبط يقال له أبو بنيامين، وكان هارباً في الصَّحراء بسبب الاضطهاد المذهبي الَّذي تعرَّض له الأَقباط على أيدي الرُّومان المسيحيِّين، فلمَّا بلغه قدوم عمرو بن العاص إلى مصر؛ كتب إلى القبط يعلمهم أنَّه لا تكون للرُّوم دولةٌ، وأنَّ ملكهم قد انقطع، ويأمرهم بتلقِّي عمرو، فيقال: إنَّ القبط الَّذين كانوا بالفَرْما صاروا يومئذٍ لعمرو أعواناً[2]. وقد جاء في رواية المؤرّخ القبطي ساويرس بن المقنَّع: أنَّ سانوتيوس أحد رؤساء القبط وقتئذٍ، والَّذي كان يتولَّى إدارة شؤون الكنيسة مدَّة اختفاء البطريق بنيامين، قد روى لعمرو موضوع الأب المجاهد بنيامين البطريق، وأنَّه هاربٌ من الرُّوم خوفاً منهم، فكتب عمرو بن العاص إلى عمَّال مصر كتاباً يقول فيه: الموضع الَّذي فيه بنيامين بطريق النَّصارى القبط له العهد، والأمان، والسَّلامة من الله، فليحضر امناً مطمئنَّاً، ويدبِّر حال بيعته، وسياسة طائفته.

فلمَّا سمع القدِّيس بنيامين هذا، عاد إلى الإسكندريَّة بفرحٍ عظيمٍ بعد غيبة ثلاث عشرة سنة، فلمَّا ظهر؛ فرح الشَّعب، وكلُّ المدينة بمجيئه، ولما علم عمرو بوصوله أمر بإحضاره

(1) المصدر السَّابق نفسه.
(2) فتوح مصر، وأخبارها، ص (73، 74).

بكرامةٍ، وإِعزازٍ، ومحبَّةٍ، فلمَّا راه؛ أكرمه، وقال لأصحابه: إِنَّ في جميع الكور الَّتي ملكناها إِلى الان ما رأيت رجلاً يشبه هذا، وكان الأب بنيامين حسن المنظر جدَّاً، وجيِّد الكلام بسكونٍ، ووقارٍ، ثمَّ التفت عمرو إِليه، وقال له: جميع بيعتك، ورجالك اضبطهم، ودبِّر أحوالهم، وانصرف من عنده مكرَّماً مبجَّلاً. وعلَّق الأستاذ الشَّرقاوي على هذا اللِّقاء، فقال: وقرَّب عمرو إِليه البطريق بنيامين، حتَّى لقد أصبح من أعزِّ أصدقائه عليه، واطمأنَّ العرب الفاتحون في مصر، وخطبهم أميرهم عمرو بن العاص في أوَّل جمعةٍ صلاها بجامعه بالفسطاط فقال:.. استوصوا بمن جاوركم من القبط، فإِنَّ لكم فيهم ذمَّةً وصهراً، فكفُّوا أيديكم، وعفُّوا، وغضوا أبصاركم[1].

* * *

([1]) الفاروق، ص (247).

المبحث الرَّابع أهمُّ الدُّروس، والعبر، والفوائد في فتوحات الفاروق:

أَوَّلاً: طبيعة الفتح الإِسلامي:

حاول بعض المؤرِّخين من النَّصارى والمستشرقين تشويه الفتح الإِسلامي في العصر الرَّاشدي، وزعموا: أنَّ الفتوحات كانت حروباً دينيَّةً، وقالوا: إنَّ المسلمين أصحاب عقيدةٍ، ولكنَّهم توسَّلوا بالتَّعصُّب الأعمى، وأخضعوا النَّاس لمبادئهم بالقهر، والإرغام، وخاضوا إلى ذلك بحار الدَّم، والقسوة، وأنَّهم كانوا يحملون القران بإحدى يديهم، والسَّيف باليد الأخرى[1].

وممَّن ركَّز منهم على هذه الفكرة (سيديو) و(ميور) و(نيبور)؛ إِذ ينقل (ميور) عن نيبور قوله: وكان من الضَّروري لدوام الإِسلام أن يستمرَّ في خطَّته العدوانيَّة، وأن ينفِّذ بحدِّ السَّيف ما يطالب به من دخول النَّاس في الإِسلام كافَّةً، أو بسط سيطرته العالميَّة على الأقل، غير أنَّه لا مناص لأيٍّ من الأديان أن يجنح أتباعه للحرب في إِحدى مراحل حياته، وكذلك كان الحال في الإِسلام، ولكنَّ الزَّعم: أنَّ المسلمين هدفوا إلى بثِّ الدَّعوة بالقوَّة، أو أنَّهم أكثر عدواناً من غيرهم، زعمٌ يجب إِنكاره إِنكاراً تامَّاً[2].

وقد ردَّ بعض المستشرقين على هذه التُّهم، ووصفوا الفتح الإِسلامي بالمثل العالية، والأخلاق الكريمة، فهذا فون كريمر يقول: وكان العرب المسلمون في حروبهم مثال الخلق الكريم، فحرَّم عليهم الرَّسول[3] قتل الرُّهبان، والنِّساء، والأطفال، والمكفوفين، كما حرَّم عليهم تدمير المزارع، وقطع الأشجار، وقد اتَّبع المسلمون في حروبهم هذه الأوامر بدقَّةٍ متناهيةٍ، فلم

([1]) تاريخ العرب العام، سيديو، ص (133).

([2]) فتح مصر بين الرُّؤية الإِسلاميَّة، والرُّؤية النَّصرانية، ص (126).

([3]) الرَّسول (ص) لا يحرم من تلقاء نفسه بل بالوحي الإلهي.

ينتهكوا الحرمات، ولا أفسدوا الزُّروع، وبينما كان الرُّوم يرمونهم بالسِّهام المسمومة، فإنَّهم لم يبادلوا أعداءهم جرماً بجرمٍ، وكان نهب القرى، وإشعال النَّار قد درجت عليها الجيوش الرُّومانيَّة في تقدُّمها وتراجعها، أمَّا المسلمون؛ فقد احتفظوا بأخلاقهم المثْلى، فلم يحاولوا من هذا شيئاً[1].

وقال روزنتال: وقد نمت المدينة الإسلاميَّة بالتَّوسُّع لا بالتَّعمُّق داعية إلى العقيدة، مناقشةً لتلك الحركات الفكريَّة الموجودة. وفوق كلِّ ذلك تقدَّم الإسلام فتهاوت الحواجز القديمة من اللُّغة، والعادات، وتوفَّرت فرصةٌ نادرةٌ لجميع الشُّعوب والمدنيَّات لتبدأ حياةً فكريَّةً جديدةً على أساس المساواة المطلقة، وبروح المنافسة الحرَّة[2].

إنَّ الحقيقة التَّاريخيَّة تقول بأنَّ المسلمين لم يكرهوا أحداً على اعتناق الإسلام؛ لأنَّهم قد التزموا بقول الله تعالى: ﴿لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لاَ انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [سورة البقرة: 256].

وأمَّا إقبال الشُّعوب على الإسلام؛ فكان بسبب ما لمسوه في الإسلام نفسه، فهو النَّعمة العظيمة، ولما لمسوه في المسلمين من التَّخلُّق بأخلاق الإسلام، والالتزام بأحكامه، وأوامره، ونواهيه، ولما لمسوه في القادة، والجند الَّذين كانوا يقومون بالدَّعوة بالتَّطبيق العملي، فتميَّزت مواقفهم بأنبل المواقف الَّتي عرفها التَّاريخ العالمي، فقد كان الخلفاء، والقادة يوصون جندهم بالاستعانة بالله، والتَّقوى، وإيثار أمر الاخرة على الدُّنيا، والإخلاص في الجهاد، وإرادة الله في العمل، والابتعاد عن الذُّنوب، فكانت فيهم الرَّغبة الأكيدة الملحَّة لإنقاذ الأمم، والأفراد من

([1]) الإسلام، وحركة التَّاريخ، أنور الجندي، ص (83).

([2]) علم التَّاريخ عند المسلمين، ترجمة صالح أحمد العلي، ص (46).

عبادة العباد إلى عبادة ربِّ العباد، ونقلهم من ضيق الدُّنيا إلى سعة الاخرة، فكان قادة المسلمين على رأس جندهم يتلقَّون الصَّدمات الأولى في معارك الجهاد، واستشهد عددٌ كبيرٌ منهم، وقد كان القادة يسيرون خلف جندهم في وقت الأمن، والعودة يرفقون بهم، ويحملون الكلَّ، ويعينون الضَّعيف، وكان القادة دعاةً في المقام الأوَّل، طبَّقوا مبادئ الحرب الإسلاميَّة تماماً، والحقُّ: أنَّ المسلمين كانوا يخوضون جهاداً في سبيل الله، وليس حرباً كما كانت تفعل الدُّول الأخرى[1].

ثانياً: الطَّريقة العمريَّة في اختيار قادة الجيوش:

كانت للفاروق طريقةٌ متميِّزةٌ في اختيار قادة الفتح، فقد وضع عدَّة شروطٍ، وضوابط لاختيار قادة جنده، وهي كالاتي:

1 – أن يكون تقيّاً، ورعاً عالماً بأحكام الشَّريعة:

وكان يقول، ويردِّد: من استعمل فاجراً، وهو يعلم: أنَّه فاجرٌ؛ فهو مثله[2]، ولما أرسل إلى سعيد بن عامر ليستعمله على بعض الشَّام، فأبى عليه، فقال عمر: كلا والَّذي نفسي بيده لا تجعلوها في عنقي، وتجلسون في بيوتكم[3]!

2 – أن يشتهر بالتَّأنِّي والتَّروِّي:

لما ولَّى عمر – رضي الله عنه – أبا عبيد الثَّقفي قال له: إنَّه لم يمنعني أن أؤمِّر سليطاً إلا سرعته إلى الحرب، وفي التَّسرُّع إلى الحرب ضياعٌ إلا عن بيانٍ، والله لولا سرعته؛ لأمَّرته !

---

(1) فتح مصر، الدُّكتور إبراهيم المتنَّاوي، ص (127).

(2) موسوعة فقه عمر، ص (100) عن سيرة عمر لابن الجوزي، ص (67).

(3) موسوعة فقه عمر، ص (100) عن مصنف عبد الرزَّاق (348/11).

ولكن الحرب لا يصلحها إلا المكيث[1].

3 - أن يكون جريئاً، وشجاعاً، ورامياً:

ولما أراد عمر أن يولِّي قائداً لجيوش المسلمين لفتح نهاوند[2] واستشار النَّاس فقالوا: يا أمير المؤمنين ! أنت أعلم بأهل العراق، وجندك قد وفدوا عليك، ورأيتهم، وكلَّمتهم. فقال: أما والله لأولينَّ أمرهم رجلاً ليكوننَّ أوَّل الأسنَّة[3] إذا لقيها غداً ! فقيل: من يا أمير المؤمنين؟ ! قال: النُّعمان بن مُقَرِّن المزنيُّ، فقالوا: هُوَ لها[4].

4 - أن يكون ذا دهاءٍ، وفطنةٍ، وحنكةٍ:

قال عمر - رضي الله عنه -: ولكم عليَّ ألا ألقيكم في المهالك، ولا أحجزكم في ثغوركم[5]. ولما نزل عمرو بن العاص وجنده على الرُّوم بموقعة أجنادين لفتحها، وكان قائد الرُّوم الأرطبون، وهو أدهى الرُّوم، وأبعدها غوراً، وأنكاها فعلاً، ووضع جنداً عظيماً بإيلياء، والرَّملة، وكتب عمرو إلى عمر بالخبر، فلمَّا جاءه كتاب عمر؛ قال: رمينا أرطبون الرُّوم بأرطبون العرب، فانظروا عمَّا تنفرج[6] ! ولما أراد أن يجمع المعلومات عن الأرطبون وجيشه، وحتَّى يضع خطَّته الحكيمة لمهاجمته، والانتصار عليه؛ دخل ابن العاص معسكر قائد الرُّوم وكاد أن يُقتل إلا أنَّ الله نجَّاه، وخدع عمرو بن العاص أرطبون الرُّوم، ولما وصل الأمر إلى

---

(1) تاريخ الطَّبري (266/4). والمكيث: الهادىء المتأنِّي.

(2) نهاوند: من بلاد الفرس قرب همذان.

(3) الأسنَّة: واحدة السِّنان، أي: سنُّ الرُّمح.

(4) تاريخ الطَّبري (109/5).

(5) موسوعة فقه عمر، ص (109).

(6) تاريخ الطَّبري (431/4).

عمر بن الخطَّاب. قال: غلبه عمرٌو، لله عمرٌو[1]!

5 - أن يكون القائد لبقاً، حاذقاً، له رأيٌ، وبصرٌ بالحروب:

يقول صاحب المغني (ابن قدامة الحنبلي) في كلامه عن أمير الحرب:.. ويكون ممَّن له رأيٌ، وعقلٌ، ونجدةٌ، وبصرٌ بالحرب ومكايدةٌ للعدوِّ، ويكون فيه أمانةٌ، ورفقٌ، ونصحٌ للمسلمين[2]. ولذلك اختار الفاروق سعد بن أبي وقَّاص لقيادة حرب العراق بعد أن استشار النَّاس.

6 - الرَّغبة في العمل:

كان من خطَّة عمر - رضي الله عنه - ألا يولِّي رجلاً عملاً لا رغبة له فيه، ولا قناعة إلا إذا اضطرَّ إلى ذلك ليكون العمل أكثر إتقاناً، فقد ندب النَّاس مرَّةً، وحثَّهم على قتال الفرس بالعراق، فلم يقم أحدٌ، ثمَّ ندبهم اليوم الثَّاني فلم يقم أحدٌ، ثم ندبهم اليوم الثَّالث، وهكذا ثلاثة أيَّامٍ، فلمَّا كان في اليوم الرَّابع؛ كان أوَّل من انتدب أبو عبيد بن مسعود الثَّقفي، ثمَّ تتابع النَّاس، فأمَّر على الجميع أبا عبيد - وهو لذلك أهلٌ - ولم يكن صحابيَّاً، فقيل لعمر: هلا أمَّرت عليهم رجلاً من الصَّحابة ؟ فقال: إنَّما أؤمِّر عليهم من استجاب[3]. وقد تجسَّدت هذه الصِّفات في كلٍّ من سعد بن أبي وقَّاص، وأبي عبيدة بن الجرَّاح، وعمرو بن العاص - رضي الله عنهم - وغيرهم كثيرٌ.

---

(1) المصدر السابق نفسه (432/4).

(2) المغني لابن قدامة (352/8).

(3) البداية والنِّهاية (26/7).

ثالثاً: حقوق الله، والقادة، والجند من خلال رسائل الفاروق:

- حقوق الله: كان الفاروق - رضي الله عنه - يرشد قادته، وجنوده من خلال رسائله ووصاياه إلى أهمِّيَّة التزامهم بحقوق الله، والَّتي من أهمِّها:

1 - مصابرة العدوِّ: قال تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ [آل عمران: 200]، وكان ممَّا قاله عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - في الصَّبر لسعد بن أبي وقَّاص حين بعث به إلى العراق: واعلم: أنَّ لكلِّ عدَّةٍ عتاداً، فعتاد الخير الصَّبر، فاصْبِرْ على ما أصابك، أو نابك؛ يجتمعْ لك خشية الله[1]. كما كتب إلى أبي عبيدة بن الجرَّاح وهو بالشَّام قائلاً: لقد أثنى الله على قومٍ بصبرهم. فقال: ﴿وَكَأَيِّن مِن نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: 146 - 148]. فأمَّا ثواب الدُّنيا؛ فالغنيمة، والفتح، وأمَّا ثواب الاخرة؛ فالمغفرة والجنَّة، واقرأ كتابي هذا على النَّاس، ومرهم فليقاتلوا في سبيل الله، وليصبروا؛ كيما يؤتيهم ثواب الدُّنيا، وحسن ثواب الاخرة[2].

2 - أن يقصدوا بقتالهم نصرة دين الله: فقد استوعب الفاروق - رضي الله عنه - قول رسول الله(ﷺ): « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا؛ فهو في سبيل الله »[3]،فنجد حياته، وتوصياته، ورسائله يهيمن عليها هذا المعنى العظيم.

3 - أداء الأمانة: قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لاَ يُظْلَمُونَ﴾ [آل عمران: 161]. فمن وصايا الفاروق - رضي

---

(1) تاريخ الطَّبري (306/4).

(2) تاريخ فتوح الشَّام، ص (183).

(3) البخاري، رقم (2655).

الله عنه – للقادة والعسكر في عدم الغلول قوله: (إذا لقيتم العدوَّ؛ فلا تفرُّوا، وإذا غنمتم؛ فلا تغلُّوا[1]).

4 – عدم الممالأة والمحاباة في نصرة دين الله: ومن مشهور قول عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – في المحاباة، والمودَّة: من استعمل رجلاً لمودَّةٍ، أو قرابة لا يستعمله إلا لذلك؛ فقد خان الله ورسوله، ومن استعمل فاجراً، وهو يعلم: أنَّه فاجرٌ؛ فهو مثله[2].

– حقوق القائد: وبيَّن الفاروق في رس–ائل–ه، وتوجيهاته حقوق القائد، والَّتي منها.

1 – التزام طاعته: فحين بعث الفاروق بأبي عبيد بن مسعودٍ الثَّقفيِّ على رأس جيشٍ نحو العراق؛ أرسل برفقته سلمة بن أسلم الخزرجي، وسليط بن قيس الأنصاري – رضي الله عنهما – وأمره ألا يقطع أمراً دونهما، وأعلمه: أنَّهما من أهل بدرٍ، ثمَّ إنَّ أبا عبيدٍ حارب الفرس بموقعة الجسر، وقد أشار عليه سليط ألا يقطع الجسر، ولا يعبر إليهم، فلم يسمع له، ممَّا أدَّى إلى هزيمة عسكر المسلمين، فقال سليط في بعض قوله: لولا أنِّي أكره خلاف الطَّاعة؛ لا نحزت بالنَّاس ولكنِّي أسمع، وأطيع، وإن كنتَ قد أخطأتَ، وأشركني عمر معك[3].

2 – أن يفوِّضوا أمرهم إلى رأيه، قال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ﴾ [النِّساء: 83]. جعل الله تفويض الرَّعيَّة الأمر إلى وليِّ الأمر سبباً لحصول العلم، وسداد الرَّأي، فإن ظهر لهم صوابٌ خفي عليه؛ بيَّنوه له، وأشاروا

---

(1) الخراج لأبي يوسف، ص (85).

(2) الإدارة العسكرية في الدَّولة الإسلاميَّة (66/1).

(3) مروج الذَّهب (315/2، 316).

به عليه، ولذلك ندب إلى المشاورة ليرجع بها إلى الصَّواب[1]، وقد جعل عمر – رضي الله عنه – للعسكر أميراً واحداً، يفوِّضون أمرهم إلى رأيه، ويكلونه إلى تدبيره حتَّى لا تختلف آراؤهم، فتختلف كلمتُهم[2]، ففي السَّنة الَّتي بعث فيها الفاروق بجيوش المسلمين إلى نهاوند، وأمرهم بالتَّجمُّع هنالك كان الجيش يتألَّف من جند أهل المدينة المنوَّرة من المهاجرين، والأنصار، وفيهم عبد الله بن عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنهما – وجند أهل البصرة بقيادة أبي موسى الأشعري – رضي الله عنه – وجند أهل الكوفة بقيادة حذيفة بن اليمان – رضي الله عنه – وبعد تجمُّعهم كتب إليهم الفاروق – رضي الله عنه –: إذا التقيتم؛ فأميركم النُّعمان بن مُقَرِّن المزنيُّ[3].

3 – المسارعة إلى امتثال أمره: وفي خلافة عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – كان أوَّل عملٍ قام به هو ندب النَّاس إلى فارس، حيث أخذ يدعوهم لمدَّة ثلاثة أيَّام، ولم يستجب أحدٌ، وفي اليوم الرَّابع كان أوَّلَ منتدبٍ أبو عبيد بن مسعود الثَّقفيُّ ممَّا أدَّى بعمر – رضي الله عنه – أن يولِّيه ذلك البعث بالرَّغم من وجود صحابة رسول الله(ﷺ)؛ لأنَّه سارع إلى تلبية النِّداء[4]. وعندما وجَّه الفاروق عتبة بن غزوان إلى البصرة؛ قال ناصحاً إيَّاه، ومذكراً له بقوله: اتَّقِ الله فيما وُلِّيت، وإيَّاك أن تنازعك نفسك إلى كبرٍ يفسد عليك إخوتك، وقد صحبتَ رسول الله(ﷺ)، فعززت به بعد الذِّلَّة، وقويت به بعد ضعفٍ حتَّى صرت أميراً مسلطاً، وملكاً مطاعاً، تقول، فيسمع منك، وتأمر، أمرك، فيا لها من نعمةٍ إن لم ترفعك فوق

(1) الأحكام السُّلطانيَّة، ص (48).
(2) الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة، ونشأتها، وتطوُّرها (100/1).
(3) المصدر السابق نفسه.
(4) المصدر السابق نفسه (113/1).

قدرك، وتبطرك عمَّن دونك[1].

4 – عدم منازعته في شيءٍ من قسمة الغنائم: وممَّا قاله عمر بن الخطَّاب حول قسمة الغنائم: اللَّهُمَّ إِنِّي أشهدك على أمراء الأمصار فإِنِّي إِنَّما بعثتهم ليعلِّموا النَّاس دينهم، وسنَّة نبيِّهم، ويقسموا فيئهم، ويعدلوا عليهم، فمن أشكل عليه شيء، رفعه إِليَّ[2]. فمن ذلك في فتح الأبلة[3] عندما تمَّ تقسيم الغنائم بين الجند كان نصيب أحدهم قِدْراً من نحاسٍ فلمَّا صار بيده تبيَّن: أنَّه من ذهب، وعرف ذلك الجند، فشكوا إِلى أمير الجند[4]، فأشكل ذلك عليه، فكتب بدوره إِلى عمر – رضي الله عنه – يخبره بذلك، فأتاه الرَّدُّ بقوله: أصرَّ على يمينه بأنَّه لم يعلم: أنَّها ذهب إِلا بعد أن صارت إِليه، فإِن حلف؛ فادفعها إِليه، وإِن أبى؛ فاقسمها بين المسلمين. فحلف، فدفعها إِليه[5].

وعندما جمعت الغنائم في معركة جلولاء ذكر جرير بن عبد الله البجليُّ: أنَّ له ربع ذلك كلِّه هو وقومه، فكتب سعد بن أبي وقَّاص – رضي الله عنه – بذلك إِلى عمر بن الخطَّاب، فقال عمر: صدق جرير، قد قلت له، فإِن شاء أن يكون قاتَل هو وقومه على جُعْل المؤلَّفة قلوبهم؛ فأعطهم جعلهم، وإِن كانوا إِنَّما ما قاتلوا إِلا لله، ولدينه، واحتسبوا ما عنده فهم من المسلمين، لهم ما لهم، وعليهم ما عليهم، فلمَّا قدم الكتاب على سعد أخبر جريراً بذلك، فقال جرير: صدق أمير المؤمنين، وبرَّ، لا حاجة لنا إِلى الرُّبع بل نحن من المسلمين[6].

---

(1) المصدر السابق نفسه (114/1).

(2) الخراج لأبي يوسف، ص (50).

(3) الأبلة: بلدةٌ على شاطىء دجلة البصرة العظمى في زاوية الخليج.

(4) الإِدارة العسكريَّة (120/1).

(5) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي، ص (128).

(6) الإِدارة العسكريَّة (121/1).

- حقوق الجند: وقد بيَّن الفاروق في رسائله، ووصاياه حقوق الجند، والَّتي منها:

1 - استعراضهم، وتفقُّد أحوالهم: فقد روى عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - في إدارته: أنَّه قال: إِنِّي لأجهِّز جيشي وأنا في الصَّلاة. فذاك لأنَّ عمر كان مأموراً بالجهاد، وهو أمير المؤمنين، فهو أمير الجهاد، فصار بذلك من بعض الوجوه بمنزلة المصلِّي الَّذي يصلِّي صلاة الخوف حال معاينة العدوِّ[1]، وكان - رضي الله عنه - عندما يعقد الألوية لقادته، وقبل سيرهم للغزو يستعرضهم، ويوصيهم، فممَّا كان يقول لهم: ائتزروا، وارتدوا، وانتعلوا، واحتفوا، وارموا الأغراض وائلفوا الركب، وانزوا على الخيل، وعليكم بالمعدَّية - أو قال: العربيَّة - ودعوا التَّنعُّم، وزيَّ العجم، ولن تخور قواكم ما نزوتم، ونزعتم على ظهور الخيل، ونزعتم بالقسيِّ[2].

وهذا يظهر لنا مدى حرص الفاروق - رضي الله عنه - في الاستعداد، وإِظهار القوَّة، واحتذى قادته حذوه في صفٍّ، واستعراض العسكر، وإِبراز القوَّة للعدوِّ سواءٌ في المعارك الحربيَّة، أو أثناء الاستعداد لها، فكان عمرو بن العاص - رضي الله عنه - يخطب الجند بمصر في صلاة الجمعة، ويحثُّهم على إِسمان دوابِّهم، ويتوعَّدهم إِن لم يفعلوا ذلك بحطِّ الفريضة عنهم يوم الفرض، فمن قوله: ولا أعلمنَّ ما أتي رجلٌ قد أسمن جسمه، وأهزل فرسه، واعلموا: أنِّي معرضٌ الخيلَ كاعتراض الرِّجال، فمن أهزل فرسه من غير علَّةٍ حططت من فريضته قدر ذلك[3]، وعندما لقي معاوية عمر - رضي الله عنهما - عند قدومه الشَّام وجد أبَّهة الملك، وزيَّه من العدد والعدَّة، فاستنكر عليه ذلك، وقال له: أكسروية يا معاوية ؟ ! قال:

([1]) الفتاوى (609/22).

([2]) نهاية الأرب (168/6).

([3]) فتوح مصر لابن عبد الحكم، ص (141).

يا أمير المؤمنين ! إنَّا في ثغر تجاه العدوِّ، وبنا إلى مباهاتهم بزينة الحرب، والجهاد حاجةٌ. فسكت، ولم يخطِّئه لما اجتمع عليه بمقصدٍ من مقاصد الحقِّ، والدِّين[1].

2 – الرِّفق بالجند في السَّير: وقد كتب الفاروق إلى سعد بن أبي وقَّاص – رضي الله عنهما – قائلاً: وترفَّق بالمسلمين في مسيرهم، ولا تجشِّمهم مسيراً يتعبهم، ولا تقصر بهم عن منزلٍ يرفق بهم، حتَّى يبلغوا عدوَّهم والسَّفر لم ينقص قوَّتهم، فإنَّهم سائرون إلى عدوٍّ مقيمٍ حامي الأنفس والكراع، وأقم بمن معك في كلِّ جمعةٍ يوماً، وليلةً حتَّى تكون لهم راحةٌ يحيون فيها أنفسهم، ويرمون أسلحتهم، وأمتعتهم، ونحِّ منازلهم عن قرى أهل الصُّلح[2].

وحين بعث الخليفة عمر – رضي الله عنه – بمددٍ إلى جند الشَّام حمل ضعيفهم، وزوَّدهم، وأمَّر عليهم سعيد بن عامر، وعندما همَّ بالمسير؛ قال عمر: على رسلك حتَّى أوصيك، ثمَّ سار عمر نحو الجيش راجلاً وقال له: يا سعيد ! ولَّيتك هذا الجيش، ولست بخير رجلٍ فيهم إلا أن تتَّقي الله، فإذا سرت؛ فارفق بهم ما استطعت، ولا تشتم أعراضهم، ولا تحتقر صغيرهم، ولا تؤثر قويَّهم، ولا تتَّبع سواك، ولا تسلك بهم المغاور، واقطع بهم السَّهل، ولا ترقد بهم على جادَّة[3] الطَّريق، والله تعالى خليفتي عليك وعلى من معك من المسلمين[4].

3 – أن يتصفَّحهم عند مسيرهم: فقد كان الفاروق يتصفَّح الجيوش عند مسيرهم، ويوصيهم بالأخلاق الرَّفيعة، والقيم العظيمة، فقد أمر سعد بن أبي وقَّاص – رضي الله عنه –

([1]) الإدارة العسكريَّة (137/1) نقلاً عن المقدِّمة.

([2]) نهاية الأرب (169/6).

([3]) الجادة: معظم الطَّريق، والجمع جواد.

([4]) تاريخ فتوح الشَّام، ص (186) للأزدي.

بالوفاء مع الأعداء حين طلبهم للأمان، وأن لا يغدروا، وبيَّن له: أنَّ الخطأ في الغدر هلكةٌ، ووهنٌ له، وقوّةٌ للأعداء، وحذَّره أن يكون شيناً على المسلمين، وسبباً لتوهينهم(1).

4 – عدم التَّعرُّض عند اللِّقاء لمن خالفه منهم؛ لئلا يحصل افتراق الكلمة، والفشل:

ومن وصايا عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – لأمرائه وقادته في هذا الباب قوله: لا يجلدنَّ أمير جيشٍ، ولا سريَّةٍ، أحداً الحدَّ حتَّى يطلع الدَّرب؛ لئلا يَحمله الشَّيطان أن يلحق بالكفَّار(2).

وعندما بعث عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – بالقائد سلمان بن ربيعة الباهلي على رأس جيشٍ كان برفقته عمرو بن معدي كرب، وطليحة بن خويلد الأسدي وحدثت بين عمرو بين معدي كرب، وسلمان بن ربيعة أمورٌ بلغت عمر – رضي الله عنه – فكتب إِليه عمر قائلاً: أمَّا بعد: فقد بلغني صنيعك بعمرو، وإِنَّك لم تحسن بذلك، ولم تجمل فيه، فإِذا كنت بمثل مكانك في دار الحرب؛ فانظر عَمْراً، وطليحة وقرِّبهما منك، واسمع منهما، فإِنَّ لهما بالحرب علماً، وتجربةً، وإِذا وصلت إِلى دار السِّلم؛ فأنزلهما منزلتهما الَّتي أنزلا أنفسهما بها، وقرِّب أهل الفقه، والقران(3).

وكتب إِلى عمرو بن معدي كرب: أمَّا بعد: فقد بلغني إِفحامك لأميرك، وشتمك له، وإِنَّ لك لسيفاً تسمِّيه الصمصامة، وإِنَّ لي سيفاً أسمِّيه المصمم، وإِنِّي أحلف بالله لو قد وضعته على هامتك لا أرفعه حتَّى أقدَّك به ! فلمَّا جاء الكتاب لعمرٍو قال: والله إِن همَّ

(1) الإدارة العسكرية (179/1).

(2) تاريخ الخلفاء للسُّيوطي، ص (131).

(3) الأوائل للعسكري (45/2).

ليفعلنَّ[1]!

يتجلَّى من النَّصَّين السَّابقين فقه الفاروق فيما ينبغي أن يتحلَّى به القائد في دار الحرب من الائتلاف للقلوب، وخاصَّةً وهم بإِزاء العدوِّ، وأنَّ على القائد أن يستشير من له خبرةٌ بالحرب، وهذا لا يعني انقطاع العلاقة، والمودَّة بينهما حين عودة العسكر إِلى دار السَّلام.

وفي فتح الرَّها[2] على يد عياض بن غنم قدم عليه مددٌ من الشَّام بقيادة بسر بن أبي أرطأة العامري، وجَّه به يزيد بن أبي سفيان بأمرٍ من عمر - رضي الله عنه - وحدث بينهما خلافٌ وهم في دار الحرب، وكان عياض مستغنياً عن المدد، فطلب إِليه الرُّجوع إِلى الشَّام، فكتب عمر - رضي الله عنه - إِلى عياض طالباً منه أن يوضِّح له سبب إِرجاعهم، وخاصَّةً وهم ما قدموا إِلا لمساندتك، ولإِعلام العدوِّ: أنَّ الأمداد متواترةٌ إِليك، فتنكسر قلوبهم، ويسارعوا إِلى طاعتك. فأجابه عياض قائلاً: خشيت أن يحصل شيءٌ من التَّمرُّد وتختلف قلوب العساكر ولما كنت غنيَّاً من مدده؛ اعتذرت إِليه، وأمرته بالعودة. هذا هو السَّبب في إِعادته[3]. عندها صوَّبه عمر - رضي الله عنه - ودعا له خاصَّةً وهم بإِزاء العدوِّ حتَّى لا تتفرَّق الكلمة، ويتناحروا فيما بينهم، ويحصل الفشل[4].

5 - حراستهم من غرَّةٍ يظفر بها العدوُّ في مقامهم، ومسيرهم:

اهتمَّ الفاروق بأمر الحراسة، ولذلك أمر قادته بالحرص، والحذر من بيات العدوِّ، وأخذهم على غرَّة، وطلب منهم إِقامة الحرس في حلِّهم، وترحالهم، فمن ذلك قوله لسعد بن أبي

---

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) الرَّها: مدينة بالجزيرة بين الموصل والشَّام.

(3) فتوح الشَّام، ابن أعثم (1/253 - 255).

(4) الإِدارة العسكريَّة (1/188).

وقَّاصٍ: أذك حراسك على عسكرك، وتيقَّظ، من البيات جهدك، ولا تؤتى بأسيرٍ ليس له عقدٌ إلا ضربت عنقه لترهب بذلك عدوَّ الله، وعدوَّك[1]، وكان – رضي الله عنه – يوصي قادته باتِّخاذ العيون، وبثِّ الطَّلائع عند بلوغ أرض العدوِّ حتَّى يكونوا على علمٍ ودرايةٍ بحالهم وبنواياهم، فممَّا كتبه إلى سعد بن أبي وقَّاصٍ قوله: وإذا وطئت أرض العدوِّ فأذك العيون بينك وبينهم، ولا يخفى عليك أمرهم، وليكن عندك من العرب، أو من أهل الأرض من تثق به، وتطمئنُّ إلى نصحه وصدقه، فإنَّ الكذوب لا ينفعك خبره؛ وإن صدقك في بعضه، والغاش عينٌ عليك ليس عيناً لك، وليكن منك عند دنوِّك من أرض العدوِّ أن تكثر الطَّلائع، وتبثَّ السَّرايا بينك وبينهم، فتقطع السَّرايا أمدادهم، ومرافقهم، وتتَّبع الطَّلائع عوراتهم، وانتقِ للطَّلائع أهل الرَّأي، والبأس من أصحابك، وتخيَّر لهم سوابق الخيل، فإن لقوا عدوَّاً كان أوَّل ما تلقاهم القوَّة من رأيك[2].

ويتَّضح لنا من هذه الوصيَّة القيِّمة: أنَّ الخليفة عمر – رضي الله عنه – لم تقتصر عنايته باتِّخاذ العيون على الأعداء، بل اتَّخذها أيضاً في الجيوش الإسلاميَّة في الرَّقابة الإداريَّة على الولاة، والعمَّال، والقادة، والجند ليتعرَّف أحوالهم، وسيرتهم، ومعاملتهم، وسير أعمالهم العسكريَّة، فقد كانت له عيونٌ في كلِّ جيشٍ، ومعسكرٍ ترفع إليه تقريراً عمَّا يدور فيه[3].

وعندما شكا عمير بن سعد الأنصاري إلى الخليفة عمر حين قدم عليه، وكان على طائفةٍ من أهل الشَّام قائلاً: يا أمير المؤمنين ! إنَّ بيننا وبين الرُّوم مدينة يقال لها: عرب سوس[4]،

([1]) نهاية الأرب (170/6).

([2]) المصدر السَّابق نفسه (169/6).

([3]) الإدارة العسكريَّة (396/1).

([4]) مدينة بالثَّغر من ناحية الحدث.

وإنَّهم لا يخفون على عدوِّنا من عوراتنا شيئاً، ولا يظهروننا على عوراتهم. فقال له عمر: فإذا قدمت؛ فخيِّرهم بين أن تعطيهم مكان كلِّ شاةٍ شاتين، ومكان كلِّ بعيرٍ بعيرين، ومكان كلِّ شيءٍ شيئين، فإن رضوا بذلك؛ فأعطهم، وخرِّبها، فإن أبوا؛ فأنْبِ إليهم، وأجِّلهم سنةً، ثمَّ خرِّبها[1]. ثمَّ لما قدم عليهم عمير بن سعدٍ؛ عرض عليهم ذلك، فأبَوْا فأجَّلهم سنةً، ثمَّ خرَّبها[2].

6 - اختيار موضع نزولهم لمحاربة العدوِّ: فقد كان الفاروق يوصي سعد بن أبي وقَّاص بأن لا يقاتل حتى يتعرَّف على طبيعة أرض المعركة كلِّها مداخلها، ومخارجها، ووفرة الماء والكلأ بها، وما يجري مجرى ذلك[3]، كما كتب إليه قبل القادسيَّة بأن يكون أدنى حجرٍ من أرضهم؛ لأنَّهم أعرف بمسالكها من عدوِّهم، فمتى كانت الهزيمة؛ استطاع التَّمكُّن من الانسحاب بالجند، فينجوا من القتل، فلا يستطيع العدوُّ اللَّحاق بهم لجبنه من اتِّباعهم، وعدم معرفته بطرقها[4]، وبالإضافة إلى ذلك فقد ولَّى الفاروق سعد بن أبي وقَّاص، وسلمان الفارسي، وحذيفة بن اليمان ريادة الجيش في اختيار موقع، وموضع نزوله، وإقامته، فقد قام الفاروق بتوزيع المهامِّ الإداريَّة بين القادة[5]، وكان الفاروق يشترط في إدارته العسكريَّة على قادته عند اختيارهم لموضع نزولهم، وإقامة معسكراتهم الحربيَّة ألا يفصلهم عن مقرِّ القيادة العسكريَّة العليا ماءٌ، وذلك لما لها من مركزيَّةٍ في التَّخطيط، ولتسهيل الإمداد، والتَّموين[6]،

---

(1) فتوح البلدان للبلاذري (185/1).

(2) فتوح البلدان للبلاذري (185/1)، الإدارة العسكريَّة (397/1).

(3) نهاية الأرب (170/6)، الإدارة العسكريَّة (205/1).

(4) الإدارة العسكرية (205/1).

(5) المصدر السابق نفسه (206/1).

(6) المصدر السابق نفسه.

كما كتب عمر - رضي الله عنه - إِلى أبي عبيدة بن الجرَّاح قائلاً: ولا تنزلهم منزلاً قبل أن تستريده لهم، وتعلم كيف مأتاه[1].

7 - إِعداد ما يحتاج إِليه الجند من زادٍ، وعلوفةٍ: كان عمر - رضي الله عنه - يبعث لجند المسلمين بالعراق من المدينة المنوَّرة بالتَّموين من الغنم، والجزور[2]، وحمى النَّقيع والرَّبذة[3] للنَّعم الَّتي يحمل عليها في سبيل الله، كما اتَّخذ في كلِّ مصرٍ على قدره خيولاً من فضول أموال المسلمين عدَّةً لما يعرض، فكان من ذلك بالكوفة أربعة الاف فرسٍ، وبالبصرة نحوٌ منها، وفي كلِّ مصرٍ من الأمصار على قدره[4]، ثمَّ حين قدم عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - الشَّام لمصالحة أهل بيت المقدس؛ أنشأ إِدارةً لتموين الجيش عُرفت باسم الأهراء[5]، وكان عمرو بن عبسة أوَّل موظَّفٍ عُيِّن لإِدارة تموين الجيش[6].

8 - تحريضهم على القتال: كتب الفاروق إِلى أبي عبيدة يحرِّضه على الجهاد قائلاً: بسم الله الرَّحمن الرَّحيم، من عبد الله عمر بن الخطَّاب أمير المؤمنين إِلى أمين الأمَّة أبي عبيدة عامر بن الجرَّاح سلامٌ عليك، فإِنِّي أحمد الله - عزَّ، وجلَّ - سرّاً وعلانيةً، وأحذِّركم من معصية الله - عزَّ، وجلَّ - وأحذِّركم، وأنهاكم أن تكونوا ممَّن قال الله في حقِّهم: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لاَ

---

(1) الإِدارة العسكريَّة (207/1) نقلاً عن تاريخ الطَّبري.

(2) فتوح البلدان للبلاذري (314/2).

(3) الرَّبذة: من قرى المدينة على ثلاثة أيَّامٍ قريبة من ذات عرق على طريق الحجاز.

(4) الإِدارة العسكريَّة (217/1).

(5) الهُرْيُ: بيتٌ كبيرٌ ضخمٌ يجمع فيه طعام السُّلطان، والجمع أهراء.

(6) الإِدارة العسكريَّة (217/1).

يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [التّوبة: 24]، وصلَّى الله على خاتم النَّبيِّين وإمام المرسلين، والحمد لله ربِّ العالمين[1].

فلمَّا وصل الكتاب إلى أبي عبيدة؛ قرأه على المسلمين، فعلموا أنَّ أمير المؤمنين يحرِّضهم على القتال، ولم يبقَ أحدٌ من المسلمين إلا بكى من كتاب عمر بن الخطَّاب، كما كتب إلى سعد بن أبي وقَّاص بالعراق ومن معه من الأجناد يحرِّضهم على القتال، ويمنِّيهم، ويأمرهم الالتزام بالفضائل، ويحذِّرهم من ارتكاب المعاصي[2]، هذا وكان من مهامِّ أمراء الأعشار في إدارة الفاروق - رضي الله عنه - التَّحريض في القتال[3].

9 - أن يذكِّرهم بثواب الله، وفضل الشَّهادة: ففي عصر الفاروق قام سعد بن أبي وقَّاص في القادسيَّة يذكِّر جنده بثواب الله تعالى، وما أعدَّ لهم في الاخرة من النَّعيم، ورغَّبهم في الجهاد، وأعلمهم ما وعد الله نبيَّه من النَّصر، وإظهار الدِّين، وبيَّن لهم ما سوف يكون بأيديهم من النَّفل، والغنائم، والبلاد، وأمر القرَّاء أن يقرؤوا سورة الجهاد (الأنفال[4])، كما قام أبو عبيدة بن الجرَّاح في جند الشَّام خطيباً، ومذكِّراً إيَّاهم بثواب الله تعالى، ونعيمه، ومخبراً إيَّاهم: أنَّ الجهاد خيرٌ لهم من الدُّنيا وما فيها[5]، كما اشتُهر عن عمرو بن العاص قوله لجند فلسطين: من قُتل كان شهيداً، ومن عاش كان سعيداً، وأمر الجند أن يقرؤوا القران، وحثَّهم على الصَّبر، ورغَّبهم في ثواب الله، وجنَّته[6].

---

(1) فتوح الشَّام للواقدي (117/1).
(2) الإدارة العسكريَّة (239/1).
(3) المصدر السابق نفسه.
(4) تاريخ الطَّبري (356/4).
(5) الإدارة العسكريَّة (243/1).
(6) فتوح الشَّام (18/1، 20).

10 – أن يلزمهم بما أوجبه الله من حقوق: فقد كتب عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه– إلى سعد بن أبي وقَّاص، ومن معه من الأجناد يوصيه بقوله: أمَّا بعد: فإنِّي امرك، ومن معك من الأجناد بتقوى الله على كلِّ حالٍ، فإنَّ تقوى الله أفضل العدَّة على العدوِّ، وأقوى المكيدة في الحرب، وامرك ومن معك أن تكونوا أشدَّ احتراساً من المعاصي من احتراسكم من عدوِّكم، فإنَّ ذنوب الجيش أخوف عليهم من عدوِّهم، وإنَّما ينصر المسلمون بمعصية عدوِّهم لله[1]...

11 – أن ينهاهم عن الاشتغال بتجارةٍ وزراعةٍ، ونحوهما: فقد أمر عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – مناديه أن يخرج إلى أمراء الأجناد في أن يبلِّغوا العسكر: أنَّ عطاءهم قائمٌ، وأنَّ رزق عيالهم سائلٌ، وأن ينهوهم عن الزِّراعة حتَّى إنَّه عاقب من لم يمتثل ذلك[2]، كلُّ ذلك حرصاً من الفاروق – رضي الله عنه – بتفريغ الجند للجهاد، ونشر الإسلام، ولئلا يلتصقوا بالأرض حين يزرعون، فيركنون إلى ذلك، ويصبح قلبهم منشغلاً، ولذلك استطاع عمر – رضي الله عنه – أن يوجد جنداً متفرِّغاً للقتال، جاهزاً لوقت الحاجة والطَّلب، وضمن عدم انتشارهم لجني الثِّمار، والزِّراعة، وما يتبعها من حصادٍ، وحرثٍ، وتسويقٍ[3].

رابعاً: اهتمامه بحدود الدَّولة:

كان عمر – رضي الله عنه – من خوفه على المسلمين وحدود الدَّولة الإسلاميَّة لاتِّساعها، وكرهه لقتال الرُّوم يقول إذا ذكر الرُّوم: والله لوددت: أنَّ الدَّرب جمرةٌ بيننا وبينهم

---

(1) الفاروق عمر بن الخطَّاب، محمَّد رشيد رضا، ص (119).

(2) الإدارة العسكريَّة (256/1).

(3) المصدر السَّابق نفسه (257/1).

لنا ما دونه، وللرُّوم ما وراءه[1]. وقال الشَّيء نفسه حول حدود الدَّولة الإِسلاميَّة نحو الفُرْسِ: لوددت أنَّ بين السَّواد، وبين الجبل سدّاً لا يخلصون إِلينا، ولا نخلص إِليهم، حسبنا من الرِّيف السَّواد، وإِنِّي أوثر سلامة المسلمين على الأنفال[2]، فأمر بإِقامة قواعد عسكريَّة إِسلاميَّة لها عدَّة وظائف، ومهامّ، والَّتي سبق، وأشرنا إِلى بعضٍ منها، بالإِضافة إِلى كونها مراكز حربيَّة في مواقع استراتيجيَّة متقدِّمة على الحدود بينها وبين البلاد المفتوحة لتردَّ أيَّ عدوانٍ خارجيٍّ، وكمراكز تجمُّع للجند، ولنشر الإِسلام، وكان في طليعتها مدينتا البصرة والكوفة في مجاورة الدَّولة الفارسيَّة، والفسطاط بمصر[3]، وثغور أخرى بسواحلها، وسواحل الشَّام لردِّ هجمات الرُّوم من البحر، وجنَّد أربعة أجنادٍ فيما بعد، فيقال: جند حمص، وجند دمشق، وجند الأردن، وجند فلسطين، حيث كانت لاختصاصهم، حتَّى عرفوا بها، وصارت لهم علامةً زائدةً على النَّسب يتميَّزون بها عند أمرائهم لتسهيل عمليَّة إِدارتهم في المهمَّات العسكريَّة، ولرعاية شؤونهم، والَّتي كانت منها العطاء[4].

هذا إِلى جانب المعسكرات، والتَّحصينات الَّتي بالثُّغور، والَّتي سبق إِجلاء العدوِّ عنها، واستولى عليها المسلمون، واتَّخذوها قواعد عسكريَّةً لهم، وأسكنوا بها جندهم لحماية حدود الدَّولة الإِسلاميَّة[5].

ثمَّ صار المسلمون كلَّما تقدَّموا في الفتح؛ أقاموا في نهاية توسُّعهم ثغراً يحرس الحدود،

([1]) تاريخ اليعقوبي (155/2).

([2]) تاريخ الطَّبري نقلاً عن الإِدارة العسكريَّة (352/1).

([3]) الإِدارة العسكريَّة (452/1).

([4]) فتوح البلدان (156/1).

([5]) تاريخ التَّمدُّن، جرجي زيدان (179/1).

يشحن بالجند المرابطين، ويتولَّى أمره قائدٌ من أكفأ القوَّاد[1]، ومن أهمِّ تلك الإجراءات الَّتي اتَّخذها الفاروق - رضي الله عنه - بإقليم العراق، والمشرق المسالح الَّتي أقيمت بين المسلمين، والفرس، فحينما بلغ اجتماع الفرس على يزدجرد للقائد المثنَّى بن حارثة، والمسلمين؛ كتبوا إلى الخليفة عمر بذلك، فجاءهم الرَّدُّ بقوله: أمَّا بعد: فاخرجوا من بين ظهراني الأعاجم، وتفرَّقوا في المياه الَّتي تلي الأعاجم على حدود أرضكم، وأرضهم... فنفَّذ المثنَّى الأمر[2]، كما أوصى الخليفة عمر - رضي الله عنه - سعداً قبل القادسيَّة بقوله: وإذا انتهيت إلى القادسيَّة؛ فتكون مسالحك على أنقابها[3].

وفي جلولاء كتب عمر - رضي الله عنه - إلى سعد: إنْ هزمَ الله الجندين: جند مهران وجند الأنطاق؛ فقدِّم القعقاع بن عمرو بثغر حلوان بجنود المسلمين لحماية المنطقة، والحفاظ عليها من تقدُّم الأعداء، وحتَّى يكون ردءاً لإخوانه من جند المسلمين الغازي منهم، والمقيم[4].

لذا كان القائد سعد بن أبي وقَّاص - رضي الله عنه - بالعراق يطلب من الجند، ويحثُّهم على التَّقدُّم نحو الفرس مخبراً إيَّاهم: أنَّ الثُّغور، والفروج قد سدَّت بقوله: ليس وراءكم شيء تخافون أن تؤتوا منه، كفاكموهم أهل الأيَّام، وعطَّلوا ثغورهم، وأفنوا ذادتهم[5]. والملاحظ: أنَّ هذه المسالح في عهد الفاروق لا تنشأ إلا بأمرٍ من القيادة العليا المركزيَّة للإدارة العسكريَّة، وذلك في قول الخليفة عمر لقادة المسالح: أشغلوا فارس عن إخوانكم، وحوِّطوا بذلك أمَّتكم،

([1]) الإدارة العسكريَّة (453/1).

([2]) المصدر السابق نفسه.

([3]) الإدارة العسكريَّة (454/1) نقلاً عن الطَّبري.

([4]) المصدر السابق نفسه.

([5]) الإدارة العسكريَّة (454/1).

وأرضكم، وأقيموا على حدود ما بين فارس، والأهواز حتَّى يأتيكم أمري[1].

وقد بلغت ثغور الكوفة وحدها في عهد الفاروق أربعة ثغور، هي: ثغر حلوان، وعليه القعقاع بن عمرو التَّميمي، وثغر ماسبذان، وعليه ضرار بن الخطَّاب الفهري، وثغر قرقيسيا[2] وعليه عمر بن مالك الزُّهري، وثغر الموصل، وعليه عبد الله بن المعتم العبسي. وكان لكلِّ قائدٍ من هؤلاء من ينوب عنه في ثغره لإِدارته إِذا توجَّه لمهمَّةٍ ما.

ومن الجدير بالذِّكر: أنَّ جند المسلمين لا يبنون الثُّغور حصناً، ولا يمصِّرون مدينةً إِلا وأقاموا المسجد في المقدِّمة؛ لما له من دورٍ دعويٍّ، وتربويٍّ، وجهاديٍّ، كما هو معروف[3]، وأمَّا فيما يتعلَّق بحماية الحدود بين الرُّوم والمسلمين في الجبهة الشَّاميَّة في عهد عمر - رضي الله عنه - فقد بدأت عنايته بها أيضاً منذ الفتح الإِسلامي لبلاد الشَّام، حيث اتَّخذ لذلك إِجراءاتٍ دفاعيَّةً كثيرةً، ومتعدِّدةً لحماية المنطقة، منها بناء المناظر، وإِقامة الحرس، واتِّخاذ المسالح بها، وتحصين المدن السَّاحليَّة إِلى جانب الرِّباطات الدَّائمة بالإِضافة إِلى الحصون المفتوحة، وترتيب المقاتلة فيها، أي: الجند الغازي، وسياسة التَّهجير، أو النَّواقل، وجمعه السَّاحل الشَّامي كلَّه تحت إِدارةٍ عسكريَّةٍ موحَّدةٍ، ففي السَّنة الَّتي سار فيها عمر بنفسه إِلى بلاد الشَّام لتوقيع الصُّلح مع أهل بيت المقدس تفقَّد بعض الثُّغور الشَّاميَّة، ووضع بها الحاميات، والمسالح، ورتَّب بها أمراء الأجناد، والقادة، وسدَّ فروجها، ومسالحها، وأخذ يدور بها ليرى احتياجاتها الدِّفاعيَّة[4]، ثمَّ رجع إِلى المدينة، وخطب النَّاس قبل رجوعه قائلاً: ألا قد

([1]) المصدر السَّابق نفسه.

([2]) بلد على نهر الخابور قرب مالك بن طوق وعندها مصب الخابور في الفرات.

([3]) الإدارة العسكرية (454/1).

([4]) المصدر السَّابق نفسه (455/1).

وُلِّيت عليكم، وقضيت الَّذي عليَّ في الَّذي ولاني الله من أمركم، إن شاء الله قسطنا بينكم فيئكم، ومنازلكم، ومغازيكم، وأبلغنا ما لديكم، فجنَّدنا لكم الجنود، وهيَّأنا لكم الفروج، وبوَّأنا لكم، ووسَّعنا عليكم ما بلغ فيئكم، وما قاتلتم عليه من شامكم، وسمَّينا لكم أطعامكم، وأمرنا لكم بأعطياتكم، وأرزاقكم، ومغانمكم، فمن عَلِمَ عِلْمَ شيءٍ ينبغي العمل به فبلَّغنا؛ نعمل به إن شاء الله، ولا قوَّة إلا بالله[1].

وعندما فتح أبو عبيدة بن الجرَّاح ثغر إنطاكية بالحدود الشَّاميَّة الشَّماليَّة؛ كتب إليه الخليفة عمر – رضي الله عنه – قائلاً: أنْ رتِّب بإنطاكية جماعةً من المسلمين أهلَ نيَّاتٍ، وحِسْبَةٍ، واجعلهم بها مرابطةً، ولا تحبس عنهم العطاء[2].

فنقل أبو عبيدة قوماً من أهل حمص، وبعلبك مرابطةً بها لحماية حدود المنطقة من أيِّ عدوانٍ خارجيٍّ، وعيَّن على الثَّغر حبيب بن مسلمة الفهري الَّذي اتَّخذ من ثغر إنطاكية قاعدةً لانطلاقه لغزو ما خلف الحدود الإسلاميَّة، فمنها كان يأتي المدد للخطوط الأماميَّة في الجبهة الرُّوميَّة، وكان منها غزوه للجرجومة[3] الَّتي صالح أهلها على أن يكونوا أعواناً للمسلمين، وعيوناً، ومسالح في جبل اللِّكام ضدَّ الرُّوم[4]، وكذلك عندما سار أبو عبيدة إلى ثغر بالس[5] رتَّب به جماعة من المقاتلين، وأسكنه قوماً من عرب الشَّام الَّذين أسلموا بعد قدوم المسلمين لحفظ الثَّغر، وضبطه من هجمات الرُّوم[6].

---

(1) تاريخ الطَّبري (40/4).

(2) فتوح البلدان (175/1).

(3) الجرجومة: يقال لأهلها الجراجمة على جبل اللكام بالثَّغر الشَّامي.

(4) معجم البلدان (123/2).

(5) بالس: بلدة بالشَّام بين حلب والرَّقَّة.

(6) فتوح البلدان للبلاذري (224/1).

ومن التَّحصينات، والوسائل الدِّفاعيَّة الَّتي اتَّخذها الوالي معاوية بن أبي سفيان لحماية الحدود الإسلاميَّة لسواحل الشَّام في نهاية عهد عمر بن الخطَّاب، وبداية عهد الخليفة عثمان بن عفَّان – رضي الله عنهما – هو قيامه ببناء عدَّة حصونٍ مثل طرسوس[1]، ومرقية[2]، وبلنياس[3]، وبيت سليمة، بالإضافة إلى قيامه بتطوير الحصون الَّتي استولى عليها الجند المسلمون بسواحل الشَّام، وشحنها جميعاً بالجند المقاتلة، وأقطعهم القطائع بها، وبنى المناظر، ووضع بها الحرس لمراقبة اقتراب العدوِّ، فتقوم كلُّ منظرةٍ بإشعال النَّار لإخبار الأخرى الَّتي تليها إلى أن يصل الخبر إلى المدينة، والثَّغر، والمسلحة في زمنٍ قليلٍ، فيسرعون نحو الجبهة الَّتي أقبل منها العدوُّ للتَّصدِّي له، ومنعه من التَّسلُّل[4].

وفيما يتعلَّق بحماية الحدود بين المسلمين والرُّوم في الجبهة المصريَّة لإدارة عمر – رضي الله عنه – فقد شملتها الرِّعاية، والعناية كمثيلاتها من الجبهات الأخرى، فقد أمر عمرو بن العاص ببناء الفسطاط كقاعدةٍ عسكريَّةٍ أولى لإيواء جند المسلمين بالمنطقة، وجعل لكلِّ قبيلةٍ محرساً، وعريفاً، فمنها كان المنطلق في الفتوحات الإسلاميَّة لشمال أفريقيا، بالإضافة إلى كونها إحدى الحاميات الدِّفاعيَّة للثَّغر المصري إلى ما هنالك من مهام تضطلع بها، واشترط عمر – رضي الله عنه – في موقعها، كما اشترط في مواقع القواعد السَّابقة، بأن لا يفصل بينها وبين القيادة العليا المركزيَّة بالمدينة ماءٌ حتَّى يكون الاتِّصال بينهما مستمرًّا، وميسَّراً[5].

وكان عمرو بن العاص يذكِّر جنوده بأنَّ مقامهم بمصر عبارة عن رباط، وذلك في قوله:

([1]) بلدٌ من سواحل بحر الشَّام، وهي اخر أعمال دمشق من البلاد السَّاحليَّة.

([2]) مرقية: قلعة حصينة في سواحل حمص.

([3]) بلنياس: كورة ومدينة صغيرة وحصن بسواحل حمص على البحر.

([4]) فتوح البلدان (150/1 – 158).

([5]) فتوح مصر لابن عبد الحكم، الإدارة العسكريَّة (462/1).

اعلموا أنَّكم في رباطٍ إلى يوم القيامة؛ لكثرة الأعداء حولكم، وتشوُّق قلوبهم إليكم، وإلى داركم معدن الزَّرع، والمال، والخير الواسع، والبركة النَّامية. وفي الفترة الَّتي استولى فيها جند المسلمين على الحصون، والمسالح الَّتي بالثَّغر المصري قاموا بتجديدها، وترميمها، والاستفادة منها في مرابطتهم، حيث شحنوها بالجنود، وكان العريش أوَّل مسالح مصر، وأعمالها[1]، وقد أمر الفاروق بإقامة المساحل على سواحل مصر كلِّها[2].

وحينما فتح عمرو بن العاص ثغر الإسكندريَّة؛ جعل به ألف رجلٍ من أصحابه مسلحةً به، لحفظه، وحمايته، وكان عددهم لا يفي بالغرض المطلوب ممَّا جعل الرُّوم يعودون إليهم من البحر، فقتلوا من قتلوا من أصحاب المسلحة، وهرب من هرب، فرجع إليهم عمرو بن العاص مرَّةً أخرى، وفتح الثَّغر وجعل من أصحابه لرباط الإسكندريَّة ربع الجيش، كما جعل في السَّواحل الرُّبع الاخر، وأبقى معه بالفسطاط النِّصف الاخر[3]، وكان الفاروق يبعث في كلِّ سنةٍ غازيةً من أهل المدينة المنوَّرة ترابط بثغر الإسكندريَّة ويكاتب الولاة بأن لا تغفل عنها، وأن تكثف رابطتها، إضافةً إلى من جعل بها عمرو بن العاص من المرابطين[4]، وبذلك استكمل عمر - رضي الله عنه - فقهه البعيد في حماية الحدود البرِّيَّة، وتحصينها في الجبهات الثَّلاث العراقيَّة، والشَّاميَّة، والمصريَّة[5]، ولم يقتصر الأمر على هذه الوسائل الدِّفاعيَّة لحماية الحدود الإسلاميَّة بل أنشأ عمر - رضي الله عنه - نظام الصَّوائف، والشَّواتي، وهي الحملات الَّتي كانت تخرج بانتظام سنويّاً كالدَّوريَّات المنظَّمة في فصل الصَّيف، وفي فصل

(1) تاريخ اليعقوبي، ص (330).

(2) البداية والنِّهاية (103/7).

(3) البحريَّة في مصر الإسلاميَّة؛ واثارها الباقية، سعاد ماهر، ص (77).

(4) فتوح مصر، ص (192)، الخطط للمقريزي (167/1).

(5) الإدارة العسكريَّة (464/1).

الشِّتاء[1]، ولم تقتصر حملات الشَّواتي، والصَّوائف على ثغور بلاد الشَّام، بل شملت جميع حدود الدَّولة الإسلاميَّة حينئذٍ، وكان يتولاها كبار القادة أمثال أبي عبيدة بن الجرَّاح، ومعاوية بن أبي سفيان، والنُّعمان بن مُقَرِّن، وغيرهم كثير[2].

وكان الفاروق يزيد في الأرزاق، والأعطيات للجنود الَّذين يبعثون إلى الثُّغور للمرابطة بها، حتَّى تعينهم إلى تحمُّل بعدهم، ويقطعهم القطائع بها[3]، ونرى قادة الفاروق - رضي الله عنه - في إدارتهم العسكريَّة للمعارك يقسمون لأهل المسالح من الفيء مثل الَّذي يقسم لهم؛ لأنَّهم كانوا ردءاً للمسلمين؛ لئلا يؤتوا من وجهٍ من الوجوه[4]، وحين حضرت الخليفة عمر - رضي الله عنه - الوفاة؛ قال موصياً الخليفة من بعده: وأوصي الخليفة من بعدي بأهل الأمصار خيراً، فإنَّهم ردء الإسلام، وجباة المال، وغيظ العدوِّ، وألا يأخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم[5].

خامساً: علاقة عمر مع الملوك:

كانت علاقة الفاروق مع ملك الفرس حربيَّةً، فقد توفِّي وجيوشه تطارد يزدجرد في بلاده، وتدوِّخ ملكه، وأمَّا علاقته مع ملك الرُّوم فقد استقرَّ الصُّلح بين الدَّولتين منذ أتمَّ عمر - رضي الله عنه - فتح الشَّام، والجزيرة، وجرت بينه وبين ملك الرُّوم المكاتبات، وذكر مؤرِّخو العرب: أنَّ هذه المكاتبات كانت مع هرقل، ولكن لم يذكروا هل كانت مع هرقل الأوَّل الَّذي

---

(1) المصدر السَّابق نفسه.

(2) فتوح البلدان للبلاذري (194/1، 195).

(3) الفنُّ الحربيُّ في صدر الإسلام، عبد الرؤوف عون، ص (201)، الإدارة العسكريَّة (465/1).

(4) الإدارة العسكريَّة (465/2)، تاريخ الطَّبري (134/4).

(5) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي، ص (219، 220).

انتزع منه عمر بلاد الشَّام، أم مع ابنه هرقل الثَّاني المعروف بهرقل قسطنطين؛ لأنَّ هرقل الأوَّل توفِّي سنة (641 م) الموافقة سنة (21 هـ) وتولَّى الملك ابنه المذكور في هذه السَّنة؛ أي: قبل وفاة عمر - رضي الله عنه - بسنتين، وسواءٌ كانت المكاتبة، والمراسلة مع هرقل الأوَّل، أو الثَّاني، فقد كانت الرُّسل تتردَّد بينهما بالمكاتبة، وأنَّ أمَّ كلثوم بنت علي بن أبي طالبٍ - رضي الله عنه - وزوج عمر بن الخطَّاب أرسلت مرَّةً مع رسولٍ جاء المدينة من قبل ملك الرُّوم هديَّة من ألطاف المدينة إلى إمبراطورة الرُّوم امرأة هرقل، وأرسلت لها هذه في نظيرها عقداً نفيساً من الجواهر، فأخذه منها عمر، وردَّه إلى بيت المال، وقد جاء في كتب التَّاريخ: أنَّ أمَّ كلثوم أرسلت تلك الهديَّة مع بريد عمر[1].

سادساً: من نتائج الفتوحات العمريَّة:

1 - إزالة الدَّولة الفارسيَّة (السَّاسانيَّة) من الوجود، وفي الجانب المقابل حجَّمت الدَّولة الرُّوميَّة (البيزنطيَّة)، ومن ثمَّ انتهى ذلك الصِّراع الجاهلي الَّذي كان ناشباً بين الفرس، والرُّوم، والَّذي جرَّ شعوب المنطقة إلى حروبٍ داميةٍ، أنهكت الدَّولتين معاً، لا لشيءٍ إلا للمحافظة على مصلحة الزَّعامات في كلتا الدَّولتين.

2 - وجود قيادةٍ عالميَّةٍ واحدةٍ للمنطقة الَّتي تقع في وسط الكرة الأرضيَّة كلِّها الممتدَّة من حدود الصِّين شرقاً إلى المغرب غرباً، ومن بحر العرب جنوباً حتَّى اسيا الصُّغرى شمالاً، قيادةٍ جديدةٍ بمؤهِّلاتٍ لم تعهدها البشريَّة، فهي محكومة مثلها مثل بقيَّة أبناء شعوب المنطقة بقيمٍ، ومثلٍ، ونظامٍ.

([1]) تاريخ الطَّبري (259/5)، أشهر مشاهير الإسلام (359/2).

3 – هيمنة المنهج الرَّبَّاني على جميع النَّاس، دون ضغطٍ عليهم في تغيير معتقداتهم، وديانتهم، ودون تفريقٍ بين الأسود، والأحمر، والأبيض، والأصفر، بل النَّاس كلُّهم أمام شرع الله سواء، ولا تفاضل بينهم إلا بالتَّقوى، ولمس النَّاس ثمار تطبيق شرع الله في حياتهم من الأمن، والتَّمكين، والبركات، والسَّعة في الأرزاق، وغيرها.

4 – ظهر في دنيا النَّاس أمَّة الإسلام الَّتي جمعت بين أفرادها عقيدة التَّوحيد، وشريعة المولى – عزَّ، وجلَّ – وترفَّعت عن اصرة الأعراق، والأنساب، والاعتبارات الأرضيَّة الأخرى، وبرز في هذه الأمَّة قياداتٌ من كلِّ الأجناس العرقيَّة، فكان لها المكانة العالية في وسط هذه الأمَّة، ولم يوجد ما يشينها، أو يغيِّر من مكانتها في الأمَّة، ولهذا كانوا يقولون لمن يقاتلونهم: فإنْ أجبتم إلى ديننا؛ خلَّفنا فيكم كتاب الله، وأقمناكم عليه، على أن تحكموا بأحكامه، ونرجع عنكم وشأنكم بلادكم(1).

5 – برزت حضارةٌ ربَّانيَّةٌ متكاملةٌ، ومتوازنةٌ، ومتناسقةٌ ضمَّت بين أرجائها تفاعلات الأمم، والشُّعوب المندرجة تحت شرع الله تعالى، وقبلت في عضويَّتها العالم بأسره، أسوده، وأصفره، وأبيضه وفق المنهج الرَّبَّانيِّ، وأحكامه، وأصبح الفاروق نموذجاً في قيادته الحضاريَّة للبشريَّة في زمانه يعطينا صورةً مشرقةً للإنسان القويِّ المؤمن العالم، الَّذي يسخِّر كلَّ إمكانات دولته، وجنوده، وأتباعه، وعلومه، ووسائله، وأسبابه لتعزيز شرع الله، وتمكين دينه، وخدمة الإنسانيَّة، وإعلاء كلمة الله، وإخراج النَّاس من الظُّلمات إلى النُّور، ومن عبادة الناس والمادَّة إلى عباد الله، ونفَّذ قول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلاَةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الأُمُورِ﴾ [الحج: 41].

---

(1) دراسات في عهد النُّبوَّة للشُّجاع، ص (370).

لقد أنتجت الفتوحات الإِسلاميَّة حضارةً إِنسانيَّةً رفيعةً في ظلِّ دين الإِسلام، وبذلك نستطيع أن نعرِّف الحضارة الرَّبَّانيَّة بأنَّها: تفاعل الأنشطة الإِنسانيَّة للجماعة الواحدة لخلافة الله في الأرض عبر الزَّمن، وضمن المفاهيم الإِسلاميَّة عن الحياة، والكون، والإِنسان[1].

* * *

([1]) الإِسلام والحضارة للنَّدوة العالميَّة للشَّباب، (90/1).

المبحث الخامس

الأيَّام الأخيرة في حياة الفاروق كان أمير المؤمنين الفاروق - رضي الله عنه - مثالاً للخليفة العادل، المؤمن، المجاهد، التَّقي، الورع، القويِّ الأمين، الحصن المنيع للأمَّة وعقيدتها، قضى - رضي الله عنه - خلافته كلَّها في خدمة دينه، وعقيدته، وأمَّته الَّتي تولَّى أمر قيادتها، فكان القائد الأعلى للجيش، والفقيه المجتهد؛ الَّذي يرجع الجميع إلى رأيه، والقاضي العادل النَّزيه، والأب الحنون الرَّحيم بالرَّعيَّة، صغيرها، وكبيرها، ضعيفها، وقويِّها، فقيرها، وغنيِّها، الصَّادق، المؤمن بالله ورسوله، السِّياسي المحنَّك المجرِّب، والإداري الحكيم الحازم، أحكم بقيادته صرح الأمَّة، وتوطَّدت في عهده دعائم الدولة الإسلاميَّة، وتحققت بقيادته أعظم الانتصارات على الفرس في معارك الفتوح، فكانت القادسيَّة، والمدائن، وجلولاء، ونهاوند، وتمَّ فتح بلاد الشَّام، ومصر من سيطرة الرُّوم البيزنطيِّين[1].

ودخل الإسلام في معظم البلاد المحيطة بالجزيرة العربيَّة، وكانت خلافته سدًّا منيعاً أمام الفتن، وكان عمر نفسه باباً مغلقاً، لا يقدر أصحاب الفتن الدُّخول إلى المسلمين في حياته، ولا تقدر الفتن أن تطلَّ برأسها في عهده[2].

أوَّلاً: حوارٌ بين عمر وحذيفة حول الفتن (واقتراب كسر الباب):

قال حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه -: كنَّا عند ابن الخطَّاب - رضي الله عنه - فقال: أيُّكم يحفظ حديث رسول الله في الفتنة ؟ فقلت: أنا أحفظه كما قال ! قال: هاتِ، لله أبوك، إنَّك لجريءٌ ! قلت: سمعت رسول الله(ﷺ) يقول: « فتنة الرَّجل في أهله، وماله،

---

(1) الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب للعاني، ص (151).

(2) الخلفاء الرَّاشدون للخالدي، ص (77).

ونفسه، وولده، وجاره، يكفِّرها الصِّيام، والصَّلاة، والصَّدقة، والأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر ». قال عمر: ليس هذا أريد، إِنَّما أريد الفتنة الَّتي تموج كموج البحر ! قلت: ما لك ولها يا أمير المؤمنين ؟ ! إِنَّ بينك وبينها باباً مغلقاً ! ! قال: فيكسر الباب، أو يفتح ؟ قلت: لا، بل يُكسر ! ! قال: ذاك أحرى ألا يغلق أبداً، حتَّى قيام السَّاعة ! !

قال أبو وائل الرَّاوي عن حذيفة: هل كان عمر يعلم من الباب ؟ قال حذيفة: نعم كما يعلم أنَّ دون غدٍ اللَّيلة ! إِنِّي حدَّثته حديثاً ليس بالأغاليط. قال أبو وائل: فهبنا أن نسأل حذيفة: من الباب ؟ فقلنا لمسروق: سل حذيفة من الباب ؟ فقال مسروق لحذيفة: من الباب ؟ قال حذيفة: هو عمر[1]! ! !

إِنَّ حذيفة قدَّم العلم لعمر – رضي الله عنهم – بأنَّ الباب المنيع هو الَّذي يمنع تدفُّق الفتن على المسلمين، ويحجزُها عنهم، إِنَّ هذا سيُكسر كسراً، وسيتحطَّم تحطيماً، وهذا معناه: أنَّه لن يغلق بعد هذا حتَّى قيام السَّاعة، وهذا ما فهمه عمر، أي: أنَّ الفتن ستبقى منتشرةً ذائعةً بين المسلمين، ولن يتمكَّنوا من إِزالتها، أو توقُّفها، أو القضاء عليها، وحذيفة – رضي الله عنه – لا يقرِّر هذا من عنده، ولا يتوقَّعه توقُّعاً، فهو لا يعلم الغيب، وإِنَّما سمع هذا من رسول الله(ﷺ)، ووعاه، وحفظه، كما سمعه، ولهذا يعلِّق على كلامه لعمر قائلاً: إِنِّي حدَّثته حديثاً ليس بالأغاليط، أي: حدَّثته حديثاً صحيحاً صادقاً، لا أغاليط، ولا أكاذيب فيه، لأنَّني سمعته من رسول الله(ﷺ).

ثُمَّ إِنَّ عمر – رضي الله عنه – يعلم الحقيقة الَّتي أخبره بها حذيفة، فهو يعلم: أنَّ خلافته بابٌ منيعٌ يمنع تدفُّق الفتن على المسلمين، وأنَّ الفتن لن تغزو المسلمين أثناء خلافته،

---

(1) البخاريُّ، كتاب الفتن، رقم (7096).

وعهده، وحياته[1]، وكان عمر - رضي الله عنه - يعلم من رسول الله(ﷺ)، أنَّه سيقتل قتلاً، وسيلقى الله شهيداً، قال أنس بن مالك - رضي الله عنه -: صعد رسول الله(ﷺ) جبل أحد، ومعه أبو بكر، وعمر، وعثمان، فرجف الجبل بهم، فضربه رسول الله(ﷺ) برجله، وقال له: اثبت أُحُد: فإِنَّما عليك نبيٌّ، وصدِّيقٌ، وشهيدان[2].

1 - دعاء عمر في اخر حجَّةٍ له سنة 23 هـ:

عن سعيد بن المسيب: أنَّ عمر - رضي الله عنه - لما نفر من منى أناخ بالأبطح، فكوَّم كومة من بطحاء، فألقى عليها طرف ثوبه، ثمَّ استلقى عليها، ورفع يديه إِلى السَّماء، فقال: اللَّهُمَّ كبرت سنِّي، وضعفت قوَّتي، وانتشرت رعيَّتي، فاقبضني غير مضيِّعٍ، ولا مفرِّطٍ ! ثمَّ قدم المدينة[3].

2 - طلب الفاروق للشَّهادة:

عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن حفصة - زوج النَّبي(ﷺ) -: أنَّها سمعت أباها يقول: اللَّهُمَّ ارزقني شهادةً في سبيلك، واجعل موتي في بلد نبيِّك ! وجاء في رواية: اللَّهُمَّ ارزقني قتلاً في سبيلك، ووفاةً في بلد نبيِّك ! قالت: وأنَّى يكون ذلك ؟ قال: يأتي به الله إِذا شاء[4].

وقد علَّق الشَّيخ يوسف بن الحسن بن عبد الهادي على طلب عمر للشَّهادة، فقال: وتمنِّي الشَّهادة مستحبٌّ، وهو مخالفٌ لتمنِّي الموت. فإِن قيل: ما الفرق بينهما ؟ قيل: تمنِّي

---

(1) الخلفاء الرَّاشدون للخالدي، ص (79).

(2) البخاريُّ كتاب المناقب، رقم (3675).

(3) تاريخ المدينة، وإِسناده صحيحٌ إِلى سعيد بن المسيِّب (872/3).

(4) الطَّبقات لابن سعد (331/3) إِسناده حسنٌ، تاريخ المدينة (872/3).

الموت، طلب تعجيل الموت قبل وقته، ولا يزيد الإنسان عمره إلا خيراً، وتمنِّي الشَّهادة هو أن يطلب أن يموت عند انتهاء أجله شهيداً، فليس فيه طلب تقديم الموت عن وقته، وإنَّما فيه طلب فضيلةٍ فيه[1].

3 - رؤيا عوف بن مالك الأشجعي:

قال عوف بن مالك الأشجعي: رأيت سبباً[2] تدلَّى من السَّماء، وذلك في إمارة أبي بكرٍ - رضي الله عنه - وأنَّ النَّاس تطاولوا له، وأنَّ عمر فضلهم بثلاثة أذرع، قلت: وما ذاك ؟ قال: لأنَّه خليفة من خلفاء الله تعالى في الأرض، وأنَّه لا يخاف لومة لائمٍ، وأنَّه يقتل شهيداً، قال: فغدوت على أبي بكرٍ، فقصصتها عليه، فقال: يا غلام ! انطلق إلى أبي حفص فادعه لي، فلمَّا جاء؛ قال: يا عوف ! اقصصها عليه كما رأيتها، فلمَّا أتيت أنَّه خليفة من خلفاء الله تعالى؛ قال عمر: أكلُّ هذا يرى النَّائم ؟ قال: فقصَّها[3] عليه، فلمَّا ولي عمر أتى الجابية، وإنَّه ليخطب، فدعاني، فأجلسني، فلمَّا فرغ من الخطبة، قال: قصَّ عليَّ رؤياك. فقلت له: ألست قد جبهتني[4] عنها ؟ قال: قد خدعتك أيُّها الرَّجل[5].

وجاء في روايةٍ: قال: أو لم تكذب بها ؟ قال: لا، ولكنِّي استحييتُ من أبي بكرٍ، فقصَّها عليَّ[6]. فلمَّا قصصتها، قال: أمَّا الخلافة فقد أوتيتُ ما ترى، وأمَّا ألا أخاف في الله لومة لائم، فإنِّي أرجو أن يكون قد علم ذلك منِّي، وأمَّا أن أقتل شهيداً، فأنَّى لي بالشَّهادة وأنا في

---

(1) محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب (791/3).

(2) سبباً: أي: حبلاً، النِّهاية (329/2).

(3) محض الصَّواب (869/3).

(4) جبهه: كمنعه.

(5) تاريخ المدينة (868/3، 869)، إسناده حسن، فيه عبد الرَّحمن بن المسعودي. صدوقٌ اختلط قبل موته التَّقريب، رقم (3919).

(6) الطَّبقات (331/3)، محض الصَّواب (868/3).

جزيرة العرب[1].

رؤيا أبي موسى الأشعري حول وفاة عمر:

قال أبو موسى الأشعري: رأيت كأنِّي أخذت جواداً كثيراً، فجعلت تضمحلُّ حتَّى بقيت واحدةٌ، فأخذتها، فانتهيت إلى جبلٍ زلقٍ، فإذا رسول الله(ﷺ) إلى جنبه أبو بكر، وإذا هو يومىء إلى عمر أن تعال، فقلت: ألا تكتب بها إلى عمر ؟ فقال: ما كنت لأنعَى له نفسه[2].

5 – اخر خطبة جمعةٍ لعمر في المدينة:

وقد ذكر عبد الرَّحمن بن عوف – رضي الله عنه – بعض ما قاله عمر في خطبة الجمعة 21 ذي الحجَّة 23 هـ، وهي اخر خطبةٍ له، وقد ذكرت ما قاله عبد الرَّحمن ابن عوف من الخطبة عند حديثي عن كيفية استخلاف أبي بكرٍ الصِّدِّيق في كتابي: الانشراح ورفع الضِّيق بسيرة أبي بكرٍ الصِّدِّيق، وقد أخبر عمر نفسه المسلمين عن رؤيا راها، وعبَرها لهم، قال في نفس الخطبة: إنِّي رأيت رؤيا، لا أراها إلا حضور أجلي. رأيت كأنَّ ديكاً نقرني نقرتين ! ! ! وإنَّ قوماً يأمرونني أن أستخلف، وأعيِّن الخليفة من بعدي ! ! وإنَّ الله لم يكن ليضيِّع دينه، ولا خلافته، ولا الَّذي بعث به نبيَّه، فإن عجل بي أمرٌ؛ فالخلافة شورى بين هؤلاء السِّتَّة الَّذين توفي رسول الله(ﷺ) وهو عنهم راضٍ[3]!

---

(1) محض الصَّواب (869/3).

(2) الطَّبقات لابن سعد (332/3) إسناده صحيح.

(3) الموسوعة الحديثية مسند الإمام أحمد رقم (89) إسناده صحيح.

6 – اجتماع عمر مع حذيفة قبل طعنه:

قبل استشهاد الفاروق بأربعة أيَّامٍ أي يوم الأحد 23 ذي الحجَّة قابل الصَّحابيَّين: حذيفة بن اليمان، وسهل بن حنيف – رضي الله عنهما – وكان قد وظَّف حذيفة ليقدِّر خراج الأرض الَّتي تسقى بماء نهر دجلة، ووظَّف سهل بن حنيف ليقدِّر خراج الأرض الَّتي تسقى بماء نهر الفرات، وقال لهما: كيف فعلتما ؟ أخاف أن تكونا قد حمَّلتما الأرض ما لا تطيق ! قالا: حمَّلناها أمراً هي له مطيقةٌ. فقال عمر: لئن سلَّمني الله؛ لأدعنَّ أرامل أهل العراق لا يحتجن إلى رجلٍ بعدي أبداً. ولكنَّه طعن في اليوم الرَّابع من هذه المحاورة بينه وبينهما(1).

7 – منع الفاروق للسَّبايا من الإقامة في المدينة:

كان عمر – رضي الله عنه – لا يأذن للسَّبايا في الأقطار المفتوحة بدخول المدينة المنوَّرة، عاصمة دولة الخلافة، فكان يمنع مجوس العراق، وفارس، ونصارى الشَّام، ومصر من الإقامة في المدينة إلا إذا أسلموا، ودخلوا في هذا الدِّين، وهذا الموقف يدلُّ على حكمته، وبُعد نظره؛ لأنَّ هؤلاء القوم المغلوبين المنهزمين حاقدون على الإسلام، مبغضون له، مهيَّؤون للتَّامر والكيد ضدَّ الإسلام والمسلمين، ولذلك منعهم من الإقامة فيها لدفع الشرِّ عن المسلمين، ولكنَّ بعض الصَّحابة – رضي الله عنهم – كان لهم عبيدٌ، ورقيقٌ من هؤلاء السَّبايا النَّصارى، أو المجوس، وكان بعضهم يلحُّ على عمر أن يأذن لبعض عبيده، ورقيقه من هؤلاء المغلوبين بالإقامة في المدينة، ليستعين بهم في أموره وأعماله، فأذن عمر لبعضهم بالإقامة في المدينة،

---

(1) الخلفاء الرَّاشدون للخالدي، ص (82)، البخاريُّ، رقم (3700).

على كرهٍ منه، ووقع ما توقَّعه عمر، وما كان حذَّر منه[1].

ثانياً: مقتل عمر وقصَّة الشُّورى:

1 - مقتل عمر رضي الله عنه:

قال عمرو بن ميمون: إِنِّي لقائم[2] ما بيني وبينه إِلا عبد الله بن عبَّاس غداة أصيب، وكان إِذا مرَّ بين الصَّفَّين، قال: استووا؛ تقدَّم، فكبَّر، وربَّما قرأ سورة يوسف، أو النَّحل، أو نحو ذلك في الرَّكعة الأولى، حتَّى يجتمع النَّاس فما هو إِلا أن كبَّر، فسمعته يقول: قتلني - أو أكلني - الكلب، حين طعنه، فطار العلج بسكين ذات طرفين، لا يمرُّ على أحدٍ يميناً، ولا شمالاً إِلا طعنه، حتَّى طعن ثلاثة عشر رجلاً، مات منهم سبعةٌ، فلمَّا رأى ذلك رجلٌ من المسلمين طرح عليه بُرْنساً[3]، فلمَّا ظنَّ العلج: أنَّه مأخوذٌ نحر نفسه، وتناول عمر يد عبد الرَّحمن بن عوف فقدَّمه للصَّلاة بالنَّاس، فَمَنْ يلي عمر فقد رأى الَّذي أرى، وأمَّا نواحي المسجد فإِنَّهم لا يدرُون، غير أنَّهم قد فقدوا صوت عمر، وهم يقولون: سبحان الله، فصلَّى بهم عبد الرَّحمن صلاةً خفيفةً، فلمَّا انصرفوا؛ قال عمر: يا بن عبَّاس ! انظر من قتلني. فجال ساعةً، ثمَّ جاء، فقال: غلام المغيرة، قال: الصَّنَع[4]؟ قال: نعم. قال: قاتله الله ! لقد أمرت به معروفاً، الحمد لله الَّذي لم يجعل منيَّتي بيد رجلٍ يدَّعي الإِسلام، قد كنت أنت، وأبوك - يريد العبَّاس، وابنه عبد الله - تحبَّان أن تكثر العلوج بالمدينة، وكان العبَّاس أكثرهم رقيقاً، فقال عبد الله: إِن شئت فعلت، أي: إِن شئت قَتَلنا. قال: كذبت - أي: أخطأت - بعدما

---

(1) الخلفاء الرَّاشدون للخالدي، ص (83).

(2) إِنِّي لقائم: أي: في الصَّفِّ ينتظر صلاة الفجر.

(3) البُرْنُس: نوعٌ من الثِّياب يشبه الجلباب.

(4) الصَّنَع: يشير إِلى غلام المغيرة بن شعبة، أبو لؤلؤة، فيروز.

تكلَّموا بلسانكم، وصلَّوا قبلتكم، وحجُّوا حجَّكم. فاحتُمل إِلى بيته، فانطلقنا معه، وكأنَّ النَّاس لم تصبهم مصيبةٌ قبل يومئذٍ، فأتي بنبيذٍ[1] فشربه، فخرج من جوفه، ثُمَّ أُتي بلبنٍ، فشربه فخرج من جُرْحه، فعلموا: أنَّه ميِّتٌ، فدخلنا عليه، وجاء النَّاس، فجعلوا يثنون عليه.. وقال: يا عبد الله بن عمر ! انظر ما عليَّ من الدَّين، فحسبوه؛ فوجدوه ستَّة وثمانين ألفاً، أو نحوه، قال: إِنْ وفَّى له مال ال عمر؛ فأدِّه من أموالهم، وإِلا فسل في بني عدي بن كعب، فإِنْ لم تفِ أموالهم، فسل في قريش، ولا تعدهم إِلى غيرهم، فأدِّ عنِّي هذا المال، وانطلق إِلى عائشة أمِّ المؤمنين فقل: يقرأ عليك عمر السَّلام، ولا تقل أمير المؤمنين، فإِنِّي لستُ اليوم للمؤمنين أميراً، وقل: يستأذن عمر بن الخطَّاب أن يبقى مع صاحبيه.. فسلَّم عبد الله بن عمر، واستأذن ثمَّ دخل عليها، فوجدها قاعدةً تبكي، فقال: يقرأ عليك عمر بن الخطَّاب السَّلام، ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه، فقالت: كنت أريده لنفسي، ولأوثرنَّه به اليوم على نفسي ! فلمَّا أقبل، قيل: هذا عبد الله بن عمر قد جاء، قال: ارفعوني، فأسنده رجلٌ إِليه، فقال: ما لديك ؟ قال: الَّذي تحبُّ يا أمير المؤمنين ! أذنت، قال: الحمد لله، ما كان من شيءٍ أهمَّ إِليَّ من ذلك.. فإِذا أنا قضيت فاحملني، ثمَّ سلِّم، فقل: يستأذن عمر بن الخطَّاب، فإِنْ أذنت لي، فأدخلوني، وإِن ردَّتني؛ ردُّوني إِلى مقابر المسلمين، قال: فلمَّا قبض؛ خرجنا به، فانطلقنا نمشي، فسلَّم عبد الله بن عمر، قال: يستأذن عمر بن الخطَّاب، قالت عائشة: أدخلوه، فأُدخل، فوُضع هنالك مع صاحبيه[2].

وجاءت رواياتٌ أخرى فصَّلت بعض الأحداث الَّتي لم تذكرها رواية عمرو بن ميمون. قال ابن عباس رضي الله عنهما: إِنَّ عمر – رضي الله عنه – طعن في السَّحر، طعنه أبو

([1]) المراد بالنَّبيذ المذكور: تمر نبذ في ماء، أي: نقع فيه، كانوا يفعلون ذلك، لاستعذاب الماء.

([2]) البخاريُّ، كتاب المناقب، رقم (3700).

لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبة، وكان مجوسيًّا[1].

وقال أبو رافع – رضي الله عنه –: كان أبو لؤلؤة عبداً للمغيرة بن شعبة، وكان يصنع الأرحاء[2]، وكان المغيرة يستغلُّه كلَّ يومٍ أربعة دراهم، فلقي أبو لؤلؤة عمر، فقال: يا أمير المؤمنين ! إنَّ المغيرة قد أثقل عليَّ غلّتي، فكلِّمْه أن يخفِّف عنِّي ! فقال عمر: اتَّقِ الله، وأحسنْ إلى مولاك، ومن نيَّة عمر أن يلقى المغيرة، فيكلِّمه يخفِّف عنه، فغضب العبد، وقال: وسع كلَّهم عدلُه غيري ؟ ! فأضمر على قتله، فاصطنع خنجراً له رأسان، وشحذه، وسمَّه، ثمَّ أتى به الهرمزان، فقال: كيف ترى هذا ؟ قال: أرى أنَّك لا تضرب به أحداً إلا قتلته. قال: فتحيَّن أبو لؤلؤة عمر، فجاءه في صلاة الغداة حتَّى قام وراء عمر، وكان عمر إذا أقيمت الصَّلاة يتكلَّم يقول: أقيموا صفوفكم، فقال كما كان يقول: فلمَّا كبَّر؛ وجأه[3] أبو لؤلؤة وجأةً في كتفه، ووجأةً في خاصرته، فسقط عمر[4]، قال عمرو بن ميمون – رحمه الله –: سمعته لما طُعن يقول: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [الأحزاب: 38].

2 – ابتكاره طريقةً جديدةً في اختيار الخليفة من بعده:

استمرَّ اهتمام الفاروق عمر – رضي الله عنه – بوحدة الأمَّة، ومستقبلها، حتَّى اللَّحظات الأخيرة من حياته، رغم ما كان يعانيه من الام جراحاته البالغة، وهي بلا شكٍّ لحظاتٌ خالدةٌ، تجلَّى فيها إيمان الفاروق العميق، وإخلاصه، وإيثاره[5]، وقد استطاع الفاروق

([1]) صحيح التَّوثيق في سيرة، وحياة الفاروق، ص (369).

([2]) الأرحاء، جمع رحا، وهي التَّي يطحن بها.

([3]) وجأه بالسِّكِّين: ضربه.

([4]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق، ص (370).

([5]) الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب للعاني، ص (161).

في تلك اللَّحظات الحرجة أن يبتكر طريقةً جديدةً لم يُسْبَقْ إليها في اختيار الخليفة الجديد، وكانت دليلاً ملموساً، ومعلماً واضحاً على فقهه في سياسة الدَّولة الإِسلاميَّة، لقد مضى قبله الرَّسول(ﷺ)، ولم يستخلف بعده أحداً بنصٍّ صريحٍ.

ولقد مضى أبو بكر الصِّدِّيق واستخلف الفاروق بعد مشاورة كبار الصَّحابة، ولما طُلِبَ من الفاروق أن يستخلف، وهو على فراش الموت؛ فكَّر في الأمر مليَّاً، وقرَّر أن يسلك مسلكاً اخر يتناسب مع المقام؛ فرسول الله(ﷺ) ترك النَّاس، وكلُّهم مقرٌّ بأفضليَّة أبي بكرٍ، وأسبقيَّته عليهم، فاحتمال الخلاف كان نادراً، وخصوصاً: أنَّ النَّبيَّ(ﷺ) وجَّه الأمَّة قولاً، وفعلاً إِلى أنَّ أبا بكرٍ أولى بالأمر من بعده، والصِّدِّيق لما استخلف عمر كان يعلم أنَّ عند الصَّحابة أجمعين قناعةً بأنَّ عمر أقوى، وأفضل من يحمل المسؤوليَّة بعده، فاستخلفه بعد مشاورة كبار الصَّحابة، ولم يخالف رأيه أحدٌ منهم، وحصل الإِجماع على بيعة عمر[1].

وأمَّا طريقة انتخاب الخليفة الجديد فتعتمد على جعل الشُّورى في عددٍ محصورٍ، فقد حصر ستَّةً من صحابة رسول الله(ﷺ)، كلُّهم بدريُّون، وكلُّهم توفِّي رسول الله(ﷺ) وهو عنهم راضٍ، وكلُّهم يصلحون لتولِّي الأمر، ولو أنَّهم يتفاوتون، وحدَّد لهم طريقة الانتخاب، ومدَّته، وعدد الأصوات الكافية لانتخاب الخليفة، وحدَّد الحكم في المجلس، والمرجِّح إِن تعادلت الأصوات، وأمر مجموعة من جنود الله لمراقبة سير الانتخابات في المجلس، وعقاب من يخالف أمر الجماعة، ومنع الفوضى بحيث لا يسمحون لأحدٍ أن يدخل، أو يسمع ما يدور في مجلس أهل الحلِّ، والعقد[2].

([1]) أوَلِيَّات الفاروق، ص (122).

([2]) المصدر السَّابق نفسه، ص (124).

وهذا بيانُ ما أجمل في الفقرات السَّابقة:

أ - العدد الَّذي حدَّده للشُّورى، وأسماؤهم:

أمَّا العدد؛ فهو ستَّةٌ، وهم: عليٌّ بن أبي طالبٍ، وعثمان بن عفَّان، وعبد الرَّحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقَّاص، والزُّبير بن العوَّام، وطلحة بن عبيد الله رضي الله عنهم جميعاً. وترك سعيد بن زيد بن نفيل، وهو من العشرة المبشَّرين بالجنَّة؛ لأنَّه من قبيلته بني عديٍّ[1].

ب - طريقة انتخاب الخليفة:

أمرهم أن يجتمعوا في بيت أحدهم، ويتشاوروا، وفيهم عبد الله بن عمر، يحضرهم مشيراً فقط، وليس له من الأمر شيء، ويصلِّي بالنَّاس أثناء التَّشاور صهيب الرُّومي، وأمر المقداد بن الأسود، وأبا طلحة الأنصاري أن يرقبا سير الانتخابات[2].

ج- مدَّة الانتخابات، أو المشاورة:

حدَّدها الفاروق - رضي الله عنه - بثلاثة أيَّامٍ وهي فترةٌ كافيةٌ، وإن زادوا عليها؛ فمعنى ذلك: أنَّ شقَّة الخلاف ستتَّسع، ولذلك قال لهم: لا يأتي اليوم الرَّابع إلا وعليكم أميرٌ[3].

د - عدد الأصوات الكافية لاختيار الخليفة:

لقد أمرهم بالاجتماع، والتَّشاور وحدَّد لهم: أنَّه إذا اجتمع خمسةٌ منهم على رجلٍ، وأبى أحدهم؛ فليضرب رأسه بالسَّيف، وإن اجتمع أربعةٌ، فرضوا رجلاً منهم، وأبى اثنان فاضرب

---

(1) البداية والنِّهاية (142/7).

(2) أشهر مشاهير الإسلام في الحرب والسِّياسة، ص (648).

(3) الطَّبقات لابن سعد (364/3).

رؤوسهما[1].

وهذه من الرِّوايات الَّتي لا تصحُّ سنداً فهي من الغرائب الَّتي ساقها أبو مخنف مخالفاً فيها النُّصوص الصَّحيحة، وما عرف من سير الصَّحابة – رضي الله عنهم – فما ذكره أبو مخنف من قول عمر لصهيب: وقم على رؤوسهم – أي: أهل الشُّورى – فإِن اجتمع خمسةٌ، ورضوا رجلاً، وأبى واحدٌ؛ فاشدخ رأسه بالسَّيف، وإِن اتَّفق أربعةٌ، فرضَوا رجلاً منهم، وأبى اثنان؛ فاضرب رؤوسهما[2]: فهذا قولٌ منكرٌ، وكيف يقول عمر – رضي الله عنه – هذا وهو يعلم أنَّهم هم الصَّفوة من أصحاب رسول الله(ﷺ)، وهو الَّذي اختارهم لهذا الأمر لعلمه بفضلهم، وقدرهم[3].

وقد ورد عن ابن سعدٍ: أنَّ عمر قال للأنصار: أدخلوهم بيتاً ثلاثة أيَّامٍ فإِن استقاموا؛ وإِلا فادخلوا عليهم، فاضربوا أعناقهم[4]، وهذه الرِّواية منقطعةٌ، وفي إِسنادها (سماك بن حرب) وهو ضعيفٌ، وقد تغيَّر باخرةٍ[5].

والصَّحيح في هذا ما أخرجه ابن سعدٍ بإِسنادٍ رجاله ثقاتٌ: أنَّ عمر – رضي الله عنه – قال لصهيبٍ: صلِّ بالنَّاس ثلاثاً، وليخل هؤلاء الرَّهط في بيتٍ، فإِذا اجتمعوا على رجلٍ فمن خالفهم فاضربوا رأسه[6].

([1]) تاريخ الطَّبري (226/5).

([2]) المصدر السَّابق نفسه.

([3]) مرويات أبي مخنف في تاريخ الطَّبري د. يحيى اليحيى، ص (175).

([4]) الطَّبقات (342/3).

([5]) مرويات أبي مخنف من تاريخ الطَّبري، ص (176).

([6]) الطَّبقات (342/3).

فعمر – رضي الله عنه – أمر بقتل من يريد أن يخالف هؤلاء الرَّهط، ويشقَّ عصا المسلمين، ويفرِّق بينهم، عملاً بقوله(ﷺ): « من أتاكم وأمركم جميعٌ على رجلٍ واحدٍ، يريد أن يشقَّ عصاكم، أو يفرِّق جماعتكم، فاقتلوه »[1].

هـ الحكم في حال الاختلاف:

لقد أوصى عمر بأن يحضر عبد الله بن عمر معهم في المجلس، وأن ليس له من الأمر شيء، ولكن قال لهم: فإن رضي ثلاثةٌ رجلاً منهم، وثلاثة رجلاً منهم؛ فحكِّموا عبد الله بن عمر، فأيُّ الفريقين حكم له؛ فليختاروا رجلاً منهم، فإن لم يرضوا بحكم عبد الله بن عمر، فكونوا مع الَّذين فيهم عبد الرَّحمن بن عوف، ووصف عبد الرَّحمن بن عوف بأنَّه مسدَّدٌ رشيدٌ، فقال عنه – ونعم ذو الرَّأي –: عبد الرَّحمن بن عوف مسدَّدٌ رشيدٌ، له من الله حافظٌ، فاسمعوا منه[2]!

و – جماعة من جنود الله تراقب الانتخابات، وتمنع الفوضى:

طلب عمر أبا طلحة الأنصاري، وقال له: يا أبا طلحة ! إنَّ الله – عزَّ، وجلَّ – أعزَّ الإسلام بكم، فاختر خمسين رجلاً من الأنصار، فاستحثَّ هؤلاء الرَّهط حتَّى يختاروا رجلاً منهم[3]. وقال للمقداد بن الأسود: إذا وضعتموني في حفرتي، فاجمع هؤلاء الرَّهط في بيتٍ حتَّى يختاروا رجلاً منهم[4].

([1]) رواه مسلمٌ (1852).

([2]) تاريخ الطَّبري (225/5).

([3]) المصدر السَّابق نفسه.

([4]) المصدر السَّابق نفسه.

هكذا ختم حياته – رضي الله عنه – ولم يشغله ما نزل به من البلاء، ولا سكرات الموت عن تدبير أمر المسلمين، وأرسى نظاماً صالحاً للشُّورى لم يسبقه إليه أحدٌ، ولا يشكُّ أن أصل الشُّورى مقرر في القران والسُّنَّة القوليَّة والفعليَّة، وقد عمل بها رسول الله(ﷺ)، وأبو بكر، ولم يكن عمر مبتدعاً بالنِّسبة للأصل، ولكنَّ الَّذي عمله عمر هو تعيين الطَّريقة الَّتي يختار بها الخليفة، وحَصْر عددٍ معيَّنٍ جعلها فيهم، وهذا لم يفعله الرَّسول(ﷺ) ولا الصِّدِّيق – رضي الله عنه – بل أوَّل من فعل ذلك عمر، ونعم ما فعل ! فقد كانت أفضل الطُّرق المناسبة لحال الصَّحابة في ذلك الوقت[1].

ثالثاً – وصيَّة عمر – رضي الله عنه – للخليفة الَّذي بعده:

أوصى الفاروق عمر – رضي الله عنه – الخليفة الَّذي سيخلفه في قيادة الأمَّة بوصيَّةٍ مهمَّةٍ، قال فيها: أوصيك بتقوى الله وحده لا شريك له، وأوصيك بالمهاجرين الأوَّلين خيراً؛ أن تعرف لهم سابقتهم، وأوصيك بالأنصار خيراً، فاقبل من محسنهم، وتجاوز عن مسيئهم، وأوصيك بأهل الأمصار خيراً، فإنَّهم ردء العدوِّ، وجباة الفيء، لا تحمل منهم إلا عن فضلٍ منهم، وأوصيك بأهل البادية خيراً، فإنَّهم أصل العرب، ومادَّة الإسلام، وأن يؤخذ من حواشي أموالهم فَيُردَّ على فقرائهم، وأوصيك بأهل الذِّمَّة خيراً، أن تقاتل مَنْ وراءهم ولا تكلِّفهم فوق طاقتهم إذا أدَّوا ما عليهم للمؤمنين طوعاً، أو عن يدٍ وهم صاغرون، وأوصيك بتقوى الله، والحذر منه، ومخافة مقته أن يطَّلع منك على ريبةٍ، وأوصيك أن تخشى الله في النَّاس، ولا تخشى النَّاس في الله، وأوصيك بالعدل في الرَّعيَّة، والتَّفرُّغ لحوائجهم وثغورك، ولا تؤثر غنيهم على فقيرهم، فإنَّ في ذلك بإذن الله سلامة قلبك، وحطَّاً لوزرك، وخيراً في عاقبة

([1]) أوَّليَّات الفاروق السِّياسيَّة، ص (127).

أمرك حتَّى تفضي في ذلك إِلى من يعرف سريرتك، ويحول بينك وبين قلبك، وامرك أن تشتدَّ في أمر الله، وفي حدوده ومعاصيه على قريب النَّاس، وبعيدهم، ثمَّ لا تأخذك في أحدٍ الرَّأفة، حتَّى تنتهك منه مثل جرمه، واجعل النَّاس عندك سواءً، لا تبال على من وجب الحقُّ، ولا تأخذك في الله لومة لائمٍ.

وإِيَّاك والمحاباة فيما ولاك الله ممَّا أفاء على المؤمنين، فتجور، وتظلم، وتحرك نفسك من ذلك ما قد وسعه الله عليك، وقد أصبحت بمنزلةٍ من منازل الدُّنيا والاخرة، فإِن اقترفت لدنياك عدلاً، وعفَّةً عمَّا بسط لك؛ اقترفت به إِيماناً، ورضواناً، وإِن غلبك الهوى؛ اقترفت به غضب الله، وأوصيك ألا ترخِّص لنفسك، ولا لغيرك في ظلم أهل الذِّمَّة، وقد أوصيتك، وخصصتك، ونصحتك فابتغِ بذلك وجه الله، والدَّار الاخرة، واخترت من دلالتك ما كنت دالاًّ عليه نفسي، وولدي، فإِن عملت بالَّذي وعظتك، وانتهيت إِلى الَّذي أمرتك؛ أخذت منه نصيباً وافراً، وحظّاً وافياً، وإِن لم تقبل ذلك، ولم يهمَّك، ولم تترك معاظم الأمور عند الَّذي يرضى به الله عنك؛ يكن ذلك انتقاصاً، ورأيك فيه مدخولاً؛ لأنَّ الأهواء مشتركةٌ، ورأس الخطيئة إِبليس داعٍ إِلى كلِّ مهلكة، وقد أضلَّ القرون السَّالفة قبلك، فأوردهم النَّار، وبئس الورد المورود ! وبئس الثَّمن أن يكون حظُّ امرأٍ موالاةً لعدوِّ الله، الدَّاعي إِلى معاصيه.

ثمَّ اركب الحقَّ، وخُضْ إِليه الغمرات، وكن واعظاً لنفسك، وأناشدك الله إِلا ترحَّمت على جماعة المسلمين، وأجللت كبيرهم، ورحمت صغيرهم، ووقَّرت عالمهم، ولا تضربهم؛ فيذلُّوا، ولا تستأثر عليهم بالفيء، فتغضبهم، ولا تحرمهم عطاياهم عند محلِّها، فتفقرهم، ولا تجمِّرهم في البعوث، فينقطع نسلهم، ولا يجعل المال دُولة بين الأغنياء منهم، ولا تغلق بابك دونهم،

فيأكل قويُّهم ضعيفهم، هذه وصيَّتي إليك، وأشهد الله عليك، وأقرأ عليك السَّلام[1].

هذه الوصيَّة تدلُّ على بعد نظر عمر في مسائل الحكم، والإدارة، وتفصح عن نهج ونظام حكمٍ، وإدارةٍ متكاملٍ[2]، فقد تضمَّنت الوصيَّة أموراً غايةً في الأهمِّيَّة، فحقَّ أن تكون وثيقةً نفيسةً؛ لما احتوته من قواعد، ومبادئ أساسيَّةً للحكم متكاملة الجوانب الدِّينيَّة، والسِّياسيَّة، والعسكريَّة، والاقتصاديَّة، والاجتماعيَّة، **يأتي في مقدِّمتها:**

1 - النَّاحية الدِّينيَّة: وتضمَّنت:

أ - الوصيَّة بالحرص الشَّديد على تقوى الله، والخشية منه في السِّرِّ والعلن، في القول والعمل؛ لأنَّ من اتَّقى الله؛ وقاه، ومن خشيه؛ صانه، وحماه (أوصيك بتقوى الله وحده لا شريك له) (وأوصيك بتقوى الله والحذر منه.. وأوصيك أن تخشى الله).

ب - إقامة حدود الله على القريب، والبعيد (لا تبال على من وجب الحقُّ) (ولا تأخذك في الله لومة لائمٍ) لأنَّ حدود الله نصَّت عليها الشَّريعة فهي من الدِّين، ولأنَّ الشَّريعة حجَّةٌ على النَّاس، وأعمالهم وأفعالهم تقاس بمقتضاها، وأنَّ التَّغافل عنها إفسادٌ للدِّين، والمجتمع.

ج - الاستقامة ﴿وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾ [الشُّورى: 42] وهي من الضَّرورات الدِّينيَّة، والدُّنيويَّة الَّتي يجب على الحاكم التَّحلِّي بها قولاً، وعملاً أوَّلاً، ثمَّ الرَّعيَّة (كن واعظاً لنفسك) (وابتغِ بذلك وجه الله والدَّار الاخرة).

([1]) الطَّبقات لابن سعد (339/3)، البيان والتبيين للجاحظ (46/3)، جمهرة خطب العرب (263/1 - 265)، الكامل في التَّاريخ (210/2)، الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب للعاني، ص (171، 172).

([2]) . الإدارة الإسلاميَّة في عصر عمر بن الخطَّاب، ص (381)

2 – النَّاحية السِّياسيَّة: وتضمَّنت:

أ – الالتزام بالعدل؛ لأنَّه أساس الحكم، وإنَّ إقامته بين الرَّعيَّة تُحقِّق للحكم قوَّةً، وهيبةً، ومتانةً سياسيَّةً، واجتماعيَّةً، وتزيد من هيبة، واحترام الحاكم في نفوس النَّاس (وأوصيك بالعدل) (واجعل النَّاس عندك سواء).

ب – العناية بالمسلمين الأوائل من المهاجرين والأنصار لسابقتهم في الإسلام، ولأنَّ العقيدة، وما أفرزته من نظامٍ سياسيٍّ قام على أكتافهم، فهم أهله، وحملته، وحماته (وأوصيك بالمهاجرين الأولين خيراً، أن تعرف لهم سابقتهم، وأوصيك بالأنصار خيراً، فاقبل من محسنهم وتجاوز عن مسيئهم).

3 – النَّاحية العسكريَّة: وتضمَّنت:

أ – الاهتمام بالجيش، وإعداده إعداداً يتناسب وعظم المسؤوليَّة الملقاة على عاتقه لضمان أمن الدَّولة، وسلامتها، والعناية بسدِّ حاجات المقاتلين (التَّفرُّغ لحوائجهم، وثغورهم).

ب – تجنُّب إبقاء المقاتلين لمدَّة طويلةٍ في الثُّغور بعيداً عن عوائلهم، وتلافياً لما قد يسبِّب ذلك من مللٍ، وقلقٍ، وهبوطٍ في المعنويَّات، فمن الضَّروري منحهم إجازاتٍ معلومةً في أوقاتٍ معلومةٍ، يستريحون فيها، ويجدِّدون نشاطهم خلالها من جهةٍ، ويعودون إلى عوائلهم لكي لا ينقطع نسلهم من جهة ثانيةٍ (ولا تجمِّرهم في الثُّغور، فينقطع نسلهم) (وأوصيك بأهل الأمصار خيراً، فإنَّهم درء العدوِّ).

ج – إعطاء كلِّ مقاتلٍ ما يستحقُّه من فيءٍ، وعطاءٍ، وذلك لضمان موردٍ ثابتٍ له، ولعائلته يدفعه إلى الجهاد، ويصرف عنه التَّفكير في شؤونه الماليَّة (ولا تستأثر عليهم بالفيء؛

فتغضبهم، ولا تحرمهم عطاياهم عند محلِّها؛ فتفقرهم).

4 – النَّاحية الاقتصاديَّة والماليَّة: وتضمَّنت:

أ – العناية بتوزيع الأموال بين النَّاس بالعدل، والقسطاس المستقيم، وتلافي كل ما من شأنه تجميع الأموال عند طبقةٍ منهم دون أخرى (ولا تجعل الأموالَ دُولةً بين الأغنياء منهم).

ب – عدم تكليف أهل الذِّمَّة فوق طاقتهم؛ إن هم أدَّوا ما عليهم من التزاماتٍ ماليَّةٍ للدَّولة (ولا تكلِّفهم فوق طاقتهم إذا أدَّوا ما عليهم للمؤمنين).

ج – ضمان الحقوق الماليَّة للنَّاس، وعدم التَّفريط بها، وتجنُّب فرض ما لا طاقة لهم به (ولا تحمل منهم إلا عن فضلٍ منهم) (أن يؤخذ من حواشي أموالهم فيُرَدَّ على فقرائهم[1].

5 – النَّاحية الاجتماعيَّة: وتضمَّنت:

أ – الاهتمام بالرَّعيَّة، والعمل على تفقُّد أمورهم، وسدِّ احتياجاتهم، وإعطائهم حقوقهم من فيءٍ وعطاءٍ (ولا تحرمهم عطاياهم عند محلِّها).

ب – اجتناب الأثرة، والمحاباة، واتِّباع الهوى، لما فيها من مخاطر تقود إلى انحراف الرَّاعي، وتؤدِّي إلى فساد المجتمع، واضطراب علاقاته الإنسانيَّة (وإيَّاك والأثرة، والمحاباة فيما ولاَّك الله) (ولا تؤثر غنيَّهم على فقيرهم).

ج – احترام الرَّعيَّة، وتوقيرها، والتَّواضع لها، صغيرها، وكبيرها؛ لما في ذلك من سموٍّ في العلاقات الاجتماعيَّة، تؤدِّي إلى زيادة تلاحم الرَّعيَّة بقائدها، وحبِّها له (وأناشدك الله إلا

([1]) الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب للعاني، ص (174 – 175).

ترحَّمت على جماعة المسلمين، وأجللت كبيرهم، ورحمت صغيرهم، ووقَّرت عالمهم).

د – الانفتاح على الرَّعيَّة، وذلك بسماع شكواهم، وإِنصاف بعضهم من بعضٍ، وبعكسه تضطرب العلاقات بينهم، ويعمُّ الارتباك في المجتمع (ولا تغلق بابك دونهم، فيأكل قويُّهم ضعيفهم).

هـ اتِّباع الحقِّ، والحرص على تحقيقه في المجتمع، وفي كلِّ الظُّروف والأحوال، لكونه ضرورةً اجتماعيَّةً لا بدَّ من تحقيقها بين النَّاس، (ثمَّ اركب الحقَّ، وخُضْ إِليه الغمرات) (واجعل النَّاس عندك سواءً، لا تبالِ على من وجب الحقُّ).

و – اجتناب الظُّلم بكلِّ صُوره، وأشكاله خاصَّةً مع أهل الذِّمَّة؛ لأنَّ العدل مطلوبٌ إِقامته بين جميع رعايا الدَّولة مسلمين، وذمِّيِّين، لينعم الجميع بعدل الإِسلام (وأوصيك ألا ترخِّص لنفسك، ولا لغيرك في ظلم أهل الذِّمَّة).

ز – الاهتمام بأهل البادية، ورعايتهم والعناية بهم (وأوصيك بأهل البادية خيراً فإِنَّهم أصل العرب، ومادَّة الإِسلام[1]).

ح – وكان من ضمن وصيَّة عمر لمن بعده: ألا يقرَّ لي عاملٌ أكثر من سنةٍ، وأقرُّوا الأشعريَّ أربع سنين[2].

رابعاً: اللَّحظات الأخيرة:

هذا ابن عبَّاسٍ – رضي الله عنه – يصف لنا اللَّحظات الأخيرة في حياة الفاروق، حيث

---

(1) الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب للعاني، ص (173 – 175).

(2) عصر الخلافة الرَّاشدة، ص (102).

يقول: دخلت على عمر حين طعن، فقلت: أبشر بالجنَّة يا أمير المؤمنين ! أسلمت حين كفر النَّاس، وجاهدت مع رسول الله(ﷺ) حين خذله النَّاس، وقبض رسول الله(ﷺ) وهو عنك راضٍ، ولم يختلف في خلافتك اثنان، وقتلت شهيداً. فقال عمر: أعد عليَّ. فأعدت عليه، فقال:

والله الَّذي لا إله إلا هو ! لو أنَّ لي ما في الأرض من صفراء، وبيضاء؛ لافتديت به من هول المطلع[1].

وجاء في رواية البخاريِّ، أمَّا ما ذكرت من صحبة رسول الله(ﷺ) ورضاه؛ فإنَّ ذلك من الله - جلَّ ذكره - منَّ به عليَّ، وأمَّا ما ترى من جزعي؛ فهو من أجلك، وأجل أصحابك، والله ! لو أنَّ طلاع الأرض ذهباً؛ لافتديت به من عذاب الله - عزَّ، وجلَّ - قبل أن أراه[2].

لقد كان عمر - رضي الله عنه - يخاف هذا الخوف العظيم من عذاب الله تعالى مع أنَّ النَّبيَّ(ﷺ) شهد له بالجنَّة، ومع ما كان يبذل من جهدٍ كبيرٍ في إقامة حكم الله، والعدل، والزُّهد، والجهاد، وغير ذلك من الأعمال الصَّالحة، وإنَّ في هذا لدرساً بليغاً للمسلمين عامَّةً في تذكُّر عذاب الله الشَّديد، وأهوال يوم القيامة[3].

وهذا عثمان - رضي الله عنه - يحدِّثنا عن اللَّحظات الأخيرة في حياة الفاروق، فيقول: أنا اخركم عهداً بعمر، دخلت عليه، ورأسه في حجر ابنه عبد الله بن عمر، فقال له: ضع خدِّي بالأرض، قال: فهل فخذي والأرض إلا سواء ؟ قال: ضع: خدِّي بالأرض لا أمَّ لك!

([1]) صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق، ص (383).

([2]) البخاريُّ، كتاب فضائل الصَّحابة، رقم (3692).

([3]) التَّاريخ الإسلامي (33/19).

– في الثَّانية، أو في الثَّالثة – ثمَّ شبَّك بين رجليه، فسمعته يقول: ويلي، وويل أمِّي إن لم يغفر الله لي ! حتَّى فاضت[1] روحه.

فهذا مثلٌ ممَّا كان يتَّصف به أمير المؤمنين عمر – رضي الله عنه – من خشية الله تعالى، حتَّى كان اخر كلامه الدُّعاء على نفسه بالويل؛ إن لم يغفر الله جلَّ، وعلا له، مع أنَّه أحد العشرة المبشَّرين بالجنَّة، ولكن مَنْ كان بالله أعرف؛ كان من الله أخوف، وإصراره على أن يضع ابنه خدَّه على الأرض من باب إذلال النَّفس في سبيل تعظيم الله – عزَّ، وجلَّ – ليكون ذلك أقرب لاستجابة دعائه، وهذه صورةٌ تبيِّن لنا قوَّة حضور قلبه مع الله جلَّ، وعلا[2].

1 – تاريخ موته، ومبلغ سنِّه:

قال الذَّهبي: استشهد يوم الأربعاء لأربعٍ أو ثلاث بقين من ذي الحجَّة، سنة ثلاث وعشرين من الهجرة، وهو ابن ثلاثٍ وستِّين سنةً على الصَّحيح[3]، وكانت خلافته عشر سنين، ونصفاً وأيَّاماً[4]، وجاء في تاريخ أبي زرعة عن جرير البجلي، قال: كنت عند معاوية، فقال: توفِّي رسول الله(ﷺ) وهو ابن ثلاثٍ وستِّين، وتوفِّي أبو بكر – رضي الله عنه – وهو ابن ثلاثٍ وستِّين، وقتل عمر – رضي الله عنه – وهو ابن ثلاثٍ وستِّين[5].

([1]) فاضت: خرجت، صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق، ص (383).

([2]) التَّاريخ الإسلامي (44/19، 45).

([3]) في التَّهذيب (ق 177/ب) نقلاً عن محض الصَّواب (840/3).

([4]) سير السَّلف لأبي القاسم الأصفهاني (160/1).

([5]) مسلم، فضائل الصَّحابة، رقم (2352)، محض الصَّواب (843/3).

2 – غسله، والصّلاه عليه، ودفنه:

عن عبد الله بن عمر – رضي الله عنه – أنَّه غُسِّل، وكُفِّن، وصلِّي عليه، وكان شهيداً[1].

وقد اختلف العلماء فيمن قتل مظلوماً: هل هو كالشَّهيد لا يغسَّل، أم لا ؟ على قولين:

أحدهما: أنَّه يغسَّل، وهذا حجَّةٌ لأصحاب هذا القول[2].

والثَّاني: لا يُغسَّل، ويُصلَّى عليه. والجواب من قصَّة عمر: أنَّ عمر عاش بعد أن ضُرب وأقام مدَّةً، والشَّهيد – حتَّى شهيد المعركة – لو عاش بعد أن ضرب حتَّى أكل، وشرب، أو طال مقامه؛ فإنَّه يُغسَّل، ويصلَّى عليه، وعمر طال مقامه حتَّى شرب الماء، وما أعطاه الطَّبيب، فلهذا غُسِّل، وصُلِّي عليه، رضي الله عنه[3].

3 – مَن صلَّى عليه ؟

قال الذَّهبيُّ: صلَّى عليه صهيب بن سنان[4]. وقال ابن سعد: وسأل عليُّ بن الحسين سعيد بن المسيب: من صلَّى على عمر ؟ قال: صهيب، قال: كم كبَّر عليه ؟ قال: أربعاً، وقال: أين صُلِّي عليه ؟ قال: بين القبر، والمنبر[5].

وقال ابن المسيِّب: نظر المسلمون فإذا صهيبٌ يُصلِّي لهم المكتوبات بأمر عمر – رضي الله عنه – فقدَّموه، فصلَّى على عمر[6]، ولم يقدِّم عمر – رضي الله عنه – أحداً من السِّتَّة

---

(1) الطَّبقات (366/3) إسناده صحيحٌ.

(2) الإنصاف للمرداوي (503/2)، محض الصَّواب (844/3).

(3) محض الصَّواب (845/3).

(4) المصدر السابق نفسه.

(5) الطَّبقات (366/3) في إسناده خالد بن إلياس، وهو متروكٌ.

(6) الطَّبقات (367/3)؛ محض الصَّواب (845/3).

المرشَّحين للخلافة حتَّى لا يظنَّ تقديمه للصَّلاة ترشيحاً له من عمر، كما أنَّ صهيباً كانت له مكانته الكبيرة عند عمر، والصَّحابة رضي الله عنهم، وقد قال في حقِّه الفاروق: نعم العبد صهيبٌ، لو لم يخف الله؛ لم يعصه[1].

4 – دفنه رضي الله عنه:

قال الذَّهبيُّ: دُفن في الحجرة النَّبويَّة[2]. وذكر ابن الجوزي عن جابرٍ قال: نزل في قبر عمر عثمان، وسعيدُ بن زيدٍ، وصهيبٌ، وعبد الله بن عمر[3]. وعن هشام بن عروة، قال: لما سقط عنهم – يعني: قبر النَّبيِّ(ﷺ) وأبي بكر، وعمر رضي الله عنهما – في زمن الوليد بن عبد الملك[4] أخذوا في بنائه، فبدت لهم قدمٌ، ففزعوا، وظنُّوا: أنَّها قدم النَّبيِّ(ﷺ) فما وجدوا أحداً يعلم ذلك، حتَّى قال لهم عروة: لا والله ما هي قدم النَّبي(ﷺ) ! ما هي إلا قدم عمر – رضي الله عنه[5] – وقد مرَّ معنا: أنَّ عمر أرسل إلى عائشة – رضي الله عنهما – ائذني لي أن أُدفن مع صاحبيَّ، فقالت: (أي والله !) وقال هشام بن عروة بن الزُّبير: وكان الرَّجل إذا أرسل إليها – أي: عائشة – من الصَّحابة؛ قالت: لا والله لا أوثرهم بأحدٍ أبداً[6].

ولا خلاف بين أهل العلم: أنَّ النَّبيَّ(ﷺ)، وأبا بكرٍ وعمر – رضي الله عنهما – في هذا المكان من المسجد النَّبويِّ على صاحبه أفضل الصَّلاة والسَّلام[7].

---

(1) الفتاوى (140/15).

(2) محض الصَّواب (846/3).

(3) ابن مروان الأموي من خلفاء بني أميَّة.

(4) البخاريُّ، كتاب الجنائز، رقم (1326).

(5) البخاري، كتاب الاعتصام، رقم (2671) رقم (6897).

(6) محض الصَّواب (847/3).

(7) المصدر السابق نفسه.

5 – ما قاله عليٌّ بن أبي طالبٍ – رضي الله عنه – في الفاروق:

قال ابن عبَّاسٍ: وُضع عمر على سريره، فتكنَّفه النَّاس يدعون، ويصلُّون قبل أن يرفع، وأنا فيهم، فلم يَرُعني إلا رجلٌ اخذٌ منكبي، فإذا عليٌّ بن أبي طالبٍ، فترحَّم على عمر، وقال: ما خَلَّفتُ أحداً أحبَّ إليَّ أن ألقى الله بمثل عمله منك، وأيم الله ! إن كنت لأظنُّ أن يجعلك الله مع صاحبيك، وحسبت أنِّي كنت كثيراً أسمع النَّبيَّ(ﷺ) يقول: « ذهبت أنا، وأبو بكرٍ، وعمر، ودخلت أنا، وأبو بكرٍ، وعمر، وخرجت أنا، وأبو بكرٍ، وعمر »[1].

6 – أثر مقتله على المسلمين:

كان هول الفاجعة عظيماً على المسلمين، فلم تكن الحادثة بعد مرضٍ ألمَّ بعمر، كما كان يزيد من هولها كونها في المسجد، وعمر يؤمُّ النَّاس لصلاة الصُّبح. ومعرفة حال المسلمين بعد وقوع الحدث يطلعنا على أثر الحادث في نفوسهم، يقول عمرو بن ميمون:.. وكأنَّ النَّاس لم تصبهم مصيبةٌ قبل يومئذٍ. ويذهب ابن عبَّاسٍ ليستطلع الخبر بعد مقتل عمر ليقول له: إنَّه ما مرَّ بملأٍ إلا وهم يبكون، وكأنَّهم فقدوا أبكار أولادهم[2].

لقد كان عمر – رضي الله عنه – مَعْلَماً من معالم الهُدى، وفارقاً بين الحقِّ والباطل، فكان من الطَّبيعي أن يتأثَّر النَّاس لفقده[3]، وهذا الأثر يوضِّح شدَّة تأثُّر النَّاس عليه، فعن الأحنف بن قيس: قال: فلمَّا طُعن عمر أمر صُهيباً أن يصلِّي بالنَّاس، ويطعمهم ثلاثة أيَّامٍ حتَّى يجتمعوا على رجلٍ، فلمَّا وضعت الموائد كفَّ النَّاس عن الطَّعام، فقال العبَّاس: يا أيُّها

---

(1) البخاريُّ، كتاب المناقب، رقم (3685).

(2) العشرة المبشَّرون بالجنَّة، محمَّد صالح عوض، ص (44).

(3) المصدر السابق نفسه.

النَّاس ! إنَّ رسول الله(ﷺ) قد مات، فأكلنا بعده، وشربنا، ومات أبو بكرٍ - رضي الله عنه- فأكلنا، وإنَّه لا بدَّ للنَّاس من الأكل، والشُّرب، فمدَّ يده، فأكل النَّاس[1].

وكان عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - عندما يُذكر له عمر؛ يبكي حتَّى تبتلَّ الحصى من دموعه، ثمَّ يقول: إنَّ عمر كان حصناً للإسلام، يدخلون فيه، ولا يخرجون منه، فلمَّا مات انثلم الحصن، فالنَّاس يخرجون من الإسلام[2].

وأمَّا أبو عبيدة بن الجرَّاح، فقد كان يقول قبل أن يُقتل عمر: إن مات عمر؛ رقَّ الإسلام، ما أحبُّ أنَّ لي ما تطلع عليه الشَّمس، أو تغرب وأن أبقى بعد عمر، فقيل له: لِمَ ؟ قال: سترون ما أقول إن بقيتم، وأمَّا هو فإن وُلِّي والٍ بعدُ، فأخذهم بما كان عمر يأخذهم به؛ لم يطع له النَّاس بذلك، ولم يحملوه، وإن ضعف عنهم؛ قتلوه[3].

خامساً: أهمُّ الفوائد، والدُّروس، والعِبَر:

1 - التَّنبيه على الحقد الَّذي انطوت عليه قلوب الكافرين ضدَّ المؤمنين:

ويدلُّ على ذلك قتل المجوسي أبي لؤلؤة لعمر - رضي الله عنه - وتلك هي طبيعة الكفَّار في كلِّ زمانٍ ومكانٍ، قلوبٌ لا تضمر للمسلمين إلا الحقد، والحسد، والبغضاء، ونفوسٌ لا تكنُّ للمؤمنين إلا الشَّرَّ، والهلاك، والتَّلف، ولا يتمنَّون شيئاً أكثر من ردَّة المسلمين عن دينهم، وكفرهم بعد إسلامهم[4]، وإنَّ الَّذي ينظر جيِّداً في قصَّة مقتل عمر - رضي الله عنه-

---

(1) محض الصَّواب (855/3).

(2) الطَّبقات الكبرى (284/3).

(3) الطَّبقات الكبرى (284/3)، العشرة المبشَّرون بالجنَّة ص (44).

(4) سير الشُّهداء دروسٌ وعبرٌ، عبد الحميد السِّحيباني، ص (36).

وما فعله المجوسيُّ الحاقد أبو لؤلؤة؛ **يستنبط منها أمرين مهمَّين، يكشفان الحقد الَّذي أضمره هذا الكافر في قلبه تجاه عمر، وتجاه المسلمين، وهما:**

أ - أنَّه قد ثبت في الطَّبقات الكبرى لابن سعدٍ بسندٍ صحيحٍ إلى الزُّهري[1]: أنَّ عمر - رضي الله عنه - قال لهذا المجوسيِّ ذات يومٍ: ألم أحدَّث أنَّك تقول: لو أشاء لصنعت رحىً تطحن بالرِّيح، فالتفت إليه المجوسيُّ عابساً وقال: لأصنعنَّ لك رحىً يتحدَّث النَّاس بها. فأقبل عمر على مَنْ معه، فقال: توعَّدني العبد.

ب - الأمر الثَّاني الَّذي يدلُّ على الحقد الَّذي امتلأ به صدر هذا المجوسي: أنَّه لما طعن عمر - رضي الله عنه - طعن معه ثلاثة عشر صحابيَّاً استشهد منهم سبعةٌ.. جاء في رواية الإمام البخاريِّ قوله: فطار العلج[2] بسكِّينٍ ذات طرفين لا يمرُّ على أحدٍ يميناً ولا شمالاً إلا طعنه، حتَّى طعن ثلاثة عشر رجلاً، مات منهم سبعةٌ[3]، ولو كان عمر - رضي الله عنه - ظالماً له، فما ذنب بقيَّة الصَّحابة الَّذين اعتدى عليهم ؟ !، ومعاذ الله تعالى أن يكون عمر ظالماً له ! إذ قد ثبت في رواية البخاري: أنَّه لما طُعن - رضي الله عنه - قال: يا بن عبَّاس ! انظر من قتلني، فجال ساعةً، ثمَّ جاء، فقال: غلام المغيرة، قال: الصَّنَع ؟ - أي: الصَّانع -، قال: نعم، قال: قاتله الله ! لقد أمرت به معروفاً، الحمد لله الَّذي لم يجعل منيَّتي بيد رجلٍ يدَّعي الإسلام[4].

وهذا المجوسيُّ أبو لؤلؤة قام أحبابه أعداء الإسلام ببناء مشهدٍ تذكاريٍّ له على غرار

([1]) الطَّبقات (345/3) إسناده صحيحٌ.

([2]) العلج: الواحد من كفَّار العجم، والجمع علوج، وأعلاج، وهو يعني: أبا لؤلؤة.

([3]) البخاريُّ، كتاب مناقب الصَّحابة، رقم (3700).

([4]) البخاريُّ، كتاب المناقب، رقم (3700).

الجندي المجهول في إيران، يقول السَّيِّد حسين الموسوي من علماء النَّجف: واعلم أنَّ في مدينة كاشان الإيرانيَّة، في منطقةٍ تسمّى (باغي فين) مشهداً على غرار الجندي المجهول، فيه قبرٌ وهميٌّ لأبي لؤلؤة فيروز الفارسي المجوسي، قاتل الخليفة الثَّاني عمر بن الخطَّاب، حيث أطلقوا عليه ما معناه بالعربيَّة (مرقد بابا شجاع الدِّين)، وبابا شجاع الدِّين هو لقب أطلقوه على أبي لؤلؤة لقتله عمر بن الخطَّاب، وقد كتب على جدران هذا المشهد بالفارسي: (مرك بر أبو بكر، مرك بر عمر، مرك بر عثمان) ومعناه بالعربيَّة: الموت لأبي بكر، الموت لعمر، الموت لعثمان، وهذا المشهد يزار من قبل الشِّيعة الإيرانيِّين، وتلقى فيه الأموال، والتَّبرُّعات، وقد رأيت هذا المشهد بنفسي، وكانت وزارة الإرشاد الإيرانيَّة قد باشرت بتوسيعه، وتجديده، وفوق ذلك قاموا بطبع صورة على المشهد على كارتاتٍ، تستخدم لإرسال الرَّسائل، والمكاتيب[1].

2 - بيان الانكسار، والخشية، والخوف الَّتي تميَّز بها عمر رضي الله عنه:

وممَّا يدلُّ على هذا الخوف الَّذي سيطر على قلب عمر - رضي الله عنه - قبيل استشهاده قوله لما علم: أنَّ الَّذي طعنه هو المجوسي أبو لؤلؤة: الحمد لله الَّذي لم يجعل منيَّتي بيد رجلٍ يدَّعي الإسلام[2]، فإنَّه رغم العدل الَّذي اتَّصف به عمر - رضي الله عنه - والَّذي اعترف به القاصي، والدَّاني، والعربي، والعجمي، إلا أنَّه كان خائفاً أن يكون قد ظلم أحداً من المسلمين، فانتقم منه بقتله، فيحاجُّه عند الله تعالى، كما تدلُّ على ذلك رواية ابن شهابٍ: أنَّ عمر قال: الحمد لله الَّذي لم يجعل قاتلي يحاجُّني عند الله بسجدةٍ سجدها له قطُّ ! وكما تدلُّ عليه كذلك رواية مبارك بن فضالة: يحاجُّني بقول: لا إله إلا الله[3]، وهذه

([1]) لله ثمَّ للتَّاريخ، كشف الأسرار وتبرئة الأئمَّة الأطهار، ص (94).

([2]) البخاريُّ، كتاب المناقب، رقم (3700).

([3]) سير الشُّهداء دروسٌ، وعبرٌ، ص (40).

عجيبةٌ من عجائب هذا الإمام الرَّبَّاني، ينبغي أن يتربَّى عليها الدُّعاة، والمصلحون، وأن يكون الانكسار علامةً من أكبر علاماتهم، حتَّى ينفع الله تعالى بهم، كما نفع بأسلافهم كعمر – رضي الله عنه – وليكن مقال الجميع قول القائل:

وَاحَسْــــــــرَتِي، وَاشَــــــــقْوَتِي ... مِــــنْ يَـــــوْمِ نَشْـــــرِ كِتَـــــابِيَ

هْوَاطُــــوْلَ حُـــــزْنِي إِنْ أَكُـــــنْ ... أُوتِيْتُـــــــــــهُ بِشِـــــــــــمَالِيَ

هْـــوَإِذَا سُـــئِلْتُ عَـــنِ الخَطَـــا ... مَـــــاذَا يَكُـــــوْنُ جَوَابِيَـــــهْ ؟

وَاحَـــــرَّ قَلْـــــبِي أَنْ يَكُـــــوْنَ ... مَـــــعَ الْقُلُـــــوْبِ القَاسِـــــيَهْ

كَـــــــلا وَلاَ قَـــــــــدَّمْتُ لِي ... عَمَـــــلاً لِيَـــــوْمِ حِسَـــــابِيَهْ

بَـــــلْ إِنَّـــــنِي لِشَـــــقَاوَتِي ... وَقَسَـــــــاوَتِي وَعَذَابِيَـــــــــهْ

بَارَزْتُ بِالـــــــــــــــزَّلاتِ فِي ... أَيَّامِ دَهْــــــــــرٍ خَالِيَـــــــــهْ

مَـــنْ لَـــيْسَ يَخْفَـــى عَنْـــهُ مِـــنْ ... قُـــبْحِ المَعَاصِـــي خَافِيَـــهْ[1]

3- التَّواضُع الكبير عند الفاروق، والإيثار العظيم عند السَّيِّدة عائشة:

أ – التَّواضع الكبير عند الفاروق رضي الله عنه:

وقد دلَّ عليه من قصَّة استشهاده قوله لابنه عبد الله: انطلق إلى عائشة أمِّ المؤمنين، فقل: يقرأ عليك عمر السَّلام، ولا تقل: أمير المؤمنين، فإنِّي لست اليوم للمؤمنين أميراً[2]. ويدلُّ عليه كذلك قوله لابنه لما أذنت عائشة بدفنه إلى جنب صاحبيه: فإذا أنا قضيت، فاحملوني،

(1) الرَّقائق لمحمَّد أحمد الرَّاشد، ص (121، 122).

(2) البخاريُّ، كتاب المناقب، رقم (3700).

ثمَّ سلِّمْ، فقل: يستأذن عمر بن الخطَّاب، فإن أذنت لي فأدخلوني، وإن ردَّتني، فردُّوني إلى مقابر المسلمين[1]، فرحم الله عمر ! – رضي الله عنه –، ورزقنا خُلُقاً من خُلُقه، وتواضعاً من تواضعه، وجزاه خير ما يجزي به الأتقياء المتواضعين، إنَّ ربِّي قريبٌ مجيبٌ[2].

ب – الإيثار العظيم عند السَّيِّدة عائشة رضي الله عنها:

وممَّا يدلُّ على الإيثار عند السَّيِّدة عائشة: أنَّها رضي الله عنها كانت تتمنَّى أن تدفن بجوار زوجها(ﷺ)، وأبيها أبي بكر، فلمَّا استأذنها عمر لذلك؛ أذنت، واثرته على نفسها، وقالت: كنت أريده لنفسي، ولأوثرنَّه اليوم على نفسي[3].

4 – الأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر، وهو على فراش الموت:

إنَّ اهتمام الفاروق بالأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر لم يتخلَّ عنه حتَّى وهو يواجه الموت بكلِّ الامه وشدائده، ذلك: أنَّ شابّاً دخل عليه لما طعن، فواساه، وقال: أبشر يا أمير المؤمنين ببشرى الله لك ! من صحبة رسول الله(ﷺ)، وقدم في الإسلام ما قد علمت، ثمَّ وُلِّيت، فعدلت، ثمَّ شهادة ! قال – أي: عمر –: وددتُ أنَّ ذلك كفافٌ، لا عليَّ، ولا لي، فلمَّا أدبر؛ إذا إزاره يمسُّ الأرض، قال: ردُّوا عليَّ الغلام، قال: يا بن أخيَّ ارفع ثوبك فإنَّه أنقى لثوبك، واتقى لربِّك[4].

وهكذا لم يمنعه – رضي الله عنه – ما هو فيه من الموت عن الأمر بالمعروف، ولذا قال

---

(1) المصدر السابق نفسه.

(2) سير الشُّهداء، ص (41).

(3) البخاريُّ، كتاب المناقب، رقم (3700).

(4) المصدر السابق نفسه.

ابن مسعود – رضي الله عنه – فيما رواه عمر بن شبَّة: يرحم الله عمر ! لم يمنعه ما كان فيه من قول الحقِّ[1]. ومن عنايته الفائقة في الأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر في هذه الحالة أيضاً، لما دخلت عليه حفصة – رضي الله عنها – فقالت: يا صاحب رسول الله ! ويا صهر رسول الله ! ويا أمير المؤمنين ! فقال عمر لابن عمر – رضي الله عنهما –: يا عبد الله ! أجلسني فلا صبر لي على ما أسمع، فأسنده إلى صدره، فقال لها: إنِّي أُحرِّجُ عليك[2] بما لي عليك من الحقِّ أن تندبيني[3] بعد مجلسك هذا ! فأمَّا عينك؛ فلن أملكها[4].

وعن أنس بن مالكٍ، قال: لما طُعن عمر؛ صرخت حفصة، فقال عمر: يا حفصة ! أما سمعت رسول الله(ﷺ) يقول: « إنَّ المعْوَل عليه[5] يُعذَّب » ؟ وجاء صهيبٌ، فقال: واعمراه! فقال: ويلك يا صهيب ! أما بلغك: أنَّ المعْوَل عليه يُعذَّب[6].

ومن شدَّته في الحقِّ – رضي الله عنه – حتَّى بعد طعنه وسيلان الدَّم منه، فعندما قال له رجل: استخلف عبد الله بن عمر، قال: واللهِ ما أردتَ الله بهذا[7]!

5 – جواز الثَّناء على الرَّجل بما فيه إذا لم تُخشَ عليه الفتنة:

كما هو الحال هنا مع عمر – رضي الله عنه – إذ أثني عليه من قبل بعض الصَّحابة لأنَّهم كانوا يعلمون: أنَّ الثَّناء عليه لا يفتنه. قال ابن عبَّاسٍ – رضي الله عنهما – وهو العالم

([1]) فتح الباري (65/7)، سير الشُّهداء، ص (42).

([2]) أحرِّج عليك: حرَّجَ الشَّيءَ على فلانٍ؛ أي: حرَّمه عليه.

([3]) تندبيني: من النَّدب: أن تذكر النَّائحة الميِّت بأحسن أوصافه.

([4]) مناقب أمير المؤمنين، ص (023)، الحِسْبَة د.فضل إلهي، ص (27).

([5]) المُعْوَل عليه: أي: الذي يُبكى عليه من الموتى بصوتٍ مرتفع.

([6]) فضائل الصَّحابة أحمد بن حنبل (418/1) إسناده صحيحٌ.

([7]) سير الشُّهداء، ص (43).

الرَّبَّانيُّ، والفقيه الكبير: أليس قد دعا رسول الله(ﷺ) أن يعزَّ بك الدِّين والمسلمين؛ إذ يخافون بمكَّة، فلمَّا أسلمت كان إسلامك عزَّاً، وظهر بك الإسلام..، وأدخل الله بك على كلِّ أهل بيتٍ من توسعتهم في دينهم، وتوسعتهم في أرزاقهم، ثمَّ ختم لك بالشَّهادة، فهنيئاً لك ! وهكذا لم تؤثر هذه الكلمات في قلب عمر شيئاً، ولم يفرح بها، ولذا ردَّ على ابن عبَّاس قائلاً: والله إنَّ المغرور من تغرُّونه[1]!

6 – حقيقة موقف كعب الأحبار من مقتل عمر رضي الله عنه:

كعب الأحبار هو كعب بن مانع الحميري، كنيته أبو إسحاق، واشتهر بكعب الأحبار، أدرك النَّبيَّ(ﷺ) وهو رجلٌ كافرٌ، وأسلم في خلافة عمر، سنة اثنتي عشرة[2]، وقد اشتهر قبل إسلامه بأنَّه من كبار علماء اليهود في اليمن، وبعد إسلامه أخذ عن الصَّحابة الكتاب، والسُّنَّة، وأخذوا وغيرهم عنه أخبار الأمم الغابرة، خرج إلى الشَّام، وسكن حمص، وتوفِّي فيها[3].

وقد اتُّهم كعب الأحبار في مؤامرة قتل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب، فقد جاءت روايةٌ في الطَّبري عن المسور بن مخرمة – رضي الله عنه – تشير إلى اتِّهامه في مقتل عمر جاء في تلك الرِّواية:.. ثمَّ انصرف عمر إلى منزله، فلمَّا كان من الغد جاءه كعب الأحبار، فقال له: يا أمير المؤمنين ! اعهد فإنَّك ميِّتٌ في ثلاثة أيَّامٍ. قال: وما يدريك ؟ قال: أجده في كتاب الله عزَّ وجلَّ التَّوراة، قال عمر: الله إنَّك لتجد عمر بن الخطَّاب في التَّوراة ؟ ! قال: اللَّهُمَّ لا، ولكنِّي أجد صفتك، وحليتك، وأنَّه قد فني أجلك، قال: وعمر لا يحسُّ وجعاً، ولا ألماً فلمَّا

(1) سير الشُّهداء دروسٌ وعبرٌ، ص (45).

(2) جولةٌ تاريخيَّةٌ في عصر الخلفاء الرَّاشدين، محمَّد السَّيِّد الوكيل، ص (294).

(3) سير أعلام النُّبلاء (3/489 – 494).

كان من الغد جاءه كعب، فقال: يا أمير المؤمنين ذهب يومٌ، وبقي يومٌ، وليلةٌ؛ وهي لك إلى صبيحتها، قال: فلمَّا كان الصُّبح، خرج إلى الصَّلاة، وكان يوكل بالصُّفوف رجالاً، فإذا استوت؛ جاء هو فكبَّر، قال: ودخل أبو لؤلؤة في النَّاس، في يده خنجرٌ له رأسان نصابه في وسطه، فضرب عمر ستَّ ضرباتٍ، إحداهنَّ تحت سرَّته، وهي التَّي قتلته[1].

وقد بنى بعضُ المفكِّرين المحدثين على هذه الرِّواية نتيجةً، مفادها: اشتراك كعب الأحبار في مؤامرة قتل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – مثل د.جميل عبد الله المصري في كتابه: أثر أهل الكتاب في الفتن، والحروب الأهليَّة في القرن الأوَّل الهجري، وعبد الوهَّاب النَّجار في كتابه: الخلفاء الرَّاشدون، والأستاذ غازي محمَّد فريج في كتابه: النَّشاط السِّرِّي اليهودي في الفكر، والممارسة[2]، وقد ردَّ الدُّكتور أحمد بن عبد الله بن إبراهيم الزُّغيبي على الاتِّهام الموجَّه لكعب الأحبار، فقال: والَّذي أراه في هذه القصَّة المعقَّدة: أنَّ تلك الرِّواية؛ الَّتي رواها الإمام الطَّبري – رحمه الله تعالى – غير صحيحةٍ، **لأمورٍ كثيرةٍ من أهمِّها**:

أ – أنَّ هذه القصَّة لو صحَّت لكان من المنتظر من عمر – رضي الله عنه – أن لا يكتفي بقول (كعب)، ولكن لجمع طائفةً ممَّن أسلم من اليهود وله إحاطةٌ ب–(التَّوراة) مثل عبد الله بن سلام، ويسألهم عن هذه القصَّة، وهو لو فعل لافتضح أمر (كعب)، وظهر للنَّاس كذبه، ولتبيَّن لعمر – رضي الله عنه – أنَّه شريكٌ في مؤامرةٍ دبِّرت لقتله، أو أنَّه على علمٍ بها، وحينئذٍ يعمل عمر – رضي الله عنه – على الكشف عنها بشتَّى الوسائل، وينكِّل بمدبريها، ومنهم كعب، هذا هو المنتظر من أيِّ حاكمٍ، فضلاً عن عمر – رضي الله عنه – المعروف بكمال الفطنة، وحدَّة الذِّهن، وتمحيص الأخبار، لكن شيئاً من ذلك لم يحصل،

([1]) تاريخ الطَّبري (182/5، 183).

([2]) العنصريَّة اليهوديَّة واثارها في المجتمع الإسلامي (518/2، 519).

فكان ذلك دليلاً على اختلاقها[1].

ب – أنَّ هذه القصَّة لو كانت في التَّوراة، لما اختصَّ بعلمها كعبٌ – رحمه الله تعالى – وحده، ولشاركه العلم بها كلُّ من له علمٌ ب– (التَّوراة) من أمثال عبد الله بن سلام رضي الله عنه[2].

ج– أنَّ هذه القصَّة لو صحَّت أيضاً؛ لكان معناها: أنَّ كعباً له يدٌ في المؤامرة، وأنَّه يكشف عن نفسه بنفسه، وذلك باطلٌ لمخالفته طباع النَّاس؛ إذ المعروف أنَّه من اشترك في مؤامرةٍ، يبالغ في كتمانها بعد وقوعها، تفادياً من تحمُّل تبعاتها، فالكشف عنها قبل وقوعها لا يكون إلا من مغفَّلٍ أبلهَ، وهذا خلاف ما كان عليه كعب، من حدَّة الذِّهن، ووفرة الذَّكاء[3].

د – ثمَّ ما ل– (التَّوراة) وتحديد أعمار النَّاس ؟ إنَّ الله تعالى إنَّما أنزل كتبه هدىً للنَّاس، لا لمثل هذه الأخبار الَّتي لا تعدو أصحابها[4].

هـ ثمَّ أيضاً هذه التَّوراة بين أيدينا ليس فيها شيءٌ من ذلك مطلقاً. وبعد أن أورد الشَّيخ محمَّد محمَّد أبو زهو[5] تلك الاعتراضات الأربعة الأولى، عقَّب عليها، بقوله: ومن ذلك كلِّه، يتبيَّن لك: أنَّ هذه القصَّة مفتراةٌ بدون أدنى اشتباه، وأنَّ رمي كعب بالكيد للإسلام في

([1]) الحديث والمحدِّثون، أو عناية الأمَّة الإسلاميَّة بالسُّنَّة، محمَّد أبو زهو، ص (182).

([2]) المصدر السابق نفسه.

([3]) المصدر السَّابق نفسه.

([4]) العنصريَّة اليهوديَّة (524/2).

([5]) المصدر السَّابق نفسه.

شخص عمر، والكذب في النَّقل عن التَّوراة اتِّهامٌ باطلٌ، لا يستند على دليلٍ، أو برهانٍ[1].

ويقول الدُّكتور محمَّد السَّيِّد حسين الذَّهبي – رحمه الله –: ورواية ابن جريرٍ الطَّبري للقصَّة لا تدلُّ على صحَّتها؛ لأنَّ ابن جريرٍ كما هو معروفٌ عنه لم يلتزم الصحَّة في كلِّ ما يرويه، والَّذي ينظر في تفسيره يجد فيه ممَّا لا يصحُّ شيئاً كثيراً[2]، كما أنَّ ما يرويه في تاريخه لا يعدو أن يكون من قبل الأخبار الَّتي تحتمل الصِّدق، والكذب، ولم يقل أحدٌ بأنَّ كلَّ ما يُروى في كتب التَّاريخ[3] ثابتٌ، وصحيحٌ[4]، ثمَّ يتابع قائلاً: ثمَّ إنَّ ما يعرف عن كعب الأحبار من دينه، وخلقه، وأمانته، وتوثيق أكثر أصحاب الصِّحاح[5] له؛ يجعلنا نحكم بأنَّ هذه القصَّة موضوعةٌ عليه، ونحن ننزِّه كعباً عن أن يكون شريكاً في قتل عمر، أو يعلم من يدبِّر أمر قتله، ثمَّ لا يكشف لعمر عنه، كما ننزِّهه أن يكون كذَّاباً وضَّاعاً، يحتال على تأكيد ما يخبر به من مقتل عمر نسبته إلى التَّوراة، وصوغه في قالبٍ إسرائيليٍّ[6]. إلى أن يقول: اللَّهُمَّ إنَّ كعباً مظلومٌ من متَّهميه ! ولا أقول عنه: إلا أنَّه مأمونٌ، وعالمٌ استغلَّ اسمه، فنُسب إليه رواياتٌ معظمها خرافاتٌ وأباطيل، لتروج بذلك على العامَّة، ويتقبَّلها الأغمار من الجهلة[7].

وأمَّا الدُّكتور محمَّد السَّيِّد الوكيل، فيقول: إنَّ أوَّل ما يواجه الباحث هذا هو موقف عبيد الله بن عمر الَّذي لم يكد يسمع بما حدث لأبيه حتَّى يحمل سيفه، ويهيج كالسَّبع الحرب،

---

(1) الحديث والمحدِّثون، ص (183).

(2) العنصريَّة اليهوديَّة (525/2).

(3) المصدر السابق نفسه.

(4) الإسرائيليَّات في التَّفسير، والحديث، ص (99).

(5) المصدر السابق نفسه، ص (96).

(6) المصدر السابق نفسه، ص (99).

(7) المصدر السابق نفسه.

ويقتل الهرمزان، وجفينة، وابنةً صغيرةً لأبي لؤلؤة؛ أفترى عبيد الله هذا يترك كعب الأحبار والشُّبهة تحوم حوله، ويقتل ابنة أبي لؤلؤة الصَّغيرة ؟ إنَّ أحداً يبحث الموضوع بحثاً علميَّاً لا يمكن أن يقبل ذلك، ويضاف إلى ذلك: أنَّ جمهور المؤرِّخين لم يذكروا القصَّة، بل لم يشيروا إليها، فابن سعدٍ في الطَّبقات وقد فصَّل الحادث تفصيلاً دقيقاً لم يُشر قطُّ إلى الحادثة، بل كلُّ ما ذكر عن كعب الأحبار: أنَّه كان واقفاً بباب عمر يبكي، ويقول: والله لو أنَّ أمير المؤمنين يقسم على الله أن يؤخِّره؛ لأخَّره[1]! وأنَّه دخل على عمر بعد أن أخبره الطَّبيب بدنوِّ أجله، فقال: ألم أقل لك إنَّك لا تموت إلا شهيداً، وأنت تقول: من أين، وأنا في جزيرة العرب[2]. ويأتي بعد ابن سعدٍ ابنُ عبد البرِّ في الاستيعاب، فلا يذكر شيئاً قطُّ عن قصَّة كعب الأحبار[3].

وأمَّا ابن كثيرٍ، فيقول: إنَّ وعيد أبي لؤلؤة كان عشيَّة يوم الثُّلاثاء، وأنَّه طعنه صبيحة يوم الأربعاء لأربعٍ بقين من ذي الحجَّة[4]، لم يكن إذاً بين التَّهديد والتَّنفيذ سوى ساعاتٍ معدوداتٍ، فكيف ذهب كعب الأحبار إلى عمر، وقال له ما قال: اعهد فإنَّك ميِّتٌ في ثلاثة أيَّامٍ، ثمَّ يقول: مضى يومٌ، وبقي يومان، ثمَّ مضى يومان، وبقي يومٌ وليلة، من أين لكعب هذه الأيَّام الثَّلاثة إذا كان التَّهديد في اللَّيل والتَّنفيذ صبيحة اليوم التَّالي ؟ ويتوالى المؤرِّخون، فيأتي السُّيوطي في تاريخ الخلفاء، والعصامي في سمط النُّجوم العوالي، والشَّيخ محمَّد بن عبد الوهَّاب، وابنه عبد الله في كتابيهما مختصر سيرة الرَّسول، وحسن إبراهيم حسن في تاريخ الإسلام السِّياسي، وغيرهم، فلا نجد واحداً منهم يذكر القصَّة من قريبٍ، أو بعيدٍ،

---

(1) الطَّبقات (361/3).

(2) المصدر السابق نفسه (340/3).

(3) جولةٌ في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (296).

(4) البداية والنِّهاية (137/7).

أليس هذا دليلاً على أنَّ القصَّة لم تثبت بصورةٍ تجعل المحقِّق يطمئنُّ إلى ذكرها؛ هذا إذا لم تكن منتحلةً مصنوعةً، كاد بها بعض النَّاس لكعب لينفِّروا منه المسلمين، وهذا ما تطمئنُّ إليه النَّفس، ويميل إليه القلب، وبخاصَّةٍ بعدما عرفنا: أنَّ كعباً كان حسن الإسلام، وكان محلَّ ثقة كثيرٍ من الصَّحابة؛ حتَّى رووْا عنه حديث رسول الله(ﷺ) [1].

7 - ثناءُ الصَّحابة، والسَّلف على الفاروق:

أ - في تعظيم عائشة - رضي الله عنها - له بعد دفنه:

عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كنت أدخل بيتي الَّذي فيه رسول الله(ﷺ)، وأبي، فلمَّا دفن عمر معهما فوالله ما دخلته إلا وأنا مشدودةٌ عليَّ ثيابي حياءً من عمر[2]. وعن القاسم بن محمَّد عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: من رأى ابن الخطَّاب؛ علم أنَّه خلق غناءً للإسلام، كان والله أحوذياً[3]! نسيج وحده، قد أعدَّ للأمور أقرانها[4]. وعن عروة عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: إذا ذكرتم عمر؛ طاب المجلس[5].

ب - سعيد بن زيدٍ رضي الله عنه:

روي عن سعيد بن زيدٍ: أنَّه بكى عند موت عمر، فقيل له: ما يبكيك ؟ ! فقال: على الإسلام، إنَّ موت عمر ثَلَم الإسلام ثلمةً لا تُرتق إلى يوم القيامة[6].

([1]) جولةٌ في عصر الخلفاء الرَّاشدين ص (296).

([2]) محض الصَّواب (852/3).

([3]) الأحوذي: هو الجادُّ المنكمش في أموره، الحسن السِّياق للأمور.

([4]) محض الصَّواب (853/3) رجاله كلُّهم ثقاتٌ إلا عبد الواحد بن أبي عوف صدوقٌ يخطىء.

([5]) محض الصَّواب (853/3) نقلاً عن مناقب أمير المؤمنين، ص (249).

([6]) الطَّبقات (372/3)، أنساب الأشراف، الشَّيخان، ص (387).

ج- عبد الله بن مسعود رضي الله عنه:

قال عبد الله بن مسعودٍ: لو أنَّ علم عمر بن الخطَّاب وضع في كفَّة الميزان، ووضع علم الأرض في كفَّةٍ؛ لرجح علم عمر[1]، وقال أيضاً: إِنِّي لأحسب عمر قد ذهب بتسعة أعشار العلم[2].

وقال عبد الله بن مسعودٍ: كان إسلام عمر فتحاً، وكانت هجرته نصراً، وكانت إمارته رحمةً[3].

د - قال أبو طلحة الأنصاريُّ: والله ما من أهل بيتٍ من المسلمين إلا وقد دخل عليهم في موت عمر نقصٌ في دينهم، وفي دنياهم[4]!

هـ قال حذيفة بن اليمان: إِنَّما كان مثل الإِسلام أيَّام عمر مثل مقبلٍ، لم يزل في إِقبالٍ، فلمَّا قتل؛ أدبر، فلم يزل في إِدبارٍ[5].

و - عبد الله بن سلام: جاء عبد الله بن سلام - رضي الله عنه - بعدما صُلِّي على عمر - رضي الله عنه - فقال: إِن كنتم سبقتموني بالصَّلاة عليه، فلن تسبقوني بالثَّناء عليه، ثمَّ قال: نعم أخو الإِسلام كنت يا عمر ! جواداً بالحقِّ، بخيلاً بالباطل، ترضى من الرِّضا، وتسخط من السُّخط، لم تكن مدَّاحاً، ولا معياباً، طيِّب العَرْف[6]، عفيف الطَّرف[1].

---

(1) مصنف ابن أبي شيبة (32/12) إسناده صحيحٌ.

(2) المعجم الكبير للطَّبراني (179/9، 180) إسناده صحيحٌ.

(3) المعجم الكبير للطَّبراني (178/9) إسناده ضعيفٌ، فيه انقطاع.

(4) الطَّبقات (374/3).

(5) الطَّبقات (373/3) إسناده صحيحٌ.

(6) العَرْف: الرِّيح طيبةً كانت، أو خبيثةً.

ز – العبَّاس بن عبد المطَّلب: قال العبَّاس بن عبد المطَّلب: كنتُ جاراً لعمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – فما رأيت أحداً من النَّاس كان أفضل من عمر، إِنَّ ليله صلاةٌ، ونهاره صيامٌ، وفيٌّ حاجات النَّاس، فلمَّا توفِّي عمر سألت الله تعالى أن يرينيه في النَّوم، فرأيته في النَّوم مقبلاً متَّشحاً من سوق المدينة، فسلَّمت عليه، وسلَّم عليَّ، ثمَّ قلت له: كيف أنت ؟ قال: بخيرٍ. قلت له: ما وجدت ؟ قال: الان حين فرغت من الحساب، ولقد كاد عرشي يهوي لولا أنِّي وجدت رَبَّاً رحيماً(2).

ح – معاوية بن أبي سفيان: قال معاوية: أمَّا أبو بكرٍ؛ فلم يرد الدُّنيا، ولم ترده. وأمَّا عمر فأرادته الدُّنيا، ولم يردها، وأمَّا نحن فتمرَّغنا فيها ظهراً لبطنٍ(3).

ط – علي بن الحسين: عن ابن أبي حازمٍ، عن أبيه قال: سئل عليٌّ بن الحسين عن أبي بكرٍ، وعمر – رضي الله عنهما – ومنزلتهما من رسول الله، قال: كمنزلتهما اليوم، وهما ضجيعاه(4).

ي – قبيصة بن جابر: عن الشَّعبي، قال: سمعت قبيصة بن جابر يقول: صحبت عمر بن الخطَّاب – رضي الله عنه – فما رأيت أقرأ لكتاب الله، ولا أفقه في دين الله، ولا أحسن مدارسة منه(5)!

ك – الحسن البصري: قال الحسن البصري: إِذا أردتم أن يطيب المجلس؛ فأفيضوا في ذكر

---

(1) الطَّبقات (369/3).

(2) تاريخ المدينة (345/3) فيه انقطاعٌ، الحلية (54/1).

(3) تاريخ الإسلام عهد الخلفاء الرَّاشدين للذَّهبي، ص (267).

(4) محض الصَّواب (908/3).

(5) المعرفة والتَّاريخ للفسوي (457/1) في إِسناده مجالد بن سعيد تغيَّر اخر عمره.

عمر[1]، وقال أيضاً: أيُّ أهل بيتٍ لم يجدوا فقده؛ فهم أهل بيت سوءٍ[2].

ل – علي بن عبد الله بن عبَّاس: قال: دخلت في يومٍ شديد البرد على عبد الملك بن مروان، فإذا هو في قبَّة باطنها فُوهِيٌّ[3] معصفرٌ، وظاهرها خزاعيز[4]، وحوله أربعة كوانين[5]، قال: فرأى البرد في تقفقفي[6]، فقال: ما أظنُّ يومنا هذا إلا بارداً. قلت: أصلح الله الأمير ! ما يظنُّ أهل الشَّام: أنَّه أتى عليهم يومٌ أبرد منه، فذكر الدُّنيا، وذمَّها، ونال منها، وقال: هذا معاوية عاش أربعين سنة أميراً، وعشرين خليفةً، لله درُّ ابن حنتمة ما كان أعلمه بالدُّنيا ! يعني: عمر رضي الله عنه[7].

8 – اراء بعض العلماء والكتَّاب المعاصرين:

أ – قال الدُّكتور محمَّد محمَّد الفحَّام شيخ الأزهر السَّابق: لقد كشفت أعمال عمر عن تفوّقه السِّياسي، وبيَّنت مواهبه العديدة الَّتي ملكها، وعن عبقريَّته الخالدة، الَّتي لا تزال تضيء أمامنا الطَّريق في العديد من مشكلات الحياة المختلفة في معالجة القضايا والمشاكل الَّتي واجهته أثناء خلافته[8].

ب – قال عبَّاس محمود العقَّاد: إنَّ هذا الرَّجل العظيم أصعب مَنْ عرفت من عظماء

---

(1) مناقب أمير المؤمنين لابن الجوزي، ص (251)، محض الصَّواب (909/3).

(2) الطَّبقات (372/3).

(3) فوهي: ثياب بيض.

(4) « خزاعيز »: مقسَّمة مقطَّعة.

(5) الكانون: الموقد.

(6) تقفقف: ارتعد من البرد، وغيره، أو اضطرب حنكاه، واصطكَّت أسنانه (القاموس) ص (1094).

(7) محض الصَّواب (911/3)، ابن الجوزي (252).

(8) الإدارة في الإسلام في عهد عمر بن الخطَّاب، ص (391).

الرِّجال نقداً، ومؤاخذةً، ومن مزيد مزاياه: أنَّ فرط التَّمحيص، وفرط الإعجاب في الحكم له أو عليه يلتقيان، وكتابي عبقريَّة عمر ليس بسيرةٍ لعمر، ولا بتاريخٍ لعصره على نمط التَّواريخ الَّتي تقصد بها الحوادث، والأنباء، ولكنَّه وصفٌ له، ودراسةٌ لأطواره، ودلالةٌ على خصائص عظمته، واستفادةٌ من هذه الخصائص لعلم النَّفس، وعلم الأخلاق، وحقائق الحياة.

وعمر يعدُّ رجل المناسبة الحاضرة في العصر الَّذي نحن فيه؛ لأنَّه العصر الَّذي شاعت فيه عبادة القوَّة الطَّاغية، وزعم الهاتفون بدينها: أنَّ البأس، والحقَّ نقيضان؛ فإذا فهمنا عظيماً واحداً كعمر بن الخطَّاب، فقد هدمنا دين القوَّة الطَّاغية على أساسه؛ لأنَّنا سنفهم رجلاً كان غايةً في البأس، وغايةً في العدل، وغايةً في الرَّحمة.. وهذا الفهم ترياق داء العصر، يشفى به من ليس بميئوس الشِّفاء[1].

ج- قال الدُّكتور أحمد شلبي:.. وكان الاجتهاد من أبرز الجوانب في حياة عمر خلال حقبة خلافته الحافلة بالأحداث، فحفظ الدِّين، ورفع راية الجهاد، وفتح البلاد، ونشر العدل بين العباد، وأنشأ أوَّل وزارةٍ ماليَّةٍ في الإسلام، وكوَّن جيشاً نظاميَّاً للدِّفاع، وحماية الحدود، ونظَّم المرتَّبات، والأرزاق، ودوَّن الدَّواوين، وعيَّن الولاة، والعمَّال، والقضاة، وأقرَّ النُّقود للتَّداول الحياتيِّ، ورتَّب البريد، وأنشأ نظام الحِسْبة، وثبَّت التَّاريخ الهجري، وأبقى الأرض المفتوحة دون قسمةٍ، وخطَّط المدن الإسلاميَّة، وبناها، فهو بحقٍّ أمير المؤمنين وباني الدَّولة الإسلاميَّة[2].

د - قال المستشار علي علي منصور: إنَّ رسالة عمر في القضاء إلى أبي موسى الأشعري

([1]) المصدر السابق نفسه، ص (392).

([2]) الإدارة في الإسلام في عهد عمر بن الخطَّاب، ص (392)، التَّاريخ الإسلامي، (609/1).

قبل أربعة عشر قرناً من الزَّمن دستورٌ للقضاء، والمتقاضين، وهي أكمل ما وصلت إِليه قوانين المرافعات الوضعيَّة، وقوانين استقلال القضاء[1].

هـ قال اللِّواء الرُّكن محمود شيت خطَّاب: وإِذا كانت أسباب الفتح الإِسلامي كثيرةً؛ فإِنَّ على رأس تلك الأسباب ما كان يتمتَّع به عمر بن الخطَّاب من سجايا قياديَّةٍ فذَّةٍ، لا تتكرَّر في غيره على مرِّ السِّنين، والعصور إِلا نادراً[2].

و – وقال الدُّكتور صبحي المحمصاني: بانقضاء عهد الخليفة الرَّاشد عمر، ينقضي عهد مؤسِّس الدَّولة الإِسلاميَّة الَّتي وسَّع رقاعها، وثبَّت دعائمها، فكان مثال القائد الموجِّه، والأمير الحازم الحكيم، والرَّاعي المسؤول، والحاكم القويِّ العادل، والرَّفيق الرَّؤوف، ثمَّ مات ضحيَّة الواجب، وشهيد الصِّدق والصَّلاح، فكان مع الصِّدِّيقين، والصَّالحين من أولياء الله تعالى، وسيبقى اسم عمر بن الخطَّاب مخلَّداً، ولامعاً في تاريخ الحضارة، والفقه[3].

ز – وقال الشَّيخ علي الطَّنطاوي: أنا كلَّما ازددت اطِّلاعاً على أخبار عمر؛ زاد إِكباري وإِعجابي به، ولقد قرأت سير الاف العظماء من المسلمين، وغير المسلمين، فوجدت فيهم من هو عظيمٌ بفكره، ومن هو عظيمٌ ببيانه، ومن هو عظيمٌ بخُلُقه، ومن هو عظيمٌ باثاره، ووجدت عمر قد جمع العظمة من أطرافها، فكان عظيم الفكر، والخُلُق، والبيان، فإِذا أحصيت عظماء الفقهاء، والعلماء؛ ألفيت عمر في الطَّليعة، فلو لم يكن له إِلا فقهه؛ لكان به عظيماً، وإِن عددت الخطباء، والبلغاء؛ كان اسم عمر من أوائل الأسماء، وإِن ذكرت عباقرة المشرِّعين، أو نوابغ القوَّاد العسكريِّين، أو كبار الإِداريِّين الناجحين، وجدت عمر إِماماً

([1]) الإدارة في الإسلام في عهد عمر بن الخطَّاب، ص (392).

([2]) المصدر السابق نفسه، ص (393).

([3]) تراث الخلفاء الرَّاشدين في الفقه والقضاء، ص (46، 47).

في كلِّ جماعةٍ، وعظيماً في كلِّ طائفةٍ، وإن استقريت العظماء الَّذين بنوا دولاً، وتركوا في الأرض أثراً، لم تكد تجد فيهم أجلَّ من عمر. وهو فوق ذلك عظيمٌ في أخلاقه، عظيمٌ في نفسه[1].

9 – اراء بعض المستشرقين في عمر رضي الله عنه:

أ – قال موير في كتابه « الخلافة »: كانت البساطة، والقيام بالواجب من أهمِّ مبادىء عمر، وأظهر ما اتَّصفت به إدارته عدم التَّحيُّز والتَّعبُّد، وكان يقدِّر المسؤوليَّة حقَّ قدرها، وكان شعوره بالعدل قويَّاً، ولم يحاب أحداً في اختيار عمَّاله، ومع أنَّه كان يحمل عصاه، ويعاقب المذنب في الحال حتَّى قيل: إنَّ دِرَّة عمر أشدُّ من سيف غيره، إلا أنَّه كان رقيق القلب، وكانت له أعمالٌ سجَّلت له شفقته، ومن ذلك شفقته على الأرامل، والأيتام[2].

ب – وقالت عنه دائرة المعارف البريطانيَّة: كان عمر حاكماً عاقلاً، بعيد النَّظر، وقد أدَّى للإسلام خدمةً عظيمةً[3].

ج– وقال الأستاذ واشنجتون إيرفنج في كتابه « محمَّد وخلفاؤه »: إنَّ حياة عمر من أوَّلها إلى اخرها تدلُّ على أنَّه كان رجلاً ذا مواهب عقليَّةٍ عظيمةٍ، وكان شديد التَّمسُّك بالاستقامة، والعدالة، وهو الَّذي وضع أساس الدَّولة الإسلاميَّة، ونفَّذ رغبات النَّبيِّ(ﷺ) وثبَّتها، وازر بها أبا بكرٍ بنصائحه في أثناء خلافته القصيرة، ووضع قواعد متينةً للإدارة الحازمة في جميع البلدان الَّتي فتحها المسلمون، وإنَّ اليد القويَّة الَّتي وضعها على أعظم قوَّاده المحبوبين

---

(1) أخبار عمر، ص (5).

(2) الفاروق عمر بن الخطَّاب، محمَّد رشيد رضا، ص (54، 55).

(3) المصدر السابق نفسه، ص (55).

لدى الجيش في البلاد النَّائية وقت انتصاراتهم لأكبر دليلٍ على كفاءته الخارقة لإدارة الحكم، وكان ببساطة أخلاقه، واحتقاره للأبَّهة، والتَّرف مقتدياً بالنَّبيِّ(ﷺ) وأبي بكرٍ، وقد سار على أثرهما في كتبه، وتعليماته للقوَّاد[1].

د - وقال الدَّكتور مايكل هارت: إنَّ مأثر عمر مؤثرةٌ حقَّاً، فقد كان الشَّخصيَّة الرَّئيسيَّة في انتشار الإسلام بعد محمَّد(ﷺ) [2] وبدون فتوحاته السَّريعة من المشكوك به أن ينتشر الإسلام بهذا الشَّكل الَّذي هو عليه الان، زد على ذلك أنَّ معظم الأراضي الَّتي فتحها في زمنه بقيت عربيَّةً[3] منذ ذلك العهد حتَّى الان، ومن الواضح أنَّ محمَّداً(ﷺ) له الفضل الأكبر في هذا المضمار، ولكن من الخطأ الفادح أن نتجاهل دور عمر، وقيادته الواعية[4].

10 - ما قيل من الشِّعر في رثاء الفاروق رضي الله عنه:

قالت عاتكة بنت زيد بن عمر بن الخطَّاب رضي الله عنها:

فجَّعَـــــــــنِي فَـــــــيْروزُ لا درَّ دَرُّه ... بِأَبْـــيَضَ تَالٍ لِلْكِتَـــــابِ مُـــــنِيْ

بِرَؤُوفٍ عَلَى الأَدْنَى غَلِيْظٍ عَلَى العِدَا ... أَخِـــي ثِقَـــةٍ فِي النَّائِبَـــاتِ مُجِيْـــب

مَتَى مَـاْ يَقُـلْ لا يَكْـذِبُ الْقَـوْلَ فِعْلُـهُ ... سَـرِيْعٌ إِلَى الْخَـيْرَاتِ غَـيْرُ قَطُـوبِ[5]

([1]) الفاروق عمر بن الخطاب، ص (55).

([2]) يبدو: أنَّ المستر مايكل هارت لا يعرف سيرة أبي بكر الصِّدِّيق رضي الله عنه.

([3]) الأراضي أصبحت ضمن الدَّولة الإسلاميَّة.

([4]) من الخطأ الفادح أن نتجاهل دور الصِّدِّيق وقيادته الواعية بعد وفاة رسول الله (ص).

([5]) المئة الأوائل، ترجمة خالد عيسى، وأحمد سبانو، ص (163).

وقالت أيضاً:

عَـــيْنُ جُـــوْدِي بعـــبرةٍ وَنَحِيْـــبِ لا تَمَلِّـــي عَلَـــى الإِمَـــامِ النَّجِيْـــبِ
فَجَعَتْـــــنِي الْمَنُـــــوْنُ بِالْفَـــــارِسِ المِعْلَـــمِ يَـــوْمَ الْهِيَـــاجِ وَالتَّلْبِيْـــبِ[1]
عِصْـــمَةُ النَّـــاسِ وَالْمُعِـــيْنُ عَلَـــى الـــدَّهْرِ وَغَيْـــثُ المُنْتَـــابِ والمحْـــرُ
وبِقُـــلْ لأَهْـــلِ السَّـــرَّاءِ وَالْبُـــؤْسِ مُوْتُـــوا قَـــدْ سَـــقَتْهُ المَنُـــوْنُ كَـــأْسَ شَـــعُوبِ[2]

هذا وقد طويت بوفاة الخليفة الرَّاشد العادل عمر بن الخطَّاب - رضي الله عنه - صفحةٌ من أنصع صفحات التَّاريخ، وأنقاها، فقد عرف فيه التَّاريخ رجلاً فذّاً من طرازٍ فريدٍ، لم يكن همُّه جمع المال، ولم تستهوه زخرفة السُّلطان، ولم تمل به عن جادة الحقِّ سطوة الحكم، ولم يحمل أقاربه، ولا أبناءه على رقاب النَّاس، بل كان كل همِّه انتصار الإسلام، وأعظم أمانيه سيادة الشَّريعة، وأقصى غايته تحقيق العدالة بين أفراد رعيَّته، وقد حقَّق ذلك كلَّه بعون الله - عزَّ، وجلَّ - في تلك الفترة الوجيزة الَّتي لا تعدُّ في عمر الدُّول شيئاً مذكوراً[3].

إنَّ دراسة هذه السيرة العطرة تمدُّ أبناء الجيل بالعزائم العمريَّة الَّتي تعيد إلى الحياة روعة الأيَّام الجميلة الماضية، وبهجتها، وبهاءها، وترشد الأجيال بأنَّه لن يصلح أواخر هذا الأمر إلا بما صلحت به أوائله، وتساعد الدُّعاة، والعلماء على الاقتداء بذلك العصر الرَّاشدي، ومعرفة عالمه، وصفاته، ومنهجه في السَّير في دنيا النَّاس، وذلك يساعد أبناء الأمَّة على إعادة دورها الحضاري من جديد.

([1]) التَّلبيب: الأخذ بالصَّدر، كناية عن اشتداد المعركة.

([2]) تاريخ الطَّبري (214/5)، الأيَّام الأخيرة في حياة الخلفاء د. إيلي منيف شهلة، ص (40).

([3]) جولةٌ في عصر الخلفاء الرَّاشدين، ص (297).

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم الأربعاء السَّاعة السَّابعة وخمس دقائق صباحاً بتاريخ 13 من رمضان 1422 هـ الموافق 28 نوفمبر 2001 م، والفضل لله من قبلُ ومن بعدُ، وأسأله سبحانه وتعالى أن يتقبَّل هذا العمل، ويشرح صدور العباد للانتفاع به ويبارك فيه بمنِّه، وكرمه، وجوده، قال تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلاَ مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلاَ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [فاطر: 2].

ولا يسعني في نهاية هذا الكتاب إلا أن أقف بقلبٍ خاشعٍ منيبٍ بين يدي الله - عزَّ، وجلَّ - معترفاً بفضله، وكرمه، وجوده، فهو المتفضِّل، وهو المكرم، وهو المعين، وهو الموفِّق، فله الحمد عل ما منَّ به عليَّ أوَّلاً، واخراً، وأسأله سبحانه بأسمائه الحسنى، وصفاته العُلى أن يجعل عملي لوجهه خالصاً، ولعباده نافعاً، وأن يثيبني على كلِّ حرفٍ كتبتُه، ويجعله في ميزان حسناتي، وأن يثيب إخواني الَّذين أعانوني بكلِّ ما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع، ونرجو من كلِّ مسلمٍ يطَّلع على هذا الكتاب ألا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربِّه، ومغفرته، ورحمته، ورضوانه من دعائه. قال تعالى: ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ [النَّمل: 19].

سبحانك اللّهُمَّ وبحمدك، أشهد أن لا إِله إلا أنتَ، أستغفرك وأتوب إِليك، واخر دعوانا أنِ الحمد لله ربِّ العالمين.

الفقير إلى عفو ربِّه، ومغفرته، ورحمته ورضوانه

علي محمَّد محمَّد الصَّلابي

المراجع

1 – أباطيل يجب أن تمحى من التَّاريخ، إبراهيم شعوط، المكتب الإسلامي، الطَّبعة السَّادسة 1408 هـ 1988 م.

2 – أبو بكر رجل الدَّولة، مجدي حمدي، دار طيبة الرِّياض، الطَّبعة الأولى 1415 هـ.

3 – أبو عبيدة عامر بن الجرَّاح، محمَّد شُرَّاب، دار القلم، الطَّبعة الأولى 1418 هـ 1997 م.

4 – أبو موسى الأشعري الصَّحابي العالم المجاهد، عبد الحميد محمود طهماز، دار القلم، دمشق، الطَّبعة الأولى 1411 هـ 1991 م.

5 – إتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، محمَّد الخضري، دار المعرفة بيروت، الطَّبعة الأولى 1417 هـ 1996 م.

6 – أخبار القضاة لوكيع، وكيع محمَّد بن خلف بن حيَّان، الطَّبعة الأولى، مطبعة الاستقامة بالقاهرة 1366 هـ 1947 م.

7 – أخبار عمر، وأخبار عبد الله بن عمر، تأليف علي الطَّنطاوي، ناجي الطَّنطاوي، المكتب الإسلامي، الطَّبعة الثَّامنة، 1403 هـ 1983 م.

8 – أدب الإملاء والاستملاء لأبي سعيد عبد الكريم بن محمَّد السَّمعاني، دار الكتب العلميَّة – بيروت، 1410 هـ/ 1981 م.

9 – أدب صدر الإسلام د.واضح العمد.

10 – أشهر مشاهير الإسلام في الحرب والسِّياسة، رفيق العظم، دار الرَّائد العربي بيروت، لبنان، الطَّبعة السَّادسة، 1403 هـ 1983 م.

11 – أصحاب الرَّسول(ﷺ)، محمود المصري، مكتبة أبي حذيفة السَّلفي، الطَّبعة الأولى 1420 – 1999 م.

12 – أصول التَّربية للنِّحلاوي.

13 – إعلام الموقِّعين عن ربِّ العالمين لشمس الدِّين أبي عبد الله محمَّد بن أبي بكر بن القيِّم، تحقيق محمَّد محيي الدِّين عبد الحميد، المكتبة العصريَّة صيدا – بيروت، طبعة 1407 هـ.

14 – أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب، الخليفة المجتهد للعمراني، 1406 هـ 1986 م، طبعةٌ من اللَّجنة المشتركة لنشر إحياء التُّراث.

15 – أنس بن مالك الخادم الأمين والمحبُّ العظيم، عبد الحميد طهماز، دار القلم، دمشق، الطَّبعة الرَّابعة 1407 هـ 1987 م.

16 – أهل الذِّمَّة في الحضارة الإسلاميَّة، حسن المِمِّي، دار الغرب الإسلامي، 1988 م الطَّبعة الأولى.

17 – أهل الفسطاط، د. صالح أحمد العلي، شركة المطبوعات للتَّوزيع، والنَّشر، بيروت لبنان، الطَّبعة الأولى 2000 م.

18 – أوَّليَّات الفاروق د. غالب عبد الكافي القرشي، المكتب الإسلامي بيروت، مكتبة الحرمين الرِّياض، الطَّبعة الأولى 1403 هـ 1983 م.

19 – استخلاف أبو بكر الصِّدِّيق، جمال عبد الهادي، الدَّكتورة وفاء محمَّد رفعت جمعة، دار الوفاء المنصورة، الطَّبعة الأولى 1406 هـ 1986 م.

20 – اقتصاديَّات الحرب في الإسلام – د. غازي، مكتبة الرُّشد الرِّياض، الطَّبعة الأولى 1411 هـ 1991 م.

21 – الأبعاد السِّياسيَّة لمفهوم الأمن في الإسلام، مصطفى منجود، المعهد العالمي للفكر الإسلامي، 1417هـ/ 1996 م.

22 – الإتقان في علوم القران، لجلال الدِّين عبد الرحمن السُّيوطي، دار ابن كثير، دمشق، بيروت، الطَّبعة الأولى 1407 هـ 1987 م.

23 – الإحسان في تقريب صحيح ابن حبَّان، علاء الدِّين علي بن بلبان الفارسي، مؤسَّسة الرِّسالة بيروت الطَّبعة الأولى 1412 هـ 1991 م.

24 – الأحوال الشَّخصيَّ–ة لأبي زهرة.

25 – الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة نشأتها، وتطوُّرها حتَّى منتصف القرن الثَّالث الهجري، د. سليمان بن صالح بن سليمان ال كمال، منشورات جامعة أمِّ القرى.

26 – الإدارة العسكريَّة في عهد عمر بن الخطَّاب، د. فاروق مجدلاوي، روائع مجدلاوي، الأردن، لبنان، قطر، الطَّبعة الثَّانية، 1418 هـ 1998 م.

27 – الأدب في الإسلام في عهد النُّبوَّة، وخلافة الرَّاشدين، د. نايف معروف، دار النَّفائس، الطَّبعة الأولى 1410 هـ 1990 م.

28 - الاستيعاب في معرفة الأصحاب لأبي عمر بن عبد البرّ، دار الكتاب العربي، بيروت.

29 - الإسرائيليّات في التّفسير والحديث، محمّد حسين الذّهبي - دار الإيمان دمشق، الطّبعة الثّانية 1404 هـ 1985 م.

30 - الإسلام والحضارة، النّدوة العالميّة للشّباب، أبحاث وقائع اللِّقاء الرّابع للنّدوة العالميّة للشّابِ الإسلامي المنعقد في الرِّياض 27 ربيع الثّاني 1399 هـ، النّاشر شركة دار العلم للطِّباعة بالسُّعوديّة - الطّبعة الثّانية.

31 - الإسلام وحركة التّاريخ، أنور الجندي، دار الكتاب المصري - الطّبعة الأولى 1980 م.

32 - الإصابة في تمييز الصّحابة، أحمد بن علي بن حجر، دار الكتب العلميّة، بيروت، الطّبعة الأولى 1415 هـ 1995 م.

33 - الأعلام للزّركلي، دار العلم للملايين - بيروت - لبنان - الطّبعة السّادسة 1984 م (تراجم - حديث).

34 - الأغاني للأصفهاني، أبو الفرج علي بن الحسين، دار الثّقافة بيروت 1960 م/ 1380هـ.

35 - الإمامة والرَّدُّ على الرّافضة، لأبي نعيم الأصبهاني، مكتبة العلوم، والحكم ط. أولى 1407هـ.

36 - الأموال لأبي عبيد قاسم بن سلام، تحقيق: محمّد خليل هرّاس، دار الفكر بيروت، الطّبعة الثّانية 1395 هـ.

37 - الأنصار في العصر الرّاشدي، للدُّكتور/ حامد محمّد الخليفة، رسالة علميّة لم تطبع بعد.

38 - الأيّام الأخيرة في حياة الخلفاء، د. إيلي منيف شهلة، دار الكتاب العربي، دمشق، القاهرة - الطّبعة الأولى 1418 هـ 1998 م.

39 - الاجتهاد في الفقه الإسلامي ضوابطه، ومستقبله، عبد السّلام السُّليماني، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلاميّة المغربيّة، 1417 هـ 1996 م.

40 - الاعتقاد على مذهب السّلف أهل السُّنّة والجماعة، لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي، النّاشر نشاط اباد، فيصل اباد، باكستان.

41 - الاكتفاء لما تضمنه من مغازي رسول الله والثّلاثة الخلفاء، لأبي الرّبيع سليمان الكلاعي الأندلسي، عالم الكتب، بيروت، الطّبعة الأولى 1417 هـ 1997 م.

42 - البحريَّة في مصر الإسلاميَّة واثارها الباقية، سعاد ماهر، دار المجمع العلمي، جدَّة، 1399هـ 1979 م.

43 - البداية والنِّهاية، أبو الفداء الحافظ ابن كثير الدِّمشقي، دار الرَّيَّان، القاهرة الطَّبعة الأولى 1407 هـ 1988 م.

44 - البيان والتَّبيين، للجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر، دار الخانجي بمصر، 1388 هـ 1968 م.

45 - التَّاريخ الإسلامي مواقف وعبر، د. عبد العزيز عبد الله الحميدي، دار الدَّعوة، الإسكندريَّة، دار الأندلس الخضراء، جدَّة، الطَّبعة الأولى 1418 هـ 1998 م.

46 - التَّاريخ الإسلامي العام، علي حسن إبراهيم، مكتبة النَّهضة المصريَّة – القاهرة.

47 - التِّبيان في اداب حملة القران، للنَّووي، دار القران الكريم، بيروت.

48 - التِّجارة، وطرقها في الجزيرة العربيَّة، د. محمَّد العمادي، مؤسَّسة حمادة، الأردن.

49 - التَّربية القياديَّة، منير الغضبان، دار الوفاء المنصورة، الطَّبعة الأولى 1418 هـ 1998 م.

50 - التَّمكين للأمَّة الإسلاميَّة في ضوء القران الكريم، محمَّد السَّيِّد محمَّد يوسف، دار السَّلام، مصر، الطَّبعة الأولى 1418 هـ 1997 م.

51 - التَّنظيمات الاجتماعيَّة والاقتصاديَّة في البصرة، صالح أحمد العلي، الطَّبعة الثَّانية، دار الطَّليعة، بيروت، 1969 م.

52 - الجامع لأحكام القران، القرطبي، دار الكتاب العربي، القاهرة، 1987 م، الطَّبعة الثَّالثة.

53 - الجهاد في سبيل الله، عبد الله القادري، دار المنارة جدَّة، الطَّبعة الثَّانية 1413 هـ 1992م.

54 - الحديث والمحدِّثون، أو عناية الأمَّة الإسلاميَّة بالسُّنَّة، د. محمَّد أبو زهو، دار الكتاب العربي، بيروت، 1404 هـ 1984 م.

55 - الحرب النَّفسيَّة د. أحمد نوفل، دار الفرقان، عمَّان، طبعة عام 1407 هـ 1987 م.

56 - الحسبة في العصر النَّبوي، وعصر الخلفاء الرَّاشدين، د. منهل إلهي، الطَّبعة الثَّالثة 1420هـ 1999 م.

57 - الحضارة الإسلاميَّة عوامل الازدهار، وتداعيات الانهيار، دار غريب، القاهرة.

58 – الحكمة في الدَّعوة إلى الله، سعيد القحطاني، مؤسَّسة الجريسي، الرِّياض، السُّعوديَّة، الطَّبعة الأولى، 1412 هـ 1992 م.

59 – الحياة الاقتصاديَّة في العصور الإسلاميَّة الأولى، د. محمَّد بطاينة، دار طارق، دار الكندي، الأردن.

60 – الخراج لأبي يوسف يعقوب بن إبراهيم، دار المعرفة بيروت لبنان، 1399هـ 1979م.

61 – الخلافة الرَّاشدة، والدَّولة الأمويَّة من فتح الباري، د. يحيى إبراهيم اليحيى، دار الهجرة، الرِّياض، الطَّبعة الأولى 1417 هـ 1996 م.

62 – الخلافة والخلفاء الرَّاشدون بين الشُّورى، والدِّيمقراطيَّة، سالم البهنساوي، مكتبة المنار الإسلاميَّة، الكويت، الطَّبعة الثَّانية، 1418 هـ 1997 م.

63 – الخلفاء الرَّاشدون، حسن أيّوب، دار التَّوزيع والنَّشر الإسلاميَّة، الطَّبعة الأولى 1418 هـ 1997 م.

64 – الخلفاء الرَّاشدون، عبد الوهَّاب النَّجَّار، دار القلم، بيروت، الطَّبعة الأولى، 1406 هـ 1986 م.

65 – الخليفة الفاروق عمر بن الخطَّاب، عبد الرَّحمن عبد الكريم العاني، د. حسن فاضل زعين، دار الشُّؤون الثَّقافيَّة العامَّة، بغداد، طبعة 1989 م.

66 – الخنساء أمُّ الشُّهداء، عبد المنعم الهاشمي، دار مكتبة الهلال، الطَّبعة الأولى، 1412 هـ 2000 م.

67 – الدُّرُّ المنثور في التَّفسير بالمأثور، عبد الرَّحمن السُّيوطي، الناشر، محمد أمين دمج، بيروت، لبنان.

68 – الدَّعوة الإسلاميَّة في عهد عمر بن الخطَّاب، حسني محمَّد إبراهيم غيطاس، المكتب الإسلامي.

69 – الدَّور السِّياسي للصَّفوة في صدر الإسلام، السَّيِّد عمر، الطَّبعة الأولى، 1417 هـ 1996 م، المعهد العالميّ للفكر الإسلامي.

70 – الدَّولة الإسلاميَّة في عصر الخلفاء الرَّاشدين، حمدي شاهين، دار القاهرة بدون تاريخ الطَّبعة.

71 - الدَّولة العبَّاسيَّة، محمَّد الخضري بك، مؤسَّسة دار الكتاب الحديث بيروت، لبنان 1989م.

72 - الرَّقائق لمحمَّد أحمد الرَّاشد.

73 - الرَّقابة الماليَّة في الإسلام د. عوف الكفروي.

74 - الرِّقَّة والبكاء، موفق الدِّين عبد الله أحمد بن قدامة، دار القلم دمشق، الدَّار الشَّاميَّة بيروت، الطَّبعة الثَّانية 1422 هـ 2001 م.

75 - الرِّياض النَّضرة في مناقب العشرة، لأبي جعفر أحمد الشَّهير بالمحبِّ الطَّبري، المكتبة القيِّمة، القاهرة.

76 - الزُّهد لوكيع، وكيع بن الجرَّاح، تحقيق عبد الرَّحمن عبد الجبَّار، مكتبة الدَّار، المدينة المنوَّرة، الطَّبعة الأولى 1404 هـ 1984 م.

77 - السُّلطة التَّنفيذيَّة، د. محمَّد الدَّهلوي، دار المعراج الدَّوليَّة الرِّياض، الطَّبعة الأولى 1412 هـ 2000 م.

78 - السُّنن الإلهيَّة في الأمم، والجماعات، والأفراد، عبد الكريم زيدان، مؤسَّسة الرِّسالة، الطَّبعة الثَّانية، 1414 هـ 1993 م.

79 - السُّنن الكبرى لأبي بكر أحمد بن حسين بن علي البيهقي، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

80 - السِّياسة الشَّرعيَّة د. إسماعيل بدوي، مكتبة المنار، الكويت، الطَّبعة الأولى 1421 هـ 2000 م.

81 - السِّيرة النَّبويَّة الصَّحيحة، د. أكرم العمري، الطَّبعة الأولى 1412 هـ 1992 م مكتبة المعارف والحكم بالمدينة المنوَّرة.

82 - السِّيرة النَّبويَّة عرض وقائع وتحليل أحداث، علي محمَّد الصَّلابي، دار التَّوزيع والنَّشر الإسلاميَّة 1422 هـ 2001 م.

83 - السِّيرة النَّبويَّة في ضوء القران والسُّنَّة، د. محمَّد محمَّد أبو شهبة، دار القلم، دمشق، الطَّبعة الثَّانية، 1417 هـ 1996 م.

84 - السِّيرة النَّبويَّة لابن هشام، دار إحياء التُّراث، الطَّبعة الثَّانية، 1417 هـ 1997 م.

85 - الشِّعر، والشُّعراء لابن قتيبة، دار الحديث، القاهرة.

86 - الشَّيخان أبو بكر، وعمر برواية البلاذري في أنساب الأشراف، تحقيق د. إحسان صدقي العمد، المؤتمن للنَّشر، السُّعوديَّة - الطَّبعة الثَّالثة 1418 هـ 1997 م.

87 - الصَّحيح الجامع الصَّغير وزيادته، محمَّد ناصر الدِّين الألباني، الطَّبعة الثَّالثة 1408 هـ 1988 م، المكتب الإسلامي، بيروت، لبنان.

88 - الصِّفات الشَّخصيَّة، وسمات السُّلوك القيادي عند عمر بن الخطَّاب، د. محمَّد النَّوافلة، دار مجدلاوي، الأردن.

89 - الطَّائف في العصر الجاهلي وصدر الإسلام، نادية حسين صقر، الطَّبعة الأولى، دار الشُّروق، جدَّة 1401 هـ.

90 - الطَّبقات الكبرى، لابن سعد، دار صادر بيروت.

91 - الطَّريق إلى المدائن، أحمد عادل كمال، دار النَّفائس، الطَّبعة السَّادسة 1406 هـ 1986م.

92 - الطَّريق إلى دمشق، أحمد عادل كمال، دار النَّفائس، الطَّبعة الثَّالثة 1405 هـ 1985 م.

93 - العشرة المبشَّرون بالجنَّة، محمَّد صالح عوض، مؤسَّسة المختار، القاهرة، الطَّبعة الأولى، 1419 هـ 1999 م.

94 - العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتَّفريط، د. سليمان بن رجاء السُّحيمي، مكتبة الإمام البخاري، الطَّبعة الأولى، 1420 هـ 2000 م.

95 - العلل ومعرفة الرِّجال لأحمد بن حنبل، تحقيق وصي الله عبَّاس، المكتب الإسلامي.

96 - العلوُّ للعليِّ الغفَّار، محمَّد أحمد الذَّهبي.

97 - العمدة، لأبي علي الحسن بن رشيق القيرواني، تحقيق: محمَّد محيي الدِّين عبد الحميد، القاهرة، 1353 هـ 1934 م.

98 - العمليَّات التَّعرضيَّة الدِّفاعيَّة، نهاد عباس، دار الحرِّيَّة بغداد.

99 - العنصريَّة اليهوديَّة واثارها في المجتمع، الدُّكتور أحمد عبد الله الزُّغيبي، مكتبة العبيكان، الطَّبعة الأولى، 1418 هـ 1998 م.

100 - الفاروق القائد، محمود شيت خطَّاب، دار الفكر، الطَّبعة الرَّابعة، 1391 هـ 1971م.

101 - الفاروق عمر بن الخطَّاب، محمَّد رشيد رضا، دار الكتب العلميَّة، بيروت، لبنان، الطَّبعة الرَّابعة 1407 هـ 1987 م.

102 - الفاروق عمر، عبد الرَّحمن الشَّرقاوي، دار الكتاب العربي، الطَّبعة الأولى 1408 هـ 1988 م.

103 - الفاروق مع النَّبي د. عاطف لماضة، دار الصَّحابة بطنطا، الطَّبعة الأولى، 1418 هـ 1997 م.

104 - الفتوح، ابن أكثم الكوفي، الطَّبعة الأولى، دائرة المعارف العثمانيَّة، حيدر أباد، الهند 1388 هـ 1986 م.

105 - الفتوحات الإِسلاميَّة، د. عبد العزيز الشَّنَّاوي، مكتبة الإِيمان بالمنصورة، الطَّبعة الأولى، 1420 هـ 2000 م.

106 - الفصل في الملل والأهواء والنِّحل، لأبي محمَّد بن حزم الظَّاهري، مكتبة الخانجي، مصر.

107 - الفقه على المذاهب الأربعة، عبد الرحمن الجزائري.

108 - الفنُّ الحربيُّ في صدر الإِسلام، عبد الرَّؤوف عون، دار المعارف مصر، طبعة 1381 هـ 1961 م.

109 - الفنُّ العسكريُّ الإِسلاميُّ، د. ياسين سويد، شركة المطبوعات للتَّوزيع والنَّشر، لبنان، الطَّبعة الأولى 1409 هـ 1988 م.

110 - القادسيَّة، أحمد عادل كمال، دار النَّفائس، الطَّبعة التَّاسعة، 1409هـ 1989م.

111 - القضاء في الإِسلام، عطيَّة مصطفى مشرفة - شركة الشَّرق الأوسط، الطَّبعة الثَّانية، سنة 1966 م.

112 - القضاء في عهد عمر بن الخطَّاب، د. ناصر الطَّريقي، مكتبة التَّوبة، الرِّياض، الطَّبعة الأولى، 1406 هـ 1986 م.

113 - القضاء ونظامه في الكتاب والسُّنَّة، د. عبد الرحمن الحميضي، منشورات جامعة أمِّ القرى، الطَّبعة الأولى، 1409 هـ 1989 م.

114 - القلم لأبي خيثمة، تحقيق الألباني، دار الأرقم، الكويت.

115 - القيادة العسكريَّة في عهد الرسول(ﷺ)، دار القلم، الطَّبعة الأولى، 1410 هـ

1990م.

116 - القيادة والتَّغيير، بشير شكيب الجابري، دار حافظ، جدَّة، الطَّبعة الأولى 1414 هـ 1994 م.

117 - القيادة الواردة على سلطة الدَّولة، د. عبد الله الكيلاني، دار البشير، عمَّان، مؤسَّسة الرِّسالة، الطَّبعة الأولى 1418 هـ 1997 م.

118 - الكامل في التَّاريخ، أبو الحسن علي بن أبي المكارم الشَّيباني المعروف بابن الأثير، تحقيق علي شيري، دار إحياء التُّراث العربي، بيروت، الطَّبعة الأولى 1408 هـ 1989 م.

119 - الكامل في اللُّغة والأدب، لأبي العبَّاس محمَّد بن يزيد، البابي الحلبي، مصر، طبعة 1356هـ/ 1939 م، مؤسَّسة الرِّسالة، بيروت 1406 هـ 1986 م.

120 - الكفاءة الإداريَّة، د. عبد الله قادري، دار المجتمع، جدَّة 1406 هـ 1986 م.

121 - المئة الأوائل، ترجمة خالد عيسى، وأحمد سبانو، للدُّكتور مايكل هارت، دار ابن قتيبة، الطَّبعة الثَّامنة 1419 هـ 1998 م.

122 - المبسوط لمحمَّد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمَّة السَّرخسي - دار المعرفة بيروت.

123 - المجتمع الإسلامي دعائمه، وآدابه، د. محمَّد أبو عجوه، النَّاشر: مكتبة مدبولي، الطبعة الأولى، نوفمبر 1999 م.

124 - المحلَّى بالآثار، للإمام أبي محمَّد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي، دار الكتب العلميَّة، بيروت، لبنان.

125 - المدوَّنة الكبرى للإمام مالك بن أنس الأصبحي؛ رواية الإمام سحنون، دار الفكر، بيروت 1398 هـ.

126 - المدينة النَّبويَّة فجر الإسلام والعصر الرَّاشدي - محمَّد حسن شُرَّاب - دار القلم بيروت، الدَّار الشَّاميَّة، بيروت، الطَّبعة الأولى 1415 هـ 1994 م.

127 - المرتضى، سيرة أمير المؤمنين، لأبي الحسن النَّدوي، دار القلم، دمشق، الطَّبعة الثَّانية 1419 هـ 1998 م.

128 - المستدرك على الصَّحيحين، للإمام أبي عبدالله النَّيسابوري بذيله التَّخليص للذَّهبي طبعة سنة 1390 هـ 1970 م، دار الفكر.

129 - المصنَّف للحافظ أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصَّنعاني، المكتب الإسلامي، بيروت، الطَّبعة الثَّانية 1403 هـ.

130 - المعاهدات في الشَّريعة الإسلاميَّة والقانون الدَّولي، د. محمَّد الدِّيك، الطَّبعة الثَّانية 1418 هـ 1997 م، دار الفرقان للنَّشر، والتَّوزيع.

131 - المعجم الكبير للطَّبراني، تحقيق حمدي عبد المجيد السَّلفي، طبعة أولى 1400 هـ، الدَّار العربي للطِّباعة، بغداد.

132 - المعرفة والتَّاريخ للفسوي، لأبي يوسف الفسوي، تحقيق أكرم ضياء العمري، مطبعة الإرشاد، بغداد 1394 هـ.

133 - المغني للإمام العلامة ابن قدامة المقدسي، دار الحديث القاهرة، الطَّبعة الأولى 1416 هـ 1996 م.

134 - الموارد الماليَّة، د. يوسف عبد الغفور.

135 - الموسوعة الحديثيَّة مسند الإمام أحمد بن حنبل، وزارة الشؤون الإسلاميَّة، والأوقاف، والدَّعوة، والإرشاد بالسُّعوديَّة، مؤسَّسة الرِّسالة، الطَّبعة الثَّانية 1420 هـ 1999 م.

136 - الموطأ للإمام مالك بن أنس الأصبحي، صحَّحه، ورقَّمه، وخرَّج أحاديثه، محمَّد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب، عيسى الحلبي وشركاه.

137 - النُّجوم الزَّاهرة، جمال الدِّين أبي المحاسن يوسف بن تغري الأتابكي، وزارة الثَّقافة والإرشاد القومي، المؤسَّسة المصريَّة العامَّة للتَّأليف، والتَّرجمة، والطِّباعة، والنَّشر.

138 - النِّظام السِّياسي في الإسلام، محمَّد أبو فارس، دار الفرقان عمَّان الأردن، الطَّبعة الثَّانية 1407 هـ 1986 م.

139 - النِّظام القضائي في العهد النَّبويِّ، والخلافة الرَّاشدة، منَّاع القطَّان، مكتبة وهبة، الطَّبعة الأولى 1414 هـ 1993 م.

140 - النُّظم الإسلاميَّة، صبحي الصَّالح، الطَّبعة الخامسة، دار العلم للملايين بيروت، مايو 1980 م.

141 - الهندسة العسكريَّة في الفتوحات الإسلاميَّة، د. قصي عبد الرَّؤوف، دار الشؤون الثَّقافيَّة العامَّة، الطَّبعة الأولى 1997 م.

142 - الوسطيَّة في القران الكريم، علي محمَّد الصَّلابي، دار النَّفائس، دار البيارق، الطَّبعة الأولى 1419 هـ 1999 م.
143 - الولاية على البلدان في عصر الخلفاء الرَّاشدين، د. عبد العزيز بن إبراهيم العمري.
144 - اليرموك، وتحرير ديار الشَّام، شاكر محمود رامز، المطابع العسكريَّة، ط 1، بغداد، 1986 م.
145 - اليمن في ظلِّ الإسلام، د. عصام الدِّين.
146 - تاريخ الإسلام في عهد الخلفاء، محمَّد أحمد الذَّهبي، دار الكتاب العربي، الطَّبعة الأولى 1407 هـ 1987 م.
147 - تاريخ الأمم والملوك، لأبي جعفر الطَّبري، دار الفكر بيروت، الطَّبعة الأولى 1407 هـ 1987 م.
148 - تاريخ التَّمدُّن، جرجي زيدان بن حبيب، دار مكتبة الحياة - بيروت، لبنان.
149 - تاريخ الخلفاء لجلال الدِّين السُّيوطي، دار صادر بيروت، الطَّبعة الأولى 1417 هـ 1997 م.
150 - تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة في زمن الرَّسول(ﷺ) والخلفاء الرَّاشدين - د. جميل عبد الله المصري، مكتبة الدَّار بالمدينة المنوَّرة، الطَّبعة الأولى 1407 هـ 1987 م.
151 - تاريخ القضاء في الإسلام، د. محمَّد الزُّحيلي، دار الفكر المعاصر، بيروت، دار الفكر، دمشق، الطَّبعة الأولى 1415 هـ 1995 م.
152 - تاريخ القضاعي، كتاب عيون المعارف، وفنون أخبار الخلائق للقاضي محمَّد بن سلامة ابن جعفر الشَّافي، دراسة، وتحقيق د. جميل عبد الله المصري، منشورات جامعة أمِّ القرى، 1415 هـ.
153 - تاريخ المدينة، عمر بن شبَّة النَّميري، تحقيق فهيم محمد شلتون، دار الأصفهاني، جدَّة، بدون تاريخ.
154 - تاريخ اليعقوبي، أحمد بن يعقوب بن جعفر، دار صادر بيروت - لبنان.
155 - تاريخ بغداد، أو مدينة السَّلام، للحافظ أحمد بن علي الخطيب البغدادي، دار الكتاب العربي.
156 - تاريخ خليفة بن خيَّاط، تحقيق أكرم ضياء العمري، مطبعة الاداب، النَّجف 1967م.

157 - تاريخ دمشق لأبي القاسم علي بن الحسن بن عساكر، تحقيق مطاع الطَّرابيشي، مطبوعات مجمَّع اللُّغة العربيَّة - دمشق.

158 - تبصير المؤمنين بفقه النَّصر، والتَّمكين، د. علي محمد الصَّلابي - مكتبة الصَّحابة، الطَّبعة الأولى 1422 هـ 2001 م.

159 - تدريب الرَّاوي في شرح تقريب النَّواوي، للسُّيوطي، تحقيق عبد الوهَّاب عبد اللَّطيف، دار الكتب الحديثة، القاهرة، الطَّبعة الثَّانية 1385 هـ.

160 - تذكرة الحفَّاظ للذَّهبي، لأبي عبد الله محمَّد بن أحمد بن عثمان الذَّهبي، طبعة دار إِحياء التُّراث العربي، بيروت، لبنان.

161 - تراث الخلفاء الرَّاشدين في الفقه، والقضاء، الدُّكتور صبحي محمصاني، دار العلم للملايين، الطَّبعة الأولى 1984 م.

162 - ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية، خلافة عمر، د. محمد بن صامل السَّلمي، دار الوطن، الطَّبعة الأولى 1418 هـ 1997 م.

163 - تطوُّر تاريخ العرب السِّياسي، والحضاري، د. فاطمة الشَّامي.

164 - تفسير ابن كثير، ابن كثير القرشي، دار الفكر، ودار القلم بيروت، لبنان الطَّبعة الثَّانية.

165 - تفسير الرَّازي، فخر الدِّين أبو عبد الله محمَّد بن عمر، دار إِحياء التُّراث العربي، بيروت، الطَّبعة الثَّانية.

166 - تهذيب الأسماء، واللُّغات، للنَّووي، دار الكتب العلميَّة، بيروت، عن الطَّبعة المنيريَّة.

167 - تهذيب الكمال في أسماء الرِّجال، للمزِّي، تحقيق د. بشار عوَّاد معروف، مؤسَّسة الرِّسالة بيروت.

168 - تهذيب تاريخ ابن عساكر، دار إِحياء التُّراث العربي، بيروت، الطَّبعة الثَّالثة 1407 هـ 1987 م.

169 - جامع الأصول في أحاديث الرَّسول، أبو السَّعادات المبارك بن محمَّد الجزري.

170 - جامع بيان العلم، وفضله لابن عبد البرِّ، تصوير دار الكتب العلميَّة 1398 هـ، بيروت.

171 - جولةٌ تاريخيَّةٌ في عصر الخلفاء الرَّاشدين، محمَّد السَّيِّد الوكيل، دار المجتمع، الطَّبعة الخامسة 1416 هـ 1995 م.

172 – حذيفة بن اليمان، أمين سرِّ الرَّسول، إبراهيم محمَّد العلي، دار القلم، الطَّبعة الأولى 1417 هـ 1996 م.

173 – حركة الفتح الإسلامي، شكري فيصل، دار العلم للملايين – الطَّبعة السَّادسة 1982م.

174 – حروب الإسلام في الشَّام في عهود الخلفاء الرَّاشدين، محمَّد أحمد باشميل، الطَّبعة الأولى 1400 هـ 1980 م.

175 – حروب الرِّدَّة وبناء الدَّولة الإسلاميَّة، أحمد سعيد بن سالم، دار المنار، 1415 هـ 1994 م.

176 – حروب القدس في التَّاريخ الإسلامي والعربي – د. ياسين سويد، دار الملتقى، الطَّبعة الأولى، 1997 م.

177 – حلية الأولياء، وطبقات الأصفياء، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، دار الكتب العلميَّة، بيروت.

178 – خالد بن الوليد، صادق عرجون، الدَّار السُّعوديَّة، الطَّبعة الرَّابعة 1407هـ 1987م.

179 – خلاصة تاريخ ابن كثير، محمَّد كنعان، مؤسَّسة المعارف، بيروت، لبنان، الطَّبعة الأولى 1417 هـ 1997 م.

180 – خلافة الصِّدِّيق، والفاروق، عبد العزيز الثَّعالبي، دار ابن كثير، دمشق، الطَّبعة الأولى 1418 هـ 1998 م.

181 – دراسات في الحضارة الإسلاميَّة، أحمد إبراهيم الشَّريف، دار الفكر العربي.

182 – دراسات في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة، د. عبد الرَّحمن الشُّجاع، دار الفكر المعاصر، الطَّبعة الأولى 1419 هـ 1999 م.

183 – دراسةٌ في تاريخ المدن العربيَّة – د. عبد الجبَّار ناجي، شركة المطبوعات للتَّوزيع والنَّشر، بيروت، لبنان، الطَّبعة الأولى 2001 م.

184 – دور الحجاز في الحياة السِّياسيَّة العامَّة في القرنين الأول، والثَّاني للهجرة، د. أحمد إبراهيم الشَّريف، دار الفكر العربي – الطَّبعة الثَّانية 1977 م.

185 – دور المرأة السِّياسي في عهد النَّبيِّ، والخلفاء الرَّاشدين، أسماء محمَّد، دار السَّلام، الطَّبعة الأولى 1421 هـ 2001 م.

186 - روضة الطَّالبين، وعمدة المفتين لأبي زكريَّا يحيى بن شرف النَّووي - المكتب الإِسلامي - بيروت، لبنان - الطَّبعة الثَّانية 1405 هـ.

187 - زاد المعاد في هدي خير العباد، أبو عبد الله محمَّد بن أبي بكر بن قيِّم الجوزيَّة، حقَّقه: شعيب الأرناؤوط، وعبد القادر، الطَّبعة الأولى، 1399 هـ، دار الرِّسالة.

188 - سراج الملوك، أبو بكر الطَّرطوش، المطبعة الوطنيَّة، الإسكندريَّة، 1289 هـ 1872 م.

189 - سلسلة الأحاديث الصَّحيحة، للألباني، المكتب الإِسلامي.

190 - سنن أبي داود: الإِمام أبو داود سليمان السِّجستاني، تحقيق وتعليق عزَّت الدَّعاس 1391 هـ، سوريا.

191 - سنن ابن ماجه، الحافظ أبو عبد الله محمَّد بن زيد القزويني، دار الفكر.

192 - سنن التِّرمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى التِّرمذي، دار الفكر 1398 هـ.

193 - سنن النَّسائي، أحمد بن شعيب بن علي بن بحر بن سنان بن دينار النَّسائي بشرح جلال الدِّين السُّيوطي، وحاشية الإمام السِّندي، الطَّبعة الأولى 1348 هـ 1930 م، دار الفكر، بيروت.

194 - سياسة المال في الإِسلام في عهد عمر بن الخطَّاب، عبد الله جمعان السَّعدي، النَّاشر: مكتبة المدارس، الدَّوحة، قطر، الطَّبعة الأولى، 1403 هـ 1983 م.

195 - سير أعلام النُّبلاء، محمَّد أحمد الذَّهبي، مؤسَّسة الرِّسالة، الطَّبعة السَّابعة 1410 هـ 1990 م.

196 - سير السَّلف لأبي القاسم الأصفهاني، دار الرَّاية، الرِّياض - الطَّبعة الأولى 1420 هـ 1999 م.

197 - سير الشُّهداء، دروسٌ، وعبرٌ، عبد الحميد عبد الرَّحمن السَّحيباني، دار الوطن، الطَّبعة الأولى 1419 هـ 1999 م.

198 - شرح أصول اعتقاد أهل السُّنَّة الَّلالكائي، تحقيق د. أحمد بن سعد حمدان الغامدي، دار طيبة، الرِّياض، السُّعودية.

199 - شرح العقيدة الطَّحاوية، محمَّد بن علي بن محمَّد الأذرعي، خرَّج أحاديثها، محمَّد ناصر الدِّين الألباني، المكتب الإسلامي - بيروت.

200 - شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، عزُّ الدِّين عبد الحميد المدائني، تحقيق محمَّد أبو

الفضل إبراهيم، ط. البابي الحلبي، القاهرة 1385 هـ 1965 م.

201 - صبح الأعشى في قوانين الإنشا، لأحمد بن علي القلقشندي - وزارة الثَّقافة والإرشاد القومي، مصر 1318 هـ، مكتبة الحلواني، سوريا، عام 1392 هـ.

202 - صحيح البخاري لأبي عبد الله محمَّد بن إسماعيل البخاريُّ، دار الفكر، الطَّبعة الأولى 1411 هـ 1991 م.

203 - صحيح التَّوثيق في سيرة وحياة الفاروق عمر بن الخطَّاب، مجدي فتحي السَّيِّد، دار الصَّحابة للتُّراث بطنطا، الطَّبعة الأولى 1417 هـ 1996 م.

204 - صحيح السِّيرة النَّبويَّة، إبراهيم صالح العلي، دار النَّفائس، الطَّبعة الثَّالثة، 1408 هـ 1998 م.

205 - صحيح مسلم بشرح النَّووي، المطبعة المصريَّة بالأزهر، الطَّبعة الأولى، 1347 هـ 1929 م.

206 - صحيح مسلم، تحقيق محمَّد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التُّراث العربي، بيروت، لبنان، الطَّبعة الثَّانية 1972 م.

207 - صفة الصَّفوة، للإمام أبي الفرج ابن الجوزي، دار المعرفة، بيروت.

208 - صلاح الأمَّة في علوِ الهمَّة، الدُّكتور سيِّد بن حسين العفَّاني، مؤسَّسة الرِّسالة، الطَّبعة الأولى 1417 هـ 1997 م.

209 - صلح الحديبيَّة، محمَّد أحمد باشميل، دار الفكر، الطَّبعة الثَّالثة، 1973 م - 1393 هـ.

210 - طبقات الشُّعراء لمحمَّد بن سلام الجمحي، شرح محمود شاكر، مطبعة المدني، القاهرة.

211 - عبادة بن الصَّامت صحابيٌّ كبيرٌ، وفاتحٌ مجاهدٌ، الدُّكتور/ وهبة الزُّحيلي، دار القلم، دمشق، الطَّبعة الثَّالثة 1408 هـ 1988 م.

212 - عبقريَّة الإسلام في أصول الحكم، منير العجلاني، دار النَّفائس، الطَّبعة الثَّانية 1409 هـ 1988 م.

213 - عبقريَّة خالد، عبَّاس محمود العقاد، المكتبة العصريَّة - بيروت.

214 - عبقريَّة عمر، عبَّاس محمود العقَّاد، المكتبة العصريَّة، بيروت.

215 - عصر الخلافة الرَّاشدة - د. أكرم ضياء العمري، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنوَّرة،

الطَّبعة الأولى 1414 هـ 1994 م.

216 - عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة في الصَّحابة الكرام، د. ناصر بن علي حسن الشَّيخ، مكتبة الرُّشد، الرِّياض، الطَّبعة الأولى 1413 هـ 1993 م.

217 - عقيدة السَّلف وأصحاب الحديث ضمن مجموعة الرَّسائل المنيريَّة، إسماعيل الصَّابوني، إدارة الطِّباعة المنيريَّة، نشر محمَّد أمين دمج، بيروت - 1970 م.

218 - علم أصول الفقه، وتاريخ التَّشريع، أحمد إبراهيم بك، المطبعة الفنِّيَّة، القاهرة.

219 - علم التَّاريخ عند المسلمين، ترجمة صالح أحمد العلي، فرانز روزنتال، مؤسَّسة الرِّسالة، الطَّبعة الثَّانية 1413 هـ 1983 م.

220 - عليٌّ بن أبي طالب مستشار أمين الخلفاء الرَّاشدين، د. محمَّد عمر الحاجي، دار الحافظ، الطَّبعة الأولى 1998 م.

221 - عمر بن الخطَّاب، د. محمَّد أحمد أبو النَّصر، دار الجيل - بيروت الطَّبعة الأولى 1411هـ 1991 م.

222 - عمر بن الخطَّاب، حياته، علمه، أدبه، د. عليٌّ أحمد الخطيب، عالم الكتب، بيروت، الطَّبعة الأولى 1406 هـ 1986 م.

223 - عمر بن الخطَّاب، صالح بن عبد الرَّحمن بن عبد الله، دار القاسم، الطَّبعة الثَّانية 1417هـ 1996 م.

224 - عمرو بن العاص القائد والسِّياسيُّ، د. عبد الرَّحيم محمَّد عبد الحميد علي، دار زهران للنَّشر، عمَّان، 1419 هـ 1998 م.

225 - عوامل النَّصر والهزيمة، شوقي أبو خليل، دار الفكر، دمشق، الطَّبعة الثَّانية 1407 هـ 1987 م.

226 - عون المعبود شرح سنن أبي داود، محمَّد شمس الحقِّ العظيم ابادي، ضبط، وتحقيق: عبد الرَّحمن محمَّد عثمان، نشر المكتبة السَّلفيَّة بالمدينة المنوَّرة.

227 - عيون الأخبار لأبي محمَّد عبد الله بن مسلم بن قتيبة، دار الكتب العلميَّة، الطَّبعة الأولى 1406 هـ 1986 م.

228 - غاية الأماني في أخبار القطر اليماني، يحيى بن الحسين.

229 - فتح الباري، المطبعة السَّلفيَّة، الطَّبعة الثَّانية 1410 هـ.

230 - فتح القدير الجامع بين فنَّي الرِّواية والدِّراية في علم التَّفسير: محمَّد علي الشوكاني، دار الفكر.

231 - فتح مصر بين الرُّؤية الإِسلاميَّة والرُّؤية النَّصرانيَّة - د. إِبراهيم المتناوي، دار البشير طنطا، الطَّبعة الأولى 1422 هـ 2002 م.

232 - فتح مصر، صبحي ندا، دار البشير - طنطا، الطَّبعة الأولى 1999 م.

233 - فتوح البلدان للبلاذري، لأبي العبَّاس أحمد بن يحيى البلاذري، مؤسَّسة المعارف، بيروت، لبنان، 1407 هـ 1987 م.

234 - فتوح مصر لابن عبد الحكم، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الحكم، نسخة عن طبعة لندن (1239 هـ 1920 م)، نشر مكتبة المثنَّى، بغداد.

235 - فرائد الكلام للخلفاء الكرام، قاسم عاشور، دار طويق السُّعودية، الطَّبعة الأولى 1419هـ 1998 م.

236 - فصل الخطاب في مواقف الأصحاب، محمَّد صالح الغرسي، دار السَّلام، مصر، الطَّبعة الأولى 1416 هـ 1996 م.

237 - فضائل الصَّحابة لأبي عبد الله أحمد بن محمَّد بن حنبل، دار ابن الجوزي، السُّعوديَّة، الطَّبعة الثَّانية 1420 هـ 1999 م.

238 - فقه الأولويَّات دراسة في الضَّوابط، محمَّد الوكيلي، المعهد العالمي للفكر الإِسلامي 1416 هـ 1997 م.

239 - فقه الائتلاف، محمود محمَّد الخزندار، دار طيبة، الطَّبعة الأولى 1421 هـ.

240 - فقه التَّمكين في القران الكريم، علي محمَّد الصَّلابي، دار البيارق، عمان، الطَّبعة الأولى 1999 م.

241 - فقه الزَّكاة، يوسف القرضاوي، الطَّبعة الرَّابعة - 1980 م - مؤسَّسة الرِّسالة، بيروت، لبنان.

242 - فقه السِّيرة النَّبويَّة، محمَّد سعيد رمضان البوطي، الطَّبعة الحادية عشرة 1991 م، دار الفكر، دمشق، سوريا.

243 - فنُّ الحكم في الإِسلام، مصطفى أبو زيد فهمي، المكتب المصري الحديث.

244 - فيض القدير شرح الجامع الصَّغير، عبد الرَّؤوف المناوي، دار الفكر للطِّباعة والنَّشر، الطَّبعة الثَّانية، 1391 هـ 1972 م.

245 - لقاء المؤمنين، عدنان النَّحوي، مطابع الفرزدق التِّجاريَّة، الرِّياض، السُّعوديَّة، الطَّبعة الثَّالثة، 1405 هـ 1985 م.

246 - للهِ ثمَّ للتَّاريخ، كشف أسرار وتبرئة الأئمَّة الأطهار، السَّيِّد حسين الموسوي، دار اليقين.

247 - لوامع الأنوار البهيَّة، شرح الدُّرَّة المضيَّة في عقيدة الفرقة الرَّضيَّة لمحمَّد بن أحمد السَّفاريني، المكتب الإِسلامي، مكتب أسامة.

248 - ماثر الإِنافة في معالم الخلافة، للقلقشندي، تحقيق عبد السَّتَّار أحمد الفرج، عالم الكتب، بيروت.

249 - مبادىء النِّظام الاقتصادي الإِسلامي، د. سعاد إِبراهيم صالح، دار عالم الكتب، الرِّياض، الطَّبعة الأولى 1417 هـ 1997 م.

250 - مجلَّة البحوث العلميَّة، تصدر عن الرِّئاسة العامَّة لإِدارة البحوث العلميَّة، والإِفتاء، والدَّعوة، والإِرشاد، الرِّياض، رجب، شعبان، رمضان، شوَّال 1403 م.

251 - مجمع الزَّوائد، ومنبع الفوائد، نور الدِّين علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الرَّيَّان القاهرة، دار الكتاب العربي، بيروت.

252 - مجموعة الفتاوى، تقيّ الدِّين أحمد بن تيميَّة الحرَّاني، دار الوفاء بالمنصورة، مكتبة العبيكان بالرِّياض، الطَّبعة الأولى، 1418 هـ 1997 م.

253 - مجموعة الوثائق السِّياسيَّة للعهد النَّبويّ، والخلافة الرَّاشدة، محمَّد حميد الله، دار النَّفائس، الطَّبعة الخامسة 1405 هـ 1985 م.

254 - محض الصَّواب في فضائل أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب، للإِمام يوسف بن الحسن بن عبد الهادي الدِّمشقي الصَّالحي الحنبلي، دار أضواء السَّلف، الرِّياض، الطَّبعة الأولى 1420 هـ 2000 م.

255 - مدارج السَّالكين بين منازل ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ لابن قيِّم الجوزيَّة، تحقيق محمَّد حامد الفقي، دار الكتاب العربي، بيروت، 1392 هـ.

256 - مروج الذَّهب، ومعادن الجوهر، أبو الحسن علي بن حسين بن علي المسعودي، دار المعرفة، بيروت.

257 - مرويَّات أبي مخنف في تاريخ الطَّبري، عصر الخلافة الرَّاشدة، د. يحي إبراهيم اليحيى، دار العاصمة بالرِّياض، الطَّبعة الأولى 1410 هـ.

258 - مسند أحمد، المكتب الإسلامي، بيروت.

259 - مسند الشَّافعي، ترتيب محمَّد عابد السِّنديّ، دار الكتب العلميَّة.

260 - مصنَّف ابن أبي شيبة للإمام أبي بكر عبد الله بن محمَّد بن أبي شيبة العبسي، دار القران والعلوم الإنسانيَّة - كراتشي باكستان 1406 هـ.

261 - مع الرَّعيل الأوَّل، محبُّ الدِّين الخطيب، دار الكتب العلميَّة، بيروت، لبنان، 1409 هـ 1988 م.

262 - معاملة غير المسلمين في المجتمع الإسلامي، إدوار غالي الذَّهبي، مكتبة غريب، الطَّبعة الأولى 1993 م.

263 - معجم الأدباء، لياقوت الحموي، دار صادر، بيروت.

264 - مفتاح دار السَّعادة لابن قيِّم الجوزيَّة، دار الكتب العلميَّة، بيروت.

265 - مقدِّمة ابن خلدون.

266 - من أخلاق النَّصر في جيل الصَّحابة، الدُّكتور السَّيِّد محمَّد نوح، دار ابن حزم، الطَّبعة الأولى 1415 هـ 1994 م.

267 - من معين السِّيرة، صالح أحمد الشَّامي، المكتب الإسلامي، الطَّبعة الثَّانية 1413 هـ 1992 م.

268 - مناقب أمير المؤمنين عمر بن الخطَّاب لأبي الفرج عبد الرَّحمن بن الجوزي، دار الكتاب العربي، بيروت - الطَّبعة الرَّابعة 1422 هـ 2001 م.

269 - منهاج السُّنَّة النَّبويَّة، أحمد بن عبد الحليم بن تيميَّة، دار الكتب العلميَّة، بيروت، لبنان.

270 - منهج التَّربية الإسلاميَّة، محمَّد قطب، دار الشُّروق، الطَّبعة الخامسة، 1403 هـ 1983 م.

271 - منهج الرَّسول في غرس الرُّوح الجهاديَّة في نفوس أصحابه، السَّيِّد محمَّد نوح، الطَّبعة

الأولى 1411 هـ 1990 م نشرته جامعة الإمارات العربيَّة المتَّحدة.

272 - موسوعة فقه عمر بن الخطَّاب، د. محمَّد قلعجي، دار النَّفائس - الطَّبعة الرَّابعة 1409هـ 1989 م.

273 - نسب قريش: أبو عبد الله مصعب بن عبد الله بن الزُّبيريّ، دار المعارف، القاهرة.

274 - نصب الرَّاية لأحاديث الهداية لعبد الله بن يوسف الحنفي الزَّيلعي، الطَّبعة الثَّانية 1393م.

275 - نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي، ظافر القاسمي، دار النَّفائس، بيروت، الطَّبعة الثَّالثة 1407 هـ 1987 م.

276 - نظام الحكومة الإِسلاميَّة: للكتَّاني، المسمَّى: التَّراتيب الإِداريَّة، محمَّد عبد الحي الكتَّاني الإِدريسي الحسني، الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت.

277 - نهاية الأرب في فنون الأدب، شهاب الدِّين أحمد بن عبد الوهَّاب النُّويري، مطبعة كوتسا توماسي بالقاهرة.

278 - نونية القحطاني لأبي محمَّد عبد الله بن محمَّد الأندلسي القحطاني، دار السَّوادي، السُّعوديَّة، الطَّبعة الثَّالثة 1410 هـ 1989 م.

279 - وسطيَّة أهل السُّنَّة بين الفرق، محمَّد باكريم محمَّد باعبد الله، دار الرَّاية، الرِّياض، السُّعوديَّة، الطَّبعة الأولى 1415 هـ 1994 م.

280 - وقائع ندوة النُّظم الإِسلاميَّة، أبو ظبي 1405 هـ 1984 م.

* * *

فهرس الموضوعات

الإهداء..3

مقدمة..4

الفصل الأوَّل : عمر رضي الله عنه بمكَّة.....................................16

المبحث الأول : اسمه، ونسبه، وكنيته، وصفته، وأسرته، وحياته في الجاهلية 16

أولاً: اسمه، ونسبه، وكنيته، وألقابه...16

ثانياً: مولدُه، وصفته الخَلْقية...16

ثالثاً: أسرته..17

رابعاً: حياته في الجاهليَّة..19

المبحث الثَّاني : إسلامه وهجرته...24

أولاً: إسلامه...24

ثانياً: هجرته...33

الفصل الثَّاني : التَّربية القرانيَّة والنَّبويَّة لعمر بن الخطَّاب رضي الله عنه..............39

المبحث الأوَّل : حياة الفاروق مع القران الكريم..................................39

أوَّلاً: تصوُّره عن الله، والكون، والحياة، والجنَّة، والنَّار، والقضاء، والقدر 39

ثانياً: موافقات عمر للقران الكريم، وإلمامه بأسباب النُّزول، وتفسيره لبعض الآيات ..45

المبحث الثَّاني : ملازمته لرسول الله(ﷺ).......................................54

أوّلاً: عمر – رضي الله عنه – في ميادين الجهاد مع رسول الله(ﷺ)..............59
ثانياً: من مواقفه في المجتمع المدني..76
ثالثاً: موقف عمر – رضي الله عنه – من خلاف رسول الله(ﷺ) مع أزواجه.........87
رابعاً: شيءٌ من فضائله، ومناقبه..90
خامساً: موقف عمر في مرض رسول الله(ﷺ) ووفاته..........................96
المبحث الثّالث : عمر رضي الله عنه في خلافة الصِّدِّيق........................101
أولاً: مقامه في سقيفة بني ساعدة، ومبايعته الصِّدِّيق.........................101
ثانياً: مراجعته لأبي بكر في محاربة مانعي الزَّكاة، وإرسال جيش أسامة...........102
ثالثاً: عمر، ورجوع معاذ من اليمن...104
رابعاً: رأي عمر في عدم قبول دية قتلى المسلمين..............................106
خامساً: جمع القران الكريم..108
الفصل الثّالث..111
استخلاف الصِّدِّيق للفاروق – رضي الله عنهما –...........................111
المبحث الأوّل...111
استخلاف الصِّدِّيق للفاروق وقواعد نظام حكمه................................111
أولاً: استخلاف الصِّدِّيق للفاروق..111
ثانياً: انعقاد الإجماع على خلافته رضي الله عنه...............................117

ثالثاً: خطبة الفاروق لما تولَّى الخلافة 119
رابعاً: الشورى.. 126
خامساً: العدل والمساواة.. 131
سادساً: الحريات 141
سابعاً: نفقات الخليفة، والبدء بالتَّاريخ الهجري، ولقب أمير المؤمنين 160
المبحث الثَّاني 167
صفات الفاروق، وحياته مع أسرته، واحترامه لأهل البيت 167
أولاً: أهمُّ صفات الفاروق 167
ثانياً: حياته مع أسرته... 182
ثالثاً: احترامه ومحبَّته لأهل البيت 189
المبحث الثَّالث.. 199
حياة عمر في المجتمع واهتمامه بنظام الحِسْبَة............................. 199
أولاً: حياة عمر في المجتمع... 199
ثانياً: اهتمامه بالحِسْبَةِ (الأمر بالمعروف، والنَّهي عن المنكر)................... 224
المبحث الرَّابع 258
اهتمام الفاروق بالعلم والدُّعاة والعلماء.. 258
أولاً: اهتمام الفاروق بالعلم... 258

ثانياً: جعله المدينة داراً للفتوى، والفقه 268
ثالثاً: الفاروق، والشِّعر، والشعراء 299
المبحث الخامس 321
التَّطوير العمراني، وإِدارة الأزمات في عهد عمر 321
أولاً: التَّطوير العمراني 321
ثانيًا: الأزمة الاقتصاديَّة (عام الرَّمادة) 341
ثالثاً: الطَّاعون 354
الفصل الرَّابع 365
المؤسَّسة الماليَّة والقضائيَّة وتطويرها في عهد عمر رضي الله عنه 365
المبحث الأوَّل المؤسَّسة الماليَّة 365
أولاً: مصادر دخل الدَّولة في عهد عمر رضي الله عنه 365
ثانياً: بيت مال المسلمين، وتدوين الدَّواوين 397
ثالثاً: مصارف الدَّولة في عهد عمر 402
المبحث الثَّاني المؤسَّسة القضائيَّة 415
أولاً: من أهمِّ رسائل عمر إِلى القضاة 418
ثانياً: تعيين القضاة، ورزقهم، واختصاصهم القضائي 421
ثالثاً: صفات القاضي، وما يجب عليه 423

رابعاً: مصادر الأحكام القضائيَّة 431

خامساً: الأدلَّة الَّتي يعتمد عليها القاضي.......................... 435

سادساً: من أحكام الفاروق، وعقوباته في بعض الجرائم، والجنايات............ 438

سابعاً: فرض القيود على المِلْكِيَّة حتَّى لا يقع تعسُّفٌ في استعمالها 449

ثامنًا: إمضاؤه الطَّلاق الثَّلاث بلفظٍ واحدٍ.......................... 451

تاسعاً: تحريم نكاح المتعة.................................. 455

عاشراً: من اختيارات عمر – رضي الله عنه – الفقهيَّة.................. 457

الفصل الخامس.................................. 461

فقه عمر – رضي الله عنه – في التَّعامل مع الولاة.................. 461

المبحث الأول أقاليم الدَّولة 461

أولاً: مكَّة المكرَّمة.................................. 461

ثانيًا: المدينة النَّبويَّة.................................. 462

ثالثًا: الطائف.................................. 463

رابعًا: اليمن.................................. 464

خامساً: البحرين 466

سادسًا: مصر.................................. 468

سابعًا: ولايات الشام 469

ثامنًا: ولايات العراق وفارس.......................... 472

المبحث الثَّاني تعيين الولاة في عهد عمر...................... 481

أولاً: أهمُّ قواعد عمر في تعيين الولاة، وشروطه عليهم............ 481

ثانياً: أهمُّ صفات ولاة عمر 490

ثالثاً: حقوق الولاة.................................. 493

رابعاً: واجبات الولاة................................. 499

خامساً: التَّرجمة في الولايات وأوقات العمل عند الولاة.............. 511

المبحث الثالث متابعة الولاة ومحاسبة عمر لهم.................. 514

أولاً: متابعة الولاة.................................. 514

ثانياً: شكاوى من الرَّعيَّة في الولاة......................... 519

ثالثًا: العقوبات الَّتي نزلت بالولاة في عهد عمر رضي الله عنه........... 528

رابعاً: قصَّة عزل خالد بن الوليد رضي الله عنه................ 534

الفصل السَّادس: فتوحات العراق والمشرق في عهد عمر رضي الله عنه.......... 548

المبحث الأوَّل: المرحلة الثَّانية من فتوحات العراق، والمشرق.............. 548

أَوَّلاً: تأمير أبي عُبيد الثَّقفي على حرب العراق 548

ثانياً: وقعة النَّمارق، ومعركة السَّقاطية بكسكر، ومعركة باروسما 551

ثالثاً: وقعة جسر أبي عبيد 13 هـ......................... 555

رابعاً: وقعة البويب 13هـ.. 561
خامساً: عمليات الأسواق.. 569
سادساً: ردُّ فعل الفرس.. 574
سابعاً: توجيهات الفاروق للمثنّى.. 575
المبحث الثَّاني: معركة القادسيَّة.. 577
أولاً: تأمير سعد بن أبي وقّاص على العراق.. 578
ثانياً: الفاروق يطلب من سعدٍ أن يرسل وفداً لمناظرة ملك الفرس............... 594
ثالثاً: سعد بن أبي وقَّاص يرسل وفوداً لدعوة رستم........................ 598
رابعاً: الاستعداد للمعركة.. 601
خامساً: دروسٌ، وعبرٌ، وفوائد.. 634
سادساً: فتح المدائن.. 645
سابعاً: موقعة جلولاء.. 656
ثامناً: فتح رامهرمز.. 659
تاسعاً: فتح تستر.. 660
عاشراً: فتح مدينة جُنْدَي سابور.. 664
المبحث الثَّالث: معركة نهاوند (فتح الفتوح) المرحلة الرَّابعة 21 هـ............... 666
المبحث الرابع: الانسياح في بلاد العجم « المرحلة الخامسة »............... 674

أوّلاً: فتح همذان ثانية 22 هـ.. 674
ثانياً: فتح الرَّيِّ سنة 22 هـ.. 675
ثالثاً: فتح قوميس وجرجان سنة 22 هـ.. 675
رابعاً: فتح أذربيجان سنة 22 هـ.. 676
خامساً: فتح الباب سنة 22 هـ.. 677
سادساً: أوَّل غزو التُّرك.. 677
سابعاً: غزو خراسان سنة 22 هـ.. 678
ثامناً: فتح اصطخر سنة 23 هـ.. 682
تاسعاً: فتح فساودارا بجرد سنة 23 هـ.. 682
عاشراً: فتح كرمان، وسجستان سنة 23 هـ.. 683
الحادي عشر: فتح مُكران سنة 23 هـ.. 683
الثَّاني عشر: غزو الأكراد.. 684
المبحث الخامس: أهمُّ الدُّروس، والعبر، والفوائد من فتوحات العراق والمشرق 685
أوَّلاً: أثر الآيات والأحاديث في نفوس المجاهدين.. 685
ثانياً: من ثمرات الجهاد في سبيل الله.. 687
ثالثاً: من سنن الله في فتوحات العراق، وبلاد المشرق.. 688
رابعاً: الأحنف بن قيس يغيِّر مجرى التَّاريخ.. 693

الفصل السَّابع : فتوحات الشَّام، ومصر، وليبيا................................ 695

المبحث الأوَّل: فتوحات الشَّام.. 695

أوَّلاً: فتح دمشق... 698

ثانياً: وقعة فحل.. 708

ثالثاً: فتح بيسان، وطبريَّة.. 712

رابعاً: وقعة حمص سنة 15 هـ.. 712

خامساً: وقعة قِنَّسرين سنة 15 هـ....................................... 713

سادساً: وقعة قيساريَّة سنة 15 هـ...................................... 714

سابعاً: فتح القدس 16 هـ... 714

المبحث الثَّاني: فتوحات مصر، وليبيا.................................... 735

أوَّلاً: مسير الفتح الإسلامي لمصر.. 736

ثانياً: فتح الإسكندريَّة.. 742

ثالثاً: فتح برقة، وطرابلس.. 747

المبحث الثَّالث: أهمُّ الدُّروس، والعبر، والفوائد في فتح مصر..................... 749

أوَّلاً: سفارة عبادة بن الصَّامت الأنصاري إلى المقوقس......................... 749

ثانياً: من فنون القتال في فتوح مصر...................................... 754

ثالثاً: بشارة الفتح إلى أمير المؤمنين.. 756

رابعاً: حرص الفاروق على الوفاء بالعهود.. 758
خامساً: عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم.............................. 760
سادساً: دار بنيت لأمير المؤمنين بمصر... 760
سابعاً: دعوى حرق المسلمين مكتبة الإسكندريَّة.................................... 761
ثامناً: لقاء عمرو بن العاص والبابا بنيامين....................................... 763
المبحث الرَّابع: أهمُّ الدُّروس، والعبر، والفوائد في فتوحات الفاروق.................. 765
أوَّلاً: طبيعة الفتح الإسلامي.. 765
ثانياً: الطَّريقة العمريَّة في اختيار قادة الجيوش.................................... 767
ثالثاً: حقوق الله، والقادة، والجند من خلال رسائل الفاروق 770
رابعاً: اهتمامه بحدود الدَّولة.. 782
خامساً: علاقة عمر مع الملوك... 789
سادساً: من نتائج الفتوحات العمريَّة.. 790
المبحث الخامس.. 793
أوَّلاً: حوارٌ بين عمر وحذيفة حول الفتن (واقتراب كسر الباب)...................... 793
ثانياً: مقتل عمر وقصَّة الشُّورى.. 799
ثالثاً – وصيَّة عمر – رضي الله عنه – للخليفة الَّذي بعده........................... 806
رابعاً: اللَّحظات الأخيرة... 811

خامساً: أهمُّ الفوائد، والدُّروس، والعِبَر................................ 817

المراجع.. 838

فهرس الموضوعات... 858

كتب صدرت للمؤلف.. 869

عن المؤلف في سطور 872

كتب صدرت للمؤلف

1 - السيرة النبوية: عرض وقائع وتحليل أحداث.

2 - سيرة الخليفة الأول أبو بكر الصديق رضي الله عنه: شخصيته وعصره.

3 - سيرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: شخصيته وعصره.

4 - سيرة أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه: شخصيته وعصره.

5 - سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه: شخصيته وعصره.

6 - سيرة أمير المؤمنين الحسن بن علي بن أبي طالب: شخصيته وعصره.

7 - الدولة العثمانية: عوامل النهوض والسقوط.

8 - فقه النصر والتمكين في القران الكريم.

9 - تاريخ الحركة السنوسية في إفريقيا.

10 - تاريخ دولتي المرابطين والموحدين في الشمال الإفريقي.

11 - عقيدة المسلمين في صفات رب العالمين.

12 - الوسطية في القران الكريم.

13 - الدولة الأموية، عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار.

14 - معاوية بن أبي سفيان، شخصيته وعصره.

15 - عمر بن عبد العزيز، شخصيته وعصره.

16 - خلافة عبد الله بن الزبير.

17 - عصر الدولة الزنكية.

18 - عماد الدين زنكي.

19 - نور الدين زنكي.

20 - دولة السلاجقة.

21 - الإمام الغزالي وجهوده في الإصلاح والتجديد.

22 - الشيخ عبد القادر الجيلاني.

23 - الشيخ عمر المختار.

24 - عبد الملك بن مروان وبنوه.

25 - فكر الخوارج والشيعة في ميزان أهل السنة والجماعة.

26 - حقيقة الخلاف بين الصحابة.

27 - وسطية القران في العقائد.

28 - فتنة مقتل عثمان.

29 - السلطان عبد الحميد الثاني.

30 - دولة المرابطين.

31 - دولة الموحدين.

32 - عصر الدولتين الأموية والعباسية وظهور فكر الخوارج.

33 - الدولة الفاطمية.

34 - حركة الفتح الإسلامي في الشمال الأفريقي.

35 - صلاح الدين الأيوبي وجهوده في القضاء على الدولة الفاطمية وتحرير البيت المقدس.

36 - استراتيجية شاملة لمناصرة الرسول (ﷺ)، دروس مستفادة من الحروب الصليبية.

37 - الشيخ عز الدين بن عبد السلام سلطان العلماء.

38 - الحملات الصليبية (الرابعة والخامسة والسادسة والسابعة) والأيوبيون بعد صلاح الدين.

39 - المشروع المغولي عوامل الانتشار وتداعيات الانكسار.

40 - سيف الدين قطز ومعركة عين جالوت في عهد المماليك.

41 - الشورى في الإسلام.

42 - الإيمان بالله جل جلاله.

43 - الإيمان باليوم الآخر.

44 - الإيمان بالقدر.

45 - الإيمان بالرسل والرسالات.

46 - الإيمان بالملائكة.

47 - الإيمان بالقران والكتب السماوية.

48 - السلطان محمد الفاتح.

49 - المعجزة الخالدة.

50 - الدولة الحديثة المسلمة، دعائمها ووظائفها.

51 - البرلمان في الدولة الحديثة المسلمة.

52 - التداول على السلطة التنفيذية.

53 - الشورى فريضة إسلامية.

54 - الحريات من القران الكريم، حرية التفكير، وحرية التعبير، والاعتقاد والحريات الشخصية.

55 - العدالة والمصالحة الوطنية ضرورة دينية وإنسانية.

56 - المواطنة والوطن في الدولة الحديثة.

57 - العدل في التصور الإسلامي.

58 - كفاح الشعب الجزائري ضد الاحتلال الفرنسي.

59 - الأمير عبد القادر الجزائري.

60 - كفاح الشعب الجزائري ضد الاحتلال الفرنسي، سيرة الزعيم عبد الحميد بن باديس، الجزء الثاني.

61 - سُنة الله في الأخذ بالأسباب.

62 - كفاح الشعب الجزائري ضد الاحتلال الفرنسي، وسيرة الإمام محمد البشير الإبراهيمي.

63. أعلام التصوف السُني "ثمانية أجزاء".

64. الإباضية: مدرسة إسلامية بعيدة عن الخوارج.

* * *

عن المؤلف في سطور :

د. علي محمد محمد الصلابي

مفكر ومؤرخ وفقيه

- ولد في مدينة بنغازي بليبيا عام 1383 هـ/ 1963م
- نال درجة الإجازة العالمية (الليسانس) من كلية الدعوة وأصول الدين من جامعة المدينة المنورة عام 1993م، وبالترتيب الأول.
- حصل على درجة الماجستير من كلية أصول الدين في جامعة أم درمان الإسلامية عام 1996م.
- نال درجة الدكتوراه في الدراسات الإسلامية بأطروحته فقه التمكين في القرآن الكريم من جامعة أم درمان الإسلامية بالسودان عام 1999م.
- اشتهر بمؤلفاته واهتماماته في علوم القرآن الكريم والفقه والتاريخ والفكر الإسلامي.
- زادت مؤلفات الدكتور الصلابي عن ستين مؤلفًا أبرزها:

- السيرة النبوية عرض وقائع وتحليل أحداث
- سير الخلفاء الراشدين
- الدولة الحديثة المسلمة
- وسطية القرآن الكريم في العقائد.
- صفحات مشرقة من التاريخ الإسلامي.
- تاريخ كفاح الشعب الجزائري
- العدالة والمصالحة الوطنية

وآخر مؤلفاته "الإباضية. مدرسة إسلامية بعيدة عن الخوارج".